

شرح الفوزالكبير في اصول النفير

تايف حضرت المام شاه ولي الله محدث وبلوي

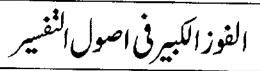
(1)

سنخ المشرين والمدنيين

باني مدر تصرة العلوم كواناد

ناشر الطائع سيرنص والعلوم فالمنت تنتيج العالم www.besturdubooks.Wordpress.com





منظر حضرت اما م شاه ولی الله محدث د بلوی مشالله

شيخ المفسرين و المحدثين

حضرت مولانا

صوفی عبدالحمید نمان سواتی بانی مدرسه نفرة العلوم ، جامع مجدنور گرجرانواله

ادار ەنشر واشاعت مدرسەنصرة العلوم ڧارە تائخ،گوجرانوالە

# طبع اول جمله حقوق سجق شارح محفوظ بیں

ام كتاب هون الخير شرح الفوذ الكبير في اصول الغير المورة الكبير في اصول الغير المورة الكبير في اصول الغير المورة ا



ادار ەنشر داشاعت مدرسەنصرة العلوم، فاردق عنج، گوجرانوال		()
مكتبه قاسميه الفعنل ماركيث اردو بازار الاجور		(r
اسلاميه كتب خانه،اۋا گامي،ايب آباد		(r
مكتبه مجيديه، بيرون بومر گيث، ملتان	•	(r
كمتبدرشيديه مركى روذ ،كوئت		۵)
مكتبه سيداحه شهبيته اردوبازاره لابور	*** . *	(1
مكتبة ألحن جن سنريث ،ارو ديازار ، فايهور		(4

# فہرست کتا ہے

عنفحذبير	عنوانات	نمبرشار
12	ابتدائيه ازمولا نامحمه فياض خان سواتي	1 .
19	امام ولی اللّه د ہلوی بینید (شخصیت اور کر دار ) از مولا نامحمد فیاض خان سواتی	۲
ra	ديبا چەالفوزالكىيىر	۳
ra	نام كتاب	۴
ra	مصنف اورآپ کا خاندان	۵
۳۲	شاه ولى الله رئينية كى تصانيف	4
<u>۳۷</u>	تقبير قرآن كي ضرورت	4
m9	شاه صاحب رُجِينية كى علمى كاوش	۸
/~q	حمدوثناء	9
۵۰	فنهم قرآن کی نعت	1•
۵۰	تبليغ قرآن كااحسان	14
or	ريطاندل	ίť
٥٣	يتبلغ قرآن	194 .

44

۷۸

خلاصة كلام

۳۲

mm

۷۸	قد وقع في القرآن المجيد المخاصمة مع الفرق الاربع الضالة	min
41	ربطمضمون	ro
۸۵	شرک اور مشرک	۳Y
٨٧	گمرای کے اسباب	r2
۸۸	شرك كي تعريف	۲A
Aq	مفات مختصه	<b>79</b>
A9	(۱) کن فیکون	(**
۸۹	(۲) ذاتی علم	٦
9+	(٣) شفايالې	PY
91	(۴) لعنت اورر حمت رسمانی	44
91	(۵) رزق کی تنگی اور فراخی	لمم
94	(۲) صحت اور بیاری	<b>r</b> a
94	(۷) سعادت اور شقاوت	<b>MA</b>
qr	مر کز اختیارات	۳۷
98	شرک کی اصل بنیاد	ďΛ
90	ر بطِ مضمون	ſΥĄ
. 94	مجابات شلاشه	۵۰
97	محاب سوء معرفت	۵۱
92	عقيده تشبيه	۵r
99	ملت ابراتيمير	ar

100	كعبة الله كي ممير نو	24
100	عرب میں شرک کا آغاز	۵۵
101	تحريف كالخنف صورتين	ra
1+1	جو ہے کے تیم	۵۷
1+1~	بعث بعدازموت	٥٨
1+9	ر بطِ مضمون	۵۹
1+9	شرک کا جواب	4.
110	تنقيح المناط	11
110	تخ تحالمناط	71
112	استبعاد رسالت كا پېلا جواب (انسان رسول)	44
IIA.	دوسراجواب(بعبادت وحی)	71"
150	رؤيهي الجبي	4¢
148	تيسراجواب (مصلحت كليه)	77
irr	واقعات كأتكرار	44
ırr	یہود یوں کی مراہی کے اسباب	۸r
IM	تورات م <i>ين تريف</i> ·	49
IFY	تحریف معنوی کی پہلی مثال	4.
15%	تحریف معنوی کی دوسری مثال	۷۱
irr	تحریف معنوی کی تیسری مثال	۷٢
المالما	كتمان آيات	۷٣

/	
-	

۵۳۱	ر بېلى مثال	48
IPY	دوسری مثال	۷۵
irri	استبعادرسالت کے اسباب	۷٦
IM	تعددازواج كي مصلحت	22
164	آخری نبی کی بنی اساعیل ہے بعثت	۷۸
سويما	ني بمنزله إصلاح نفوس عالم	<b>4</b>
1代.	ربط مضمون	Α•
1642	نصاری کی اصلیت	ΔI
IM	الله تعالى كمتعلق غلط عقيده	Ar
164	باپ	۸۳
I/4	بي	۸۳
10.	روح القدس	۸۵
101	جبريل اليفان الن شكل مين	ΥΛ
iar	لفظابن كمتعلق غلط عقيده	۸۷
۱۵۴	تقويم بمقابله اتخار	۸۸
۵۵ا	موجوده دورمين افراط كانمونه	۸٩
IOA	ريط درس	9+
IDA	منافقين كابيان	91
109	منافقوں کی دوشمیں	91
ا ۵۹	اعتقادی منافق	97

170	عملی اوراخلاقی منافق	۹۳۰
141	عملی منافقول کے شبہات	90
144	قوم اور برا دری کی طرفداری	94
145	منافقوں کی پیچان	94
אואו	عملی منافقوں کی علامات	91
QFI	مومن اورمثافق میں امتیاز	99
170	منافقو ل كانمونه	t++
177	منافقوں کے مختلف گروہ	<b>!+</b> {
144	خلاصه کلام	1+1
AFI	فصل في بقيه مباحث العلوم الخمسة	101
AFI	(علوم خسد کے باقی ماندہ مباحث کے بارے میں فصل )	1.0
AFI	مقصد مزول قرآن	1+0
14.	عكمت البي كا تقاضا	1+4
12.	تذكير بآلاءالله	1•4
i∠Y	تذكير بايام امثد	1+A
144	ربط مضمون	1+4
IΔΛ	خاص واقعات بیان کرنے کی حکمت	11+
141	قر آن میں مکررییان کر دہ واقعات	tri
IAT	ایک دومرتبه بیان کرده واقعات	IIF
110	تذكير بالموت و مابعده	115"

المدا	علامات قيامت	III
IAY	آخرت کی تعذیبات اورانعامات	110
11/4	(والكلية في مباحث الاحكام) (مياحث احكام كي بار يين قانون)	114
IAZ	ربطِ مضمون	114
IAA	ملب عنیفیه پربعثت	IfA
194	تدبير منزل مين خرابيا ل اورأن كي اصلاح	119
191"	سیاست مدینہ کے احکام کی تطهیر	11.
191	مسائل عمبادات	irı
1917	شرعی قوانین کے دیگر ماخذ	144
194	الباب الثاني (دوسراباب)	179-
	(في بيان وجوه الخفاء في معاني نظم القرآن بالنسبةالي	177
192	اذهان اهل الزمان،و ازالة ذلك الخفاء باوضح بيان)	
144	ربطمضمون	Ira
192	عر بول کاعر بی ربان پر عبور	IFY
IPA	عربي زبان اوراس كي فصاحت وبلاغت	lt <u>/</u>
199	نزول <b>قر آن</b> در <b>عر بی</b> زبان	IM
<b>***</b>	پغیبراسلام کی دو ہری حیثیت	179
141	متشابهات میں خاموثی کا حکم	114
r+1	بعض معاملات میں عدم کرید کا حکم	IP1
<b>***</b>	تحقيقات كادور	199

<b>r.</b> r	خفاءکی وجوہات	المساوا
<b>r•</b> A	(الفصل الاول)	186
<b>۲•</b> Λ	( في شرح غويب القرآن )	ira
r•A	ربط مضمون	1577
r•A	غرائبالقرآن	112
r•A	سلف كاطريقة تشرت	IP%
r• 9	شرح غريب اللفظ كے تين طريقے	1179
۲۱•	شاه صاحب بئينة كاطريقة تشريح	1,44
FII	الفصل الثاني	اماا
111	(من مواضع الصعبة في فن التفسيرالخ)	וףץ
rii	ر بطِ مضمون	١٣٣
rir	عدم ننخ کی امثلہ	الدلد
ייוין	متقذمين كانظرييه	Ira
710	. متاخرین کی رائے	ווייץ
riy	شاه صاحب بُينَةُ كالجزيهِ	10%
MA	ربطِمضمون	IMA
119	سورةالبقره	(17'4
rra	عن النساء	12+
****	من البواة	اها
rra	من النور	151

	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
772	من الممتحنه	۱۵۳
rra	من سورة المزمل	۳۵۱
<b>F</b> /F*•	( فصل )	۱۵۵
rr.	(و ايضامن المواضع الصعبة معرفة اسباب النزول الخ)	۲۵۱
rr*•	ر بطِ مضمون	ا۵∠
ta+	مفسر کے لیے ضروری شرا نظ	IDA
roi	پېلى شرط پېلى شرط	۱۵۹
rai	د وسری شرط	14+
roi	توجيه كامفهوم	וצו
rar	تو جيه کې پېلې مثال	ואר
ram	دوسری مثال	148
rom	تيىرى مثال	۱۶۳
raa	چۆھى شال	۵۲۱
ray	پانچویں مثال	ויין
<b>7</b> 02	باب پنجم کی مقروین	144
. raa	ہاب پنجم کے دو فائدے	AFI
<b>۲</b> 4•	(فصل في بقية مباحث الباب)	179
144	ر بطمضمون	14+
ודיו	متشابهات كااستعال	121
777	اشاره کنابیکااستعال	124

+41-	مجازعقلی	121
rym.	اقسام حذنب	ا∠ام
747	بېلىمثال تا ستائيسويىمثال	140
121	<u>پېل</u> ى شال تا چې <u>قى</u> شال	124
720	أن مصدريه يحرف جاره كاحذف	122
120	جواب شرط کا حذف	144
<b>FZ</b> Y	ربط مضمون	IA9
122	مثال نمبرا تامثال نمبراهم	I۸۰
1/4	ريطمضمون	IAI
FA 9	مثال نمبر ۲۳ تامثال نمبر ۲۳	IAt
<b>199</b>	ربطِمضمون	IAT
199	سنن طبعیه پرزیادتی	۱۸۳
799	مثال نُبرا تا مثال نبرام	۱۸۵
P*+1	. زیادتی بصورت تکرار	YAI
1741	مثال نمبر ۲ تا مثال نمبر ۲۰	144
p=+9	الفاظ جعل اور شئ مختلف معانى مين	IAA
p=-9	مثال نمبرا۲ نامثال نمبر۲۹	IA9
اا۳	ورمیان کلام جواب	19+
MM	( فصل )	191
rır	(ليعلم أن المحكم مالم يفهم منه العارف الخ)	191

Pulpu	ر بط مضمون	195"
rır	محكم اورمتشا ببقرآن كي نظر ميں	19,7
4414	محكم كي تعريف	194
MIM	منشا به کی تعریف	144
710	ة ومعنى الفاظ كي صورت مين	192
ria	عطف كاقريب يابعيد پراطلاق	19/4
۳۱۹	عطف يااشثناف	199
۳۱۹	كنابيكا بستعال	<b>***</b>
rız	غيرمحسوس كي محسول شكل ميس تفهيم	ř+1
<b>1719</b>	تعريض	<b>**</b> *
rr.	مجاز عقلی مجاز عقلی	<b>7•</b> 1"
Pri	البابالثالث	<b>1.0</b> (a.
Pri	(في بديع اصلوب القرآنالخ )	۲+۵
<b>1</b> 111	قرآن پاک کااسلوب بیان	F+ Y
rti	يها فصل	<b>r</b> •∠
***	تدوین قرآن پاک	<b>۲•</b> Λ
۳۲۴	سورتوں کی تقشیم بلحا ظ طوالت	r+ 9
rra	قر آن کی مثال مکتوبات ِ ملوک کے ساتھ	<b>*!</b> +
771	جامع كلمات پراختتام	111
mm•	القصل الثاني	rir

۳۳.	(قد جرت سنةالله عزوجل في اكثر الخ)	<b>71</b> P*
٩٣٩	انسان سے کلام کاطریق کار	יווי
<b>1</b> 1/14	حسن اجمالي كالشكسل	۲۱۵
. <b>P</b> "["q	(فوائد)	MA
٣٣٩	ربط مضمون	۲۱∠
المراسو	علوم خمسہ کے بتکر ربیان کی وجوہات	riA
rar	علوم خسرے بیان میں عدم ترتیب کی وجہ	<b>1</b> 19
ror	عربول کی کتاب ہے محرومی	11.
rar	آیات ِقرآنی میں وزن اور قافیہ کا فقدان	- ۲۲
<b>1231</b>	مبحث اعجازالقرآن	177
רמיז	ربطِ مضمون	rrm
۳۵۸	پہلی ہجہ تاساتویں ہجہ	ttr
۳۷۲	الباب الرابع	۲۲۵
	(في بيان فنون التفسير وحل اختلاف ماوقع في تفسير	rry
<b>**11</b>	الصحابة والتابعين)	
MAA	ربطِمضمون	772
777	مفسرین کے مختلف گروہ	rtA
<b>٣</b> 42	محدثین کا گروه	779
тчл	مشکلمین کا گروه	r#+
۳۲۹	فقها عكا گروه	111

r2•	نحو يول كا گروه	r=+
۳۷۰	اد يېدل کا گروه	777
F2•	قار بول کا گروه	tte
<b>172</b> +	صوفیاء کا گروه	rra
141	مختلف زبا نوں میں تفسیر	744
<b>7</b> 27	شاه صاحب بميسة كاعلمي مقام	rr <u>z</u>
172 P	( فصل )	rm
PZP	(في بيان الآثار المروية في الكتب التفسيرالخ)	r==q
424	ر يط مضمون	<b>*</b> 1**
r23	عنوان فصل	rm
r20	سببنزول آیات کی دوشمیس	۲۳۲
r26	بيانتم`	سابدا ا
724	دوسری قشم	. klala
722	شاه صاحب بئيلة كتحقيق	rra
۳۷۸	ذ <sup>نع</sup> كائے كى مثال	<b>1</b> 1114
129	اصحاب کہف کے کتے کی مثال	tr <u>z</u>
MAI	ہنِ عباس بھٹھا ک <b>ے قول کے ساتھ موافقت</b>	rm
<b>ም</b> ለሮ	ريط مضمون	444
<b>የ</b> አሰ	اجهال اور تفصيل	100
۳۸۵	بعثت خاصه اور بعثت عامه	roi

PAY	مسیٰ نافیلا کے معجزات	rar
<b>17</b> 1/2	شاه ولی الله بیجهٔ پینی کی تطبیق معنی	rom
MAZ	شرح غريب ميں اختلاف کی وجوہ	tor
r/\q	منصف مزاج مفسر کے لیے طریقۂ تِفسیر	ಗಾವಿ
<b>17</b> /19	پېلى مثال تا تيىرى مثال	ran
rgr	ناسخ منسوخ آيات كاتعلق	104
rar	پہلاکت	TOA
ماهما	د وسرا نکته	<b>1</b> 09
<b>1794</b>	(فصل في ما بقي من لطائف هٰذاالباب)	140
m90	ربطِمضمون	141
MAA	اشنباط احكام كابيان	דיי
may	مصنف كتاب كالتعارف	748
<b>179</b> 2	البهام كى حقيقت	יוריז
MAY	البام کی دس فتمیں	rya
<b>179</b> A	شاه صاحب برزانية كي منفر وشخصيت	ryy
1799	اشنباط شده مسائل کی کسوثی	112
799	توجيه كامفهوم	ria
[f*1	آيات خاصمه کي توجيه	149
14.4	آيات احكام ميس توجيه	14.
144	آیات بآلاءالله کی توجیه	121

P*+Y	آيات بايام الله کي توجيه	121
14.44	آيات بالموت وبعده كي توجيه	121"
14. m	توجیہ کے دیگر فنون	<b>1</b> /2/1*
W+W	خلاصه کلام	120
	ر پطِ مضمون	124
۲۰۵	تاویل متشابهات میں غلو	144
M• A	صاحب كتاب كالإينامسلك	rza
r+2	نحوی اعتبار ہے قرآن میں خلل	<b>5</b> ∠4
ſ <b>*</b> ∙ <b>q</b>	عرب محاورات كالحاظ	۲۸۰
171+	تغيير مين علم معانی اور بيان کا حصه	PA1
1171	صوفياء كے اشارات اور اعتبارات	tar
MIT	فن اعتبار بطور سنت نبوي	MM
רור	( فصل )	<b>የ</b> ለ በ
۳۱۳ ۱۳	(غريب القرآن الذي ذكر في الحديث بمزيدالاهتمام)	17.0
(A) (A)	غرائب القرآن کی نشاند ہی	<b>1</b> /41
ריין ריי	غريبالقرآن كاحديث مين تذكره	MZ
רוץ	آيات فِن تذكير بالموت مين غريب القرآن	ra a
M12	آيات فن احكام ميں غريب القرآن	1/1.9
MIA	آ يات نخاصمه يبس غريب القرآن	*9÷
19	كلام كى بلاغت اورعمده اسلوب	<b>٢</b> ٩1

pr.	سعیداور شق کی تصویر کشی کے لحاظ سے غرابت	rgr
۲۲۲	(فائده جليله)	191
pyr	تاويل تضعن الانبياء	rar
rrr	وأبي علم	rgo
۳۲۳	رسالية موسومة تاويل الإحاديث	794
۳۲۳	علوم خمسة بين علم وبييد كاحصه	<b>19</b> 4
MAL	فارى ترجمه قرآن	<b>19</b> A
rra	خواص القرآن	199
MZ	بسم الله الراحمن الرحيم	1400
	(قال المستكفى بكفاية الله العبد المدعو	141
M72	بمحمد اعزاز العلى الامروهي)	
MYZ	ريطِمضمون	1"+1"
M12	مترجمين كتاب	۳.۳
MKV	تعارف مترجم بإب حروف مقطعات	. g=+ r
MYA	مقدمهازمترجم	۲-۵
m=+	( فصل )	<b>744</b>
774.	حروف مقطعات	r.∠
/~p~4	محكهم اور متشابه آيات	۳•۸
	محکم اور منشابه آیات شاه ولی الله مینهٔ یه کافلسفه	۳•۸ ۳•۹

سيما	عبدالله ابن عباس بنائلها	mi
Labella	حروف مقطعات میں کر بد کا دور	יוויד .
rra	حروف مقطعات کے بعض معانی	MIM
אייין	شاه صاحب جميلة كانظريه	rin
ראיין	ذوق اورالهام	الله الله
MEX	مقدمه دربيان حروف مقطعات	דו"ל
////r	ر بطِ مضمون	MIZ
וייין	محكمات اورمتشا بهات	MIA
rrr	مقطعات يامفردات	1714
rrr	وجو ہات نزول مفردات	14.
rrr	مفردات بطور معجزه	1771
LALALA.	مقطعات بطورعلا مات سور	rer l
rra	الْمَ كالْمَعْني	444
<u> </u>	الرَّ أور الْمَرُ	۳۲۲
ma	ربط مضمون	rra
<b>مراس</b>	ط اور ص کامفہوم	mry
ra+	حرف من اور طلهٔ	mr2
MOI	طسم كامعنى	mt/A
רמד	حم کامعن	rrq
ror	ع اور ق	۳۳.

ror	عسق كامقهوم	١٣٣١
ror	حرف ن کامنہوم	٣٣٢
ram	حرف يُسين كامنهوم	٣٣٣
707	حرف ص كامفهوم	ماسلسا
202	حرف ق كامفهوم	۳۳۵
raa	كهيعص كامفهوم	٣٣٩
ന്മമ	آخری تبصره	۳۳۷
רמין	<b>رن</b> آخ	mm
raz	يسم الله الرحمن الرحيم	٣٣٩
70Z	الباب الخامس	٠١٣٠
raz	پانچوان تکمیلی باب	المالمة
۲۵۸	افتتا می خطبه	المهاسة
<b>ም</b> ልዓ	تمهيدباب پنجم	۳۲۳
ודית	(۱) (من سورة الفاتحه )	rrr
۲۲۲	سورة الفاتخه	rra
L,AL	(۲) (من سورة البقرة)	H.h.A
<b>የ</b> አለ	(٣) (من سورة آل عمران)	rrz
۵۹۳	(۴) (من مورة النسآء)	<b>ም</b> ዮለ
7+G	(۵) (من سورة المائدة)	۳۳۹
۵۱۸	(۲) (من سورة الانعام)	<b>r</b> a•

DAY

۵99

**249** 

۳۷.

(۲۳س) (سورة المؤمنون)

۲۰۲         (۳۲) (سورةالنور)         ۳۷           ۲۰۵         (۳۵) (سورةالنوران)         ۳۷           ۲۰۸         (۲۲) (سورةالنوران)         ۳۷           ۲۰۹         (۳۸) (سورةالنوران)         ۳۷           ۲۰۹         (۳۸) (سورةالنوران)         ۳۷           ۲۱۱         (۳۱) (سورةالنوران)         ۳۷           ۲۱۲         (۳۱) (سورةالنوران)         ۳۷           ۲۱۱         (۳۱) (سورةالنوران)         ۳۸           ۲۱۱         (۳۱) (سورةالنوران)         ۳۸           ۲۲         (۳۲) (سورةالنوران)         ۳۸           ۲۲         (۳۲) (سورةالنوران)         ۳۸           ۲۲         (۳۲) (سورةالنوران)         ۳۸           ۲۲         (۳۸) (سورةالنوران)         ۳۸           ۲۳         (۳۸) (سورةالنوران)         ۳۸           ۲۳         (۳۸) (سورةالنوران)         ۳۸           ۲۳         (۳۸) (سورةالنوراناورة النورانانورة النوراناورة النوراناورة النوراناورة النوراناورة النوراناورة			
۲۰۲       (۲۲) (۲۲) (۲۲)       ۲۲         ۲۰۸       (۲۸) (۲۵) (۲۸)       ۲۷         ۲۰۹       (۲۸) (۲۵) (۲۸)       ۲۷         ۲۰۹       (۲۹) (۲۹) (۲۰)       ۲۲         ۲۲       (۲۹) (۲۰) (۲۰)       ۲۲         ۲۱۲       (۳۲) (۲۰) (۲۰)       ۲۲         ۲۱۲       (۳۲) (۲۰) (۳۰)       ۲۸         ۲۱۵       (۳۲) (۲۰) (۲۰)       ۲۸         ۲۲       (۳۲) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۲         ۲۲       (۳۲) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۸         ۲۲       (۳۲) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۸         ۲۲       (۳۲) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۸         ۲۲       (۳۲) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۸         ۲۲       (۳۲) (۲۰) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۸         ۲۳       (۳) (۲۰) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۸         ۲۳       (۳) (۲۰) (۲۰) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۸         ۲۳       (۳) (۲۰) (۲۰) (۲۰) (۲۰) (۲۰)       ۲۸	4+4	(۲۲۲) (سورة النور)	1721
۲۰۸       (۲۵) (سورة التمال)       ۲۷         ۲۰۹       (۳۸) (سورة التمال)       ۲۷         ۲۱۱       (۳۹) (سورة التمال)       ۳۷         ۲۱۲       (۳۰) (سورة التمال)       ۳۷         ۲۱۳       (۳۳) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۱۵       (۳۳) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۲۰       (۳۳) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۲۲       (۳۵) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۲۲       (۳۲) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۲۲       (۳۲) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۲۸       (۳۸) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۲۸       (۳۵) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۳۱       (۳۵) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۳۲       (۳۲) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۳۲       (۳۸) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۳۲       (۳۸) (سورة التمال)       ۳۸         ۲۳۸       (۳۸) (سورة التم	4+6	(۲۵) (سورة الفرقان)	<b>72</b> 1
۲۰۹       (۲۸) (سورة القصول)       ۲۲         ۲۱۱       (۳۹) (سورة القصول)       ۲۲         ۲۱۲       (۳۰) (سورة القران)       ۲۲         ۲۱۳       (۳۱) (سورة القران)       ۲۲         ۲۱۵       (۳۲) (سورة القران)       ۲۸         ۲۱۵       (۳۲) (سورة القران)       ۲۸         ۲۲۰       (۳۲) (سورة القران)       ۲۸         ۲۲۲       (۳۲) (سورة القران)       ۲۸         ۲۲۸       (۳۸) (سورة المؤسل)       ۲۸         ۲۲۸       (۳۸) (سورة المؤسل)       ۲۸         ۲۳۲       (۳) (سورة المؤسل)	Y+ <u>/</u>	(۲۷) (سورة الشعراء)	<b>72</b> m
١١١       (٣٩) (٣٠) (٢٩)       ٢٤٢         ١١٢       (٣٠) (٣٠)       ٣٤٤         ١١٣       (٣١) (٣٠)       ٢٤٨         ١١٥       (٣٣) (٣٠)       ٢٤٩         ١١٥       (٣٠)       ٣٨٠         ١١٥       (٣٠)       ٣٨٠         ١٢٠       (٣٠)       ٣٨٠         ١٢٢       (٣٠)       ٣٨٠         ١٢٢       (٣٠)       ٣٨٠         ١٢٢       (٣٠)       ٣٨٠         ١٢٨       (٣٠)       (٣٠)       ٣٨٠         ١٣٠       (٣٠)       (٣٠)       ٣٨٨         ١٣٢       (٣)       (٣)       (٣)       ٢٨٩         ١٣٢       (٣)       (٣)       (٣)       ٢٨٩         ١٣٢       (٣)       (٣)       (٣)       ٢٨٩         ١٣٢       (٣)       (٣)       (٣)       ٢٨٩	A•F	(۲۷) (سورة انمل)	<b>72</b> 17
١١٢       (٣٠) (٣٠) (٣٠)       ٣٧٨         ١١٨       (٣١) (٣٠٥ أقبان)       ٣٧٨         ١١٥       (٣٠) (٣٠٠)       ٣٨٠         ١١٥       (٣٠) (٣٠)       ٣٨٠         ١٢٠       (٣٠) (٣٠)       ٣٨١         ١٢٢       (٣٥) (٣٥)       ٣٨٢         ١٢٢       (٣٠) (٣٠) (٣٠)       ٣٨٨         ١٢٢       (٣٠) (٣٠) (٣٠)       ٣٨٠         ١٢٨       (٣٠) (٣٠) (٣٠)       ٣٨٨         ١٣١       (٣١) (٣٠) (٣٠)       ٣٨٩         ١٣٢       (٣١) (٣٠) (٣٠)       ٣٨٩	4+9	(٢٨) (سورة القصص)	r20
۱۱۳       (۳) (سورة لقمان)       ۲۷۹         ۱۱۵       (۳۲) (سورة المراتبرة)       ۲۸۰         ۱۱۵       (۳۳) (سورة الوتراب)       ۲۸۰         ۱۲۰       (۳۳) (سورة المراتبركة)       ۲۸۲         ۱۲۲       (۳۵) (سورة المراتبركة)       ۲۸۳         ۱۲۲       (۳۲) (سورة المراتبرة)       ۲۸۵         ۱۲۲       (۳۸) (سورة المراتبرة)       ۲۸۱         ۱۲۸       (۳۰) (سورة المراتبرة)       ۲۸۸         ۱۳۱       (۳۰) (سورة المراتبرة)       ۲۸۸         ۱۳۲       (۳۲) (سورة المراتبرة)       ۲۸۹         ۱۳۲       (۳۲) (سورة المورق)       ۲۸۸         ۱۳۲       (۳۲) (سورة المورق)       ۲۸۹         ۱۳۸       (۳۲) (سورة المورق)       ۲۸۹	411	(۲۹) (سورة العنكبوت)	P24
۲۱۳       (۳۲) (سورة الم السجدة)       ۲۲۰         ۲۱۵       (۳۳) (سورة اللحزياب)       ۲۸۰         ۲۲۰       (۳۳) (سورة اللحلائكة)       ۲۸۲         ۲۲۳       (۳۵) (سورة اللحلائكة)       ۲۸۳         ۲۲۳       (۳۸) (سورة اللحاقات)       ۲۸۳         ۲۲۲       (۳۸) (سورة الرم)       ۲۸۲         ۲۲۸       (۳۸) (سورة الموسم)       ۲۸۲         ۲۳۰       (۳۸) (سورة الموسم)       ۲۸۸         ۲۳۱       (۳۸) (سورة الحودق)       ۲۸۸         ۲۳۱       (۳۸) (سورة الحودق)       ۲۸۹         ۲۳۱       (۳۸) (سورة الحودق)       ۲۸۹         ۲۳۲       (۳۸) (سورة الحودق)       ۲۸۹	HIF	(۳۰) (سورةالروم)	722
۱۱۵       (۳۳) (۳۳) (۳۸)         ۲۲۰       (۲۳) (۳۲) (۳۲)       ۲۸۱         ۲۲۲       (۳۵) (۳۵)       ۲۸۲         ۲۲۳       (۳۲) (۳۲)       ۲۸۲         ۲۲۲       (۳۸) (۳۵)       ۲۸۲         ۲۲۲       (۳۸) (۳۸) (۳۵)       ۲۸۲         ۲۲۸       (۳۸) (۳۵) (۳۵)       ۲۸۲         ۲۲۸       (۳۲) (۳۵) (۳۵) (۳۸)       ۲۸۸         ۲۲۲       (۳۲) (۳۵) (۳۵) (۳۲)       ۲۸۹         ۲۲۲       (۲۲) (۳۲) (۳۲) (۳۲)       ۲۸۹	٦١٣	(۳۱) (سورة لقمان)	<b>12</b> A
۲۲۰       (۳۲) (۳۲) (۳۲)       ۲۸۲         ۲۲۲       (۳۵) (۳۵)       ۲۸۳         ۲۲۲       (۳۲) (۳۲)       ۲۸۳         ۲۲۲       (۳۸) (۳۸)       ۲۸۹         ۲۲۸       (۳۸) (۳۵)       ۲۸۲         ۲۲۸       (۳۱) (۳۷) (۳۷)       ۲۸۸         ۲۲۱       (۳۱) (۳۷) (۳۷) (۳۷)       ۲۸۹         ۲۲۲       (۳۲) (۳۷) (۳۷) (۳۷)       ۲۸۹	Alla	(٣٢) (سورة آلم السجدة)	129
۲۲۲       (۳۵) (سورة الملائكة)       ۲۸۲         ۲۲۲       (۳۷) (سورة الصاقات)       ۲۸۲         ۲۲۲       (۳۸) (سورة الصاقات)       ۲۸۵         ۲۲۸       (۳۸) (سورة الزم)       ۲۸۷         ۲۲۸       (۳۰) (سورة المؤمن)       ۲۸۸         ۲۲۱       (۳۲) (سورة المؤمن)       ۲۸۸         ۲۲۲       (۳۲) (سورة المؤمن)       ۲۸۹         ۲۲۲       (۳۲) (سورة المؤمن)       ۲۸۹	air	(۳۳) (سورة الاحزاب)	۳۸•
۱۲۳       (سورة الحياق ت)       ۲۸۳         ۱۲۲       (سورة الحياق ت)       ۲۸۸         ۱۲۸       (سورة الحر)       ۲۸۹         ۱۳۸       (سورة الحوص)       ۲۸۷         ۱۳۰       (سورة الحوص)       ۲۸۸         ۱۳۱       (سورة الحورق)       ۲۸۹         ۱۳۳       (سورة الحورق)       ۲۸۹         ۱۳۳       (سورة الحورق)       ۲۸۹	44.	(۱۳۳ ) (سورة سيا)	PAI
۱۲۲       (سورة الصاقات)       ۳۸۲         ۱۲۲       (سورة الصاقات)       ۳۸۵         ۲۲۸       (سورة الزمر)       ۲۸۲         ۱۳۰       (سورة المؤمن)       ۳۸۷         ۱۳۱       (سورة الحيم المسجدة)       ۳۸۹         ۱۳۲       (سورة الشورئ)       ۳۸۹	444	(۲۵) (سورةالملائكة)	TAT
۱۲۲       (سورة الرم)       ۲۸۵         ۱۲۸       (سورة الزم)       ۲۸۲         ۱۳۰       (سورة الرمس)       ۲۸۸         ۱۳۱       (سورة الشورئ)       ۲۸۹         ۱۳۳       (سورة الشورئ)       ۲۸۹	484	(٣٦) (سورة يليين)	۳۸۳
۱۲۸       (سورة الزمر)       ۲۸۲         ۱۳۰       (سورة المؤمن)       ۳۸۷         ۱۳۱       (سورة المؤمن)       ۳۸۸         ۱۳۲       (۳۲)       ۳۸۹         ۱۳۳       (۳۲)       ۳۸۹	444	(۳۷) (سورة الصافات)	ተለተ
۱۳۰ (۱۳۰ (سورة المؤمن) ۲۸۷ (۱۳۰ (۱۳۰ طرم السجلة) ۲۸۸ (۱۳۱ (سورة لحم السجلة) ۲۳۸ (۲۳ (۱۳۲ طرم الشورئ)) ۲۸۹	727	(۳۸) (سورة ص	۳۸۵
۱۳۱ (۳۱) (سورة لحم المسجدة) ۳۸۸ (۳۲) (سورة الشوري) ۳۸۹ (۳۲) (سورة الشوري)	41/4	(۳۹) (سورة الزمر)	PAY
۳۸۹ (۳۲) (سورة الشورى) ۳۸۹	11.	(۱۲۰۰) (سورة المؤمن)	<b>FA</b> 2
	71"	(١٩) (سورة لحم المسجدة)	MAA
۹۳۵ (سورةالزفرف) (۳۳۰) ۳۹۰	444	(۲۲) (سورة الشوزي)	<b>17</b> /4
	arr	(۳۳) (سورةالزفرف)	mq.

727	(۱۹۲۳) (سورة الدخان)	1791
чта	(۵۵) (سورة الجامية )	797
YPA	(۲۷) (سورة الاحقاف)	1444
7179	(۲۷) (سورة مُحَمَّقُ فِيلُمُ)	rar
4171	(۴۸) (سورة القتح)	<b>790</b>
ALL	(۴۹) (سورة الحجرات)	1797
anr	(۵۰) (سورة ق	<b>14</b>
464	(۵۱) (سورة الذاريات)	791
YMA	(۵۲) (سورةالطّور)	P44
4144	(۵۳) (سورة المجم)	1400
101	(۵۴) (سورة القر)	f*•1
101	(۵۵) (سورةالرحمٰن)	P+T
Mar	(۵۲) (سورة الواقعة )	14.4
70Z	(۵۷) (سورةالحديد)	ما 4ما
AGF	(۵۸) (سورة المجادله)	r*a
440	(۵۹) (سورة المحشر)	P+41
444	(١٠) (سورة الممتحنة)	1444
אארי	(٦١) (سورةالقف)	۲°+۸
446	(١٢) ( الرورة الجمعة )	<b>له +</b> ما
YYY	(۱۳) (سورة المنافقين)	٠١٠١

۲۳	

AFF	(۱۹۴) (سورة التغاين)	MI
179	(۲۵) (سورة الطلاق)	MIT
44.	(۲۲) (سورة التحريم)	۳۱۳
YZI	(٦٤) (سورة الملك)	ריורי
725	(۲۸) (سورة ن )	ria
121	(١٩) (سورةالحافة)	المالم
. YZM	(۷۷) (سورة المعارخ)	MZ
120	(الا) (سورة نوح مايلة)	,MA
424	(۲۷) (سورة الجن)	۱۹۹
744	(۲۳) (سورة المومل)	144
Y29	(۲۲) (سورة المدثر)	ויאיז
4A+	(۵۷) (سورة القيامة )	744
IAF	(۲۷) (سورة الدهر)	۳۲۳
MAI	(۷۷) (سورة المرسلات)	ייזאיז
TAP	(۵۸) (سورة النباء)	۳۳۵
417	(۷۹) (سورة والنازعات)	mry
70.0	(۸۰) (سور <del>ة ن</del> یس)	1°t <u>/</u>
4AC	(۸۱) (سورة كورت)	MAN
YAY	(۸۲) (سورة انفطرت)	rrq
PAF	(٨٣) (سورة المطففين)	P***

۱۹۹ (۸۵) (سورة البروخ) (۸۵) (۲۹ (۲۹ (۲۰۰۰) (۲۹ (۲۰۰۰) (۲۹ (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۹ (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰) (۲۰۰			
۱۹۹۱       (۱۹۲) (۲۹۲ (۱۹۵۱ (۱۳۵۱ (۱۳۵۱ (۱۳۵۱ (۱۳۵۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹۱ (۱۳۹ (۱۳۹	>AY	(۸۴) (سورةانشقت)	ושניה
191       (برورة العاشري)         191       (مر) (سورة العاشية)         190       (مر) (سورة العاشية)         190       (مورة العاشية)         190       (مورة العيل)         190       (مورة العيلي)         190       (مورة العاديات)	PAY	(۸۵) (سورة البروح)	וייין
١٩٢ (١٩٨) (العروة الغاشية اله. ١٩٢ (١٩٨) (العروة الغير) ١٩٣ (١٩٩) (العروة الغير) ١٩٣ (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩	491	(٨٦) (بورة الطارق)	mm
۱۹۳       (۱۹۹) (سورةالفجر)         ۱۹۳       (۱۹۰) (سورةالفجر)         ۱۹۹       (۱۹۰) (سورةالفجر)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالفجر)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالفجر)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالفجر)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالقحر)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالقدر)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالفادیات)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالفادیات)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالفادیات)         ۱۹۹       (۱۹۹) (سورةالقارعة)         ۱۹۹       (۱۹۱) (سورةالقارعة)         ۱۹۹       (۱۹۱) (سورةالقارعة)	191	(٨٤) (سورة الاعلى)	rrr
۲۹۳       (٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۸       (١٩٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۲       (٦٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۲       (٣٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۷       (٣٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۸       (١٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۸       (١٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۸       (١٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۸       (٢٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۸       (٢٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۸       (٢٠٠) (¬ورةالبلد)         ۲۹۸       (۲۰۰) (¬ورةالبلد)	49r	(۸۸) (سورة الغاشية)	rrs
۲۹۵       (۱۹) (سورة الشمس)         ۲۹۲       (۲۹) (سورة الشيل)         ۲۹۷       (۳۹۰) (سورة الشيل)         ۲۹۸       (۳۹۰) (سورة الشيل)         ۲۹۸       (۵۹) (سورة الشيل)         ۲۹۹       (۲۹۰) (سورة الشيل)         ۲۹۹       (۲۹۰) (سورة الشيل)         ۲۹۹       (۲۰۰) (سورة الشيل)         ۲۹۹       (۲۰۰) (سورة الشاريات)         ۲۹۰       (۲۰۰) (سورة الشاريات)         ۲۹۰       (۲۰۰) (سورة الشاريات)         ۲۹۰       (۱۰۰) (سورة الشاريات)         ۲۹۰       (۱۰۰) (سورة الشاريات)	495	(۸۹) (سورة الفجر)	MMA
۲۹۲       (۲۹۰) (سورة الخيل)         ۲۹۷       (۳۹۰) (سورة الخيل)         ۲۹۸       (۲۹۰) (سورة المرتزح)         ۲۹۸       (۵۹۰) (سورة الخيلق)         ۲۹۹       (۲۹۰) (سورة الخيلق)         ۲۹۹       (۲۹۰) (سورة القدر)         ۲۹۹       (۲۹۰) (سورة المرتزلات)         ۲۹۹       (۲۹۰) (سورة العاديات)         ۲۹۰       (۱۰۰) (سورة الغاديات)         ۲۹۰       (۱۰۰) (سورة الغاديات)         ۲۹۰       (۱۰۰) (سورة الغاديات)	4914	(٩٠) (سورةالبلد)	mr_
١٩٧       (٣٩) (سورة المختيل)         ١٩٨       (٣٩) (سورة المختيل)         ١٩٨       (١٩٥) (سورة المتيل)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة القلم)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة القلم يكن)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة العاديات)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة العاديات)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة العاديات)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة العاديات)	apr	(٩١) (سورة الشَّمْس)	MM
١٩٧       (٣٠) (سورة المُرشرح)         ١٩٨       (١٩٥) (سورة المُرشرح)         ١٩٨       (١٩٠) (سورة القلم)         ١٩٨       (١٩٠) (سورة القلم يكن)         ١٩٨       (١٩٠) (سورة العاديات)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة العاديات)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة العاديات)         ١٩٨       (١٠٠) (سورة العاديات)	YAY	(۹۲) (سورة الليل)	rrq
١٩٨       (١٩٥) (١٩٥) (١٩٥)         ١٩٩       (١٩٠) (١٩٠) (١٩٠)         ١٩٨       (١٩٠) (١٩٠) (١٩٠)         ١٩٨       (١٩٨) (١٩٠) (١٩٠)         ١٩٨       (١٩٠) (١٩٠) (١٩٠)         ١٩٨       (١٠٠) (١٩٥) (١٩٠)         ١٩٨       (١٠٠) (١٩٥) (١٩٥)         ١٩٨       (١٠٠) (١٩٥) (١٩٥)	<b>49</b> 4	(۹۳) (سورة الضحي)	lala.
١٩٩       (العلق) (العلق)         ١٩٨       (١٩٠) (اسورة القدر)         ١٩٨       (١٩٨) (سورة الم يكن)         ١٩٨       (١٩٩) (١٩٩) (١٩٩)         ١٩٨       (١٩٠) (اسورة العاديات)         ١٩٨       (١٠٠) (اسورة القارعة)         ١٩٨       (١٠٠) (١٠٠) (١٠٠) (١٠٠)	<b>19</b> ∠	(۹۴) (سورة الم نشرح)	ויזייו
۲۰۰       (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)       ۲۰۰         ۲۰۰       (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)       ۲۰۰         ۲۰۰       (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)       ۲۰۰         ۲۰۰       (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)       ۲۰۰	YPA	(٩٥) (سورة التين)	ተምተ ተ
۲۰۰       (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)       ۲۰۰         ۲۰۰       (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)       ۲۰۰         ۲۰۰       (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)       ۲۰۰         ۲۰۰       (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)       ۲۰۰	799	(٩٢) (سورة القلم) (العلق)	ساماما
١٠٠     (١٠٠) ( ورة تم يكني)       ١٠٠     (١٠٠) ( اسورة العاديات)       ١٠٠     (١٠٠) ( اسورة القارعة )       ١٠٠     (١٠٠) ( اسورة القارعة )	۷••	(عد) (سورة القدر)	لداداد
٢٠١ (١٠٠) (سورة العاديات) ٢٠٠ (١٠٠) (سورة القارعة ) ٢٠٠ (١٠٠) (سورة القارعة )	۷••	(۹۸) (سورة لم يكن)	rra
٢٠١ (١٠١) (سورة القارعة )	۷•۱	(۹۹) (سورةزلزلت)	la.h.A
	۷٠٢	(۱۰۰) (سورة العاديات)	rr_
ام (۱۰۲) (سورة النكاثر)	۷٠٢	(۱+۱) (سورة القارعة )	<b>ሶ</b> ዮጵ
	۷٠٣	(۱۰۲) (سورة التكاثر)	4 ماما
۲۵ (۱۰۳) (سورة والعصر) ۱۰۳)	۷٠٣	(۱۰۳) (سورة والعصر)	۳ <b>۵</b> ٠

ന്മ	(۱۰۴۲) (سورة الهمزة)	4.14
rar	(١٠٥) (سورة الفيل)	۷٠۵
rom	(۱۰۷) (سورة قریش)	۷٠٢
۳۵۳	(١٠٧) (سورة الماعون)	۷٠۷
raa	(۱۰۸) (سورة الكوثر)	۷+۸
ran	(۱۰۹) (سورة الكافرون)	<b>∠•</b> 9
۳۵۷	(۱۱۰) (سورةالنصر)	۷٠٩
۸۵۹	(۱۱۱) (سورة تبت)	∠1•
raq	(١١٢) (سورة الاخلاص)	411
ίι.Α+	(۱۱۳) (سورة الفلق)	۷i <b>r</b>
144	(سمال) (سورة الناس)	۷۱۳

#### بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰزِ الرَّحِيْمِ

# ابتدائيه

ازمحر فياض خان سواتي

مهتهم مدرسه نصرة العلوم خطيب جامع مسجدنور كوجرا نواله به

عابدأومصلياً الابعد!

الفوز الكبير علم اصول تفيير بين حضرت امام ولى الله محدث دبلوى يُورِين كا أيب الجم ترين كماب به جوع صدر از سے مدارس اسلاميہ كے نصاب تعليم بين داخل ہواورا سے طلباء كرام كوسبقاً سبقاً پڑھايا جاتا ہے چندسال قبل والدمختر م مغسر قرآن ، استاذ المحد ثين ، فلسفه ولى اللبى كے متاز تر جمان حضرت مولا ناصوفى عبدالحميد خان سواتى مدظله فاضل دار العلوم ديو بند ودار المبلغين لكھنو ونظامي طبيه كا الح حيدر آباد دكن ، بانى مدرسه نفرة العلوم وجامع مبحد نور گوجرا نواله نے طلباء كرام كو پڑھاتے ہوئے جو تقرير ارشاد فرمائى تھى ، اسے مدرسه نفرة العلوم شعبه حفظ وناظرہ كے صدر مدرس حضرت قارى محم عبدالله صاحب مدظله نے برى محنت و جاہت سے ثيپ ديكار ڈيس محفوظ كيا جے طلباء كرام كاستفادہ كے لئے صاحب مدظله نے برى محنت و جاہت سے ثيپ ديكار ڈيس محفوظ كيا جے طلباء كرام كاستفادہ كے لئے درش من نائع كر نے كا پر وگرام بنايا اس لئے كه الفوز الكبير كى كوئى تفصيلى اور قابلى قدر شرح البھى تك اردو زبان ميں شائع نہيں ہوئى يا كم از كم ہمارے علم مين نہيں ہے۔

ان ریکارؤشدہ کیسٹوں کو ہمارے محترم بزرگ الحاج لعل دین صاحب نے صفحہ قرطاس پر منتقل کیا اوراس کے ساتھ ساتھ سرخیوں کے عنوانات بھی قائم کئے چھروالد محترم مدطلہ نے اس سارے مسودہ برنظر ٹانی فرمائی اور کی مقامات میں حذف وترمیم واضافہ بھی کیا ہے۔ کمپوزنگ کے بعد مدرسہ نفرة العلوم کے فاضل و مدرس مولانا عبدالرحیم مروت صاحب نے اس کی پروف ریڈنگ کی اور پھر مدرسہ نفرت العلوم کے فاضل و مدرس مولانا و مدرس مولانا زرنی خان صاحب نے اس کے متن کا مدرسہ نفرت العلوم کے ایک دوسرے فاضل و مدرس مولانا زرنی خان صاحب نے اس کے متن کا

الفوز الكبير ك مختلف نسخوں سے تقابل كيا، چند مقامات ميں سبق كے دوران ريكار دُنگ نه ہو كئ تھى جس كى بناء پر مسودہ ادھورا تھا اسے بندہ فقير نے اپنة قلم سے لكھ كراس ميں شامل كيا ہے تا كه شرح مكمل موجائے۔

اب اسے اللہ تعالیٰ کی رضا، قرآن کریم کی خدمت اور طلباء کرام کے اجتماعی علمی فائدہ کی خاطرطبع کرایا جارہا ہے۔ اس کتاب کی اشاعت میں کسی بھی پہلو میں حصہ لینے والے تمام احباب کا نہ صرف ہم شکریہ اواکرتے ہیں بلکہ وعا گو ہیں کہ اللہ رب العزت ان کی اس کوشش کوآخرت کے لئے ذخیرہ بنادے۔ اور اس کتاب کو طلباء علوم دینیہ کے لئے نافع بنادے۔ آمین!

## آخری گزارش :

کتاب میں اگر کوئی علمی یا پروف ریڈنگ کی فروگز اشت ہوتو خیرخوائی کی نیت ہے نشاندہی کرنے والے کا تہد دل سے شکر میاوا کیا جائے گا اور اس کی اصلاح کی کوشش کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔ ہم نے کتاب کے جم میں طوالت کے خوف سے الفوز الکبیر کا عربی متن ہر درس کے آغاز میں متقانی میں درج کیا کیونکہ دورانِ درس مکمل عربی متن اور اس کا ترجمہ آگیا ہے جس سے مقصد حاصل ہوجا تا ہے۔

احقر محمد فیاض خان سواتی مهتم مدرسه نفرة العلوم ۱۳۲۳ هرم الحرام ۲۲۲ اهد بمطابق ۲۳ فروری ۲۰۰۵ء۔

## بسم الله الرحمان الرحيم

# امام ولی الله د ہلوی عیشیہ

(شخصیت اور کردار)

ازقلم: مولا نامحد فياض خان سواتي مهتم مدرسه نصرت العلوم كوجرا نواله

#### نام ونسب:

امام ولى الله محدث دہلوى بُينية كانام احمد ہے جوكد دلى الله كلقب ہے مشہور ہيں۔ آپ كى كنيت ابوحمد اور ابوالفياض يا ابوالفيض ہے۔ قطب الدين بشارتی نام ہے۔ آپ كا تاریخی نام عظیم الله بين ہوارتی ہور آپ كا سلسلہ نسب ہيں۔ "سلسلہ نسب ہيں الدين ہوارتی ہور آپ كا سلسلہ نسب ہيں ۔ "سلسلہ نسب ہيں المونين عمر بالله وفيل عمر بالمونين عمر بالله وفيل بالر الا عداد في ماثر الا جداد ) شاہ صاحب بينية كاسلسلہ نسب والد كی طرف ہے تيں واسطول ہے امير المونين عمر فاروق والله كا دوروالده كی طرف ہے سلسلہ نسب المام موكی كاظم بُرينية تك پہنچا ہے۔ تو اس لی ظ ہے آپ عربی اور فاروتی النسب ہیں۔ سلسلہ نسب بي تام کے مطابق ہے۔ اس كے نام كے ساتھ جو ابتداء ميں شاہ كالفظ تكھا جا تا ہے ، وہ برصغير كی اصطلاح کے مطابق نشوف اور سلوك والے حضرات بر تكھا جا تا ہے ، وہ برصغير كی اصطلاح کے مطابق تھوف اور سلوك والے حضرات بر تكھا جا تا ہے ، وہ برصغير كی اصطلاح کے مطابق تھوف اور سلوك والے حضرات بر تكھا جا تا ہے ۔

#### ولادت :

شاہ صاحب بڑھیا۔ کی ولاوت سلطان اورنگزیب عالمگیر بھیا۔ کی وفات سے جارسال قبل م شوال ۱۱۱۲ ھے برطابق ۲۱ فروری موسے ایئر بروز بدھ بوقت طلوع آفتاب اطراف دہلی میں (یو، پی کے ضلع مظفر گر کے قصبہ ) پھلت میں ہوئی جو کہ شاہ صاحب بڑھیا۔

شاہ صاحب بھینید خود فرماتے ہیں'' جب میری عمریانچ سال کی ہوئی تو فقیر کمتب میں داخل ہوا۔ ساتویں برس والد بزرگوارنے نماز پڑھوائی اورروز ہر کھنے کی تلقین فرمائی۔اس سال ختنہ کی رہم بھی اوا ہوئی۔ مجھے یا دیر تا ہے کہ اس سال کے آخر میں میں نے قرآن عظیم (حفظ) کیا۔وس سال کی عمر میں شرح ملا جامی بڑھی اور عام مطالعہ کی راہ میرے لئے کھل گئی۔ چود ہویں برس میں میری شادی کردگ گئ اوراس معاملے میں والد بزرگوارنے بدی عجلت سے کا ملیا۔ پندرہ برس کا تھا تو میں نے اینے والد کے دست مبارک پر بیعت کی اورتصوف کے اشغال میں لگ گیا اور اس میں خاص طور پرنقشبندی مشاکخ کے طریق کواپنامقصود بنایا۔ای سال تنسیر بیضادی کا ایک حصد پڑھا۔اس سال والد بزرگوار نے وسیع پیانے پر کھانے کا انظام کیا اور خواص وعوام کو دعوت دی اور اس موقع پر مجھے درس دینے کی اجازت دی۔الغرض اپنی عمر کے پندر ہویں سال اپنے ملک کے دستور سے مطابق جوضروری علوم وفنون تھے، میں ان سے فارغ ہوگیا۔ستر وسال کا تھا کہ حضرت والدر حمت حق سے جاملا تی ہوئے۔ان کی و فات کے بعد فقیر بارہ سال تک دینی اور علوم عقلیہ کی کتابیں پڑھا تارہا اور ہرعلم میں فکر وغور جاری ركعا\_ (الجزءاللطيف)

#### اخلاق وعادات

شاہ صاحب مینید کوقدرت نے ابتدائی سے حکیماند مزاج اور مومناند اخلاق کا حامل بنایا تھا۔ چنانچیآ بعین بی سے زم خو، بردبار منگسر المز اج ،خوش اخلاق ، سنجیدہ ،سنودہ صفات ،سیرچشم ، محنتی، یا کیزه اطوار، فیاض متقی، پر ہیز گار،ملنساراورمتوکل علی اللہ تھے۔اس وجہ سے شاہ عبدالرحیم مینیڈ ا پی ساری اولا دمیں سے شاہ صاحب بھیلیہ کوسب سے زیادہ چاہتے تھے۔ اکثر اوقات خلوت وجلوت میں انہیں اپنے پاس بٹھاتے تھے اور بڑے پر لطف کہتے میں فرمایا کرتے تھے کہ اے میرے بیٹے! میرے دل میں بے اختیار یہ بات پیدا ہوئی ہے کہ ایک ہی دفعہ تمام علوم وفنون تہمارے دل میں ڈال ووں۔شاہ صاحب بر اللہ کی جوانی بے داغ تھی۔ آپ کے مزاج میں عام جوانوں کی طرح تندی وتیزی

نہیں تقی ۔ حکیمانہ ژرف بنی اور عالمانہ کر دار جوانی میں ہی پیدا ہو چکا تھا۔ شاہ صاحب بہتنہ کو والدکی
پاکیز و تربیت نے سیرچشم مستغنی المر اج اور متوکل علی اللہ بناویا تھا۔ یکی وجہ ہے کہ آپ بیک وقت ایک
حکیم ، مکتہ شناس ، صوفی باصفا ، ایک مفسر ، ایک محدث ، ایک فقیہ ، ایک بے مثال صاحب طرز اویب ، انشا
پر داز ، شاعر ، سیاست دان ، معقولی ، مفکر ، معاشیات کے ماہر ، عمر انیات کے رمز آشنا ، تاریخ کے عواص ،
بد برانہ ذہن کے مالک ، جمتہ دانہ بصیرت کے حامل اور ایک کامل و اکمل انسان متھے۔

#### أولؤو

شاہ صاحب بُر تھا نے دوشادیاں کیں۔ان کی پہلی ہوی ہے ایک لڑکا محمد دالوی بیدا ہوا جس کی وفات ۱۳۸ ہے جس ہوئی ( نزبۃ الخواطر ) ای لڑکے کی وجہ سے شاہ صاحب بُر تھا ہوا ہی گئیت ابو محمد کرتے تھے ( الارشاد فی مہمات الاسناد ) پہلی ہوی کی وفات کے بعد دوسری ہوی سے شادی کی اور اس کے بطن سے چارصا جبزاد سے اور ایک صاجبزادی پیدا ہوئی۔شاہ صاحب بُر تھا ہوئے مسب سے بڑے صاجبزاد سے جو شاہ صاحب بُر تھا ہوئے ، وہ شاہ بڑے صاجبزاد سے جو شاہ صاحب بُر تھا ہوئے ، وہ شاہ عبدالعزیز بُر تھا ہوئے ، وہ شاہ عبدالعزیز بُر تھا ہوئی کے مساب میں اور تیسر سے صاحبزاد سے شاہ عبدالقاور بہتے اللہ بن بُر تھا ہوئی کا موال ۱۳۳۱ھ برطابق کے الماج بیں اور تیسر سے صاحبزاد سے شاہ عبدالقاور بہتے اللہ بن بُر تھا ہوئی کا موال ۱۳۳۱ھ بیں اور چو تھے صاحبزاد سے شاہ عبدالغی بُر تھا ہوئی کا محرم النونی ۱۹ مرا اللہ بین اور آب سے ساتا ہو بہطابق ۱۸ مرا اللہ بین اور آب سے ساتا ہو بہطابق ۱۸ مرا اللہ بین اور آب سے ساتا ہو بہطابق ۱۸ مرا اللہ بین اور آب سے ساتا ہو بہطابق ۱۸ مرا اللہ بین اور آب سے ساتا ہو بہطابق ۱۸ مرا اللہ بین اور آب سے ساتا ہو بہطابق ۱۸ میں اور جو تھے صاحبزاد سے شاہ عبدالغی بُر تھا ہو المور بی سے ساتا ہو بہطابق ۱۸ مرا بیت سے ساتا ہو بہطابق ۱۸ میں اور بی سے صاحبزاد سے شاہ عبدالغی بُر تھا ہو المور ایک صاحبزاد کی المد العزیز ہیں۔

#### شاه صاحب مينيه کی خصوصیات:

شاه صاحب بر الله تعالى في جن خوبيول اورخصوصيات بنواز اتها، ان خصوصيات كو شاه صاحب بينيد في النه تصانيف من تحديث نعمت كي طور يرذ كر فرمايا ب

- أا شاه صاحب بُرِيقة كوقائم الزمان بنايا كيا-
  - ٢) آپ کومجدود بن قو يم بنايا گيا۔
- ۳) آپ کو ضلعت فاتحیت عطاکی گئی۔اورآخری دورکا آغاز آپ کے ماتھ سے کرایا گیا۔

- م) وصی ہونے کی وجہ سے آپ اللہ تعالی کی مرضیات کی تکمیل کے لئے آلمہ جار حہ بنائے گئے۔
- ۵) آپ نے احکام شریعت کے اسرار و مصالح بیان فرمائے ، شاہ صاحب خود فرمائے ہیں ' ان ہمام کے رموز واسرار کا بیان ایک مستقل فن ہے جس کے بارے میں اس فقیر سے زیادہ دقیق بات کس اور سے نہیں بن آئی ہے۔ اگر کسی کو اس فن کی عظمت و بلندی کے باوجو دمیرے بیان میں شبگر رہے تو اسے شیخ عز الدین ابن عبدالسلام المتوفی میں ہے گئی کتاب تو اعد کبری دیکھنی عیا ہے جس میں انہوں نے اسے شیخ عز الدین ابن عبدالسلام المتوفی میں عضر کے شیس بینی پائی پائے' یہ (الجزء اللطیف)۔
  میں قدر زور مارا ہے مگر پھر بھی وہ اس فن کے عشر عشر کے شیس بینی پائی پائے' یہ (الجزء اللطیف)۔
- ۲) آپکوسلوک طریفت الہام کیا گیااور آپ نے وہ طریق بیش کیا جوصوفیاء کے غلوسے پاک اور جادہ شریعت کا پابند تھا۔
  - 2) آپ نے سب سے پہلے علائے معاصرین کی مخالفت کے باوجود قرآن کریم کابلند پاپیہ ترجمہ کیا۔
    - ۸) آپ نے حدیث کی حیثیات کا تعین کیااور درس حدیث میں تحقیق کی بنیاوڈ الی۔
      - ٩) آپوالجمع بين المختلفات كاخسوس علم ديا كيا-
        - ۱۰) آپ کوجامعیت بخشی گئی۔
- ۱۱) آپ کو حکمت عملی لینی تعبیر معاشیات، سیاسیات وعمرانیات کے شرعی اصول وضوابط سمجھائے گئے اور کتاب وسنت وآٹار صحابہ ڑوگئی کے ساتھ ان کو قلیق دینے کی توفیق بخش گئی۔
- ۱۳) آپ کوعلم المصالح والمفاسد اورعلم الشرائع والحدود وونوں دیے محتے۔شاہ صاحب بھیلیہ خود فرماتے ہیں "بیدوہ علم شریف ہے جس کے متعلق بیان کرنے اور اس کے اصولوں کو واضح کرنے نیز مسائل کی تطبیق میں مجھ برکسی نے سبقت نہیں گئا۔

۱۲۰) کے نے قدیم علائے اہلِ سنت کے عقائد کو دلائل و براہین کی روشنی میں اس طرح ثابت کیا اور انہیں اس طرح معقولیوں کے شکوک وشہات سے یاک کیا کہ اب ان بر مزید بحث کی گنجائش نہیں گئ روگی په

آپ كوكمالات اربعدابداع ، طلق، تدبير اورتدلي ( عجل ) كى حقيقت اور نفوس انسانيدكى استعداد کاخصوصی علم عطا کیا گیا ۔مندرجہ بالا دونو ل علوم شاہ صاحب بھٹا ہے پہلے کسی عالم کونبیں دیے گئے اور ند کسی نے ان پر کما حقہ کلام کیا ہے۔

## شاه صاحب مينيد في دس بادشامون كازمانه بايا ب

ا ـ اورنگزیب عالم میمر میشد ۲ ـ شاه عالم بها در شاه اول ۳ ـ معز الدین جهان دار شاه ۴ ـ فرخ سير۵\_ر فيع الدرجات ٦ \_ر فيع الدوله ٤ \_ محمرشاه رنگيلا ٨ \_ احمرشاه ٩ \_ عالم كيرثاني • ا\_شاه عالم ثاني \_

## دارالحديث كاقيام:

مسلمان بادشاہوں کے دور حکومت میں جبکہ قاضی ومفتی ہونا ہی علاء کے لئے باعث افتخار تقا، فقه، اصول فقه، صرف ونحو، منطق ومعاني، فلسفه و تاريخ وغيره كو چھوڑ كر بھلاعكم حديث وتغيير كي طرف کون توجه کرتا؟ شیخ عبدالحق محدث دہلوی انتفی بینید التوفی ۱۰۵۲ هاور بعض دیگر حضرات نے اینے طور رِعلم حدیث کی ترویج واشاعت کی الیکن سب سے پہلے با قاعدہ اور منظم طور برعلم حدیث وتفسیر کی اشاعت كانظم مدرسه رهيميه دبلي سے حضرت شاہ ولي الله بينظير كي رہنمائي ميں كيا گيا اور با قاعدہ صحاح ستہ اور حدیث کی دیگر مرکزی کتب خصوصاً موطا امام مالک بیٹیٹ کی تعلیم دی جانے لگی جس ہے تمام برصغیر کے علماء دعوام نے استفادہ کیا۔ یبی وجہ ہے کہ آج برصغیریاک وہنداور دیگر قریب کے دیار میں حديث كاسبق يرْجنے والے طالب علم كي سند حديث بحيثيت استاد حضرت شاه ولي الله بُريَينيه تك لا زماً پہنچ جاتی ہے۔

#### محدد

مرصدی میں کوئی نہ کوئی مجدد دین بیدا ہوا ہے جس نے است محدید الطاقية کے انسانوں کی

رہبری کی ہے اور اسلام کی بیٹے وئٹر واشاعت سے لئے سرتو ڑکوشیں کی ہیں جس کی پاداش ہیں آئیس

تخت سے خت مشقتیں اور صعوبیں بھی ہر داشت کرنی پڑی ہیں اور قید و بند سے دو چار ہونا پڑا ہے اور
طرح طرح کے طعن تشنیع کا سامنا کرنا پڑا ہے تو اس لحاظ سے شاہ صاحب ہیں ہو ہوں صدی ہجری
کے مجد داور بھیم الامت ہیں تھیم الامت کی تعریف حکماء یہ کرتے ہیں من انقن العلم و العمل بفدر
السطاقة البشرية جو بشری طاقت کے مطابق علم اور عمل میں کا مل ہو۔ شاہ صاحب ہو ہو ہا ہو اسلام کی
مصدات تھے جنہوں نے مسلمانوں کو ان کا مجولا ہو اسبتی یا دولانے کی ہر ممکن کوشش کی ہے اور اسلام کی
سربلندی کی خاطر آخر دم تک سامراج کے مقابلہ میں سید سپر رہے۔ برصغیر پاک و ہند میں اسلام کے
سربلندی کی خاطر آخر دم تک سامراج کے مقابلہ میں سید سپر رہے۔ برصغیر پاک و ہند میں اسلام کے
تجدیدی کارنا سے سرانجام دیے ہیں وہ رہتی دنیا تک امت مسلمہ کے لئے مشعل راہ ہیں۔ شاہ
صاحب بُرہینی نے اپنی ذات کے بارے میں اپنی بایہ ناز کا بھر پیمات الہیں اام ۱۱۲ العلا المیں 'وصی''

#### تدريس:

شاہ صاحب پین نے نظیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ، اصول تغیر، اصول حدیث، منطق و کلام ،سلوک وتصوف، طب وفلسفہ الفت و معانی، ہند سہ وحساب ، علم الحقائق وفن خواص اساء وآیات اور صرف و تحویز خور خواص اساء وآیات اور صرف و تحویز خور خور کی پیشتر اور مرکزی کتابیں سبقا سبقاً پڑھیں اور پھر ان بیل مکمل دسترس حاصل کی۔شاہ صاحب پُرین کی عمر کے ستر ہویں سال شاہ عبدالرجیم نے ۱۲ اصفر ۱۳۱۱ ہو بمطابق ۱۸ کاء بیس انتقال فر بایا۔شاہ عبدالرجیم بُرین نے مرض الموت کے دوران شاہ صاحب پُرین کو بیعت وارشاد کی اجازت بھی دی اورشاہ صاحب بُرین پر کمل اطمینان اور بھر وسہ کرتے ہوئے دوباریہ جملہ ارشاد فر بایا اجازت بھی دی اورشاہ صاحب بُرین پر کمل اطمینان اور بھر وسہ کرتے ہوئے دوباریہ جملہ ارشاد فر بایا یہ دہ کیا دی دوباریہ جملہ ارشاد فر بایا یہ میں برہ سال تک مدرسہ درجیمیہ کی مند تدریس کورون بخشی اور طلباء وعوام کوعلوم وفنون سے روشناس بیش بارہ سال تک مدرسہ درجیمیہ کی مند تدریس کورون بخشی اور طلباء وعوام کوعلوم وفنون سے روشناس کرایا۔

جح :

شاہ صاحب بُرَيَّوَةِ ٣٣ المَّالِي برطابق ١٣١١ء كو جَج وزيارت سے مشرف ہوئے اورتقريباً دو سال جاز مقدس ميں رہے اور رجب ١٩٣٨ هے بمطابق ٣٣ بے ايواپنے وطن دبلی واپس ہوئے (الجزء اللطيف) شاہ صاحب بُرِيَّوَةِ نے جج سے واپس آئر دبلی ميں تدريس وتبلغ ،اصلاح وتذکير کے فرائض تقريباً تہائی صدی انجام دیے۔

#### وفات

شاہ صاحب بینید کی وفات ۲۹ محرم ۲<u>ی اور</u> برطابق <u>۲۲ کا یکوا کسٹھ</u> سال تین ماہ پیپیں دن کی عمر میں ہوئی اور دیلی میں مہند یوں کے قبرستان میں فن ہوئے۔

### يحميل تعليم:

شاہ صاحب بین نے خاہری علوم مثلاً تغییر، مدیث، فقہ عقا کد، کلام ، منطق وغیرہ کی تعلیم تو اور پھوا علی ابوالرضا محد المتوفی الام ابھے ہے اور پھوا علی ابوالرضا محد المتوفی الام ابھے ہے اور پھوا علی کتابیں میر زاہد ابن قاضی اسلم ہروی المتوفی اللاھے ہے بڑھی تھیں ۔ میر زاہد معقولات کے تبحر عالم تعے کی نین فقہ میں ان کو بہت کم وسترس تھی۔ شاہ صاحب نے علم حدیث میں ہے منظو ۃ المصابح ، شائل المبی فقی المبی فقی المبی فی المبی فی المبی فی المبی فی المبی المبی فی المبی ف

### تصانيف :

شاہ صاحب بُوٰ وَلَیْ ہِ ۱۸ سالہ صنیفی دور میں گراں قدر خدمات سرانجام دیں۔ آپ کی تصانیف کی تعداد بچاس سے بھی بوھی ہوئی ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

فق الرحمٰن فی ترجمة القرآن (فاری)،الفوز الکبیر (فاری)، فتح الخبیر (عربی) فی قوانین الترجمه (فاری)، تاویل الاحاویث فی رموز قصص الانبیاء (عربی)،المسوی شرح موطا (عربی)، مصفی شرح موطا (فاری)،اربعون حدیثاً مسلسلة بالاشراف فی غالب سند با (عربی) الدرالتمین فی مبشرات النبی الامین (عربی) النوادر من احادیث سیدالاواکل والا واخر (عربی) الفصل المبین فی المسلسل من حدیث النبی الامین (عربی)، الارشاد الی مهمات علم الاسناد (عربی)، تراجم البخاری (عربی)، شرح تراجم بعض ابواب ابنخاری (عربی) اعتباه فی سلاسل اولیاء الله واسانید وارثی رسول الله (فاری) ججة الله تراجم بعض ابواب ابنخاری (عربی)، اعتباه فی سلاسل اولیاء الله واسانید وارثی رسول الله (فاری) ججة الله البالغه (عربی)، البدور البازغه (عربی)، انصاف فی بیان سبب الاختلاف (عربی) عقد الجید فی احکام الله ویتباد والتقلید (عربی)، السر المکتوم فی اسباب قد و بین العلوم (عربی)، التحال الدخور فی مایخا جو الیسه المحدث والفقید (عربی)، التحال الدخور فی العصیه والوصیه المحدث والفقید (عربی)، التحال الدخور فی العصیه والوصیه والوصیه المحدث والفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تفضیل الشیخین (فاریی)، التحال الدخور فی العصیه والوصیه المحدث والفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تفضیل الشیخین (فاریی)، التحال الدخور فی العصیه والوصیه المحدث والفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تفضیل الشیخین (فاری)، التحال الدخور فی العصیه والوصیه المحدث والفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تفضیل الشیخین (فاری)، التحال الدخور فی العمین فی تفصیل الشیخین (فاری)، التحال الدخور فی العمین فی العمین

(فاری) به سن العقیده (عربی به جس کاار دوتر جمدوالد محتر محضرت مولا ناصوفی عبدالحمید خان سواتی نے کیا ہے اور ادارہ نشر واشاعت مدرسے نصرة العلوم نے اسے شائع کیا ہے ) ، المقدمة السنید (عربی) ، فتح الودود فی معرفة المجود (عربی) مسلسلات (عربی) رسالہ عقائد بصورت وصیت نامہ (فاری) جس کا اردومنظوم ترجمہ سعادت یارخان نے تصنیف رنگین کی صورت میں کیا ہے۔

اتفہیمات الالہی (عربی وفاری)، فیوض الحرمین (عربی)، القول البحیل (عربی)، معات (فاری) ، سطعات (فاری) ، لمحات (فاری) ، الطاف القدی (فاری ، جس کا اردو ترجمہ والدمختر م حضرت مولا ناصو فی عبدالحمید خان سواتی نے کیا ہے اور ادارہ نشر واشاعت مدرسہ نصرة العلوم نے اسے شائع کیا ہے )، ہوامع شرح حزب البحر (فاری) ، الخیر الکثیر (عربی) ، شفاء القلوب (فاری) کشف العین فی شرح الرباعتین (فاری) زبرادین (سورہ بقرہ وآل عمران کی تفیر)، فیصلہ وحدة الوجود والشہو د (کتوب مدنی عربی ، جے ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرة العلوم نے شاہ رفیع الدین بھٹے کی کتاب دمغ الباطل کے ساتھ شائع کیا ہے )۔

سرورالمحز ون (فارى)، ازالة الحفاء عن خلافة المخلفاء (فارى)، انفاس العارفين (فارى)، امداد فى ماثر الاجداد (فارى)، النبذة الابريزية فى اللطيفه العزيزيه (فارى)، العطبية الصمدية فى الانفاس المحمدية (فارى) انسان العين فى مشائخ الحرمين (فارى)، الجزء اللطيف فى ترجمة العبد الضعيف (فارى)

کمتوبات مع منا قب ابی عبدالله وفضیلت این تیمیه ( فاری ) مکتوب المعارف معیضیمه مکتوب ثلا شه ( فاری ) ، مکتوبات فاری مشموله کلمات طیبات ( از ابوالخیراین احمد مراد آبادی ) مکتوبات عربی مشموله حیات ولی ( از حافظ رحیم بخش د ہلوی ) ، شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات ( ازخلیق احمد نظامی ) ۔

اطیب انتم فی مدح سیدالعرب والعجم (عربی) بظم صرف میر (فاری، جسے ادارہ نشرواشاعت مدرسد نفرة العلوم نے "صرف ولی اللّبی" کے نام سے شائع کیا ہے)۔ دبوان اشعار (عربی) جمع و ترتیب شاہ عبدالعزیز بین شید و شاہ رفیع الدین بینشید کی اس کے علاوہ رسالہ دانش مندی (فاری ،اس مسالہ کو بھی ادارہ نشرواشاعت مدرسہ نفرة العلوم نے شمیل الا فرمان از شاہ رفیع الدین بینشید کے ساتھ

شائع کیا ہے)، وغیرہ کتب شاہ صاحب بوئید کی یادگاراور شہرہ آفاق ہیں اور بعض تذکرہ نگاروں نے شاہ صاحب بوئید کی کتب کے سلسلہ میں ان کی کتاب ذکر المیمون اور رسالہ کا بھی ذکر کیا ہے۔ ان کتب کے علاوہ بعض کتب شاہ صاحب بوئید کی طرف منسوب ہیں جو حقیقت میں شاہ صاحب بوئید کی قصانیف نہیں ہیں بلکہ بعض فرقوں نے اپنے مفاو کی خاطر وہ کتب شاہ صاحب بوئید کی طرف منسوب کی جیں جیسا کہ قرۃ العین فی ابطال شہادۃ الحسین، جنت العالیہ فی مناقب المعاویہ بھنہ المعاویہ بھنہ کی طرف منسوب کی جیں جیسا کہ قرۃ العین فی ابطال شہادۃ الحسین، جنت العالیہ فی مناقب المعاویہ بھنہ کا الموحدین، بلاغ المهمین ، قول سدید ، اشارہ مشمرہ ، رسائل اوائل اور فیما یجب حفظہ للناظر وغیرہ کتب شاہ صاحب بھند کی طرف منسوب ہیں اور ان میں سے اکثر کتب کوغیر مقلدین نے شاہ صاحب بھند کی طرف منسوب ہیں اور ان میں سے اکثر کتب کوغیر مقلدین نے شاہ صاحب بھند کی طرف منسوب کیا ہے۔

#### قاتلانهمله:

شاہ ولی اللہ مجھنے پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے گیارہ سوبرس کے بعد سرز مین ہندوستان میں قرآن کا فاری زبان میں ترجمہ کیا۔لیکن جب اس کی اشاعت ہوئی تو تبلکہ مجے گیا۔ کٹ ملاؤں نے سمجھ لیا کہ ہماری روزی کی عمارت ڈھادی گئی۔ اب جہلاء کبھی قابو میں نہیں آئیں گے اور ہر بات یر بحث کرنے کو تیار ہوجایا کریں گے تو وہ کفر کا فتو کی دینے کے بعد شاہ صاحب کے جانی وثمن ہو گئے۔ اور قل کرنے پر تل گئے۔ان کے اشارے پر چند بدمعاش شاہ صاحب بیہینے کی تاک میں رہنے لگے۔ اس سازش کا آپ کووہم و گمان بھی نہ تھا۔ ایک روز شاہ صاحب مُرینینہ عصر کی نمازمسجد فنح پوری میں پڑھ رہے تھے۔ ابھی آپ نے سلام چھیرا ہی تھا کہ دروازے پرشوروغل کی آوازیں آنے لگیں۔ دریافت كرنے يرمعلوم مواكدآ واره كردوں كى ايك جماعت حملدآ ور مونا جا ہتى ہے .. شاہ صاحب مُنامَيْد كے ساتھ فقط چند خدام تھے۔اوریہ جماعت بڑی تعداد میں تھی۔شاہ صاحب بینیئے نے جاہا کہ کھاری باؤلی والے دروازے سے نکل جائیں مگرانہوں نے اس طرف آ کر گھیرلیا۔ شاہ صاحب بین ہے یاس ایک چیزی تھی آپ نے حملہ آوروں سے دریافت کیا کہ آخر آپ لوگ میرے قل کے دریے کیوں ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہتونے قرآن کا ترجمہ کر کے عوام کی نگاہ میں ہماری وقعت برباد کر دی اگر یمی حالت رہی تو ہماری آئندہ نسلوں کوکوئی ذرہ برابر وقعت نہیں دے گا۔ آپ نے ندصرف ہمیں برباد www.besturdubooks.wordpress.com

کیا ہے بلکہ ہماری اولا دکو بھی تباہ کر دیا ہے۔ اس پرآپ نے فرمایا کہ یہ س طرح ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کی عام نعمت کو چندا فرادیاان کی اولا دکے لئے خاص کر دیا جائے؟ پچھرد وقدح ربی قریب تھا کہ وہ کوئی اقد ام کریں کہ شاہ صاحب مُرتید کے خدام نے تلواریں سونت لیں اور وہ او باش جوان ملاؤں کے ساتھ تھے تلواریں دیکھتے ہی بھاگ کھڑے ہوئے اور آپ سلامت گھر پہنچ گئے۔ (حیاۃ ولی)

ساکھ سے بھواری دیسے بی بھال ھڑ ہے ہوئے اوراپ سلامت ھر ہے ہے۔ رسیا ہوئی)
شاہ صاحب میشد نے جب قرآن کا ترجمہ کیا توشیعہ حکام کوبھی یہ بات نا گوارگزری کہ عوام
قرآن سے واقف ہوں۔ دبلی میں (متعصب شیعہ) نجف علی خان کا تسلط تھا جس نے شاہ ولی
اللہ بیشیا کے پنچا ترواکر ہاتھ بیکارکردیے تھا کہ وہ کوئی کتاب یا مضمون نہ تحریر کرسکیں اوراس نے
مرزا مظہر جانِ جانال بیشیا کوشہید کروا دیا تھا اور شاہ عبدالعزیز بیشیا اور شاہ رفع الدین بیشیا کو آپنی
قمروسے نکال دیا تھا۔

# شاه صاحب مُشله كى سياسى بصيرت، احمد شاه ابدالى كوحمله كى دعوت:

''عصرِ حاضر میں آپ ہے زیادہ طاقت دراور پرشوکت کوئی اور بادشاہ موجود نہیں۔ آپ پر ہند دستان کی جانب قصد کرنا واجب ہے تا کہ مرہٹوں کی قوت ٹوٹے اور نا تواں مسلمان سکھ کا سانس لیں'' (شاہ ولی اللّٰداوران کے سیاس کمتوبات)

اورایک دوسری جگهشاه صاحب، احدشاه ابدالی تو حریفر ماتے بین که .......

'' میں اس سیکاری سے خدا کے حضور بناہ مانگنا ہوں جونا درشاہ سے سرز دہوئی۔وہ مسلمانوں کا صفایا کر کے سر ہٹوں اور جاٹوں کوزندہ سلامت چھوڑ کرلوٹ مارکر کے چلتے ہے اور نتیجہ بیس توت کفار کوفروغ حاصل ہوا۔اسلامی کشکرزیروز بر ہوااور سلطنت دبلی بازیجیا طفال بن کررہ گئ'۔ (شاہ ولی اللہ

### کےسای کمتوبات)۔

### شاەصاحب منسبة كامسلك:

شاہ صاحب رہے ہے خود کو حقی بتایا ہے۔اس سلسلہ میں ان کی تصانیف سے جندا قتباسات ملاحظہ فرمائیں ..........

- 1) '''من جملدان کے ایک بڑا مسئلہ تقلید اور عدم تقلید کا ہے۔ اس امت کے تمام وہ علاء جن کو قابل استناد سمجھا جاسکتا ہے اس پر متفق ہیں کہ بید چار فدجب (حنفی ، شافعی ، ماکلی جنبلی) جو آج کل اسلامی دنیا میں مروج ہیں اور ہرا کیک فدجب کے مسائل واحکام مدون صورت میں محفوظ اور موجود ہیں ان کی تقلید کرنا جائز ہے۔ اس تقلید میں گئی ایک مصالح ہیں ۔ خصوصاً آج کے زمانے میں جبہ ہستیں بہت ہوگئی ہیں ، لوگوں پر ہوائے نفسانی کا مجوت مسلط ہے اور ہرا یک اپنی ہی سمجھ اور اپنی ہی مجھ اور اپنی ہی رائے پرناز اں ہے'۔ (ججة اللہ البالغہ)
- ۲) جاننا چاہیے کہ ان چاروں غرمہوں کے اختیار کرنے میں ایک بوی مصلحت ہے اور روگر دانی
   کرنے میں بڑا فساد ہے'۔ (عقد الجید فی احکام الاجتہاد والتقلید)
- س) مجھ کو پہچان کرادی رسول اللہ مُخافِیع کے حقیٰ ندہب میں ایک بہت اچھا طریقہ ہے وہ بہت موافق ہے اس طریقہ سنت سے جو تنقیع ہوا زمانہ بخاری اور اس کے ساتھ والوں کے'۔ (فیوش الحرمین)
- ۳) پھر کھلا ایک نمونداس سے ظاہر ہوئی کیفیت وتطبیق سنت کے ساتھ فقہ حفیہ کے اخذ کرنے سے ایک کے فوجہ کے اخذ کرنے سے ایک کے قول ثلثہ یعنی امام اعظم (ابوحنیف بھٹیٹہ) اور صاحبین (ابویوسف بھٹیٹہ وقیم بھٹیٹہ) سے اور کشف ہوئی تخصیص ان کی عمومات کی اور ان کے مقاصد کا وقوف اور اختصار "۔ (فیوض الحرمین )۔
- ۵) "'جبایک عامی انسان ہندوستان اور ماوراء انہم میں رہنے والا ہو جہاں کوئی عالم شافعی اور مالی اور حنبلی اور ان کی کتب ند ہید میسر ندا سکتی ہوں تو اس پر واجب ہے کہ صرف امام ابو حنیفہ ہوائی ہے مالی اور حنبلی اور ان کی کتب ند ہید میسر ندا سکتی ہوں تو اس پر واجب ہے کی تقلید کرے اور ان کے غراب سے علیحدہ ہونا اس کے لئے حرام ہے کیونکہ وہ اس وقت شریعت غد ہمب کی رسی ہی اپنی گردن سے اتار کرمہمل و بے کاررہ جائے گا''۔ (الانصاف فی بیان سبب الاختلاف)۔ کی رسی ہی اپنی گردن سے اتار کرمہمل و بے کاررہ جائے گا''۔ (الانصاف فی بیان سبب الاختلاف)۔ www.besturdubooks.wordpress.com

ایک رسالہ شاہ صاحب بُرینیڈ نے اپنی آل واولا دے لئے بطور وصیت فاری نشر میں لکھاتھا
 جس کامنظوم ترجمہ سعادت یا رخان رنگین نے اپنی کتاب ' تھنیف رنگین' کی صورت میں کیا ہے جس
 باب '' بیان رسومات خلق' میں رنگین صاحب بُرینیڈ شاہ صاحب بُرینیڈ کے مسلک کے بارے میں

شاه صاحب بسید کی عبارت کامنظوم ترجمه کرتے ہوئے لکھتے ہیں .....

میرا نمیب ہے نمیب حقیٰ سب پہ روش ہے سیہ جلی و خفی چاروں نمایب کو جانتا ہوں حق لیکن بھاتا ہے مجھ کو اس کا نسق

شاہ صاحب بھینے کے وطن ہندوستان میں چونکہ نقہ حنی کو بے حد فروغ حاصل تھا اور شاہ صاحب بھینے کے والداور چیا بھی حنی مسلک پر کار ہند تھے اور ہندوستان کے لوگوں کے دلوں میں فقہ حنی صاحب بھینے کے والداور چیا بھی حنی مسلک پر کار ہند تھے اور ہندوستان کے لوگوں کے دلوں میں فقہ حنی ان اس فقہ رنزتی ، وسعت اور ہر دلعزیزی حاصل کر لی تھی گویا کہ بیدان کا قومی غرجب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شاہ وساحب بھینے کو بھی بذریعہ الہام یہ بات بتائی گئی کہ وہ فروعات (فقہی مسلک) میں اپنی توم کی مخالفت نہ کریں۔ (فیوش الرحمٰن)

شاہ صاحب بُولیہ چونکہ جمہد منتسب سے (جہر منتسب اسے کہتے ہیں جواصول میں کسی کا تابع ہواور فروع میں خود عقار ہو) اس لئے انہوں نے بعض مسائل میں ترجیح دی جس کونہ سیجھتے ہوئے بعض نافہم افراد نے ان پراعتراضات کی بوچھاڑ کردی حالا نکہ الیس ترجیحات تو ، تو منیحات ، تشریحات اور تعبیمات کے سلسلہ میں ہوتی ہیں نہ کہ عقیدہ ومسلک میں۔ شاہ صاحب بُیلیہ کا عقیدہ وہی ہے جو اکا بر و اسلاف کا ہے۔ اس بارے میں شاہ صاحب بُیلیہ نے خود تصریح فرمائی ہے۔ فرماتے

"آگاہ رہویں بری اور بیزار ہوں ہرائی بات سے جواللہ تعالیٰ کی کتاب کی کسی آیت کے خلاف ہو جورسول اللہ کا فیٹے کے خلاف ہو جورسول اللہ کا فیٹے کے بات ہے بیان زمانوں کے علماء کے اجماع اور شنق علیہ خیالات کے خلاف ہوجن کے بارے میں بہتری کی خبر دی گئی ہے اور مسلمانوں کی سواد

اعظم یا جس کوجمہور مجتبدین نے اختیار کیا ہو۔اگراس شم کی کوئی چیز میری تصانیف وتحریرات وغیرہ میں آگئی ہوتو وہ خطاء ہی قرار دی جائے گی۔اللہ رحم فر مائے اس پر جوہم کو ہماری اس کوتا ہی ہے بیدار کرے گا''۔(جمة اللہ البالغص ۹)

ظاہر ہے کہ یہ ایک ایسا معیار ہے جس کو کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور گراہیوں سے بچنے کا بھی طریق سے ۔ اس اصول پرخودشاہ صاحب بڑھنے کے بعض شذوذکور ک کیا گیا ہے اور بڑے برے علاء جہتدین، اصحاب بصیرت کی آراء شاذہ کوردکر دیا گیا ہے امام ابن جمام ، امام ابن تیمید، امام تاسم نانوتوی ایسین اور گزشتہ ادوار کے تمام عیقری اور نابغہ حضرات کی آراء کو مسلک و غرب نہیں بنایا گیا۔ ان آراء سے صرف علمی و تقیقی طور پراستفادہ کیا گیا۔۔

## شاه صاحب بمينية كايروگرام:

- ا) وسنلونی ماذا حکم الله فی هذه انساعة قلت فك كل نظام (فيوش الحرثين) ـ اورلوگول نے مجھ سے دریافت كیا كه اس وقت الله تعالی كا كیا تھم ہے؟ میں نے جواب دیا تمام نظامول كوتو ژویا جائے ـ بیشاه صاحب بریشید كا ایک تاریخی خواب ہے ـ
- 1) اس کے بعدسب سے پہلے فکر کو پاک کرنا ضروری ہے لینی ایمان اور تو حید کا پا کیزہ عقیدہ اختیار کرنا رسالت اور قیامت پر یقین اور اس عقیدہ پرمسکین نوازی کی بنیاد قائم کرنا۔
  - m) تعلیم کوجبری اور لازمی بنانا به
  - ۳) ارتکازِدولت(CONCENTRATION OF WEALTH) کوروکنار
    - ٥) تعیش کے اسباب کومٹانایا کم سے کم کرنا۔
- اور حالت القشف (POVERTY) اور رفا ہیت بالغہ (LUXURY) کوختم کرنا اور حالت متوسط کا قیام ۔ خوراک ، رہائش ، لباس ، صحت ، تعلیم کے لئے ایک متوسط حالت قائم کرنا جس میں ہر طبقہ کے لوگ شریک ہو سکیں ۔
  - کی پابندی کرنا۔
  - ۱۸) تعیش والے بیشے اور حرام پیشوں کو فتم کرنا اور ممنوع قرار دینا اور تمام جائز اور مفید پیشوں کی www.besturdubooks.wordpress.com

حوصلها فزائي كرنااور پيثيوں كي سيح تقسيم كرنا \_

9) اپنی جائز ضروریات زندگی ہے زائدا ٹاشہ، جائیداداور مال کور فاہ عامہ کے کاموں پرخر ج کرنے کیلئے جماعت کے نام نتقل کرنا۔

۱۰) جدید دنیانے جن چیزوں میں مادی لحاظ سے ترقی کی ہے اپنے ماحول اور حالات کے مطابق ان سے استفادہ کرنا۔

اا) مسلمانوں میں جب تک جہاد کا جذب ہر ہے گاوہ ہرمیدان میں غالب وفاتح رہیں گے۔ (ججة اللہ البالغہ)۔

### مغربی جمهوریت :

بعض حفرات نے لمی تاویلات کے ذریعہ تھنج تان کرشاہ صاحب بہتے کی تحریوں سے مغربی جمہوریت مستبط کرنے کی کوشش کی ہے جو کہ سراسرزیا دتی ہے۔ شاہ صاحب بہتے نے قرآن و سنت وصحابہ کرام شائی وحد ثین کے فرامین وارشادات کے مطابق جو کامل نظام چیش کیا ہے، بیانسانی زندگی کے ہر ہر شعبہ پر محیط ہے خواہ معاشرتی ہو یا اقتصادی، معاشی ہو یا سیاس، اخلاتی ہو یا انتقابی، انفرادی ہو یا اجتماعی ، غرضیکہ ہر پہلوکوا جا گر کرتا ہے۔ کارل مارکس کا نظام جے غریب نوازی اور سکین پر وری کا نظام خیال کیا جا تا ہے اور جوانی ناکامی کی منزلوں کوچھو چکا ہے جس کا مینی جو ت روس میں اس کی ریاستوں کا آزاد ہونا ہے، بعض لوگوں کا خیال ہے کہ شاہ صاحب بھی بیٹ کا نظام اس نظام کے ساتھ

مطابقت رکھتا ہے اور بیمغربی جمہوری نظام ہے اور شاہ صاحب بین ہیں۔ حالانکہ بیا الکل غلط ہے کیونکہ کارل مارکس می ۱۸۱۸ء میں پیدا ہوا اور ۱۸۸۳ء میں فوت ہوا۔ اس کا اشتراکی مین فیسٹوو (MENIFESTO OF SOCIALISM) میں شائع ہوا اور اس کی قائم فیسٹوو (MENIFESTO OF SOCIALISM) میں شائع ہوا اور اس کی قائم کردہ پہلی اعزیشن کا نفرنس کا اجلاس ۱۸۲۳ء میں منعقد ہوا جس پراس کے پروگرام کا بہلی مرتبہ تعارف کرایا گیا۔ اس صاب سے شاہ صاحب بین ہیں اعزیشنل کا نفرنس سے ایک سود و سال پیشتر اور مارکس کے اعلان اشتراکی نظام سے مطابقت رکھ سکتا ہے اور شاہ صاحب بین ہیں؟ بیش کر دہ نظام اشتراکی نظام سے مطابقت رکھ سکتا ہے اور شاہ صاحب بین ہیں؟ اللہ تعنائی ہم سب کو سے محمد مورائے ، آ مین۔

#### احقر

محمد فیاض خان سواتی مهتم مدرسه نصرت العلوم کوجرانواله ۱۳۲۷ه مراکزام ۲۲۷ ه به بطابق ۲۳ فروری ۲۰۰۰ و

#### بسمر الثلا الرحس الرحيم

# د يباچه الفوزالكبير

آلاء الله على لهذا العبد المضعيف ..... لقن النبى صلى الله عليه وسلم المقو آن القون الاول - (الفوزالكبيرفي اصول النفيرص الميع نورجم اصح المطابع كارخان يجارت كتب آدام باغ فريدرودُ كراچى ) -

### نام كتاب :

اس كتاب كا نام' الفوز الكبير في اصول النفير'' ب\_ جيسا كركتاب كے نام سے بى واضح بے۔ اس ميں قرآن كى تفيير كے بارے ميں آپ كواصول سمجھائے جائيں گے۔ جس طرح علوم ميں حديث الك فن ہے۔ قد الگ فن ہے، اى طرح تفيير بھى الگ فن ہے۔ تو اس مختصرى كتاب ميں قرآن كريم كى تغيير سے متعلق اصول بيان كے گئے ہيں۔

# مصنف اورآپ کا خاندان:

سے کتاب امام شاہ ولی اللہ دہلوی مجھٹے کی تصنیف ہے۔ آپ کی پیدائش دہلی ہے کم وہیش نوے میں اللہ دہلوی مجھٹے کے تصنیف ہے۔ آپ کی پیدائش دہلی ہے کم وہیش نوے میں دور مظفر گرقصبہ پھلت میں اپنے نعبیال کے گھر ہوئی۔ آپ دہلی میں رہتے تھے۔ آپ کے دادا شخ و جیدالدین مجھٹے اور نگزیب عالمگیر کی فوج میں حوالدار تھے۔ بڑے نیک آ دمی تھے، ہرروز چار پارے قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ ان کے بیٹے میں حوالدار تھے۔ بڑے نیک آ دمی تھے، ہرروز چار پارے قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ ان کے بیٹے شاہ عبدالرجیم مجھٹے بلند پاید فقیہ ، محدث اور تصوف وسلوک کے ماہر بزرگ تھے۔ عالمگیر بادشاہ نے جن پائے سوعلاء کوفیادی عالمگیری کی تدوین پر مامور کیا تھاان میں شاہ عبدالرجیم مجھٹے کا نام بھی شائل تھا۔

عالمگیرای اچھا بادشاہ تھا جس کی سلطنت بی ہے لے کر بر ما تک پھیلی ہوئی تھی۔اس نے اس ملک کے قانون کے لئے قاؤی عالمگیری مرتب کرایا۔مرتبین کی اس جماعت کے سربراہ ملانظام الدین بیشید سے جنہوں نے چھ جلدوں برمحیط قاؤی عالمگیری ترتیب دیا۔اس قاؤی بیں وضو، طہارت سے لے کرعبادات اور معالملات حکومت وغیرہ سب چیزیں آگئیں۔اور بی اس ملک کا قانون قرار پایا۔ اس قسم کا قانون کسی دور بیس ترکی بیس بھی رائع تھا۔ اب طالبان بھی کوشش کررہ بیس کہ افغانستان میں ای تسم کا اسلامی قانون نافذ ہوجائے مگرونیا جرکی کا فرطاقتیں اس کو پہندئیس کرتیں۔
امام شاہ ولی اللہ وہلوی بیشید شاہ عبدالرجیم وہلوی بیشید کے فرزند تھے۔آپ بارہویں صدی کے مجدوقے احد سر بندی بیشید تھے۔مجدو نہ تو نبی ہوتا ہے اور نہ بی معصوم عن الخطاء ہوتا ہے،البنة اللہ تعالی اس کوا تنافہم ،ادراک ،علم اور صلاحیت بخشا ہے کہ وہ است میں بیسلی ہوئی بدعات اور گراہیوں کو دور کر کے وین کو اصلی شکل میں بیش کرنے کی کوشش کرتا ہے۔حضور بیسلی ہوئی بدعات اور گراہیوں کو دور کر کے وین کو اصلی شکل میں بیش کرنے کی کوشش کرتا ہے۔حضور دین کی تھی بیسلی ہوئی بدعات اور گراہیوں کو دور کر کے وین کو اصلی شکل میں بیش کرنے کی کوشش کرتا ہے۔حضور دین کی تجد ید کرے کا تجدید وین سے مراددین میں کوئی نی چیز بیدا کرتا رہے گا۔مجد دالدین جو دین کی تھید یکھر کی بیدا کرتا ہوں میں بیدا ہوجانے دین میں بیدا ہوجانے

## شاه ولى الله رئيسة كى تصانيف:

بارہویں صدی کے مجدد شاہ ولی اللہ سینیہ صاحب کشف وکرامات عظیم المرتبت انسان تھے۔ آپ مجہز منتسب کے دریج میں تھے۔آپ نے اپنے دور میں دین کی بہت خدمت کی۔آپ نے سب سے پہلے قرآن پاک کا فاری زبان میں ترجمہ لکھا، حاشیہ لکھا اور حدیث کی شرح لکھی۔اس کے ساتھ ساتھ آپ نے فقہی مسائل بھی سمجھائے۔

والی بدعات اوررسومات وغیره کودور کرنااوراصلی دین کو پکڑنے کی تلقین کرنا مراد ہے۔

آپ کی معرکة الآراء تصنیف ججة الله البالذجیسی عظیم کتاب ہے۔

اور حکمت کی بات سمجما کی ہے جو ہر مسلمان کو ہر وقت کام دے سکے۔ چنانچہ پہلے حصے میں شاہ صاحب بينيد ناس حكمت كاذكركيا بجس يراسلام كى بورى عمارت كفرى باوردوس حصيين حدیث کی شرح لکھی ہے۔

ید بردی عظیم کماب ہے ہمارے ہاں اصول تفسیر کا بیر سالہ، جمتہ اللہ البالغہ اور چھو فے بچوں کو حضور الينام كسيرت كالمجهونارسالد"سرود المعحزون" بحى يرهايا جاتا تقاريدرسالديس في بحى كى دفعہ پر ھایا ہے۔اس میں حضور عیابی کی سیرت ہے۔ کسی پرانے بزرگ نے اسے عربی زبان میں تحریر کیا۔ پھراس کا فارس زبان میں تر جمہ شاہ صاحب بھٹیا نے کیا۔ میدیہلے اور دوسرے درجے کے بچوں کو برُ صایا جا تا تھا۔ پینہیں آ جکل ہے یانہیں گریملے تو پڑھاتے تھے۔

شاہ ولی اللہ بھٹھیے نے تقریبا بچاس ساٹھ کتا ہیں کھی ہیں۔خلفائے راشدین مفلیّز کی سیرت الکھی ہے۔ خلافت اسلامیے کے موضوع پرشاہ صاحب نے بہت کچھ کھا ہے۔ اس کے علاوہ بھی شاہ صاحب نے حکمت کی بہت ہی کتابیں کھی ہیں جو بردی مشکل اور دقیق ہیں اور ان کو سیجھنے کے لئے بردی محنت کرنی بیژتی ہے۔اب بیز ریدرس رسالہ اصول تفسیر کے موضوع پر لکھا گیا ہے۔

### تفسير قرآن كي ضرورت:

قرآن یا ک الله تعالیٰ کا کلام ہے۔اس کی تشریح یاوضاحت کوتفبیر کہتے ہیں۔ دوسری کتابوں کی وضاحت کوشرح ،بیان یا تعبین کے الفاظ سے یا د کیا جاتا ہے جبکہ قرآن کی وضاحت کوتفسیر کانام دیا گیا ہے۔ تواس رسالہ الفوز الکبیر میں اس بات کا ذکر ہے کہ قر آن کریم کو بجھنے کے لئے کون کی چیزوں کی ضرورت ہے۔

ظاہر ہے کہ ہر چیز کو سجھنے کی ضرورت ہوتی ہے کیونکہ سمجے بغیر سی بات بڑمل ممکن نہیں ہوتا۔ مثال کے طور پرکسی زمیندارآ دی نے دوسرے ہم پیشہ آ دی کوخط لکھا کمتوب الیدوہ خط لے کر جامع مسجد میں آگیا تا کہ کسی طالبعلم سے پڑھوا سکے ۔طالبعلم نے سارا خط پڑھا جس میں ایک بات ریجی تھی کہ مجھے کہی وہولہ کی ضرورت ہے،فلاں آ دمی کے ہاتھ بھیج دینا۔اس شخص کی سمجھ میں نیآ یا کہ وہ کیا چز ما نگ رنا ہے۔ کئی طالبعلموں نے اس کو تکھی وَ هُ وَ لَمَهُ مِي يرُ حار حقيقت مِيں کہي و ہولہ بيلي کوشم کا ايک آلہ www.besturdubooks.wordpress.com

ہوتا ہے جس سے گھاس وغیرہ کھود تے ہیں اور خط لکھنے والے زمیندار کواس کی ضرورت تھی۔

بیمثال بیان کرنے کا مقصد ہے کہ بعض با تیں دقیق ہوتی ہیں جنہیں خصوصی طور پر سمجھنا پر تا ہے۔ اس طرح قرآن کو سمجھنے کے لئے بھی بعض اصولوں کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے جواس کتاب زیر درس میں سمجھائے گئے ہیں۔ یہ اصول زبان کے لحاظ ہے بھی ہوتے ہیں ، سکلے مسائل اور فن کے لحاظ ہے بھی۔ بہر حال سمجھنے کے لئے کسی قاعدہ قانون کی ضرورت پڑتی ہے۔ جب تک آپ مَر ف کے طفظ ہے بھی۔ بہر حال سمجھنے یا دنہیں کریں گے آپ کو لفظ کی سمجھنے ہیں آئے گی۔ پھر جب تک آپ کوان قوانین کا علم نہیں ہوگا جن سے فاعل یا مفعول وغیرہ کے اعراب کا پید چلتا ہے تو آپ کو الفاظ کی ترکیب وغیرہ سمجھ ہیں نہیں جن سے فاعل یا مفعول وغیرہ کے اعراب کا پید چلتا ہے تو آپ کو الفاظ کی ترکیب وغیرہ سمجھ ہیں نہیں آئے گی۔ پھر اگر آپ کو متعلقہ قانون کا علم ہے تو پھر منطق کے لحاظ ہے دیکھنا ہوگا کہ یہ لفظ کی ہے یا جزی ہے، اور معانی کے لحاظ ہے اس میں کیا خوبی ہے اور اس کی فصاحت و بلاغت کیسی ہے۔ کسی بات ہو کھل طور پر سمجھنے کے لئے ان سب چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔

زیر درس کتاب اصول تغییر سے متعلق ہے اس میں وہ قوانین بیان کئے گئے ہیں جن کے ذریعے قرآن کریم کی تغییر اوراس کو بیچھنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس بارے میں بہت کہ کتا ہیں کہی گئی ہیں۔ مثلاً وسویں صدی کے امام سیوطی بیچھنے نے دوجلدوں میں ''انقان فی علوم القرآن' کے نام سے بری اچھی کتاب کہی ہیں۔ مولانا محمد مالک بری اچھی کتاب کہی ہیں۔ مولانا محمد مالک کا عد معلوی بیچھنے نے ''التحریر فی اصول النفیر''لکھی ہے۔ مولانا ابوالحن علی ندوی بیکھنے نے ''مطالعہ قرآن کے اصول ومبادی'' نامی کتاب کہی ہے۔ شاہ صاحب بیکھنے نے بیختصر سارسالہ کھا ہے مگر بیسب کتابوں پر بھاری ہے۔ اگر اس میں بیان کردہ باتوں کو ضبط کر لیا جائے تو قرآن کو بیھے میں بری آسانی بیدا ہوجاتی ہے۔ اور پھر کمبی کتابوں کے مطالعہ کی ضرورت باتی نہیں رہتی۔ تغییر کے ان علوم وفنون میں بیرا ہوجاتی ہے۔ اور پھر کمبی کتابوں کے مطالعہ کی ضرورت باتی نہیں رہتی۔ تغییر کے ان علوم وفنون میں اور آئے کرام بیکھنے کے لئے ان کو بھی سامنے رکھنا بڑتا ہے۔ اور بھر طریقے سے بیکھنے کے لئے ان کو بھی سامنے رکھنا بڑتا ہے۔

قرآن پاک کی تفسیر کرنے سے مختلف طریقے ہیں۔ کوئی عقلی انداز سے تفسیر کرتا ہے تو کوئی نقل انداز سے ، کوئی روایت سے تفسیر کاحل اوا کرتا ہے تو کوئی درایت سے ، اور کوئی ساری چیزوں کو ملا کر تفسیر کرتے ہیں، تاہم ان سب کا مقصد ہی ہے کہ ایسے اصول بتلا ویے جائیں کہ آدمی قر آن کے حجے فہم کی طرف چلا جائے اور کسی مکن فلطی سے نی جائے۔ ویسے تو انسانوں کے کلام کو بیجھنے کے لئے بھی محنت کی ضرورت ہوتی ہے مگر بادشاہوں کے بادشاہ اور قادرِ مطلق اللہ تعالی کے کلام کو بیجھنے کے لئے تو بہت زیاوہ محنت اور احتیاط کی ضرورت ہے۔ ہر حال الفوز الکبیرد بنی مدارس میں پڑھائی جاتی ہے۔ اس میں بری اچھی با تیں ہیں مگر تھوڑی کی مشکل ضرور ہے لہذا اس کو ضبط کرنے کے لئے محنت کرنی پڑیگی۔

## شاه صاحب مِناية كَالْمِي كَاوِشْ:

شاہ ولی اللہ بھٹی میں پیداہوئے اور ایکا دہیں وفات پا گئے۔ عمر بھی کوئی زیادہ نہیں بلکہ ساتھ سال کے لگ بھگ ہی پیداہوئے اور ایکا دھیں وفات پا گئے۔ عمر بھی کوئی زیادہ نہیں بلکہ ساتھ سال کے لگ بھگ ہی پائی ہے۔ انہوں نے قرآن پاک کوآسان کرنے میں بہت پچھ کیا، اور یہ کتاب بھی ای سلطے کی ایک کڑی ہے۔

شاہ صاحب نے ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی اور پھر دوسرے شیوخ سے فیض حاصل کیا۔ تجوید اور قرات شیخ عبداللہ جیسے بزرگ سے پڑھی ۔ پھر عرب جاکر ابو طاہر کو رانی یا کردی بھینیہ سے حدیث پڑھی۔آپ وہاں ڈیڑھسال رہے، دود فعد ج کیا اور پھرواہس دہلی آگئے۔

تر درس رسالہ فاری زبان میں لکھاتھا کیونکہ اس زمانے میں برصغیر کی سرکاری زبان فاری تھی۔ پھر تیرہویں صدی کے آغاز میں مصر کے ایک عالم محمد منیر دمشقی بریستی نے اس کوعر بی میں منتقل کیا۔ یہ وہی ترجمہ ہے جو کہ یو نیورسٹیز اور دینی مدارس میں پڑھایا جاتا ہے۔ تاہم اس کا فارس ایڈیشن بھی دستیاب ہے۔

### حمدوثنا :

اصول تفسیر میں بیدسالہ لکھے وقت شاہ صاحب آغاز تحریر اللہ تعالی کی حمد و تناہے کرتے ہیں۔ اس کے بعد کہتے ہیں (الاء الله الا إلا السبی اس کی جمع الاء آتی ہے) یعنی اللہ تعالیٰ کے انعامات علمی هٰذا العبد الضعیف اس کمزور نا توال بندے پر بہت ہیں۔ هٰذا کامشار الیه خودشاه ولی

وَاَسْبَعَ عَلَيْكُمْ نِعَمَةٌ ظَاهِوةٌ وَّ بَاطِنَةٌ الآن : ۲۰)۔ اورتم پراپی ظاہری اور باطن نعتیں پوری کردی ہیں۔ دوسری جگدار شادہوا۔ وَ مَاہِکُمْ مِّنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللهِ (انحل: ۵۳)۔ اورتم ہیں ہینچنے والی تمام نعتیں الله تعالیٰ ہی کی طرف ہے آتی ہیں۔ ایک اور مقام پرارشاد فر مایا۔ وَ إِنْ تَعْمَدُ وَ اللهِ لَا تُحْصُونُهَا (ابراہیم: ۳۳)۔ اگرتم الله تعالیٰ کی نعتوں کو شار کرنا جاہوتو شار نہیں کر سکتے۔ احصٰ کا معنی میں کر محفوظ کر لینا ہے۔ الله تعالیٰ نے انسان کو بے شار نعتوں سے نواز اسے۔ مادی نعتوں میں انسان کا اپنا وجود آتا ہے، چھر بال بیجے ممکان ، کاروبار ، انواع و اقسام کی اشیا ہے خور دونوش الله تعالیٰ کی اُن گنت نعتیں ہیں۔

# فہم قرآن کی نعمت :

مگرشاہ صاحب بینیہ فرماتے ہیں۔ واجلها التوفیق نفهم القران العظیم۔ ان میں سب سے بوی نعت قرآن فظیم کو بیجنے کی توفیق ہے جواللہ تعالی نے آپ برکی ہے۔ قرآن پاک اللہ تعالی کا کلام ہے۔ ہم اس کو بچھ کراس سے جس قدراستفادہ حاصل کریں گے، اللہ تعالی اس قدرہم سے راضی ہوگا اور ہمارا اللہ تعالی سے تعلق قائم ہوگا اور اس کا قرب نصیب ہوگا۔ اللہ کا کلام بڑا و بیج ہوا و اللہ کا کلام بڑا و بیج ہوا اس پرکوئی بھی حاوی نہیں ہوسکتا۔ اس کا جتنافہم کسی کو نصیب ہوجائے وہ اللہ کا احسان ہے۔ اس لئے شاہ صاحب بہتی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی کے عام احسانات بھی استے ہیں جو شار نہیں کے جاسکتے مگران میں سب سے بڑا احسان اور بڑی نعمت کتاب اللہ کو بھینے کی توفیق ہے۔

# تبليغِ قرآن كااحسان:

شاه ولى الله بهيئية اس كے بعد لكھتے ہيں : و منن صاحب النبو ة و الرسالة عليه المصلوة و السلام على احقر الامة كثيرة امت كاس حقيراً دى پرصاحب نبوت ورسالت يعنى حضور خاتم

النبين مُنْ لَيْنَةُ مِنْ كِي بهت سے احسانات میں۔

من جمع ہے مند کی مقل بھٹ یک من کی میں کے اسان۔ آپ قر آن میں بھی بیلفظ پڑھے رہتے ہیں۔
اللہ تعالی نے صفور علیہ کو خطاب کر کے فر مایا: یک مُنتُون عَلَیْك اَنْ اَسْلَمُوْا بیلوگ آپ پراحسان
جہلاتے ہیں کہ وہ مسلمان ہوگئے ہیں۔ فَل لَا تَمْتُواْ عَلَیْ اِسْلَام کُمْ آپ ان سے کہددی کہ جمھ پر
اپنا اسلام کا احسان نہ جہلا و ۔ بیل اللہ یک مُن عَلیْکُمْ اَنْ هَدْ کُمْ لِلْاِیْمَانِ (الحجرات : کا) بلکہ
در حقیقت بیتو تم پراللہ تعالی کا احسان ہے کہ اس نے تہمیں ایمان قبول کرنے کی توفیق بخشی ۔ دوسری جگہ ہے اے ایمان والو! لَا تُدُوط لُمُواْ صَدَافِت کُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذْی (البقرة : ۲۲۳) اپنے صدقات کو احسان جہلا کراوراؤیت پہنچا کر باطل نہ کرلو۔

امت پر پیغیراسلام کے بھی بہت ہے احسانات ہیں کیونکہ نبی اور رسول ہونے کے ناطے اللہ تعالیٰ کی نعتوں اور احسانات کا واسط آپ ہیں علم ،شریعت ، دین معرفت النبی جیسی بڑی بڑی نعتیں حضور مالیٹہ کی وساطت سے ہی لوگوں تک پیچی ہیں۔ بیسب انعامات آپ پر نازل ہونے والی کتاب قرآن پاک کی معرفت آئی ہیں۔ اسی لئے شاہ صاحب کہتے ہیں کہ امت کے اس حقیر بندے پر اللہ تعالیٰ کے نبی اور رسول کے بھی بہت سے احسانات ہیں۔

دیکھیں شاہ صاحب نے پہلے اپنے آپ کو عبد ضعف یعنی کم وربندہ کہا اور پھراپنے آپ کو است کے حقیرا دی سے تعبیر کیا۔ یہ آپ کی عجز وانکساری کی انتہا ہے۔ آپ نے بینیں کہا کہ میں یہ ہوں، میں وہ ہوں یا میں نے یوں سمجھا ہے بلکداسپنے آپ کو کمز وراور حقیر بندہ کہا کیونکہ عاجزی اللہ تعالی کو بہت بیند ہے۔ ہمارے اسلاف میں اکثر کا بہی طریقہ رہا ہے، مولا نا احمالی لا ہوری بین ہے آپ کو احتر الا نام یعنی حقیرتر آدی کہا کرتے تھے۔ ہمارے شخ مولا ناسید حسین احمد فی بین ہے آپ کو الہندمولا نا تحریمی لکھا کرتے تھے دیگر اسلاف یعنی اسلاف کو بدنام کرنے والا آدمی حسین احمد شخ الهندمولا نا محدود الحسن دیو بندی بین ہا سالف یعنی اسلاف کو بدنام کرنے والا آدمی حسین احمد شخ الهندمولا نا مودودی محدود الحسن دیو بندی بین ہا ہا ہوں کا طہار کرتے تھے بندہ محمود یوں عرض کرتا ہے۔ حقیقت میں یہ باندم تبدلوگ تھ مگر عاجزی کا اظہار کرتے تھے۔ اس کے برخلاف آپ مولا نا مودودی مرحوم کی تحریر پر بھیں۔ وہ کہتے ہیں کہ 'میں نے یہ مجھا ہے' یا ' میرے علم میں یہ بات آئی ہے' یا مرحوم کی تحریر پر بھیں۔ وہ کہتے ہیں کہ 'میں نے یہ مجھا ہے' یا ' میرے علم میں یہ بات آئی ہے' یا

''میرےزد یک بول ہے' وغیرہ۔

حضرت علی بڑاؤی ہے دریافت کیا گیا کہ کیااللہ کے رسول نے آپ کو تر آن یا کہ کو کی خاص بات بھی عنایت کی ہے تو آپ نے فرمایا کہ جھے بھی قرآن کی وہی بات دی گئی ہے جوعا م لوگوں کو بتلائی گئی ہے ۔ قرآن تو وہی ہے الا فہم او تھی رجل مومن البتة اللہ تعالی سی مومن کو جوقر آن کافہم عطا کی ہے ، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تعالی نے ہمیں قرآن کافہم عطا کیا ہے تو یہ اس کا احسان ہے گویا اللہ تعالی کا احسان عظیم سے کہ اس نے اپنی کتاب کو بچھنے کی تو فیق بخشی ۔ اور پیغیم مالیا کا سب بواحسان سے ہوا حسان سے ہوا حسان سے ہوا حسان ہے کہ مصور علیا ہم کے مشااور آپ کے طریقے کے مطابق قرآن کی تعلیم کو آگے بہنچا سکیں۔

-<del>ç</del>.

الغرض! شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ نبی میں اللہ کے قرنِ اول کے لوگوں کو قرآن پاک سکھایا۔ قرن سے مرادصدی بھی ہوتا ہے اور جماعت بھی۔اللہ کے نبی نے جماعت صحابہ روڈ آئی کو قرآن پاک کی تعلیم دی ۔ تئیس سالہ دور میں جوں جوں قرآن پاک نازل ہوتار ہا حضور مالیٹا اصحاب کرام بڑائی کو سکھاتے رہے اور کا تبانِ ومی کو تحریم بھی کرواتے رہے۔

وهم ابلغوه للقرن الثاني .....برحمتك ياأرحم الراحمين\_(ص)\_

#### ربط درس:

''الفوز الكبير في اصول النفير'' كے مصنف شاہ ولى اللہ بيئيۃ نے اپنی بات كا آغاز اس طرح كيا ہے كداس ضعف بندے پر الله تعالیٰ كے ان گت انعامات ہیں جن میں سے سب سے بڑا انعام بہ ہے كداس نے ہم قر آن كی تو فقی بخشی ۔ انہوں نے بیجی كہا كداس بندہ ناچیز پر صفور ما يہ ہے كہا كہ اس بندہ ناچیز پر صفور ما يہ ہے كہا كہ اس بندہ ناچیز پر صفور ما يہ ہے احسانات ہیں جن میں سے سب سے ہوا احسان تبلیغی قر آن كا ہے ۔ ائلہ تعالیٰ خالق اور مالک ہونے كونے كہ حين انسانيت ہیں ۔ اور پھر سے ہونے كی حیثیت سے محسن ہے جبکہ پنجیبراسلام نبوت ورسالت كی وجہ سے محسن انسانیت ہیں ۔ اور پھر سے كہ اس سے علماء صلحاء اور اولياء نے آپ منافیق کے احسانات میں سے وافر حصہ پایا ہے ۔ اس لئے شاہ صاحب بینیڈ فر ماتے ہیں كداس حقیر بندے پر حضور مائی ہے احسانات بہت زیادہ ہیں اور ان میں ہوا احسان ' حبیلیٰ ہلفر قان الکریم' ' بیعنی قر آن پاکی تعلیمات کو آگے پہنچانے كا ہے۔

# تبليغ قرآن:

پھرانہوں نے تابعین تک اورانہوں نے تابعین تک قرآن پہنچایا۔ 'و هکذا'' یہ سلسلہ ای طرح چار ہا۔ 'حتی بلیغ حظ هذا الفقیر ''یہاں تک کراس کا ایک حصداس فقیر تک پہنچا۔ آپ نے اپی سند قرآن بھی بیان کی ہے جوامام حفص بہت کے ساتھ جا کرمل جاتی ہے۔ انہوں نے قرآن پاک کی تعلیم اپنے داوا شخ عبداللہ سے حاصل کی جواس زمانے کے بڑے صالح اور صاحب استطاعت بزرگ نے۔''من روایت و در ایسه "شاہ صاحب بیسے نے قرآن پاک کی تعلیم روایت اور درایت دونوں طریقوں سے حاصل کی۔ روایت ایک شخ سے دوسرے تک سلسلہ اور درایت سے اور درایت دونوں طریقوں سے حاصل کی۔ روایت ایک شخ سے دوسرے تک سلسلہ اور درایت سے مراداس کی سمجھ ہو جھ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ قرآن کے محض الفاظ بی ایک نے دوسرے شخ تک نہیں الفاظ بی ایک بیم مطلب بیلوں نے سمجھا وہ دوسروں کو بھی سمجھایا۔ سلسلہ روات کے بیسب لوگ متند تھے۔

### درودشريف كانتحفه

الله تعالی اور حضور خاتم النهین سی الی است کا تذکره کرنے کے بعد شاه صاحب بی الله کے بی پردرود شریف پڑھا ہے۔ 'الله مصل علی هٰذا النبی الکویم سیدنا و مولانا و شفیعنا افضل صلواتك ''۔اے الله!رحت كامله نازل فرما' علی هٰذا النبی الكویم سیدنا و مولانا كريم پر۔ هٰذا كا مشارٌ اليه ندكورسابق ہے ليتی اس نی كريم پرجن ك ذكر فيريس بيان ہواكه انہوں نے بي قرآن قرن اول كو پڑھايا اور پھر قرن اول والوں نے قرن نانی والوں كو سكھايا اور اس طرح بيسلد چلتے جلتے ہم كس بينجا و بى نی كريم سيدنا جو ہمار سردار ہیں۔و مولانا اور ہمارے آقا بیں۔مولا كامعنی آتا ہے اور غلام بھی ۔ تا ہم يہاں آقا مراد ہے ۔ صاحب قاموں نے اس لفظ كي بيس معانی كله يوں۔

میدانِ حشر میں بندوں کا صاب کتاب شروع کرنے کے لئے ہوگی۔

قیامت کے روز جب سارے لوگ میدان حشر میں جمع ہوں گے تو وہاں بخت گرمی ، پیش ،
پیاس اور بجوم ہوگا۔ اس دن سب لوگ جمع ہوکر آ دم علیا اے پاس جا تیں گے کہ آپ سفارش کریں کہ
اللہ تعالیٰ حساب کتاب شروع کرے تا کہ بیٹی دور ہو۔ مگروہ افکار کردیں گے۔ پھر دو سرے انبیاء کے
پاس جا تیں گرمس یکی کہ کرا فکار کردیں گے کہ بچھ سے فلال کوتا بی ہوگئ تھی اس لئے میں اللہ ک
در بار میں پیش ہونے سے ڈرتا ہوں۔ اگر اس نے میری کوتا بی کا مؤاخذہ کرلیا تو کیا جواب دوں گا؟
آخر میں لوگ حضور نبی کریم فائی آئی ہے بیاس آئیں گے جواس کام کا بیڑ ااٹھانے کے لئے تیار ہوجا ئیں
گے۔ آپ مقام مجمود پر بجدہ ریز ہوجا کیں گے جیسا کو تر آن میں موجود ہے۔ عَسلَی اَنْ بَیْعَفْکَ رَبُّکُ
مَقَامًا مَّ حُمُودُدُّ اَن (بی اسرائیل : 4 کے)۔ امید ہے کہ آپ کا پروردگار آپ کو مقام بحود پر کھڑا کر
دے گا۔ یہی وہ مقام ہے جہاں حضور فائی گئی گھڑ ہے ہو کر لوگوں کے تی میں سفارش کریں گے اور آپ کی
سفارش قبول کی جائے گی۔ احادیث میں تفصیل موجود ہے کہ مقام محمود ایک بلند ترین مقام ہے جواللہ کی
مقارش قبول کی جائے گی۔ احادیث میں تفصیل موجود ہے کہ مقام محمود ایک بلند ترین مقام ہے جواللہ کو تین نے فر مایا کہ وہ میں ہوں گا۔

اس مقام پر فائز ہوکراللہ کے بی جدہ ریز ہوجا کیں گے اور اللہ تعالیٰ کی تعریف ایسے کلمات کے ساتھ کریں گے جواللہ تعالیٰ اس وقت آپ کو الہام کرے گا۔ پھر رب تعالیٰ کی طرف ہے تھم ہوگا۔

اِدْ فَعْ دَاْسَكَ بِامُ حَدَّمَذُ! "۔اے محمہ! پناسراٹھا کیں۔ آپ سفارش کریں آپ کی سفارش قبول کی جائے گی۔ آپ سوال کریں آپ کوعطا کیا جائے گا۔ اس کے علاوہ حضور علینا اپنی امت کے جہنم میں جائے والے لوگوں کے لئے چار مرتبہ شفارش کریں گے جو درجہ بدرجہ جہنم سے نکل کر جنت میں چلے جائے والے لوگوں کے لئے چار مرتبہ شفارش کریں گے جو درجہ بدرجہ جہنم سے نکل کر جنت میں چلے جائیں گے۔ اس لئے درود شریف میں شفیہ عند اکالفظ آیا ہے کہ ہمارے سفارش نی پر افسط اللہ انہ کی رحمت کا ملہ ناز ل فر ما۔

وایسمن بر سحاتک اوراینی برکتوں میں سے بڑی ہی امن والی برکات اینے نبی پرنازل فرما۔ برکت سے مراوالیی زیاد آن ہوتی ہے جس میں تقدی کا مفہوم پایا جائے جیسے فرمایا" فَتَسَارَكَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَسَنُ الْمُحْلِقِیْنَ ( المؤمنون: ١٦)۔ بابرکت ہوہ اللہ جوسب سے بہتر خالق ہے۔ بیاس کی محسنُ الْمُحْلِقِیْنَ ( المؤمنون: ١٦)۔ بابرکت ہوہ اللہ جوسب سے بہتر خالق ہے۔ بیاس کی www.besturdubooks.wordpress.com

برکات ہیں اور مججزات میں ایسی ہی برکات کاظہور ہوتا ہے۔تھوڑ اسا کھانا تھا،حضور شَکَاتُلَاََعُمِنے دعا فر مائی تو وہ کھانا ایک ہزار آ دمیوں کو کھایت کرنے کے بعد بھی چی گیا۔مطلب بیہ ہے کہ برکت ہے مراد ایسی زیاد تی ہوتی ہے جس میں نقدس کامغہوم پایا جائے۔

وعلٰی البه مولاکریم! آپ کی آل پر دحت نازل فرما۔ آل پی حضور طیقا کے خاندان موہ والے بھی آتے ہیں اور آپ کی از واج مطہرات ٹاکٹ بھی اس لفظ میں شامل ہیں۔ خاندان سے وہ لوگ مراد ہیں جن کے متعلق اللہ کے نبی نے فرمایا باق السصّد فقۃ کا تعید لُّ لِمُحَمَّدٍ وَ کرلال مُحَمَّدٍ لیعنی آل وَ وصد قات محمد اور آپ کی آل پر حرام ہیں۔ اور اس فہرست میں یہ پائج خاندان آتے ہیں یعنی آل علی ، آلی عارث ، آلی عارث ، آلی عقیل اور آلی جعفر۔ یہ خاندان اسلام لانے سے پہلے بھی حضور طیال کے ماتھ ہی دور بھی آتے ہیں گائی کے ماتھ تعاون کرتے تھے۔ میں دیم کی ۔ البتہ جولوگ ایمان نہیں لائے سے وہ کی آلبتہ جولوگ ایمان نہیں لائے سے وہ کی آل سے تھے۔ وہ بھی آپ نظام کے ساتھ تعاون کرتے تھے۔

نص قرآنی میں ازواج مطہرات اللہ کو کھی آل کہا گیا ہے۔ لہذاوہ کھی آل کہا گیا ہے۔ لہذاوہ کھی آل کے زمرہ میں آتی ہیں۔ جب حضرت اہراہیم اللہ اللہ کے فرشتے بینے اسحاق اللہ اللہ کہار کیا۔ مگر فرشتوں نے کہا آپ کی یوی حضرت سارہ واللہ کو کہن کی وجہ ہے اس پر تعجب کا ظہار کیا۔ مگر فرشتوں نے کہا اللہ کے جبید کی مؤر اللہ رکھمت اللہ و برکھتی کھی المیت ملے اللہ کے جبید کی مور اللہ کی رحمیں اور برکھیں ہیں تم پراے اہل ہیت۔ سورة احزاب میں اللہ نے حضور اللہ کی بویوں کو ناطب کر کے فرما یا کہا ہے گھروں میں پابندر ہوا ورز مانہ جاہلیت کی طرح کھلے عام نہ چرو نماز اور زکو قادا کرواللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ اِنسم ایس بھی ازواج پاک عام نہ کھرو نہاں البیت کی طرح کھلے کے لئے اہل البیت کا لفظ استعال کیا گیا ہے، جو کہ ازواج النبی کو اہل بیت میں شامل کرنے کی حتی رکھی ۔ کے لئے اہل البیت کا لفظ استعال کیا گیا ہے، جو کہ ازواج النبی کو اہل بیت میں شامل کرنے کی حتی رکھی ۔ کیل ہے۔

و اَصْحَابِ ہِ اوراےاللّٰہ اِبْی رحمتیں حضور مالیّٰیا کے اصحاب کرام پر بھی نازل فر ماحضور مالیّٰیا پرائمان لانے والے اور سادے معاملات میں آپ کے ساتھ شریک رہنے والے اصحاب کے ساتھ www.besturdubooks.wordpress.com حسن ظن رکھنا اور آپ کے آل اور اصحاب کو پیشواء اور مقتداء ہادی اور راہنما سمجھنا ضروری ہے۔ جو خص ان کی شان میں ذرا بھی گستاخی یا ہے اوئی کرے گا وہ عند اللہ معتوب ہوگا۔ خطرہ ہے کہ ایسے خص کا خاتمہ بالخیر ند ہو۔ اگر ان کی کوئی نا گوار بات بھی سامنے آئے تو اسے نظر انداز کر دینا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوگیا اور وہ اللہ سے راضی ہوگئے۔ لہٰذَ احمیٰ باللہ عَنہ کہ ہم سب اصحاب کے لئے ترضی کریں اور جب بھی کسی کاذکر آئے تو یوں کہیں دکھنے کہ اللہ عَنہ ہم وَدَحُدُو ا عَنْہُ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوگیا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے۔

حضورتًا فَيْنِمُ كارشاد مبارك ہے كہ ميں اور مير سے ابلِ بيت اور اصحاب كرام سب حوض كوثر پر انتھے ہوں گے۔اصحاب ميں خلفائے راشدين خاص طور پر ہمارے مقتذاء، پيشوا، بادى اور راہنما ہيں، ان ميں سے كسى كے بارے ميں ہمى بدگمانی نہيں كرنى جا ہے۔

وعلم المت بربھی ہوں۔ یادر ہے کہ علائے است سے مرادعلائے جن بیر جنیں سحابہ کرام کے تابع ہو کر علائے است بربھی ہوں۔ یادر ہے کہ علائے است سے مرادعلائے جن ہیں بہتم پڑھ کرروٹیاں بھاڑنے والے جو طلال جرام جائز ناجائز کی تمیز سے بھی عاری ہوں۔ وہ علاء مرادئیس جنہوں نے حق وصداقت کو مقدم رکھا اور بیٹ کو بیچھے رکھا جیسے امام اعظم ابو صنیقہ بُریٹیٹے اوران کے تلا فدہ امام شافعی بُریٹیٹے ، امام مالک بُریٹیٹے اورام احمد بُریٹیٹے وغیر ہم سب بزرگ علائے حق ہیں۔ علاء امت سے مراد علاء سو ونہیں ہیں جس طرح کہ بیروں میں بھی بیران سوء بھی ہوتے ہیں۔ حلال حرام سب کھالیا اور فتو کی حکومت کی مرضی کے مطابق دے دیا۔ لوگ جائیں جنم میں ، ان کا کام تو بن ہی جاتا ہے۔ وہ تو جا گیر، مال اور پنشن کے خواہشند ہوتے ہیں مگر علاء حق بی ٹیش نظر اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کے رسول کی اطاعت ہوتی ہے ، وہ کو اہشند ہوتے ہیں محرد امیر ، وزیر کا لحاظ نہیں کرتے بلکہ ہمیشہ حق بات کہتے ہیں اے اللہ! اپنی رحمت نازل فر باحضور علیشا کی امت کے تمام علاء حق پر۔

جب نبی کا ذکر ہوتو صلوٰ ۃ وسلام، خالی صلوٰ ۃ یا خالی سلام پڑھنا درست ہے البتہ دونوں کو ملاکر صلوٰ ۃ وسلام کے الفاظ استعمال کرنا افضل ہے جیسے علیہ الصلوٰ ۃ ، ملیٹھ ایا علیہ الصلوٰ ۃ والسلام کہنا سب ورست ہے۔ اس طریقے سے جب کسی فرشتے کا نام آئے تو اس کے ساتھ بھی علیٹا، کہنا چاہیے۔ جیسے جبرئیل علیٹھ

www.besturdubooks.wordpress.com

یا میکا نیل اینا، نبی اور ملا تک دونوں معصوم ہوتے ہیں اگر چددونوں کی جنس الگ الگ ہے۔

ہمارے امام ابو حنیفہ بہت کہتے ہیں کہ صلوۃ وسلام انبیاء اور ملائکہ بہر کے ساتھ آئی چاہیے اور الائکہ بہر کے ساتھ آئی چاہیے اور احداب کرام کے ساتھ رضی اللہ عنہ کہنا یا لکھنا جاہیے۔ البتہ صحاب کرام کے بعد کوئی کتنا بھی باند مرتب محدث فقید استاد یا بزرگ، عالم یا مفسر ہوسب کے لئے رحمۃ اللہ علیہ یا رحمہ اللہ ہی کہنا جاہے۔ یطریق کارہے۔

اے اللہ ان سب پراپی رخمتیں نازل فرما باار حم الواحمین۔ اے سب رخم کرنے والوں سے زیادہ رخم کرنے والوں نے بیدا کیا ہے اور یہ صفت اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوق میں رکھی ہے۔ حتی کہ انسان، جانور، چند، پرندسب میں یہ مادہ پایا جاتا ہے۔ اور ہمیں تھم بھی یمی ویا گیا ہے کہ تم زمین پر بنے والے کم وروں اورضعفاء پررتم کروتا کہ بلندیوں میں رہنے والا خدا تعالیٰ تم پر حم کرے۔ اِرْ حَمُّوْا مَنْ فِی الْاَرْضِ یَوْ حَمُّمُ مَنْ فِی السَّمَاءِ۔ (ترندی)

ے کرو مہربانی تم اہلِ زمین پر خدا مہرباں ہوگا عرش بریں پر

بہر حال اگر چے صفت رحم اللہ نے ساری مخلوق میں رکھی ہے مگرسب سے بڑھ کر رحم کرنے والی ذات اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔

اما بعد! فيقول الفقير ولى الله بن عبدالرحيم .....الله ....وما توفيقي الا بالله عليه توكلت وهو حسبي ونعم الوكيل\_(ص)

ان دونوں باپ بیٹا کے ساتھ لطف عظیم کامعاملہ کرے۔ شاہ صاحب کے والدگرای بھی بڑے پائے کے بزرگ تھے۔ان کامختصر تعارف بیس نے کل کرادیا تھا۔

کہتے ہیں لے مافت اللہ علی باباً من فہم کتابہ المجید جب اللہ تعالیٰ نے بچھ پراپی کتاب مجید کیت ہیں لے مادی، طاہر ہے کہ وہ تو اللہ کتاب مجید کے فیق مرحمت فرمادی، طاہر ہے کہ وہ تو اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہی ممکن ہے، اپنی مرضی سے تو آدی پچھ نہیں کرسکتا۔ اگر اللہ محروم رکھنا جا ہے تو پھی نہیں ہوتا۔ یا پھرا گرفہم ہوتا بھی ہے تو یہود یوں کی طرح معکوں ہوتا ہے اور وہ اس طرح کہ تھوڑی ک محر نہیں ہوتا۔ یا پھرا گرفہم ہوتا بھی ہے تو یہود یوں کی طرح معکوں ہوتا ہے اور وہ اس طرح کہ تھوڑی ک عربی ہوتا ہے ایک شخص کو ڈھیلا پکڑ کر استنجا کرنا تو میں ہی تا تبیس مگر قرآن کی تفسیر کرنے بیشہ جاتا ہے۔

بہر حال شاہ صاحب کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالی نے بھے پرتم قرآن کا دروازہ کھول دیا اودت ان اجمع واصبط بعض النكات النافعة تو ہیں نے ارادہ کیا کہ بعض النفع بخش نکات کوجے اورضبط کردوں المنسی تنفع الاصحاب جو ساتھوں کے لئے نفع بخش نابت ہوں فی دسالة معند صوبة اس مختصر سالہ ہیں۔ رسالہ پیغام کوبھی کہتے ہیں، قاصد کوبھی اور چھوٹی کتاب کوبھی۔ تو شاہ صاحب بھتے ہیں کہ جب اللہ تعالی نے جھے نم قرآن کی تو فیق بخشی تو میں نے ارادہ کیا کہ اس کی ماریک باتوں کو ایک کتاب کہ کی صورت قلمبند کردوں تاکہ دیگر ساتھی بھی اس سے مستقید ہو سیس باریک باتوں کو ایک کتاب کہ کی صورت قلمبند کردوں تاکہ دیگر ساتھی بھی اس سے مستقید ہو سیس والممر جو من لطف اللہ اور میں اللہ تعالی کے لطف ومہر بانی سے امرید رکھتا ہوں اللہ یہ فیصلہ کے اللہ تعالی کے اس لطف وکرم سے جس کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ اور امید بیر کھتا ہوں ان یہ فیت کے لطلبة العلم بمجور د فہم ھاذا القو اعد شارعًا و اسعًا فی فہم معانی کتاب اللہ کے دو قاعد کو تصحف ہے تی اس الم کے لئے اللہ کی کتاب اللہ کے معانی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کے معانی حصف کے لئے اس ایکے رسالے کے واعد کو تو تھی کتاب اللہ کے معانی کی کتاب اللہ کی معانی کتاب اللہ کے معانی کتاب اللہ کے معانی کتاب اللہ کے معانی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کتاب کی کتاب کی کتاب کتاب کتاب کتاب کتاب کو کتاب کتاب کی کتاب کتاب کتاب کو کتاب کتاب کتاب کی کتاب کتاب کتاب کو کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کتاب کو کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کت

یعنی میں نے اس کتا بچہ میں قرآن نہی کے ایسے تو اعدوضوا بط بی کردیئے ہیں کہ جن کے مطالعہ کے بید کا بیت مطالعہ کے بعد طالب علم کے لئے قرآن نہی کی عظیم شاہراہ کھل جائے گی۔وان سحسانو ایسے سوفون عصر ہم فاسیر کے مطالعہ میں محمر کا ایک حصر بھی صرف عصر ہم کا ایک حصر بھی صرف www.besturdubooks.wordpress.com

کردی۔ویقرون علی المفسوین اورمشرین کے سامنے پڑھنے میں بھی کافی وقت لگادیں۔ وعلی انھے اقل قلیل فی هٰذا الزمان اگرچاس دورمیں اس شم کوگ بالکل تھوڑے ہیں۔ فلم یتحصل لھے بہٰذا المضبط والربط تو پھر بھی وقت کا اتنابر احصہ ترچ کرنے کے باوجود طلباء کوقر آن بھی کاوہ ادراک حاصل نہیں ہوگا جواس مخصر کتا بچہ کے اصول وضوابط کے مطالعہ کے بعد حاصل ہو سکے گا۔

آگے شاہ صاحب بُر اللہ فرماتے ہیں۔ وسسمیتھا: بالفوز الکبیر فی اصول التفسیر اور میں نے اس کتا بچہ کا نام الفوز الکبیر فی اصول النفیر تجویز کیا ہے۔ الفوز الکبیر قرآن پاک کا لفظ ہے جس کا معنیٰ بوی کا میا بی ہے۔ سورة البروج میں اللہ تعالیٰ نے اہلِ ایمان کے لئے جنت کے انعامات کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے۔ فرلک اللہ فورڈ المسکیٹ و کر کرنے کے بعد فرمایا ہے۔ فرلک اللہ فورڈ المسکیٹ سمجھادی ہیں جس نے طلبا کو لمی کمی کتابوں سے صاحب بہوئی نے اس مختصر رسالہ میں بوی کارآ مد با تمی سمجھادی ہیں جس نے طلبا کو لمی کمی کتابوں سے بیاز کردیا ہے۔

وما توفیقی الا بالله اور نیس بری توفیل گرالله تعالی کے ساتھ علیه تو کلت میں ای پر بھروسہ کرتا ہوں و ہو ہر کارساز ای پر بھروسہ کرتا ہوں و ہو حسب وہی میرے لئے کافی ہے و نصم الو کیل اوروہ بہتر کارساز ہے۔

ومقاصد الرسالة منحصرة في خمسة ابواب .....الى ..... وحفظ تفاصيل هذه العلوم ، والحاق الاحاديث والأثار المناسبة لها وظيفة المذكر والواعظ ـ (صا

#### مضامين رساله:

ومقاصد الرسالة منحصرة في خمسة ابواب اوراس رساله كمقاصد پاچ ابواب يمشتل بين \_

#### \_ الباب الاول \_

### يهلاباب

قرآن پاک کے پانچ علوم:

(في العلوم الخمسة التي بينها القرآن العظيم بطريق التنصيص)

(ان پخگا نہ علوم کے بیان میں جن کوقر آن عظیم نےصراحت کے ساتھ بیان کیا ہے )

نص کامعنی کسی علم کوصراحت کے ساتھ بیان کرنا آتا ہے۔ اور آگے نص کی بھی کئی اقسام بیں جیسے عبارة النص ، اشارة النص ، ولالة النص اور اقتضاء النص ۔ یہاں پرنص سے مراد دلالة النص ہے بیٹی یہ باب اول قرآن پاک کے ان علوم خمسہ کے بیان میں ہے جن کو پڑھ کرعام لوگ آسانی سے بچھ سکتے ہیں اور ان پاکھی کرسکتے ہیں۔ ان پانچ علوم کوشاہ صاحب میں بیان کیا ہے۔

## جمله علوم قرآن:

یا در ہے کہ اس باب میں بیان کردہ پانچ علوم قرآن پاک کے جملہ علوم نہیں ہیں ججۃ اللہ میں ان کوعمہ ہعلوم قرآن پاک کے جملہ علوم قرآن ہیں ان کوعمہ ہعلوم قرآن سے قبیر کیا ہے بعنی عام لوگوں کے فہم کے اعتبار سے شاہ صاحب بُرِینیڈ نے جملہ علوم قرآن کوسات حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ اور بیرہ معلوم ہیں کہ جن کو عام لوگ نہیں سمجھ سکتے بلکہ وہ اور نجی سطح کے لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں جوعلوم وفنون سے فارغ انتصیل اور حکمت کو جانتے ہیں۔ شاہ صاحب بُرینیڈ کے بیسات کلیات حسب ذیل ہیں۔

۱)النہیات:۔ اس سے مراد مابعد طبیعات ہیں۔اس میں اللہ تعالیٰ کی ذات،اس کے اساءاور متعلقہ چیزیں آتی ہیں۔

۲) تکوینیات: کا ئنات کے اندر موجود چیزوں کوتکو بینیات کہاجا تاہے۔اس میں عناصر، معدنیات،انسان،حیوانات وغیرہ ساری چیزیں آتی ہیں۔

۳) شرعیات . اس مین شرائع اورا حکام تعلق رکھنے والی با تیس آتی ہیں مثلاً عبادات ،

معاملات،اخلاق،سیاسیات وغیرہ۔

www.besturdubooks.wordpress.com

۴) تدبیرمنزل: - اس میں کبی معاشرے کے باہمی تعلقات کا ذکر ہوتا ہے۔

۵) مجادله یا بحث مباحثه: مفیرمسلموں کے ساتھ دلائل کے ساتھ بحث مباحثہ کرنا۔اس کومستقل فن بھی .

شار کیاجا تا ہے۔

۲)معاد:۔ ال میں آخرت سے متعلقہ اموراً تے ہیں۔

ے) فقص اور واقعات ۔اس میں انبیاء پینے اور دیگر لوگوں اور قوموں کے عالات ، واقعات ہیں جن کو قرآن پاک نے بیان کیا ہے۔

میں نے عرض کیا کہ قرآن کریم کے جملہ علوم تو سات ہیں گراس رسالد کے باب اول میں شاہ صاحب بھی نے جن علوم خسد کا ذکر کیا ہے اور شاہ صاحب بھی نے جن علوم خسد کا ذکر کیا ہے اور ایک کم علم آدمی بھی ان کو آسانی سے بھی سکتا ہے۔ ا

### علوم خمسه کابیان:

شاہ صاحب بُونید فرماتے ہیں لید علم ان معانی القوان المنطوقة لا تحرج عن حسسة علوم خوب جان لینا چاہی کر آن پاک کے بیان کر دہ معانی ان پائچ علوم ہے باہز ہیں ہیں۔مطلب میہ ہے کہ قرآن پاک کے تمام مضامین کا تعلق ان پائچ علوم میں ہے کہ قرآن پاک کے تمام مضامین کا تعلق ان پائچ علوم میں ہے کہ قرآن پاک ہے ماتھ ہوگا۔اگر کسی ایک آیت یا سورة کا تعلق کسی ایک علم کے ماتھ ہوگا۔اگر کسی ایک آیت یا سورة کا تعلق کسی ایک علم میں سے ہوگی ،علی ہذا القیاس۔ بہر حال قرآن پاک کے معانی ومطالب ان پانچ علوم سے خارج نہیں ہیں۔لفظ منطوقہ شطق سے ہے یعنی ہو لے ہوئے اور مطلب ہے بیان کردہ۔

### علم الاحكام:

ا) علم الاحكام احكام جمع ہے تكم كى جس كامعنى كسى چيز كومضبوط كرنا آتا ہے۔ قرآن پاك جن بائے علوم ير مشتمل ہے ان بيس بہلاعلم علم الاحكام ہے جس بيس برقتم كے احكام بيائے علوم ير مشتمل ہے ان بيس بہلاعلم علم الاحكام ہيں۔ اور واجب كى تعريف بيہ ماثبت بدليل الواجب منجملہ ان كے احكام بيس واجب بھى ہوتے ہيں۔ اور واجب كى تعريف بيہ ماثبت بدليل طلبي جو لفطى دليل سے نابت ہو۔ البت فرض وہ تھم ہوتا ہے حاثبت بدليل قطعي جو كو قطعى دليل سے

ٹابت ہو۔ ظاہر ہے کہ فرض کو واجب پر ایک درجہ اہمیت حاصل ہے۔ عام طور پرمحد ثین کرام فرض اور واجب کوایک ہے۔ کوایک ہے کہ فرض کو ایک ہے کہ فرض کا منظر واجب کوایک ہی تھے ہیں۔ البتدا تنافر ق ہے کہ فرض کا منظر کا فرجو جاتا ہے اور فرض پرعمل ندکرنے والا فاسق ہوتا ہے۔ البتہ واجب کا منظر کا فرتو نہیں ہوتا بلکہ فسق کے تھم میں آتا ہے۔

شاہ صاحب برسینے فرماتے ہیں کہ احکام واجب بھی ہوئتے ہیں والمعندوب اور ستحب بھی ہوتے ہیں۔اور بیا پسے احکام ہوتے ہیں کہ ان پڑمل کرلیا جائے توباعث تواب ہوتا ہے اور چھوڑ دینے پرآ دی گنہگار نہیں ہوتا، نداس سے بازیرس ہوگی۔

والمباح اوربعض احکام مباح بھی ہوتے ہیں۔ایسے احکام پڑمل کرناعامل کی مرضی پر مخصر ہوتا ہے، وہ چاہے تو عمل کر لے، چاہے تو چھوڑ دے۔

والمسكروه اوربعض احكام مكروه كنرم هيس آتے ہيں۔اور مكروه كادرجة ترام كم تر ہوتا ہے۔آگے مكروه دوحصوں ميں تقسيم ہوتا ہے۔(۱) مكروه تحريكي بيقو حرام كے قريب قريب ہوتا ہے۔ البنة (۲) مكروه تنزيبي بينا پينديده كام ہوتا ہے اوراس پڑمل كرنا خلاف اولى ہوتا ہے۔

و المحرام اوربعض احکام بعض چیز وں کوحرام قرار دیتے ہیں۔اور حرام وہ کام ہوتا ہے جوقطعی دلیل سے ثابت ہواوراس کوحلال جاننے والا کافر ہوجا تا ہے۔البتۃ اگر وہ حرام کوحلال تونہیں سمجھتا مگر ملوث ہوجا تا ہے تو وہ فاس سمجھا جا تا ہے۔

شاہ صاحب بُرَوَالَّهِ فرماتے ہیں کہ فدکورہ احکام و من قسم العبادات یا تو عبادات کی شم میں سے ہوں کے بیعنی عبادات میں بعض فرض ہیں، بعض واجب اور بعض مستحب۔ پھر جس شم کی عبادت ہوگی، اس پر اسی نوع کا تکم جاری ہوگا۔

او من قسم المعاملات بیاد کام معاملات پر بھی لاگوہوں گے۔اور معاملات میں خریدو فروخت ، قرض اور ادھار، با ہمی تعاون ، کسی خاص پیشے کا اختیار کرنا وغیرہ آتا ہے۔ گویا معاملات کے سلسلے میں بھی فرض ، واجب ، مستحب ، مباح ، مکروہ ، حرام وغیرہ کے احکام نافذ العمل ہیں۔

او من تعدبير المنول فرمايايا حكام تدبير منزل في متعلق بهى موسكت بين اوراس س

مراد گھر یلو معاملات ہیں جو کہ ایک مستقل فن بھی ہے۔ شاہ صاحب رکھنے کے نزد یک تدبیر منزل چار معاملات پر محیط ہے یعنی (۱) نکاح (۲) اولا د (۳) خادم مخدوم اور (۷) با ہمی تعاون ۔ اور علم الاحکام میں ان معاملات سے متعلق احکام بھی موجود ہیں جن پر عمل درآمد اپنے اپنے درجے کے مطابق آتا ہے۔

او من سیاسیة المدنیة شاه صاحب بُرَیَیْ فرماتی بین کام الاحکام کاتعلق بکی سیاست کے ساتھ بھی ہوتا ہے۔ ملکی سیاست چونکہ اجتماعیت سے تعلق رصتی ہے لہذا اس میں عام لوگوں کی بھلائی کے لئے بہت سے امورانجام دینے کی ضرورت ہوتی ہے۔ مجملہ ان کے نظم ونسق اورامن وامان کا قیام، انساف کی فراہمی بظلم وزیادتی کا انسداد بغلبی ضروریات کی بحکیل اور کمز ورطبقات کی اعانت وغیرہ اس مقصد کے لئے ملک کا حاکم بھی ہونا چاہیے جو بیسارے امورانجام دینے کا ذمہ دار بوران کی پوری تفصیلات آ ہے ججۃ اللہ البالغہ میں پڑھ سکتے ہیں جہاں سے باتیں باب باندھ کر سمجھائی گئی ہو۔ اس کی پوری تفصیلات آ ہے ججۃ اللہ البالغہ میں پڑھ سکتے ہیں جہاں سے باتیں باب باندھ کر سمجھائی گئی۔

آ گے شاہ صاحب بر اللہ فی استے ہیں و تفصیل لهذا العلم منوط بذمة الفقیه بعن علم اللہ حکام سے متعلقہ علوم کی تشریح اور تفصیل بیان کرنا فقید کی ذمہ داری ہے۔ نوط کا لغوی معنی افکا دینا یا معلق کردینا ہے، تا ہم مطلب یہی ہے کہ ان علوم کے بیجھنے ہیں چیش آمدہ رکاوٹوں کو فقیہ حفرات ہی دور کرسکتے ہیں۔ فقیہ کا لغوی معنی قانون دان ہوتا ہے۔ مطلق قانون دان تو غیر مسلم ، کا فر ، مشرک ، مرزائی اور رافعنی بھی ہوسکتا ہے گراصلاً فقیہ سے مراداسلام کادہ اہل ایمان قانون دان ہے جو پیدائش سے لے کرموت تک پیش آنے والے تمام معاملات از تسم نکاح ، طلاق ، رہیں ، تھے ، درا شت اور دیگر معاملات پر گرموت تک پیش آنے والے تمام معاملات از تسم نکاح ، طلاق ، رہیں ، تھے ، درا شت اور دیگر معاملات پر گرموت تک پیش آنے والے تمام معاملات از تسم نکاح ، طلاق ، رہی نظوم کی تفصیل فقیہ سے ہی معلوم کی خصیل فقیہ سے ہی معلوم کی خصیل فقیہ سے ہی معلوم کی جاسکتی ہے۔

# علم المخاصمة :

۲) وعلم المعخاصمة : شاہ صاحب برین فرماتے ہیں کہ قرآن عظیم کے علوم خمسہ میں پہلا نبہراتو علم اللہ کا ہے۔ اور دوسرے نمبر پرعلم المخاصمہ ، مجادلہ ، یا www.besturdubooks.wordpress.com

بحث مباحثه ہے۔ والسود عباسی المفوق الضالة الاربع جس کے دَریع جارگراہ فرتوں کارد مطلوب ہوتا ہے۔ اوروہ قریقے ہیں من الیہود، والمنصاری والمشوکین والمنافقین تیمی یہودی ،عیمائی ، شرک اورمنافق۔

بنیادی طور پرتو مگراہ فرتے یہی ہیں اور انہی کو زیر بحث لایا جاتا ہے باتی چھوٹے چھوٹے فرتے انہی جاروں فرقوں کی ذیلی شاخیں ہیں۔ کو یاان جارگراہ فرقوں کے ساتھ بحث مباحثہ کر کے ان کاردکر نابھی قرآن کا ایک موضوع ہے۔

یبودی اپی نسبت تورات کی طرف کرتے ہیں جو کہ بلاشہ آسانی کتاب ہے۔ جواللہ تعالیٰ فی معرت موجانے کے بعد یبود یوں نے اس کتاب ہیں ردوبدل کر دیا۔ بہت ہے اصل احکام کواس ہیں ہے نکال کر بعض با تیں اپنی طرف ہے وافل کردیں اور اس طرح وہ کتاب اللی ہی تحریف کے موجب ہے۔ ای طرح عیمانی بھی حفرت وافل کردیں اور اس طرح وہ کتاب اللی ہی تحریف کے موجب ہے۔ ای طرح عیمانی بھی حفرت عیمیٰ می بھی ہی دونوں فرق اہلی کتاب عیمیٰ میں تو بیف کے موجب ہے۔ ای طرح عیمانی بھی حفرت عیمیٰ می بھی میں میں میں ہی ہی دونوں فرق اہلی کتاب کہ کہلاتے ہیں۔ اور ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے قرآن ہی فرمایا ہے۔ یہ اُلھ الْرکٹ بیل کتاب اللہ اللہ علی و تکھی موث و آنشہ تعلقہ و ن (آل عمران : اے) اے اہلی کتاب انتہ و بیا کہ ان ہیں ہے بین جو تلاوت کرتے وقت اپنی زبانوں کو اس طریقے ہے موڑ نے فرمایا کہ ان میں ہے بین جو تلاوت کرتے وقت اپنی زبانوں کو اس طریقے ہے موڑ نے میں کہ ہیں کہ ہم اے کتاب کا بی حصہ محموط الانکہ وہ کتاب میں سے نیس ہوتا۔ و یہ قو کو کوئی عند اللہ و و میں گولوں کو اس طریقے ہے دواللہ یہ کہ ہم اے کتاب کا بی حصہ محموط الانکہ وہ کتاب میں سے نیس ہوتا۔ و یہ قو گولوں کو اس طریقے ہے دواللہ یہ کہ ہم اے کتاب کا بی حصہ محموط الانکہ وہ کتاب میں سے نیس ہوتا۔ و یہ قو گولوں کوئی کا کوئی بی اس کی اور بیا کی کوئی جانے ہیں۔ و ماللہ یہ حوالا کہ وہ اپنی کہ ہم اے کتاب کا بی حصہ کی اور ان کا میں کہ کی اور بیا کی کوئی جانے ہیں۔ اس طریقے ہے دہ اللہ یہ ویکھوٹ کہتے ہیں حالانکہ وہ اپنی اس کذب بیانی کو خوب جانے ہیں۔

تیسرا گراہ فرقہ مشرکوں کا ہے۔ نزول قرآن کے زمانے میں عرب کے خطے میں ان کی اکثریت تھی۔ ابتداء میں تو بدلوگ دین ابرا ہیں پر ہی تھے۔ توحید پر ایمان رکھتے تھے اور ان کے دوسرے اعتقادات بھی درست تھے۔ گویا شروع میں بدامتہ واحدۃ ایک ہی ملت پر تھے۔ پھر جب اختلاف شروع ہوا تو انہوں نے طرح طرح کے عقیدے بنالئے اور اس طریقے سے کوئی موئن بن

گئے اور کوئی مشرک بن گئے حتی کہ حضور ملیکھ کی بعثت سے پانچ سوسال قبل تک بورا عرب شرک میں ڈوب چکا تھااور کوئی اکا دکا آ دمی ہی صحیح وین برقائم تھا۔

چوتھا گروہ منافقوں کا ہے ان کے آگے دو جھے ہیں یعنی اعتقادی منافق اور عملی منافق۔

زول قرآن کے زمانے میں اعتقادی منافق شے اوران کے متعلق اللہ تعالی کا فیصلہ ہے اِنَّ الْمُعْمَافِقِینَ

فیمی اللّہ رُئے الاَسْفَلِ مِنَ النّارِ ہِ (النساء: ۱۳۵) ہے شک منافق دوزخ کے سب سے نچلے در ہے
میں ہوں گے۔ بیلوگ بظاہر کلمہ پڑھتے تھے، اسلام کے دوسرے احکام پر بھی عمل کرتے تھے، سلمانوں
کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، زکو قادا کرتے تھے اور جہاد میں بھی شریک ہوتے تھے گر دراصل ان کے باطن میں کفری بھراہوا تھا۔ حقیقت میں نہ تو یہ اللہ تعالیٰ کی وحدا نیت پرایمان رکھتے تھے اور نہ تی پینجبر کی رسالت کو مانتے تھے۔ یہ کا فرول کی بدترین شم ہے۔

اور دوسری قتم کے منافق عملی منافق کہلاتے ہیں یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی وصدانیت ، تیفیمر کی رسالت اور قیامت پرایمان تورکھتے ہیں گر ذاتی مفاد کی خاطر یا قوم اور برادر کی کی خاطر غلط رسوم کوئیس جھوڑتے اور نت نئی بدعات کا ارتکاب کرتے رہتے ہیں ۔ بیملی منافق ہیں بہر حال امنافق کی بعض علامات بھی بیان کی گئی ہیں کہ اس کا ظاہر اور باطن مساوی نہیں ہوتا، جب بات کرتا ہے تو جھوٹ بوتا ہے، وعدہ کرتا ہے تو خلاف ورزی کرتا ہے۔ اور جھڑا کرتا ہے تو گائی گلوچ پر اتر آتا ہے۔ ان دونوں اقسام کے منافقین کا ذکر قرآن ہیں موجود ہے اور علم اللہ حکام ہیں ان کار دبھی موجود ہے۔

شاہ صاحب بھاند فرماتے ہیں و تبیان کھندا العلم منوط بذمة المتحکم افظ تبیان افظ بیان کا مالات کے جن و تبیان افظ بیان کا مبالغہ ہے مگراہ فرقوں کی تر دید علم کلام والے حضرات کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی تمام کمابوں میں ان گراہ فرقوں کی حقیقت بیان کرکے ان کا روکی گیا ہے۔

## علم تذكير بآ لآءالله :

نعتوں نے نوازا ہے۔ اور پھرتمام مخلوقات میں سے سب سے زیادہ تعتیں اللہ تعالی نے انسان کوعطاکی
ہیں۔ اوران کی تفصیل اللہ تعالی نے من بیان حملت المسلموات و الارضین ساتوں آسانوں اور
ساتوں زمینوں کی تشریح میں بیان فرمائی ہے۔ آسان کے ساتھ اللہ تعالی نے اپنی مخلوق کے لئے بہت
سے مفادات وابسة کرر کھے ہیں جن میں چانداور سورج کی ردشی اور گرمی ، ہوا کیں ، بارش وغیرہ شامل
ہیں۔ ای طرح اللہ نے زمین کو پیدا کر کے اس میں پہاڑ ، دریا ، معد نیات ، نباتات پیدا کردیں جن
سے انسان فائدہ اٹھائے ہیں۔ خود انسان کا وجود بہت بڑی نعمت ہے۔ پھراس کے ساتھ آتکھ ، کان
ناک ، منداور جسم کی پوری مشینری اللہ تعالی کی بہت بڑی نعمت ہے۔ اللہ تعالی نے انسان پر احسان
جس تے ہوتے فرمایا۔ خلق کہ مُم مَّا فِی الگرد ضِ جَمِیعًا (البقرہ: ۲۹) زمین کی ہر چیز کو تبارے
فائدے کے لئے پیدا کیا۔ ان سب چیز وں کو سانے رکھ کر جو نفیحت کی جاتی ہے وہ تذکیر بالاء اللہ
کہلاتی ہے اوراس کا بھی مکمل علم قرآن میں موجود ہے۔

فرماتے ہیں کہ انعامات الہی کا ایک شعبہ تو آسانوں اور زمین کی تحلیق ہے اور ایک شعبہ والمہام العباد ما بنبغی لھم اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اس کے بندوں پر الہام ہے جواس نے اسے انبیاء کی معرفت بذر یعدوجی کیایا بعض کے دلوں پر القا کیا اور اس الہام کے ذریعے اپنی مخلوق کو نیک وبد طال اور حرام ، تو حید اور شرک ، سنت اور بدعت ہے روشناس کر دیا۔ ظاہر ہے کہ بیجی اللہ تعالیٰ کا بہت بر اانعام ہے وگرنہ لوگ تق وباطل سے بے بہرہ رہ کر اندھرے میں ہی کاریں مارتے رہتے ۔ غرضیکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے بیان کے لئے اللہ تعالیٰ کا اسے بندوں پر الہام بھی ایک شعبہ ہے۔

ای طریقے ہے و میں بیان صفات اللہ سبحانه المحاملة اللہ تعالیٰ کی صفات کاملہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا ایک جمعہ ہے اور علوم قرآن میں شامل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں اپنی بہت می صفات کا تذکرہ بھی کیا ہے جسے خالق ، ما لک ، مد بر ، مصور ، عالم الغیب والشہا وق ، رحمان ، رحیم ، قد وس ، سلام ، جبار ، قبار ، عزیز ، فاطر وغیرہ وغیرہ وغیرہ ۔ گویا ان صفات کو بیان کرنا بھی اللہ کی نعتوں کے ذریعے نصحت کرنے کا ایک شعبہ ہے۔

علم تذكير بايام الله:

س) وعلم التذكير بايام الله علم ، نجان كاروقا شعبان تاريخي واقعات كابيان بي يعنى بيان الوقائع التي اوجد ها الله سبحانه و تعالى من جنس تنعيم المطيعين و تعذيب المحمجومين جن ش الله تعالى في الله مبحود مين جن ش الله تعالى في الله عن بندول اورقومول كوافعا مات في ازاء يا بعض بله خصلت اورسركش افراد اوراقوام كود نيا مي بي سز اكانشانه بنايا قرآن پاك مين ايد بشار واقعات موجود بين جو علم التذكير بايام الله كاحمه بين انعام بافته معطيعين مين معزت مين ماينا محارى بخشار الواقعات حوارى بحضور ني كريم الماينية كم محابكرام ، فرعون كي بوك آسيد اور جمله انبيا وكرام ينتها شامل بين جبكه سرا عدو چار بوف و المدان بي بين مين قوم فرعون جو پاني مين غرق بوئى قوم الوط جن كي بستى الث دي كن اوراد برست بقرون كي بارش كي تي بوق م فرعون جو پاني مين غرق بوئى و مولى قوم الوط جن كي بستى الث دي كن كي اوراد برست بقرون كي بارش كي تي بقوم عاد اور شود بحكو زائر في اور خي في آر و بايا اورقوم موكى جن كي شكير من خردي كنين عن من كي واقعات بحي تذكير بايام الله مين آست بين اوريه بحي قرآنى علوم كاايك حصه بين م

# علم تذكير بالموت :

www.besturdubooks.wordpress.com

كرنے كاعلم بھى علوم خمسة القرآن كائيك حصر ب تسذكيس بسآلاء الله ، تسذكيس بسايسام الله اور تسذكيس بالمعون و مابعده كوملاكرت ذكير ات ثلاثه بھى كہاجا تا ہے۔ يعنى ال تمن شعول ك ذريع بھى نسيحت كى جاتى ہے اوران سب كاذكر قرآن ميں بكثرت موجود ہے۔

آخر من شاه صاحب قرماتے ہیں و حفظ تفاصیل لهذا العلوم ان علوم کی تفاصیل کی حفاظ تفاصیل لهذا العلوم ان علوم کی تفاصیل کی حفاظ تفاصیت و الافشار المناسبة لها اوراحادیث اورمناسب آثار کو بھی ان علوم کے ساتھ جوڑنا و ظیفة المذکو والو اعظ نصیحت کرنے والول اور واعظین کی و مدداری ہے کہ وہ لوگول کو آیات قرآئی اوران سے متعلقہ احادیث اور آثار کو جوڑ کرنصیحت کریں۔ یادر ہے کہ حدیث سے مراد حضور نی کریم مالی القریم مراد ہے جبکہ آثار سے مراد صور نی کریم مالی القریم مراد ہے جبکہ آثار سے مراد صور نی کریم مالی مالی سے مراد حضور نی کریم مالی القریم اور ہے جبکہ آثار سے مراد صور نی کریم مالی مالی سے مراد حضور نی کریم مالی اللہ کی اللہ کی اللہ کا اللہ کا اللہ کی اللہ کی اللہ کرام بی کا تعدوالوں کے اقوال اور افعال ہوتے ہیں۔

### خلاصه کلام:

شاہ صاحب بُولید پہلے وضاحت فر ما پی جیں کہام الاحکام کی وضاحت فقید کی ڈ مدداری ہے، علم الخاصمة کی تشریح متعلمین کی ذمدداری ہے جبکہ تذکیرات ثلاث کی تشریح وتفصیل ناصحین اور واعظین پرموتوف ہے۔ شاہ صاحب بُولید فر ماتے جیں کہ وعظ وقیحت کرنا ہمارے دین کا ایک حصہ ہے۔ اللہ نے ایپ نہوں کو تھم دیا ہے۔ فیکہ تحرق اِنْ تشفقتِ اللّذ محری (الاعلی: ۹) آپ ان کو نصحت کرتے رہیں، شاید کہ یہ نصیحت ان کے لئے نفع بخش ثابت ہو۔ واعظ کا معنیٰ بھی ناصح بی ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اب بیناصحین کا کام ہے کہ وہ لوگوں کی ان باتوں کے ذریعے تصیحت کریں ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہی آسانی پیدا ہو۔

وانما وقع بيان لهذه العلوم على اسلوب ..... الى ..... كما هوقاعدة الادباء المتاخرين بل نشر كل مااهم القاؤه على العباد، تقدم او تاخر\_(٢٠٠٠)ـ

### اسلوب بیان علوم خسه:

شاه صاحب بينيد قرآن ياك كاسلوب بيان كاذكركرت موع فرمات بين وانسم وقع بيان لهذه العلوم على اسلوب تقرير العرب الاول قرآن ياك كمتذكره علوم كابيان انتہائی دور ے عربوں کے اسلوب پر ہوا ہے۔اللہ تعالی نے قرآن میں وہی زبان استعال کی ہے جو نزول قرآن كزماني بس عربول بيس رائج تقى الاعلىٰ اسلوب تقوير المتاخوين انعلوميس بعد میں آنے والے علم اصول علم معانی یا دوسرے لوگوں کا اسلوب بیان اختیار نہیں کیا گیا۔ پرانے دور کے عربوں کا اکثر کاروبار زبانی چال تھا کیونکہ ان میں پڑھے لکھے لوگ بہت کم ہوتے تھے۔ جہال کہیں ان کے بیانات ہوتے تھےوہ یا تو مکتوبات کی صورت میں ہوتے تھے یاان کے خطبات ہوتے تھے۔ قرآن كالپناييان بي إنَّا ٱنْوَلْنَهُ قُونُهُ مَّا عَرَبَيًّا لَّكَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿ (يوسف: ٢) بم فقرآن كو عربی زبان میں نازل کیا ہے تا کہتم سمجھ سکو۔ لہندااس اسلوب کو برقر اررکھا گیا ہے۔ قرآن کے اولین مخاطبین عرب لوگ ہی تتھے عجم کے لوگوں نے بعد میں اپنی اپنی زبان میں اس کے تراجم کئے ۔ بعد والے تو اپنے اپنے اسلوب کے مطابق کسی بات کوابواب میں تقسیم کرتے ہیں چھرمختلف مسائل کی تقتریم وتا خیر کا خیال رکھنے میں جیسے پہلے طہارت کے مسائل بیان کئے جا کیں ، پھرنماز کے اس کے بعد ز کو ة اوررمضان وغیرہ کے مسائل کا ذکر ہو۔ابیا تو خطبات میں ہوتا ہے کہ پہلے ایک مسئلہ بیان ہوا، پھراس کی وضاحت کے لئے دوسرااور تیسرامسکد بیان ہوگیا۔ابیاتو نقدیم وتا خیرکولمحوظ رکھ کر کیا جاتا ہے کہ سے یہ بات بیان ہو،اس کے بعد فلاں اوراس کے بعد فلاں کی باری آئے گی۔ قرآن کا اسلوب بیان ایبانہیں ہے۔

فلم يلتزم في ايات الاحكام اختصار للذاآيات واحكام من ال انتصاركو پيش نظر نبيل ركها كيا \_ يختاره اهل المتون جيما كمتن نويسول كاطريق ب-ولا تنقيح القواعد من قيود غير ضرورية اورندى غير ضرورى قيودكي تقيح كاالتزام كيا كيا ب- كسما هو صناعة www.besturdubooks.wordpress.com

الاصوليين جيها كهاصول والول كا قاعده ---

واختيار سبحيانيه وتعالى في آيات المخاصمة الزام الخصم بالمشهورات المسلمة اورالله الخصم بالمشهورات المسلمة اورالله الدوالله المراهبور المسلمة اورالله المراهبور المراهبور المراهبور المراهبور المخطابيات النافعة اورنفع بخش خطابات كذر يع كيائي -

لاتنقیح البراهین علی طریق المنطقیین اوردلائل کی تیب می منطقیوں کے طریقے کو افتار نہیں کیا جیسا کہ کوئی کتابی چیز ہوتی ہے بلکہ وعظ وقیحت کے طریقے سے باطل فرقوں کا کردکیا ہے۔ منطقیوں کا طریقہ تو ہیہ کہ وہ بحث ومباحثہ کے لئے اصول وقو اعدمقرر کرتے ہیں یاز ہر بحث معاملہ کومختلف اجزاء میں تقسیم کرتے ہیں۔ آیات مجادلہ میں ایساطریقہ افتایا نہیں کیا گیا ہے۔

ولم يراع مناسبة في الانتقال من مطلب الى مطلب اورايك متلد يدوسرك مسئل كل في ما يداع مناسبة في الانتقال من مطلب الى مطلب اورايك متلد ي بعدلاز مأفلال مسئل كل في كداس مضمون يا مسئله ي بعدلاز مأفلال مضمون يا مسئله بيان بونا جائية تحدما هو قاعدة الادباء المتاخوين جيسا كد بعديس آن والح اد يول كا قاعده به كدايك مقصد ي دوسر مقصد كي طرف جان سي قبل تمبيد باند هي بيل يا يجمع مريد با تيم شامل كرتے بيل علم مباحث بيل بياسلوب بهى اختيار نبيس كيا كيا۔

بیل نشیر کل مااهم القاؤہ علی العباد، تقدم او تاخو بلکه الله تعالیٰ نے جس چیز کو ا بندوں کے لئے اہم قرار دیاہے،اسے اپنے بندوں پر ڈال دیا ہے یعنی تقدیم و تاخیر کالحاظ کے بغیر مخلوق کے لئے جس بات کو ضروری سمجھا ہے اسے بیان کر دیاہے۔

وعامة المفسوين يربطون كل أية من ايات المخاصمة .....الى .....فلزم ان أشرح هذه العلوم بوجه لايستلزم مؤونة ايراد القصص الجزئية (٣٢٢٠٠)- ...

# ربط مضمون :

اصول تغییر کے ممن میں مصنف الفوز الکبیرالا مام شاہ ولی الله دیلوی میشید فرماتے ہیں کہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں علم الاحکام اور علم المخاصمہ تو علیحدہ علیحدہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں علم الاحکام اور علم المخاصمہ تو علیحدہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں مصنف المحدہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان میں مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان میں مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان میں مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان میں مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان مصنف المحدہ بیان کے ان مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان مصنف ہے ان مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان مصنف ہے ہے ان مصنف ہے ا

گروپ ہیں۔ اور باتی تین علوم ایشی علم تند کیس بہ آلاء اللہ ، علم تذکیر بایام اللہ اور علم تند کیں بالموت و مابعدہ تذکیر ات ثلاثه کہلاتے ہیں اور بیتین ایک گروپ میں تارہوتے ہیں۔ یقر آن پاک فلسفیوں یا ادباقتم کے فاص لوگوں کے لئے ہی نازل نہیں ہوا بلکہ اس میں عام انسانیت کے لئے لاکھ مل ہے لہٰذا اس کے خاص لوگوں کے لئے ہی نازل نہیں ہوا بلکہ اس میں عام انسانیت کے لئے لاکھ مل ہے لہٰذا اس کے خاصین ہر استعداد وار ہر ذہن کے لوگ ہیں جن میں کم استعداد والے اور عامہ الناس ہیں۔ لہٰذا قرآن پاک کے استعداد والے ، متوسط استعداد والے ، اعلیٰ استعداد والے اور عامہ الناس ہیں۔ لہٰذا قرآن پاک کے علوم سے عام لوگ بھی فائد والف استعداد والے ، قرآن پاک نے ان علوم کا تصیم کے طریقے پر یعنی صراحة وکر کیا ہے۔ قرآن پاک نے مناقع لوگوں کا اسلوب بھی اختیار نہیں کیا جو ہر بات کود لائل کے ساتھ بیان کرتے ہیں اور نہ بی تہذیب والوں اور متون والوں کا طریقہ اختیار کیا ہے جو کمی چیز کو بیان کرتے ہیں اور نہ بی تہذیب والوں اور متون والوں کا طریقہ اختیار کیا ہے جو کمی چیز کو بیان کرتے ہیں اور نہ بی تہذیب والوں اور متون والوں کا طریقہ اختیار کیا ہے جو کمی چیز کو بیان کرتے ہیں اور بعض قبود وقت کی تعریبان کرتے ہیں ، پھراس کے ذا تیات اور عرضیات بیان کرتے ہیں اور بعض قبود وقت کی تعریبان کرتے ہیں کہ یہ کوں لگائی گئی ہیں۔

اس کے برخلاف قرآن پاک نے پرانے عرب لوگوں کے اسلوب بیان کو افقیار کیا ہے۔

پرانے عرب لوگ یا تو اشعار کے ذریعے کی کی مدح یا قدح کرتے تھے یا کوئی تاریخی واقعہ بیان کرتے تھے کہ کون تھے یا پھروہ خطبہ کے ذریعے اہم ہا تیں بیان کردیتے تھے، وہ اس بات کا قطعانی الاہمیں رکھتے تھے کہ کون کی بات پہلے کرئی ہے اور کون کی بعد میں اور پھر ان میں ربط کیسے ہو بلکہ وہ اہم ہا تیں با تکلف اور بلا کیا تات پہلے کرئی ہے اور کون کی بعد میں اور پھر ان میں ربط کیسے ہو بلکہ وہ اہم ہا تیں با تکلف اور بلا کھا نقد کم و تاخیر بیان کردیتے تھے۔ قرآن پاک نے بھی قدیم عرب کا اسلوب بیان تی افقیار کیا ہے۔ آپ کوئی سورۃ اٹھا کرد کھے لیں ، کہیں بھی تقذیم و تاخیر کوئوظ خاطر نہیں رکھا گیا بلکہ ہرا ہم بات کو بلا تکلف بیان کردیا ہے۔ عرب کے شہری اور دیہائی لوگ عربی زبان پرخوب عبور رکھتے تھے، چنانچہ اللہ بلا تکلف بیان کردیا ہے۔ عرب کے شہری اور دیہائی لوگ عربی زبان پرخوب عبور رکھتے تھے، چنانچہ اللہ فعالی نے قرآن پاک کواس کے اولین می طبین عربوں بی کی ذبان میں انمی کے اسلوب کے مطابق نازل فرمایا۔ علوم قرآن کی تعنیم کے میں میں امام شاہ ولی اللہ بہتے ہوئے تیں بطور تہید بیان کی تیں۔ نازل فرمایا۔ علوم قرآن کی تعنیم کے میں میں امام شاہ ولی اللہ بہتے نے بیا تیں بطور تہید بیان کی تیں۔ عام مفسر میں کا طریقہ تھیں۔ :

اس کے بعد شاہ صاحب پُرینٹیٹ نے عام منسرین کے طریقہ تغییر قرآن پر تغیید کی ہے اور اسے غیر ضروری قرار دیا ہے۔ اور علوم قرآن کو تیجھنے کے لئے اصول تغییر کواپنے مخصوص انداز کے مطابق سمجھایا www.besturdubooks.wordpress.com ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں مشہور تقاسیر ابن جریر، این کیٹر، خاذن، درمنثور وغیرہ نی ادر پرانی تقاسیر موجود ہیں۔ امام غزالی بیشینہ اور دوسرے علاء کی تقاسیر بھی ہیں۔ پچھ چقی صدی ہجری ہیں کھی تقاسیر موجود ہیں۔ امام رازی بیشینہ کی تقییر چھٹی صدی میں کھی گئی۔ علم تصوف اور سلوک سے تعلق رکھنے والے لوگوں کی تقاسیر بھی ہیں۔ احکام کے بارے میں ابن عربی بیشینہ کی تقییر احکام القرآن بھی ہے جوصوفیاء مسلم میں۔ عام تقاسیر درمنثور، خازی اور ابن جربی ابن جربر چوشی صدی کے امام بحدث اور مؤرخ۔۔۔

میں ابن جربر چوشی صدی کے امام بحدث اور مؤرخ۔۔۔

انسب تفاسر کا تجویر تربی می المحاصد و ایات الاحکام بقصه کرفام شیر و عامه السه فسوین یو بطون کل ایه من ایات المحاصدة و ایات الاحکام بقصه کرفام شمرین کاطرین کاری ایک کرده علم خاصر اورغم الاحکام سے متعلقہ برآیت کوکی واقعہ کے ساتھ مربوط کرتے ہیں۔ ویسطنون ان تسلك المقصة سبب نزولها اورگان کرتے ہیں کراس آیت کے زول کا سبب بیرواقعہ ہم ماحب فازن اپی تفییر میں ایک آیت تقل کرتے ہیں ، پھرا گرکوئی اشکال ہے تواس کو مل کرتے ہیں اور بھتے ہیں کہ فلان واقعہ اس آیت کا سبب زول ہے اوراس واقعہ کوئل کرتے ہیں۔ درمنثور کا بھی کہی طریقہ ہے کہ وہ برآیت کے ساتھ اس سے متعلق واقعہ کھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بیآیت اس قصد کے ساتھ میں ایک سے اس قصد کے ساتھ میں اور کہتے ہیں کہ بیآیت اس قصد کے ساتھ میں بوط ہے۔

یہ بات تو پہلے بیان ہو پکل ہے کہ علم مخاصمہ سے مراد چار گراہ فرقوں یہود، نصاریٰ ہشرک اور منافق کے ساتھ بحث مباحثہ سے متعلق جوآیات قرآن پاک بیں نازل ہوئی ہیں وہ آیات مخاصسہ کہلاتی ہیں۔اور جوآیات حلال حرام ، مکروہ مباح سے متعلق ہیں وہ آیات احکام کہلاتی ہیں۔

ان دونوں منم کی آیات سے متعلق شاہ صاحب بیکھ فرماتے ہیں کہ اکثر مفسرین نے ہرایک کوکی خاص واقعہ کے ساتھ مسلک کیا ہے، شاہ صاحب بیکھ کا بنا نظریہ یہ ہے کہ تفسیر کا پیطریقہ اصلاً درست نہیں ہے کہ کسی آیت کوکسی قصہ کے ساتھ مربوط کر دیا جائے۔ ہاں اگر حضور طابقا کے اپنا زمانہ مبارک میں یااس سے قبل کوئی واقعہ پیش آیا ہوجس کا اشارہ بھی آیت میں موجود ہوتو ایسے واقعہ کوتو سبب نزول آیت قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی واقعہ کوکسی آیت کے ساتھ مربوط کرنا قطعاً درست نزول آیت قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی واقعہ کوکسی آیت کے ساتھ مربوط کرنا قطعاً درست

نہیں ہے۔ گر ہرآیت کے پیچ ایک دو واقعات بطور سبب نزول درست نہیں ہے۔ اس طریقے سے
کہیں ساٹھ واقعات کا ذکر ہے، کہیں ڈیڑھ صد واقعات لکھے گئے ہیں اور کہیں تو ان گنت واقعات کا
ذکر ہے، یہ بالکل ہی صحیح نہیں ہے۔ ان میں بعض متضا و واقعات بھی ہیں جن کو پڑھ کر ذہن پریثان
ہوجا تا ہے اور قصے کہانیوں کے علاوہ قاری کے پچھ یے نہیں پڑتا۔

### نزول قرآن کےاصلی اسباب :

شاہ صاحب مین نے ندکورہ طریقہ تغییر کارد کرتے ہوئے نہایت اچھے پیرائے میں بات سمجمائی ہے۔آپ نے کسی مفسر کو ہرا بھلانہیں کہا بلکہ کہتے ہیں کہ ان کے علم کی رسائی اسی حد تک تھی لہذا انہوں نے اس طریقے سے کام انجام وے دیا۔ والسمحقق کہتے ہیں کتحقیق شدہ قول سے بان القصد الاصلى من نزول القرآن تهذيب نفوس البشوية كنزول قرآن كااصلى سبب انسائى نفوس کی تہذیب ہے۔ تہذیب دراصل چھانٹنے کو کہتے ہیں۔ درخت کو چھانٹ کراس کی زائد شاخیں کاٹ دی جاتی ہیں تو وہ بہت خوبصورت نظر آتا ہے اور پھل بھی اچھا دیتا ہے۔ اس طریقے سے نفوس بشریه کی تہذیب بیہ ہے کہ ان سے باطل نظریات کو نکال لیاجائے تا کہ وہ شائستہ اور مہذب انسان بن جا ئىں ـ تو شاەصاحب مېنىيە فرماتے ہیں كەنز ول قر آن كاايك سبب توانسانى نفوس كى تہذيب ہے اور ووسراسبب بیہ و دمنع العقائد الباطلة كرانساني نفوس سے باطل عقائدازقتم كفر،شرك، الحاواور شک دغیره کو دور کردیا جائے ۔اور ساتھ ساتھ اعمال فاسدہ از قتم حرام ،عمروہ ، نا جائز کو بھی مثادیا جائے۔ دراصل نفوس بشرید کی تهذیب بیه ہے کہ انسان کی روح ،اس کا دل اوراس کی قوتیس یا ک موجا کیں ،اس میں سے غلط چیزیں نکل جا کیں اور اچھی چیزیں آجا کیں ۔ کفر،شرک اور بدعقیدگی دور ہوکراس کی بچائے ایمان ،تو حیداوراخلاص آ جائے۔ برےاعمال چوری ، ڈا کہ، بدکاری ، دھوکہ فریب ہے آدی نے جائے۔اور نیکی کی بات اور عبادت کی بات آ جائے۔ تہذیب سے مراد انسانی نفوس کواس قابل بنانا ہے کہ وہ اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہوکرآ خرت کی نعتوں سے متنفید ہو کیس لوگ ملاء اعلیٰ ک جماعت میں شریک ہوسکیں ادر بالآخرانہیں جنت میں داخلیل جائے۔خودانلدتعالیٰ کاارشاد ہے۔فکٹ

ليا گيااور جنت مين داخل كرديا گيا، وه كامياب بهوگيا-

بزرگانِ دین لوگوں کی تہذیب نفس ہی تو کرتے ہیں۔ وہ لوگوں کو برے اعمال ہے تا ئب کرائے میں۔ وہ لوگوں کو برے اعمال ہے تا ئب کرائے نماز ، روز ہ ، ذکر اذکار ، مالی قربانی ، احسان اور تلاوت وغیر ہ کی تعلیم دیتے ہیں۔ پھر جوآ دمی اس راستہ پرچل کرش کنتگی حاصل کر لیتا ہے وہ حیطیں قہ المقد میں میں پہنچ جاتا ہے۔ گویا قرآن پاک کے راستہ پرچل کرش کنتگی حاصل کر لیتا ہے وہ حیطیں قہ المقد میں میں پہنچ جاتا ہے۔ گویا قرآن پاک کے زول کا ایک سبب تہذیب نفس ہے۔

شاہ صاحب مُونَدِ فرماتے ہیں کر آئی آیات کے زول کا تیمراسب و نصف الاعمال الفاسدة برے اعمال کی فی ہے یعنی اللہ نے آیات احکام اس لئے نازل فرمائی ہیں کہ انسانوں کو ان کے برے اعمال کی فی ہے یعنی اللہ نے آیات احکام اس لئے نازل فرمائی ہیں کہ انسانوں کو ان کے برے اعمال ہے روک دیا جائے۔ چنانچہ فوجود العقائد الباطلة فی المحکلفین سبب لنزول ایات المعاصمة چنانچہ مکلف انسانوں میں باطل عقائد کا پایا جانا آیات مخاصمت کے زول کا سبب ہے۔ جیسا کہ شاہ صاحب مین ہے ابتدا میں فرمایا تھا کہ گراہ فرقے چاوتم کے ہیں یعنی یہوں کا سبب ہے۔ جیسا کہ شاہ صاحب مین نے ابتدا میں فرمایا تھا کہ گراہ فرقے ہیں ان باطل عقائد کی موجودگی تی نصاری بمشرک اور منافق جنہوں نے باطل عقید ہے اختیار کر لئے ہیں ان باطل عقائد کی موجودگی تی آیات جن میں ان گراہ فرقوں کی قیادت کو طاہر کر کے ان سے نفر ہے دلائی گئی اور اسلام کے خلاف ان کے شہبات اور اعتراضات کو دلائل کے ساتھ رفع کیا گیا ہے۔ ای لئے فرمایا ہے کہ آیات مخاصمت کے زول کی وجہ باطل عقائد کا رو

شاہ صاحب میں المطالم فیما بین المطالم فیما بین ہے جا المحال الفاسدة و جریان المطالم فیما بین ہے جب لنزول ابات الاحکام اورلوگوں میں برے اعمال کا وجوداور آئیں میں ظلم وسم کی گرم بازاری آیات احکام کے نزول کا سب ہے مطلب یہ ہے کہ لوگوں میں برے اعمال مثلاً چوری ، ڈاک، بدکاری ، فتر فیاد ، قبل وقال ، غار گری ، دھوکہ فریب ، شراب نوشی ، جوابازی ، جن تنفی وغیر ہم برے اعمال بیں جن کے ذریعے لوگ ایک دوسرے کا مال بیں جن کے ذریعے لوگ ایک دوسرے پر ظلم وزیادتی کا ارتکاب کرتے ہیں۔ ایک دوسرے کا مال جھینے ہیں ، آبر ورین کرتے ہیں ۔ تو ان مظالم کی وجہ سے اللہ تعالی نے آبات احکام نازل فرمائی ہیں۔ چینانچ تل کے بدلے میں قصاص اور دیت کا قانون دیا ہے۔ چوری کے لئے قطع یدکی سرا مقرر کی ، چنانچ تل کے بدلے میں قصاص اور دیت کا قانون دیا ہے۔ چوری کے لئے قطع یدکی سرا مقرر کی ،

ڈاکوؤں کے ہاتھ اور پاؤں خالف سمت سے کا شخ کا تھم دیا ہے۔ بدکاری کے لئے رہم اور سوکوڑوں کی سرزامقرر کی ہے۔مطلب میہ ہے کہ خلف تنم کے جرائم کو خلف سزائیں مقرر کر کے رو کئے کی کوشش کی ہے۔ لہذا یہ بات آسانی سے بچھ ٹیس آ جاتی ہے کہ آیات احکام کا نزول متذکرہ برے اعمال اور پھراس کے منتجے میں پیدا ہونے والے مظالم کے پیش نظر ہوا ہے نہ کہ برانے مفسرین کے ہرآیت کے ساتھ بیان کردہ کی قصد کی بنا پر ہوا ہے۔ وہ قصے کہانیاں تو ختم ہوگئی مگر آیات قرآنی تو ختم نہیں ہوئیں ان کا حکم تو تیا مت تک نافذ العمل ہے۔ لہذا کی خاص واقد کوکسی آیت کے ساتھ مر بوطنیں کیا جاسکا۔

وعسدم تيقظهم بماعدا ذكر الاء الخه وايام الله ووقائع الموت ومابعده سبب لسنوول آيسات التذكير شاه صاحب ميندريجي فرمات بين كداكرلوك تذكيرات علاش المدكير بـالاء الله، تــذكير بايام الله اورتــذكيــو بالموت ومابعده )كــواقعات كــذكركـبغيرا يي خواب غفلت سے بیدار نہیں ہوتے ،عبرت حاصل نہیں کرتے اور نفیحت نہیں پکڑتے تو سجھ لو کہ تذكيرات كى آيات ايسے بى لوگوں كے بارے من نازل موئى بيں۔ چنانچہ جب ايسے لوگوں كے سامنے ان آیات کے ذریعے اللہ تعالی کی لامتنا ہی تعموں کا ذکر کیاجا تا ہے۔ ان کو تاریخی واقعات یا د ولا كرعبرت ولا كى جاتى ہے اور موت اور اس كے بعد پيش آنے والے حالات سے آگاہ كيا جاتا ہے تا کہ انہیں کچھشرم آئے اور وہ کفر وشرک کی تاریکیوں نے نکل کرایمان وتو حید کی روشنی میں آ جا کیں۔ ا یسے لوگوں کوآیات تذکیر کے ذریعے یاد کرایا جاتا ہے کہ کیاتم نے نہیں ویکھا کہ انڈر تعالیٰ نے زمین و آسان كى ہر چيز كوتمهارے كئے منخر كرويا ہے۔ وأسَّب عَ عَلَيْكُمْ نِعَمَةٌ ظَاهِرَةٌ وَّ بَاطِئةٌ ما (لقمان: ۲۰) اورتم برظا ہری اور باطنی تمام نعتیں بوری کردی ہیں۔ اللہ نے مختف سورتوں میں سابقہ نافر مان توموں عاد ، ثمود، توم نوح ، قوم لوط اور توم شعیب کی بدا ممالیوں اور پھران پر نازل ہونے والی سر ا کا ذكركر ك خواب غفلت مين سوع موت لوكول كوجكان كاامتمام كياب- اى طريق سے موت كى تلخیوں، عالم برزخ اور قیامت کے دن کی ہولنا کیوں کا ذکر کرے لوگوں کوعبرت ولانے کا انظام کیا ہے تا کہ جولوگ ان تذکیرات کے بغیر نصیحت نہیں پکڑتے ، وہ اللہ کے انعامات کو یاد کرکے یا نافرمان قوموں کے حال اور آخرت کے انجام سے ڈر کر ہی عبرت حاصل کرلیں۔غرشیکہ شاہ

www.besturdubooks.wordpress.com

مها دب بیند فرماتے ہیں کرآیات تذکیر کے نزول کا سبب ان لوگوں کی عدم بیداری ہے، نہ کہ خاص واقعات جن کاذکر بعض مغسرین نے اپنی اپنی تغییروں میں کیا ہے۔

#### خلاصهکلام :

استقریر کے بعد شاہ صاحب بھتا ہے اس کام کا فلا صدیوں بیان کرتے ہیں و مسلم تک لفوا من خصوصیات القصص الجزئیة لامد حل لها یعتد به کر بعض مفسرین نے جن جزوی واقعات کی خصوصیت کا ذکر کیا ہے ان کوان آیات ہے کوئی تعلق نہیں ہے۔ الا فسی بعض الایسات سوائے ان بعض آیات کے حست وقع المتعریض فیہا جن میں اشارہ پایا جاتا ہے لواقعة من وقائع و جدت فی زمنه صلی الله علیه و سلم او قبل ذلك ان واقعات میں سے کو واقعہ کی طرف جو حضور نی کریم کا الله علیه و سلم او قبل ذلك ان واقعات میں سے کسی واقعہ کی طرف جو حضور نی کریم کا الله علیه و سلم او قبل خلك الابسط القعام اور ایسا شارہ مایسات والدی اسلم عمن الابسط القصة اور ایسا شارہ مند والا اس واقعہ کی تفصیل جانے کے لئے سلسل التعلام میں رہتا ہے۔ لہذا جہاں تک معلوم ہوا ہے واقعہ تی موا سے واقعہ تی سارے متذکرہ واقعات ہے واقعہ تی سارے متذکرہ واقعات ہے واج ہیں اور قرآن کا تجمیا ایسے واقعات برموقوف نہیں ہے۔

آخری شاه صاحب بینید فرماتی بین فیلنوم ان نشوح هذه العلوم بوجه لهذا بهم پر لازم ہے کہ بم مذکوره علوم بوجه لهذا بهم پر لازم ہے کہ بم مذکوره علوم خسد کی تغییراس طریقہ سے بیان کریں لا یستلزم مؤونة ایواد القصص المسجد فیلة کہ جزوی واقعات کوبیان کرنے کی ضرورت ہی نہ پڑے کہ بیآ بیت فلال واقعہ کے ساتھ تعلق رکھتی ہے۔

شاہ صاحب مُینیٹو نے یہاں پر بہت ہی اچھی بات سمجھادی ہے۔ یہ چیز آپ کوسی تفییر میں یاسی حکمت کے تحت نہیں ملے گی ایس جھوٹی چھوٹی باتوں کوخوب ذہن نشین کرلیں۔

#### (فصل)

قدوقع في القرآن المجيد المخاصمة مع الفرق الاربع الصالة: المشركين والمنافقين، واليهود، والنصاري ..... الى ..... واما جمهور المشركين فيرتكبونها، ويتبعون النفس الامارة فيها ـ (٣٠٠) ـ

### ربط مضمون :

ا مام شاہ ولی اللہ بینینة فرماتے ہیں کہ قرآنِ پاک نے علوم خمسہ کوصراحت کے ساتھ ذکر كياب انهوں نے عام مفسرين كے طريقة تفسير پر تنقيد فرمائى ہےكدو كسى آيت قر آنى كاشان نزول كى خاص واقعد كوقر اردية بين جس كوآب درست تسليم بين كرتے۔اس عمن مين شاه صاحب بينية نے س بات سمجمائی ہے کہ قرآن یاک کی سی آیت کو سی واقعہ پرموقوف کرنا ندکورہ آیت کو تجھنے کے لئے درست راستنبیں ہے۔صاحب خازن اور درمنثور وغیرہ نے اپنی اپنی تفسیروں میں ایسے بہت ہے واقعات نقل کتے ہیں جن میں ہے کچھیجے بھی ہیں اور کچھ غلط بھی ہیں تگران واقعات کوآیت کا شائن نزول تسلیم کرنا ہر سر درست نہیں ہے۔ بلکہ قرآنی آیت کی اصلی غرض انسانی نفوس کی تہذیب ،عقائد باطلہ کومٹانا اور اعمال فاسدہ کودور کرنا ہے۔ نیز تہذیب نفس اس طریقے سے ہوتی ہے کہ انسان کے دل ، د ماغ ، روح اورنفس میں پاکیزگی آ جائے اور گندے عقائداور گندے اعمال مث جائیں۔ جب مکلف لوگوں میں غلط عقائد کا دور دورہ ہوگا توسمجھا جائے گا کہ آیات بخاصت ایسے ہی لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔اور جن انسانوں میں اعمالِ فاسدہ اور مظالم کی بہتات ہوگی توسیحھ لینا جا ہے کہ احکام کی آیتیں ا نہی اوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہیں۔اوراگر پھھلوگ الا ءاللہ،ایام اللہ اورموت اوراس کے بعد کے والات کا ذکر کے بغیرنصیحت نہیں پکڑتے اورخواب غفلت سے بیدار نہیں ہوتے توسمجھا جائے گا کہ تذكيرات ثلاثه كي آيات انبي لوگول كوعبرت ولانے كے لئے نازل ہوئي بيں۔

شاہ صاحب بھتنے فرماتے ہیں کہزول قرآن کے زمانے میں گمراہ فرقے جارہی تھے لینی مشرک ،منافق ، یہودی اور عیسائی۔ ہاتی چھوٹے چھوٹے فرقے انہی کے ماتحت آتے ہیں۔ پہلا گمراہ فرقہ مشرکوں کا ہے جس میں ہنود، صابی، مجوی وغیرہ مشرکین شامل ہیں۔ یہودی اہلی کتاب سے مگر انہوں نے اپنی کتاب تو اس نے اپنی کتاب تو اس نے اپنی کتاب کا انہوں نے اپنی کتاب تو اس نے اپنی کتاب کا طرف کرنے گئے۔ یہ لوگ حضور خاتم المہین خالیہ کا بوت کو تسلیم نہیں کرتے ہے عیسائی اپنی نسبت حضرت عیسیٰ خالیہ اور آپ پر نازل ہونے والی کتاب انجیل کی طرف کرتے ہے۔ اصلی انجیل میں میں خالیہ کی صحیح تعلیمات موجود تھیں۔ یہ تعلیمات عیسیٰ خالیہ کتاب ان پر اٹھائے جانے کے پھھ مرصہ بعد تک کی صحیح تعلیمات موجود تھیں۔ یہ تعلیمات عیسیٰ خالیہ کتاب میں تغیر و تبدل کر دیا۔ پھرانہوں نے ابنیت کا قائم رہیں گر پھروہ بھی گر گئیں۔ عیسائیوں نے اس کتاب میں تغیر و تبدل کر دیا۔ پھرانہوں نے ابنیت کا عقیدہ نکال لیا اور عسیٰ خالیہ کو خدا کا بیٹا کہنے گئے۔ ای طرح حضرت مریم کے بارے میں بھی غلط عقیدے قائم کر لئے۔ اس وجہ سے عیسائی بھی گر گئے۔

چوتھا فرقہ منافقین کا ہے۔ نزول قرآن کے زمانے میں تواعقادی منافق سے جن کاعلم حضور علیہ اللہ تعالی اطلاع دے دیتا تھا۔ میں تواعقادی منافق سے جن کاعلم حضور علیہ اللہ تعالی اطلاع دے دیتا تھا۔ موجودہ دور میں صرف عملی منافقوں کا پہنہ چال ہے جن کے قول وفعل میں واضح تصاد نظر آتا ہے۔ ایسے منافقوں سے دنیا بھری پڑی ہے۔ عملی منافقین طلباء ، علماء ، پیران اور عوام وخواص میں ہر جگہ موجود ہیں۔

آج كورس ميں شاه صاحب بُرَيَّة نے ان چاروں گمراه فرتوں كا الگ الگ ذكركر كان كاردكيا ہے۔ فرماتے ہيں قد وقع في القوآن المعجيد المعخاصمة مع الفوق الاربع الضالة قرآن مجيد ميں چارگمراه فرتوں كرماتھ بحث مباحث ہوا ہے۔ اووہ چارفرقے يہ ہيں المسسر كين ، والمنافقين واليهود والنصارٰی ليني شرك، منافق، يهودي اور عيسائي۔

شاه صاحب مینید مزید فرماتے ہیں و کھندہ المعناصمة علی قسمین اور بیمباحث دو تموں پر ہیں۔الاول پہلی تم یہ ہے۔ان تسذ کو العقیدة الباطلة مع التنصیص علی شناعتها کہ اللہ تعالی نے کسی باطل عقیدہ اور اس کی صراحت کے ساتھ قباحت کا ذکر کیا ہے کہ دیکھو یہ کیسا غلط عقیدہ ہے۔ویہ دکو انکار کا اور پھرا سے باطل عقیدے کارد کیا ہے کہ یہیں ہونا چا ہیں۔ شاعة کا معنی برائی یا قباحت کو یا اللہ تعالی نے قرآن پاک میں مختلف مقامات پر کسی عقیدہ باطلہ کا ذکر کر ۔۔

ساتھ ساتھان ن بران می بیان کروی ہے۔ لا ھیسو معنی حقید وباطلہ کے اٹکار کے علاوہ کوئی بات ذکر شہیں کی۔

فرمایاوالشانی اور خاصت کی دوسری سم بید به ان تقور شبها تهم کر باطل عقیده والول کے شہات کا ذکر کیاجاتا ہے۔ فاہن شہ کہ جب لوگوں پر شہات پڑجاتے ہیں تو آہت آہت وہ عقیدے کی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ تو شاہ صاحب بین فرماتے ہیں کہ خاصت کی دوسری سم بیہ کہ اللہ تعالی نے فرقہ باطلہ کے شہات کا ذکر کیا ہو بید کسر حلها بالا دلمة البر هانیة اور پران شہات کا حل برانیہ بین قطبی دلائل کے ساتھ شہات کا حل بزریع دلائل پر بانیہ بیش کیا ہے بیال بعض اوقات دلائل بربانیہ یعنی قطبی دلائل کے ساتھ ہوتا ہے جیسے منطقی لوگ کرتے ہیں کہ بیصفری ہواور بیرکی ہواور بیصداوسط ہواور پر ان سب کو جوڑ کرتے ہیں اور اس کو طبی دلیل کے ساتھ تجیر کرتے ہیں۔ غرضیکہ اللہ تعالی عقائد باطلہ کا ذکر کرتے ہیں اور اس کو طبی دلیل کے ساتھ تجیر کرتے ہیں۔ غرضیکہ اللہ تعالی عقائد باطلہ کا ذکر کرے اس کا رقطبی دلائل کے ساتھ تجیر کرتے ہیں۔ غرضیکہ اللہ تعالی مقائد باطلہ کا ذکر کے ماس کا درکیا جاتا ہے۔ خطابی دلیل بقطبی دلیل کے برابر تو نہیں ہوتی بلکہ ناصح ، مقرریا واعظ لوگ مضہورات یعنی عام لوگوں میں پھیلی ہوئی باتوں کو دلیل کے طور پر پیش کردیتے ہیں۔ ایس باتی ہوئی ہوئی باتوں کو دلیل کے طور پر پیش کردیتے ہیں۔ ایس باتی ہیں۔ ایس باطل عقیدہ کے ظاف میں بوئی ہوئی باتوں کو دلیل کے طور پر پیش کردیتے ہیں۔ ایس باتی ہیں۔ باطل عقیدہ کے ظاف میں بھیلی ہوئی باتوں کو دلیل کے طور پر پیش کردیتے ہیں۔ ایس باتی ہیں۔ باطل عقیدہ کی خلاف بین جاتی ہیں۔ ایس عقیدہ کی تردید کا باعث بین جاتی ہیں۔

یبودی یا تھرانی نبیس تھے کیکن وہ حنیف (سب طرف سے کٹ کرایک طرف لگنے دالے) اور مسلمان (اللہ کے فرمانبر دار) تھے۔

غرضيكه شاه صاحب بُينة بيغ مرمات بين كهشركين عرب ايينه آپ كوحنيف كهتم تتص حالانكه وہ صنیف نہیں تنھے۔ وہ مسلمانوں کوصا بی یعنی ہے دین کہتے تنھے کیونکہ انہوں نے اپنا آبائی دین جھوڑ کر حضور ميطاليا كاپيش كرده دين توحيد قبول كرايا تفاحقيقت مين حضور نبي كريم مَا لَيْنَظِمُ اورآب كے بيروكار ہی مجھے دین ابراہیمی پر تھے اور حنیف کہلانے کے حقدار تھے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تھم دیا ہے حُنفاءً لِللهِ عَيْرَ مُشْرِكِيْنَ بِهِ ط ( الحج: m) تم سارے كے سارے برطرف سے ك كر صرف أيك الله كي طرف كَلِّنه والحيان جا وَاوراس كه ساته عشرك كرنے والے نه بنو \_الغرض! مشركين اين آپکومنیف کہتے تھے و کانوا یدعون الندین بالملة الابراهیمیة اورلمت ابرا بیمی کے پیروکار ہونے کا دعویٰ کرتے تھے۔گمراللہ تعالیٰ نے ان کےاس دعویٰ کی تر ویدفر مائی ہے کہ بیلوگ حنیف نہیں ہیں بلکہ شرک ہیں اور مشرک حنیف نہیں ہوسکتا کیونکہ وہ اپناایمان بگاڑ چکا ہے۔اللہ نے قر آن میں فرمايا كديدشرك لوك ابراجيم وإيلاك دين بزنيس بيل بلكه حقيقت بيس إنَّ أوْلَى السَّناس مِابْوَ اهِيمَ لَلَّذِيْنَ اتَّبَعُوهُ وَهٰذَالنَّبِيُّ وَالَّذِيْنَ امْنُوا م ۞ ( آلَ عران : ١٨ ) ابراتيم عليه كزياده قريب وه لوگ ہیں جنہوں نے آپ کا اتباع کیا، اور یہ نبی (محمرً) ہیں اور وہ لوگ ہیں جو آپ ہر ایمان لائے

حضرت ابراہیم واپٹھا کے دور کے ڈیڑھ ہزار سال بعد تک لوگ دین ابرا ہیمی پر ہی ہے۔ پھر جب عمر وابن کمی کا زمانہ آیا تو عرب میں بت پرتی رائج ہوگئی۔ بیٹف کسی بیرونی ملک میں گیا جہاں اس نے بنوں کی بوجا ہوتے دیکھی۔ اس کو یہ بات پسند آگئی چنا نچہ دہاں سے بت لے آیا اور اس کی بوجا شردع کر دی حتی کہ حضور واپٹھ کی بعثت سے تقریباً ساڑھے چار سوسال قبل ہرگھر میں بت پرتی ہونے گئی۔

ابرائیم علیا کادین اختیار کر کے ان کی ملت کا پیروکار ہور والتزم شعاد ها اور ملت ابرائیم کے شعار کا التزام کرتا ہور شعار کامعنی علامت ہوتا ہے۔ اور مطلب بیر ہے کہ صنیف کہلانے کا وقحض حقد ارہ جو بلت ابرائیمی کا پیروکار ہواور آپ کی ملت کی خصوصی علامات کی تعظیم کرتا ہور و شعاد ها اور ملت ابرائیمی کے شعار کی تفصیل شاہ صاحب ہوئی ہے نے یوں بیان فرمائی ہے۔ حیج البیت الحرام بیت التدشر یف کا حج کرتا۔ و استقبالیة فی الصلوفة اور نماز پڑھتے وقت بیت الششریف کی طرف رٹ کرنا۔ و المغسل من المجنابة اور جنابت کا شمل کرنا۔ اصل دین ابرائیمی میں قسل جنابت ضروری تھا گر بعد میں مشرک اس می خرف ہوگئے۔ و الاختسان اور ختند کرنا بھی ملت ابرائیمی کا شعار ہے۔ سب سے پہلے اللہ کے تھم سے ابرائیم علیا نے ختند کیا اور پھر سارے سلمانوں نے کے لئے صروری ہوگیا اور ملت کا شعار بن گیا۔ و سائس حصال الفظرة اور طہارت حاصل کرنے کے لئے ساری خصائیں شعار ملت ابرائیمی میں واضل ہیں۔ ان میں ناخن تر اشنا، استنجاء کرنا، غیرضروری بالوں کی ضعائی داڑھی بڑھا نا اور موخیس گھٹانا پورے جم کو پاک رکھنا وغیرہ شائل ہیں۔

تمہاری یو یوں کی مائیں ،اور تمہاری عورتوں کی بیٹیاں تمہارے ذیر پر ورش بیجیاں جن عورتوں کے ساتھ مے نے محبت کی ہے۔ اور تمہارے نہیں بیٹوں کی بیویاں اور دو بہنوں کی سیجا ئیگ ۔ بعض باطل عقید ہے والے بچوی وغیرہ تو آئی ماؤں بہنوں تک کو طال سیجھتے تصاوران سے نکاح کر لیتے تھے مگر ملت ابراہیمیہ میں فذکورہ رشتے خواہ وہ نہیں ہوں اور رضاعت کے اعتبار سے ،سب حرام قرار دے دیے گئے۔ ان رشتہ کی عورتوں ہے عدم نکاح بھی ملت ابراہیمیہ کی علامت ہے۔

والمذبح فی المحلق عام جانورکوبسم الله الله اکبر کبرکرطان میں ذریح کرنا بھی ملت ابراہیمیہ کے شعار میں داخل ہے۔ بھیٹر، بکری، گائے ، بھینس کوزمین پرلٹا کراس کے طاق پرچھری چلائی جاتی ہے۔ والمنصصوفی الملمة اوراونٹ کو کھڑا کر کے اورایک گھٹد باندھ کراس کے سینے میں نیزہ یا تلوار ماری جاتی ہے۔ وسے اس کا خوال بہہ جاتا ہے اور پھروہ زمین پرگر پڑتا ہے۔ اس کو خوک بہہ جاتا ہے اور پھروہ زمین پرگر پڑتا ہے۔ اس کو خول میں محض والمنافق والمنصوصان جمے دنوں میں محض اللہ کا تقرب بالذبح والمنحو خصوصا فی ایام المحج اور ذری کا ور ترخصوصان جمے دنوں میں محض اللہ کا تقرب اوراس کی رضا کے لئے کرنا بھی ملت ابراہیمیہ کا شعار ہے۔

وقد کان فی اصل الملة الوضوء اورابرائیم ایشا کی اصلی لمت میں طہارت عاصل کرنے کے لئے وضوکرنا بھی ایک شعارت المصلاة اور نماز بھی شعار ملیت ابراہیمیہ میں داخل ہو والمصوم من طلوع الفجر المی غروب المشمس طلوع فجر سے کے رخروب آفا ب تک روزه رکھنا بھی لمت ابراہیمیہ کے شعار میں وافل ہے۔ والمصدقة علی المیتامی والمساکین اور تیموں اور مسکنوں پرصد قد کرنا بھی شعار ملت ابراہیمیہ کا حصہ ہے۔ والاعانة فی نبوانب المحق اور حقیق مشکلات اور مصائب میں بہتا ہونے پرلوگوں کی اعانت کرنا۔ کی علاقے میں طوفان آجائے ، زلزلہ آجائے ، چوری ڈاکدوغیرہ کی وجہ سے مال ضائع ہوجائے ، کہیں ٹریفک کا حادثہ پیش آجائے والیہ مواقع پر ضرورت مندوں کی مادی اعانت کرنا بھی ملت ابراہیمیہ کے شعار میں داخل ہے۔ وصلی الار حسام مشروعة قرابت داروں کے ساتھ صلرحی کرنا بھی ابراہیم میلینا کی شریعت کا حصرت کی الار حسام مشروعة قرابت داروں کے ساتھ صلرحی کرنا بھی ابراہیم میلینا کی شریعت کا حصرت کی دوسرے کی مدح کیا کرتے تھے۔ یعنی شعار ملت ابراہیمیہ کی پاسداری کرنے والوں کو عزت لوگ ایک دوسرے کی مدح کیا کرتے تھے۔ یعنی شعار ملت ابراہیمیہ کی پاسداری کرنے والوں کو عزت لوگ ایک دوسرے کی مدح کیا کرتے تھے۔ یعنی شعار ملت ابراہیمیہ کی پاسداری کرنے والوں کو عزت لوگ ایک دوسرے کی مدح کیا کرتے تھے۔ یعنی شعار ملت ابراہیمیہ کی پاسداری کرنے والوں کو عزت

کی نگاہ سے دیکھاجا تا تھا۔اس معاملہ میں وہ لوگ حضور مایٹھ کی بعثت سے پہلے ایک دوسرے کی مدح سرائی کیا کرتے حتی کہ خود نجی مایٹھ کی بھی تعریف کرتے تھے۔

شاہ صاحب بُوشید فرماتے ہیں کہ بیتمام افعال المت ابراہیمیہ ہیں داخل سے و السکست جمہ میں داخل سے و السکست جمہ و دالمسر کین کانوا بعر کو نھا گرا کرمشرک لوگ ان افعال کورک کر چکے سے محتی صدرت ھندہ الافعال کان لم تکن شیناً یہال تک کہ بیا مور شہونے کے برابر دہ گئے سے بینی قابل ذکر ہی ندر ہے سے آج بھی ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ بعض دیہاتی لوگ نمازے بالکل عادی ہیں اور ان کو بری مشکل سے نماز کی اہمیت سے آگاہ کرنا پڑتا ہے۔مطلب بیہ ہے کہ نزول قرآن کے زمانہ تک عرب کے مشرکین ملت ابراہیمیہ کے دعویدار ہونے کے باوجود ملت کے شعار کورک کر چکے تھے گویاان کے نزد کیک ان شعار کی کوئی حیثیت ہی نہتی ۔

وقد كان تحريم القتل والمسرقة والزنا والربوا والغضب ايضًا ثابتًا في اصل المسلة نيزن ناحق، چورى، بدكارى، مودخورى اورح تلقى كرمت بحى ابرائيم يلينا كى اصل ملت ش ثابت تى و كان انكارهذه الاشياء جاريًا في الجملة اور في الجملة ان موريران كم بال نقرت بهى پائى جاتى تقى و المساحمه و و المسسو كين فير تكبونها اسك باوجود شركين كى اكثريت ان افعال شنيع كارتكاب كرتى تقى جيما كريم على ش بالعموم ايمانى بوتا ب-ويتب عون المنفس الامارة فيها اوران افعال مين فس المارة كاتباع كرية تقاور خوابشات نفسانى كونى مقدم ركت تقد ورخوابشات نفسانى كونى مقدم ركت تقد ورخوابشات نفسانى كونى مقدم

شاہ صاحب بُولِیّائے نے شعارِ ملت ابراہیمیہ کو یہاں تفصیل کے ساتھ ذکر کردیا ہے تاہم عام طور پر شعار ابراہیمی میں مج کرنا،نماز میں قبلہ رخ ہونا،تو حید کو ماننا اور ختنہ وغیرہ می شار کئے جاتے ہیں۔مشرکین عرب ان تمام شعار کو بگاڑ بچکے تھے۔ وقد كانت عقيدة اثبات الصانع سبحانه وتعالى، وانه هو خالق السموات والارضين ..... الى ..... وكانوا ينحتون من الحجر والصفر ، وغير ذلك صوراً يتخذ ونها قبلة التوجه الى تملك الارواح، حتى يعتقد الجهال شيئًا فشيئًا تلك الصور معبودة بذواتها، فيتطرق بذالك خلط عظيم (٣٢٣٠) \_

#### ربط مضمون

گزشته درس میں شاہ ولی اللہ بھتے نے چار گراہ فرتوں کے ساتھ مخاصت کا ذکر فر مایا تھا کہ قرآن پاک میں یہ بحث مباحثہ دوطریقوں پر کیا گیا ہے۔ اول یہ کہ عقیدہ باطلہ کا تصری کے ساتھ ذکر کر کے اس کی قباحتیں بیان کی گئی ہیں۔ اور دوسرا یہ کے فرقہ بائے باطلہ کے شکوک وشبہات کا تذکرہ کر کے اس کی قباحتیان کی گئی ہیں۔ اور دوسرا یہ کے فراللہ کیا ہے۔ پھر شاہ صاحب بھتے نے مشرکین کا ذکر کرتے ہوئے فر مایا ہے کہ وہ اپنے آپ کو صنیف اور ملت ابراہیمیہ کے پیروکار کہتے ہے مشرکین کا ذکر کرتے ہوئے فر مایا ہے کہ وہ اپنے آپ کو صنیف اور ملت ابراہیمیہ کے پیروکار کہتے ہے مطال نکہ وہ ملت ابراہیمیہ کے مشار کو اختیار نہیں کرتے تھے بھر شاہ صاحب بھتے ہے مناز کے وقت استقبال شعار بھی گنوا کے ہیں جن میں ہوے برے بیت اللہ شریف کی تعظیم اور اس کا جج ، نماز کے وقت استقبال کھیہ عشار بھی گنوا ہے ہیں جن میں ہو میں ان انعال قبیمہ کے مرتکب تھے، لہٰ ذاوہ اپنے دعویٰ میں جمو نے تھے ، حذیف نیا بیا جو نے تھے ، حذیف نیا بھی کہن کا تھے ۔ ملت ابراہیمیہ میں قبل ناحق ، چوری ، زنا، سود وغیرہ حرام قرار ویا جاچکا تھا گر اکثر مشرکین ان انعال قبیمہ کے مرتکب تھے، لہٰ ذاوہ اپنے دعویٰ میں جمو نے تھے ، حذیف نہیں بلکہ مشرک تھے۔

## شرک اور مشرک :

اب آج کے درس بی شاہ صاحب بینید نے شرک کی تعریف اور اس کی وضاحت فرمائی ہے۔ وقد کانت عقیدہ اثبات الصانع سبحانہ و تعالیٰ مشرکین کے ذریک صائع بینی ہر چیز کو بنانے والے اللہ تعالیٰ کے ذات کے لئے اس کی صفت بنانے والے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے اس کی صفت صافع کا ذکر کیا گیا۔ بعض اوقات رب تعالیٰ کو ضائق اور فاطر کی صفات کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے اور

تنیوں الفاظ ہم معنی ہیں بیعنی بنانے والا یا پیدا کرنے والا باتو شاہ صاحب بین پین اللہ اللہ علی کہزول قر آن کے دور کے مشرکین میں اللہ تعالی کی ذات کی موجودگی کاعقیدہ ثابت تھا، وہ مانتے تھے کہ کوئی ایسی ذات موجود ہے جس کے قبضہ قدرت میں پوری کا ئنات کا نظام ہے۔اور وہ پیھی عقیدہ رکھتے تھے وانه هو خالق المسلموات والارضين كهوه ذات خداوندي تمام آسانوں اورزمينوں كوپيداكرنے والی ہے۔و مدبس البحدوادث العظام وہ پھی انتے تھے کہ بڑے بڑے حواد ثات کی تدبیر کرنے والی بھی وہی ذات باری تعالی ہے۔ واللہ قادر علی ارسال الوسل اور بیھی شکیم کرتے تھے کہ اللہ تعالی رسولوں کو سمجنے پر بھی قادر ہے۔ وہ اپنی حکمت اور مشیت کے مطابق اپنے رسول مبعوث كرتار بتائ وجبواء المعباد بسمايعملون ووايخ بندول سے ان كرده اعمال كابدله بهى ليتا بـ وانه مقدر للحوادث قبل وقوعها اوريكمي كمالله بجانه وتعالى حوادثات كـ واقع مون ہے پہلے ان کومقدر کرتا ہے۔ چنانچہ اس کی مقرر کردہ تقدیر کے مطابق ہی ہرتشم کے حواد ثات ظاہر ہوتے ہیں۔وعقب ان الملنكة عباده المقربون وه يهى عقيده ركھتے تھے كـ فرشتے اللہ كے مقرب بندے بیں۔المستحقون للتعظیم اوروہ تعظیم کے ستحق بیں۔ایضًا ثابتةً فیما بینهم سی بھی ان کے درمیان ٹابت تھا بعنی تمام ندکورہ عقائد پرمشرکین کا پخته عقیدہ تھا۔ آیات قرآنی ہے بھی ٹابت ہوتا ہے کہ وہ ان عقا کد کا اٹکارنہیں کرتے تھے۔ مثلاً جب ان سے پوچھا جاتا مکٹ نحسک ف المسلطون وَالْأَرْضَ لَيَفُولُنَّ اللهُ ما القمان : ٢٥) آسان وزين س ني بيداك ين توه كت الله نه وكنينُ سَاكَتُهُمْ مَّنُ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ الله عن (العنكبوت: ٦٣) اورا كرآب ان سے پوچیس كه آسان سے بانی كون نازل كرتا ہے جس ہے مردہ زمین زندگی یاتی ہے؟ تو وہ کہیں گے اللہ بی کرتا ہے۔ جب ان ہے کہا جاتا ہے تہارا وجود کس نے پیداکیا تو کہتے ہیں اللہ نے۔ جب بوچھا جاتا ہے کہ بہاؤ کس نے کھڑے کئے ہیں تو جواب آتا ہے،اللّٰہ نے۔

غرضيكه مشركين عرب فرشتول كوالله كمقرب بندے اور الله اور مخلوق كے درميان فيض رسانی اور تقيل احكام كے لئے واسط بجھتے تھے ويدل علیٰ ذالك اشعاد هم اوراس بات پرمشركين www.besturdubooks.wordpress.com کے کہے ہوئے اشعار بھی دلالت کرتے تھے یعنی ان کے اشعار سے بھی ان کے اس عقیدہ کا پہتہ چتا تھا۔

وَقَدُ كَانَ وَقَعِ لَجَمِهُورِ الْمَشْرِكِينَ فِي هَذَهُ الْعَقَالَدُ شَبِهَاتَ كَثِيرَةً مُّرَانَ عَقَالَدُ مَعْلَقَ بَمِهُورِ مُثْرِكِينَ مِن بَبِتَ عَشِبَهَاتُ وَاقْعَ بُو يَجِ تَصَدِ فَاشَدُهُ مِن استبعادُ هذه الأهور اوريشكوك وشبهات باين وجه بيدا بوع تحكدان امورك انجام دين مين استبعاد بيدا بوج كالأهور اوريشكوك وشبهات باين وجه بيدا بوع تحكدان امورك انجام دين مين استبعاد بيدا بوجكا تقا وعدم المفتها اوران كماته الفت رغبت بين ركحة تحدالبت اصل عقا كدتوان كرميان مسلم بي تحده المفتها دران كرماته والفت رغبت بين ركعة مقدالبت اصل عقا كدتوان كورميان مسلم بي تحده المفتها المران كرماته والفت رغبت بين المحدد المنتقبة المران كرماته والفت رغبت بين المحدد المنتقبة والمناس عقا المران كرماته والفت المنتقبة والمناس والمنتقبة والمن

### گمراہی کےاسباب:

و کان صلالهم الشرك والتشبیه والتحریف اورشرکین گرای ان اموریم تقی کروه شرک ، تشیبه اورتجریف الله علیه کروه شرک ، تشیبه اورتجریف کرن گرای المعاد ، واستبعاد رسالته صلی الله علیه وسلم وقوع قیامت اور جزامزا کیمل کا افار اورضور نبی کریم تاثینی کی رسالت سے بعد بھی ان کی گرای کا سب تھی ۔ وہ رسول کی رسالت کے توائل سے ہی ناواقف تھے۔ وہ بزارسال سے عرب میں کوئی نبی مبعوث نہیں ہواتھا۔ وہ نبی کو مافوق البشر ذات بھتے تھے اور کہتے تھے کہ جوشم ہماری طرح کھاتا پیتا ہے ، سوداسلف لاتا ہے ، گلیوں بازاروں میں پھرتا ہے ، یوی نبیج رکھتا ہے ، وہ کیمے نبی ہوسکتا ہے ؟ نبی تو ایسی ذات ہوئی جیا ہے جوان انسانی لواز مات سے مبرا ہو۔ چونکہ وہ نبی کی ان چیز وال سے مانوس نبیس تھے لہٰذا انہوں نے ان چیز وال کو بیداز قیاس بھی کرا نکار کردیا تھا۔

تھیں۔اصل عبادات کا تصورتو ان میں تھا گرانہوں نے اپنی مرضی سے تغیر وتبدل کرلیا تھا۔ یا عبادات کو بالکل ہی چھوڑ بیٹے بھے تھے۔ آپ صحافی رسول حضرت ابوذر غفاری بڑا تھا کے متعلق پڑھتے سنتے رہتے ہیں کدان کا بیٹید لوٹ مار اور ڈاکہ زنی تھا اسلام قبول کرنے سے پچھ عرصہ قبل بیسب پچھ چھوڑ چھاڑ کر عبادت میں لگ گئے۔غرضیکہ ان میں اصل عبادت کا تصورتو تھا گر طریقہ باتی نہیں رہا تھا۔ ان سے بوچھا گیا کہ تم نماز پڑھتے وقت رخ کس طرف کرتے تھے تو کہنے گئے،جدھر خدا تعالی رخ چھرو تا تھا، ادھر ہی کر لیتے تھے۔ رات کو دیر تک نماز پڑھتے رہتے اور آخر میں جاکر لیٹ جاتے جیسا کہ کمبل پڑا ہوا ہو۔ نماز کا کوئی طریقہ یا ذہیں رہا تھا کہ کئی رکھتیں پڑھنی ہیں اور ان میں کیا پڑھنا ہے۔غرضیکہ اصل عبادات کے طریقہ یا ذہیں رہا تھا کہ کئی رکھتیں پڑھنی ہیں اور ان میں کیا پڑھنا ہے۔غرضیکہ اصل عبادات کے طریقہ یا دہیں۔ عبادات کے طریقہ کے بیاسب بیان کئے ہیں۔

(۱)شرک(۲)تشبیه(۳)تحریف(۲)معاد کاانکار(۵)رسالت کااستبعاد (۲)انگال قبیحه کاارتکاب(۷)آپس میں ظلم وزیادتی (۸)رسوم فاسده کااجراء (۹)اصلی عبادات سے انحراف۔ اس کے بعد شاہ صاحب نے گراہی کے ندکورہ بالا ہرسبب کی تھوڑی تھوڑی حقیقت سمجھائی

اس کے بعد شاہ صاحب نے گراہی کے ندکورہ بالا ہرسبب کی تھوڑی تھوڑی حقیقت مجھائی ہے۔ زیادہ تفصیل میں تو نہیں گئے کیونکہ اس جھو فے سے رسالہ میں مختصر طور پر یہی بیان کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس کتا بچہ کا اصل مقصد تو فہم قرآن کے ضمن میں موٹے موٹے اصول بیان کرنا ہے۔ زیادہ تفصیلات دوسری کتابوں میں پڑھی جاسکتی ہیں۔

## شرك كي تعريف:

# ﴿ صفاتِ مختصه ﴾

### کن فیکون :

آگے شاہ صاحب پینیٹ نے خدا تعالی کی صفاتِ معتصد کاذکرکرتے ہوئے فرایا ہے کا اندے میں العالم بالارادہ الذی بعیر عند بکن فیکون جیبا کہ کا نئات میں ارادہ کے ساتھ تفرف کرناجس کو کن فیکون کے لفظ ہے تجیر کیا جاتا ہے۔ بعنی جب اللہ تعالی کا نئات میں آنفیر وتبرل کرنا چاہتا ہے، کوئی چیز پیدا کرنا چاہتا ہے، یا کسی چیز کومعدوم کرنا چاہتا ہے تو وہ کہتا ہے 'ہوجا'' تو وہ چیز' ہوجائی ہے' ہوجائی کی خاص مفت ہے جو تلوق میں ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو آدی سے صفت کسی تخلوق میں ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو آدی سے صفت کسی تخلوق میں باب مہیا کئے کسی چیز کومعرض وجود من سے کسی تخلوق میں باب مہیا کئے کسی چیز کومعرض وجود میں لئے اناء اللہ تعالی کی صفت محتصد ہے جو کسی دوسری تلوق انسان ، جن ، فرشتے میں نہیں پائی جاتی۔

## ۴)ذاتی علم :

او العلم الذاتي من غير اكتساب بالحواس ايباذاتي علم جس كاأكساب حواس ك www.besturdubooks.wordpress.com ذریعے نہ ہو۔ علم کا حصول حواسِ ظاہرہ یا باطنہ کے ذریعے ہی ہوسکتا ہے۔ مثلاً حواس ظاہرہ میں سے
آئھیں دیکھتی ہیں، کان سنتے ہیں، زبان بولتی ہے اور اعضاء کام کرتے ہیں تو کسی چیز کاعلم حاصل
ہوتا ہے۔ نیز حواس باطنہ میں سے عقل، خیال، وہم، قوت متصرفہ وغیرہ حصولِ علم کا ذریعہ ہیں۔ مگر ذاتی
علم سے وہ علم مراد ہے جو نہ کورہ حواسِ ظاہرہ یا باطنہ میں سے کسی بھی ذریعہ سے حاصل نہ کیا گیا ہو۔ اور
ایساعلم صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کو حاصل ہے۔ ایساعلم کسی ہیر، فقیر، ولی، نبی کو حاصل نہیں اور
ہیمی اللہ تعالیٰ کی صفت مختصہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ علم کل ہے۔
ہیمی اللہ تعالیٰ کی صفت مختصہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ علم کل ہے۔

شاہ صاحب بُرَاللّٰہ واتی علم کی مزید وضاحت کرتے ہیں کہ وہ ایساعلم ہے جونہ تو حواس کے ذریعے حاصل ہوتا ہے۔ و دلیل العقل اور نہ ہی وہ کی عقلی دلیل کا بختاج ہوتا ہے۔ عقل ہی حصول علم کا ایک ذریعہ آلہ یا واسطہ ہے۔ گر اللّٰہ تعالیٰ کو ایسے کی واسطہ یا ذریعہ کی مضرورت نہیں ہے۔ وہ بغیر کی واسطہ کے ہر چیز کو جانتا ہے۔ والم منام بعض چیزیں خواب کے ذریعے ہی معلوم ہوجاتی ہیں والالھام واسطہ کے ہر چیز کو جانتا ہے۔ والم منام ہو سکتی ہیں۔ اللّٰہ تعالیٰ کی طرف سے البام نبی اور غیر نبی دونوں بعض چیزیں الہام کے ذریعے ہی معلوم ہو سکتی ہیں۔ اللّٰہ تعالیٰ کی طرف سے البام نبی اور غیر نبی دونوں کی طرف ہوسکتا ہے جس کے ذریعے ہی معلوم ہو تا ہے۔ گر اللّٰہ تعالیٰ کی طرف ہوسکتا ہے۔ نبی کا خواب تو سچا ہوتا ہے۔ گر اللّٰہ تعالیٰ عالم الغیب ہے۔ اس کا علم ذاتی ہے، ہوتا ہے۔ گر اللّٰہ تعالیٰ عالم الغیب ہے۔ اس کا علم ذاتی ہے، لہٰذا اللہ ہی خواب بی خواب موسلیٰ کی ضرورت نہیں۔ عبلہ مُ الْمُعْتِ وَ اللّٰہ ہُمْ کی ضرورت نہیں۔ عبلہ مُ الْمُعْتِ وَ اللّٰہ ہُمْ کی ضرورت نہیں۔ عبلہ مُ الْمُعْتِ وَ اللّٰہ ہُمْ کی خواب نو واللہ ہے۔ اس کی چیز کو علم غیب کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کو نوب کو اللّٰہ اللّٰہ طی (المل : ۲۵) آسانوں اور زمین میں کو نوب کے واللہ ہے۔ اس کی تیز کو علم غیب کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ میں کوئی بھی سوائے اللّٰہ کی ذات کے غیب نہیں جانتا۔ میں کوئی بھی سوائے اللّٰہ کی ذات کے غیب نہیں جانتا۔

الغرض! شاہ صاحب بہتنا فرماتے ہیں کہ ذاتی علم ہونا بھی اللہ تعالیٰ کی صفات خصہ میں سے ہے۔ جو مذکورہ بالا ذرائع و معو فہلک یاای طرح کے سی دوسری ذریعہ سے حاصل ندہوا ہو۔

## سر)شفایابی :

او الایجاد لشفاء المریض سمی مریض کے لئے شفاایجادکرنا یعنی پیار کو بغیر دوائی کے صحت یاب کر دینا بھی اللہ تعالی کی صفت مخصد سے یہ اختیار بھی مخلوق میں ہے کئی کو حاصل نہیں۔اگر www.besturdubooks.wordpress.com

کوئی مخص کہتا ہے کہ فلاں تکیم، ڈاکٹر، پیریا بزرگ کسی مریض کوشفایا بردیتا ہے، تو وہ مشرک بن جاتا ہے کیونکہ حقیق شفا تو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ اللہ کے نبی نے مریض کے حق میں شفاکی جود عا سکھلائی ہے اس میں یہی افعاظ ہیں وَاشْفِ اَنْتَ الْشَافِينَ لَا يَشِفَآءً لِلَّا شِفَآءً كَ مُولاكر يم! مریض کوشفا بخش کیونکہ حقیقی شفاد ہے والا تو بی ہاور تیری شفا کے بغیر کوئی شفانہیں ہے۔ غرضیکہ شفایا بی بھی اللہ جل مجد فی صفت محتصه ہے۔

## ۴) لعنت اوررحمت رسانی:

اوالسلعن لشخص والسخط عليه كمی فض براس طوراست كرنا باس برناراضگی كا اظهار كرناحتی يقد و عليه الوزق جس كے بنتج بس اس كی روزی تنگ بوجائ او يمرض ياوه بار بوجائ او يشقی لذالك السخط ياس ناراضگی كی وجہ سے وہ فض بریختی كا شكار بوجائے - بيد بھی اللہ تعالی كی صفت خصہ ہے جو كسی مخلوق بین نہیں پائی جاتی \_ حضرت الوب النه اللہ كے پاك نی سے محراللہ كی مشبت اس بین محمل كرده الحاره سال تك خت ترین بارى بین بارى بارى باراندى بارى باراندى بارى باراندى ب

## ۵)رزق کی تنگی اور فراخی:

نیزیہ ماللہ تعالی کی صفت مختصہ ہے او الوحمة لشخص کہ وہ کئ مخص پرائی حکمت اور مصلحت کے مطابق مہر بانی فرمادے۔ حتی بسط له الوزق جس کے نتیج میں اس کی روزی میں کشادگی آجائے۔ ویصح بدنه اور اس کا جسم صحت یاب ہوجائے ویسعد اور سعادت مندی حاصل کرلے۔

دنیا میں اس فتم کے اکثر واقعات مشاہدہ میں آتے رہتے ہیں کہ کوئی شخص خوب کھا تا پیتا تھا پھر اللہ نے اس پر روزی تنگ کر دی۔ اس کے بعد پھر بھی اس کورزق میں فراخی حاصل ہوگی ۔ قر آن میں آتا ہے۔ اللہ یَبْسُطُ السِرِّ ذِقَ لِسَمَنْ یَّشَاءُ وَیَسَقْدِرُ ء (الرعد: ۲۷) اللہ تعالی جس کے لئے چاہتا ہے رزق میں فراخی عطاکرتا ہے اور جس کے لئے چاہتا ہے روزی تنگ کر دیتا ہے۔

#### ۲) صحت اور بیاری:

ای طرح صحت اور بیاری بھی اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ وہ صحت مندکو بیار اور بیار کو صحت مندکو بیار اور بیار کو صحت مندکرنے برکمل قدرت رکھتا ہے۔ حضرت ابراہیم ملیٹھانے اس بات کا اعتراف کیا تھا۔ ویا ذا میر منست قبہ و یک فیونی (الشعراء: ۸۰) جب میں بیار موتا ہوں تو اللہ تعالیٰ ہی شفا بخشا ہے۔ ابوں نے اللہ کی بارگاہ میں دعا کی تو اللہ تعالیٰ فرما تا ہے کہ ہم نے اس کی دعا قبول کی فیکٹ فیا ماہد من صرّت ہیں ان کی تکلیف کور فع کردیا۔

#### ۷) سعادت اور شقاوت:

ای طرح سعادت اور شقاوت بھی اللہ تعالیٰ بی کے اختیار ش ہے یہ موسل اللہ مَنْ یَّ شَاءُ وَیَهُدِی مَنْ یَّشَاءُ ﴿ (الدهر: ٣١) وہ جے چاہتا ہے گمرابی میں ڈال کر شقی بنادیتا ہے اور جے چاہتا ہے ہدایت سے نواز کر سعاوت مندکردیتا ہے۔

### مرکزاختیارات :

مطلب یہ کہ لعنت رسانی یا رحت رسانی یا دوسر انظوں میں ضرر رسانی یا تقع رسانی کل طور پر اللہ تعالی کے افتیار میں ہے۔ وہ جس پر چاہے اپنی رحت کے دروازے کھول دے یا جس کو چاہے تکلیف میں جنال کردے۔ یہ اس کی عکمت اور حقیت پڑی ہوتا ہے۔ وَانْ یَّہُ مُسَسُّلُ اللهُ بِعَشْرِ فَهُ وَ عَلَی کُلِّ مَنِی قَلْدِیْ (الانعام: فَلَا کَا فِیمُ وَ عَلَی کُلِّ مَنِی قَلْدِیْ (الانعام: الله الله الله عَلَی کُلِّ مَنِی قَلْدِیْ (الانعام: الله الله الله عَلَی کُلِّ مَنِی قَلْدِیْ (الانعام: الله الله الله الله عَلَی کُلُ مَنْ بَعَلِ مَنْ بِعَلِ مَنْ بَعَلِ مَنْ بَعَلِ مَنْ بَعَلِ مَنْ بَعَلِ مَنْ بَعَلِ مَنْ بَعْدِ کُلُ الله مَنْ الله مُنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مُنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مُنْ الله

## شرک کی اصل بنیاد:

اس کے بعد شاہ صاحب بھی ہے ان موال کا ذکر کیا ہے جن میں مشرکین عرب شرک کا اور کا بہتر کے اور کا بہتر کے اور کا ب اور کا ب کرتے تھے فریا تے جس و لیم یکن المعشور کون بشر کون احدًا فی خلق المجواهر www.besturdubooks.wordpress.com مشرک لوگ جواہر نیمی عناصر کے پیدا کرنے میں کسی کواللہ کا شریک نیس گھراتے ہے۔ وہ بیعقیدہ نہیں رکھتے ہے کہ خوار سے کوئی بھی معد نیات وغیرہ پیدا کرنے پر قادر ہے کیونکہ وہ جانتے ہے کہ جرچنے کو پیدا کرنے والا فقط اللہ تبارک و نعالی ہی ہے۔ و تعدبیر الامور العظام وہ بڑے بڑے کاموں کی تدبیر میں بھی کسی کوشریک نہیں بناتے ہے بلکہ حقیق مدبرالامرائلہ تعالی کوئی مائے ہے۔ ولا بشند و ن لاحد قدرة علی الممانعه اذا ابرم الله سبحانه و تعالی اموا ان کے عقیدے میں بیات بھی داخل نہیں تھی کہ جب انلہ بجانہ و تعالی کسی کام کا فیصلہ کردیتا ہے تو کوئی دوسری ذات اس میں رکاوٹ بھی داخل بھی ہے۔

وانما كان اشراكهم في الامورالحاصة ببعض العباد البتةامورخاصه شركين كاثرك بعض بندول كرساته اى طريق يروناتها وكسانوا ينظنون ان المعلك على الاطلاق جل مبعده شوف بعض العباد بخلعة الالوهية كروه كمان كرت يتحكم طلل بادشاه لیعنی اللّٰدرب العزت نے اسپتے بعض بندوں کوالو ہیت کی خلصہ بخش دی ہے یاان پر الوہیت کی عادر ڈال دی ہےاوران ک<sup>وبعض اختیارات سونپ دیتے ہیں۔ وی**وٹرون رضاهم وسخطهم علی**</sup> سسانسر السعساد جس كى بناير شرك لوك عام بندول كى نسبت الوبيت كى خلصت يافت بندول كى رضامندی اور تاراضگی کو باتی بندول پرترجی ویتے تھے اور سجھتے تھے کدان خاص بندول کی خوشنودی ہاری حاجت روائی میں زیادہ مؤثر ثابت ہوگی۔مشرک اینے اس گمان کے ثبوت میں دنیا کے بادشامول كى مثال پيش نظر ركھتے تتے اور كہتے تتے كها ان ملكاً من الملوك عظيم القدو يوسل عبيده الممخصوصين الى نواحى المملكة كرجس طرح كوكي عظيم القدربا وشاهابي خاص بندول كواطراف مملكت بمس بحيجا ب-ويجعلهم منصوفين في الامور الجزنية الى ان يصدر عن الملك حكم صريع اورجن تك بادشاه كي طرف ہے كوئي مرت علم نه آ جائے وه ان بندوں كو جزوى امورش بالفتيار بناديتا بهدفلا يتوجه المى تدبيو الامور الجزئية اورغودان جزوى امور كى طرف متوجه نبيس بوتارو يسفوض اليهم احور سائو العباد اورعام لوكول كمعاملات النخاص بندوں کے سیر دکر دیتا ہے۔موجودہ دور کی اصطلاح میں بادشاہ کے ایسے خاص تائیین کو حاکم یا گورز کہد www.besturdubooks.wordpress.com

سے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ جب صدر مملکت کی شخص کو کسی علاقے کا حاکم یا گورز مقرر کرتا ہے تو بعض جزوی امور میں اس کو اختیارات بھی تفویض کرتا ہے جن کو گور فرصاحبان مقامی طور پرنمٹانے کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے مشرکین کا بیگمان تھا کہ اللہ تعالی نے بھی اپنے خاص بندوں کو بعض اختیارات تفویض کرر کھے ہیں جنہیں وہ اپنی صوابد ید کے مطابق استعال کرتے ہیں۔ اس بنا پر ان کاعقیدہ تھا۔ ویقبل شفاعتهم فی امور من یا حدمهم ویتوسل بھم کے اللہ تعالی اسپنے خاص بندوں کے ماتحت ملاز مین اور ان کے متو ملین کے قی میں ان کی سفارش قبول کرتا ہے۔

ای بناپرفیقولون بوجوب التقرب بعبدد الله سبحانه المخصوصین المدنکورین وه کیج سخی کالله کفاص ندکوره بندول کا تقرب عاصل کرناضروری ہے۔لیتیسو لهم قبول الملك المطلق تا کہ باوشاه مطلق کی قبولیت حاصل کرناان کے لئے آسان ہوجائے۔ و تقبیل شفاعتهم للمتقربین بهم فی مجاری الامور اور مختلف کامول کے اجراش الله تعالی الیے مقربین کی سقارش کوقبول کرتا ہے۔

و کانوا یجوزون بملاحظة هذه الامور ان بسجد لهم انمی امور کے پیش نظروه الله کان خاص بندول کے سامنے مجدور بن کا جواز پیدا کرتے تھے۔ ایے لوگول کو پیر فقیر یا بزرگ کوئی بھی نام دیا جاسکتا ہے۔ ان کواللہ کے ہاں اپناسفار ٹی بجھتے ہوئے ان کے سامنے مجدہ کرتے تھے۔ وید بسح اوران کی رضا جوئی کے لئے جانور ذرج کرتے تھے وید حلف بھم اوران کے نام کی فقیمیں کھاتے تھے۔ ویست عان بھم فی الامور المضرورية بقدرة کن فيکون اور بوقت ضرورت ان سے مدد طلب کرتے تھے کن فيکون کے طریقہ پر گویا کہ ان کی ضرورت فوراً پوری ہوجا ئیگی اوراس مقصد کے لئے مزید اسباب کی ضرورت نہیں ہوگی۔ غرضیکہ شرکین کا عقیدہ بیتھا کہ قادر مطلق ان بزرگوں کے وسیلہ سے جماری ہات سنتا اور قبول کرتا ہے۔

ان کے ان بزرگوں کے دنیا ہے اٹھ جانے کے بعد و کسانو ایست حتون میں الحجسر والصفر وغیر ذٰلك صُورًا يتخذونها قبلة التوجه الى تلك الارواح پجروہ ان كى روحول كو توجه كامركز بنانے كے لئے ان كے پقر پيتل يا ديگر اشيا كے جسمے يابت تراش ليتے تھے اور ان بتول، www.besturdubooks.wordpress.com مجمموں یانصوروں کوسامنے رکھ کران سے حاجت براری کرتے تھے۔

یسلیل کی عرصہ تک ای طرح چانار باحثی یعتقد المجھال شیناً فشیناً تلك الصور معبودة بدواتھا یہاں تک کہ جب جابلوں کا دورآیا تو انہوں نے ان جسموں کو بذاتہ معبود کم جملیا اور ان سے براہ راست مشکل کشائی اور حاجت روائی کرنے گئے فیسطوق بذلك خلط عظیم اور اس طریقے سے عقیدہ میں بہت خلط ملط پیدا ہوگیا اور یہ بھی امشکل ہوگیا کہ ان جسموں یا ہتوں کی بوجا کی جارتی ہے یا ان بزرگوں کی روحوں کی جن کے بیجمے بنائے گئے ہیں۔ آگے فرع میں قرآن پاک نے جگہ جا میاز کر کے ہتا ای ہے کہ شرک لوگ کن کن مقامات پرکیا کیا عقیدہ رکھتے ہے۔

بہر حال اس درس میں شاہ صاحب مین نے شرک کی وضاحت کرتے ہوئے بتلایا کہ مشرکین عرب کے ہاں شرک کی ابتدا کس طرح ہوئی اور پھراس کو کیا بنا دیا گیا۔ آگے تشبیہ تج لیف اور انکار معاد کی تشریح بھی آ رہی ہے۔

والستستبيه عبارة عن اثبات الصفات البشرية لِلّهِ تبارك وتعالَى، فكانوا بعقولي السيسة بمسلماتهم من بقايا الملة البحيفية ليتحقق الالزام (١٢٥٠) ـ

## ر بطِ مضمون :

گزشتہ بی میں شرک کامفہوم مجھادیا گیاتھا کراللہ تعالیٰ کی صفات بخصہ میں سے سی صفت کو غیر اللہ کے طابت کرنا شرک کہلاتا ہے۔ دراصل شاہ ولی اللہ صاحب بیٹید مشرکین عرب کی گراہی کے اسباب بیان کررہے ہیں جن میں سے پہلا سبب شرک ہے۔ آج کے درس میں شاہ صاحب نے گراہی کے دیگر اسباب میں سے تشہیداور تحریف کا ذکر کرکے ان کی پچھ تفصیلات بیان کی ہیں۔

حجابات ِثلاثه:

شاہ ولی اللہ دہاوی بینے نے انسانوں کی گمرای کے اسباب میں تجابات ملا شکو بھی شامل کیا ہے آپ کے فلفہ کے مطابق انسانوں میں پایاجانے والا پہلا تجاب جاب طبع ہے جو کہ مادی تجاب ہوا دراس میں کھانا پینا، پبننا، شادی کرنا، بچے پیدا کرنا اور زندگی گزارنے کے لئے لواز مات زندگی مہیا کرنا شامل ہے۔ اکثر لوگوں کی پوری زندگی انہی امور کی انجام دہی میں گزرجاتی ہے اور وہ اللہ تعالی معرفت ماصل کرنے کی کوشش نہیں کرتے حالانکہ حصول معرفت کے لئے اس تجاب کوتو ژنا ضروری کے معرفت ماصل کرنے کی کوشش نہیں کرتے حالانکہ حصول معرفت کے لئے اس تجاب کوتو ژنا ضروری

جاب کی دوسری تم جاب رسم ہے۔ جو خص طبعی جاب سے ذرا باہر ہوجاتا ہے تو وہ اپنے ماحول میں توم، برادری اور مکئی معمولات کی طرف دیج تاہے کہ لوگوں کو کن امور کی ادائیگی میں برتری اور عزت حاصل ہوتی ہے۔ وہ دیکھتا ہے کہ لوگ کون کوئی رسوم کی ادائیگی کو ضروری بھتے ہیں جس کی وجہ نہیں توم اور برادری میں عزت حاصل ہوتی ہے۔ ان عوال میں شادی اور بیاہ کی مختلف رسوم، فوتیدگی کے رسم ورواج اور مختلف تسم کی تقریبات کا انعقاد ہوتا ہے جن کو انجام دینے والا اپنے ماحول میں سرخرو سمجھا جاتا ہے جب کہ ان رسوم کی عدم ادائیگی کی بنا پرقوم اسے کمتر آدمی بھتی ہے۔ چنا نچا کھر و بیشتر لوگ اس جاب رسم میں جنتال ہو کر زندگی کے اصل مقصد کو بھلا ہوئے ہیں۔

#### حجاب سوء معرفت:

شاہ صاحب کے فلنے کے مطابق تجاب کی تیسری قتم تجاب سوءِ معرفت ہے۔ جوآ دمی تجاب طبع اور تجاب رسوم سے زخ نکلنے میں کامیاب ہوجاتا ہے وہ بالعوم تجاب سوءِ معرفت میں پھنس کراصلی کامیائی تکی منزل سے محروم رہ جاتا ہے۔ شاہ صاحب بیشیہ فرماتے ہیں کہ ججاب سوءِ معرفت کی دوصور تیں ہیں۔ اس کی وجہ سے انسان یا تو شرک میں جتلا ہوجاتا ہے اور یا پھر تشبید کا شکار ہوجاتا ہے۔ دوصور تیں ہیں۔ اس کی وجہ سے انسان یا تو شرک میں جتلا ہوجاتا ہے اور یا پھر تشبید کا شکار ہوجاتا ہے۔ مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ شرک ہے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت مختصہ کسی مخلوق میں ثابت کی جائے۔ مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ خالق ہے، تافع اور ضار ہے، معدور السلموات و الارض ہے۔ اگر ان ہیں ہے کوئی

www.besturdubooks.wordpress.com

مفت سی بندے میں ثابت کی جائے توبیشرک ہوگا۔اس کے برخلاف اگر مخلوق کی کوئی صفت اللہ تعالی کی ذات میں ثابت کی جائے تواس کوتشبیہ کہتے ہیں۔ مثال کے طور پرصاحبِ اولا دہوناانسان کی صفت ہے۔جوآ دی یہی صفت اللہ تعالی میں ثابت کرتا وہ تشبیہ میں جتلا ہوکر مگراہی کے گڑھے میں جا گرتا ہے۔ مثلاً عیدائیوں کاعقیدہ ہے ف الله اتَّ لَحَدَ اللهُ وَلَدَّا ۞ (اللهف: ٣) الله تعالى في من طابع ا بیا بنالیا ہے۔ حالانکہ بیا بنانا انسان کی صفت ہے مگر خدا تعالی میں ثابت کرے تشبید کا ارتکاب كيا كيا ہے۔ حقیقت بیے كماللہ تعالى ان انسانى لواز مات سے ياك ہے، اس كاندكو كى حقیق بيا ہے، نہ مجازى \_ووتوغنى باسان چيزول كى كياضرورت ب\_الله المصمد دُ كم ميلة وكم مولك ك (الاخلاص: ٣٠٢) الله تعالى بيناز ب-وه نه كى كاباپ باورندكس كابياب-عيسائي اس غلط عقیدہ کی وجہ سے تشبید میں مبتلا ہوئے ہیں۔ خلا ہرہے کہ آگر اللہ کا بیٹا ٹابت کیا جائے تو پھراس کی بیوی بھی ماننا پڑے گی اوراس طریقے ہے انسان کی ساری صفات خدا تعالیٰ میں ماننا ہوں گی اور یہی تشبیہ ہے جو كفر ہے اور جس كى وجہ سے آ دمى حجاب سوءِ معرفت ميں جتلا ہوجاتا ہے۔اللہ تعالى ہرعيب اور نقص ہے پاک اورمنزہ ہے۔غرضیکہ جوآ دمی حجاب سوءِمعرفت ہے بھی بچ نکلاوہ کامیاب ہوکر حظیرۃ القدس من بيني عائے گا۔

### عقيده تشبيه:

(الطّور: ٣٩) كياالله ك لئة بينيال اورتهار التّحبية بين ووسرى حكمة فرمايا ألَّ محمم السنَّكَ مُو وَلَهُ الْأَنْشَى قِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيْزًى ﴿ (النَّجْم : ٢٢،٢١) كياتمهار عليَّ بين اوراس (الله) كے لئے بٹياں ہيں؟ يو كھوٹى تقسيم ہے۔ كس قدرافسوس كى بات ہے كداللہ جو خالق، ما لك اور بلندترین ذات ہے اس کے لئے گھٹیا چیز (بٹیال) ٹابت کرتے ہیں،اورایے لئے اعلی چیز یعنی بیٹے پندكرت بير \_اورشرك لوگول كاريجي عقيده تفا وانه يقبل شفاعة عباده وان لم يوض بها کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی سفارش قبول کرتا ہے اگر چہوہ اس پر راضی نہ ہو۔مطلب میر کہ اللہ کواپنے بندوں کی سفارش طوعاً دکرھا قبول کرنی پڑتی ہے۔اوراس پر دنیا کے بادشا ہوں کوبطور دلیل چیش کرتے تحركما أن الملوك يفعلون مثل ذلك بالنسبة الى الامراء الكبار جياك بإنشاه ايخ کبارامراء کے معاملہ میں کرتے ہیں اور انہیں اپنے وزیروں یا گورنروں کی بات مانٹی پڑتی ہے بیونکہ با دشاہ کوخطرہ ہوتا ہے کہ اگر اس کی بات نہ مانی تو کہیں مجھے نقصان نہ پہنچا دے۔

د نیا کے ملوک تو اس معاملہ میں مجبور ہو سکتے ہیں اور انہیں اپناا قتدار بچانے کے لئے اپنے امراء ، وزراء وغیرہ کی سفارش ماننی پڑتی ہے ۔ گر اللہ تعالی تو بے نیاز اور اعلم الحاکمین ہے جس کی بادشاہی میں ذرہ برابر بھی کمی کا سوچا بھی نہیں جاسکتا،البذاوہ اپنے کسی مقبول ترین بندے کی جھی سفارش قبول کرنے پرمجوز نہیں ہوتا۔ آگر بیعقیدہ تسلیم کرلیا جائے تو اس کا مطلب بیہ ہوا کہ اللہ تعالی مختار کل تو نہ ہوا بلکہ چتاج بن گیا، العیاذ بااللہ۔اس طریقے سے مشرک لوگ کو یا اللہ کو دنیا کے بادشاہوں پر قیاس كرتے تھے جوكردرست تہيں ہے۔وكانوا يقيسون علمه تعالىٰ وسمعه وبصره الذي يليق بمجناب الالوهية على علمهم وسمعهم وابصارهم لقصور اذهانهم وهلوك ايخ وبنول کی جی کی بناپراللہ تعالی کے علم اس کی ساعت اور اس کی بصارت کوایے علم ساعت اور بصارت بر قیاس کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ جس طرح ہم علم حاصل کرتے ہیں بھی چیز کو سنتے اور دیکھتے ہیں ،ای طرر ' النَّدْتِعَالَىٰ بھی علم حاصل کرتا ہے ،سنتا ہے اور و کیلتا ہے۔ان کا بیعقیدہ بھی باطل تھا۔اللّٰہ تعالیٰ کاعلم ذاتح اور کل ہے جبکہ مخلوق کاعلم عطائی اور جزوی ہے۔انڈ تعالی سنتا ہے اور دیجی کے تاہے مگراس طریقے سے نہیر جس طریقے ہے انسان سنتے اور دیکھتے ہیں۔انسانوں کوتو سننے کے لئے کانوں کی اور دیکھنے کے لئے

آ تکھوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ گرانند تعالی تو بے نیاز اور ہرعیب اور نقص سے یاک ہے۔ وہستا ہے مگر اہے ہماری طرح کا نوں کی ضرورت نہیں ہے۔وہ دیکھا ہے گر ہماری طرح آئکھوں کامحتاج نہیں ہے۔ اس کی ساعت اور بصارت بے کیف ہے ہماراایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ اس طرح سنتااور ویکھتا ہے جیسا کہ اس کی شان کے لائق ہے۔البتہ جب مشرک لوگ خدا تعالیٰ کی ساعت اور بصارت کواپنی ساعت ادربسارت برقیاس کرتے ہیں فیقعون فی القول بالتجسیم والتحیز تو پروہ جیم اورتحیز کے تول میں یہ جاتے ہیں۔اگرانلدتعالی بھی انسانوں کی طرح سنتا ہے ان کی طرح دیکھتا ہے تو پھراس کے كان اورآ ككيس بهى مونى عاميل جواس كجسم كوثابت كرتى مين ،نعوذ بالله - حالا تكدالله تعالى عقيده تجسیم ہے پاک ہے۔اللہ کی جسامت ثابت کرنا بدترین قسم کا کفر ہے۔اللہ تعالیٰ کی ذات پرائیمان لانا بی کافی ہے اس کی ذات کسی مخلوق کی مجھ میں نہیں آسکتی۔ اگر خداوند تعالی کاجسم مان لیاجائے تو پھراس کے لئے مکان یا جگہ کی بھی ضرورت ہوگی۔ہم مادی جسم ہیں تو ہمیں بیٹے یار بنے کے لئے مکان کی ضرورت ہے کیونکہ بغیر مکان کے نہ پیٹھ سکتے ہیں ، نہ کھڑے ہو سکتے ہیں اور نہ کوئی کام کاج کر سکتے میں ۔ بیساری غلطیاں اس وقت وارد ہوں گی جب عقید ہ تشبیہ میں مبتلا ہوکر مخلوق کی صفات خدا تعالیٰ میں ثابت کی جائیں گی۔الغرض!مشرکوں کی گمراہی کا ایک سبب ان کا تشبیہ کاعقیدہ تھا۔

#### ملت ابراہیمیہ:

شاہ صاحب بھنے نے گراہی کی تیسری وجتر لف بیان کی ہے۔ فرماتے ہیں، و بیسسان التحریف اور عقیدہ تحریف کی تیسری وجتر لف بیان کی ہے۔ فرماتے ہیں، و بیسسان علیہ الصلوۃ و السلام کانوا علیٰ شریعۃ جدہ الکویم کی حفرت اساعیل بایٹا کی اولا دائے جدامجد حفرت ابراہیم بایٹا کی ملت پر قائم تھی۔ حضرت ابراہیم بایٹا اور حضرت اساعیل بایٹا ورون باپ بیٹا صاحب شریعت بلند پا یہ رسول تھے۔ حضرت ابراہیم بایٹا کے دوسرے بیٹے اسحاق بایٹا کی طرح حضرت اساعیل بایٹا کی دوسرے بیٹے اسحاق بایٹا کی طرح حضرت اساعیل بایٹا کی اولا دفلہ جس کے علاقہ میں پھیلی جبکہ حضرت اساعیل بایٹا کی اولا دفلہ جس تھیلی جبکہ حضرت اساعیل بایٹا کی اولا دفلہ جس تک تھیل گئا۔

## كعية الله كي تعميرنو:

سے ماں بیٹاای پانی کے قریب گزراد قات کررہ سے کے قبیلہ جرہم کے بچھالوگوں کا وہاں سے
گزرہوا۔ انہوں نے وہاں پر پانی کا چشمہ پاکرای مقام پرآباد ہوجانے کی خواہش ظاہر کی ۔ حضرت
ہاجرہ نے ان کواس شرط پرآباد ہونے کی اجازت دے دی کہ آب زمزم پر قبضہ ہمارا ہی برقرار دہیگا اور
ہے آباد کاراس پانی پر قابض نہیں ہوکیس عے۔ بہرحال قبیلہ جرہم کے آنے سے تعبۃ اللہ کے قریب
آبادی بوصنا شروع ہوگئی جو بعد میں مکہ کے نام سے موسوم ہوئی۔ ای دوران میں حضرت ابرائیم طابط اوراساعیل عائیا نے کعبۃ اللہ کی اصل بنیا دوں پر اللہ کے قلم سے بیت اللہ شریف دوبارہ تعمر کیا اورالوگوں
کو جج کرنے کی دعوت دی۔

## عرب میں شرک کا آغاز:

جب اساعیل اینها جوان ہوئے تو ان کی شادی اس قبیلہ جرہم میں ہی ہوگئی اور آپ کی اولا و مختلف قبائل میں تقتیم ہوکر دور دور تک پھیلتی چلی گئے۔اس زمانے میں اولا داساعیل صحیح دین ابرائیم پر www.besturdubooks.wordpress.com تھی۔ وہ تو حید کے قائل تھے۔ نماز پر سے تھے اور زکو قاداکرتے تھے۔ نئی نئی سلیں آتی رہیں قبائل چھلتے رہاوراس طریقے نے ڈیڑھ ہزار سال کاعرصہ گزرگیا۔ حسی جاء عموو بن لحی بہال تک کہ عمراین کی کادور آیا۔ بیاز دی قبیلے کا آدمی تھا اور یقبیلہ زمانہ جابلیت میں عربوں کاملوک قبیلہ مانا جا تا تھا۔ شخص کہیں سفر پرشام کے علاقے میں گیا۔ وہاں اس نے پچھ جھے بنے ہوئے دیکھے جواے پند آئے اور سب سے پہلے شخص وہ جسے شام سے جاز لے آیا۔ عام لوگوں نے ان جسموں کو بڑی جبرت کی نگاہ ہے دیکھا چران کو کھیۃ اللہ کے اندر لاکر دکھ دیا گیا۔ اول اول لوگ ان جسموں سے بیاری کے دوران شفا طلب کرتے تھے اور ان کے گر دعبادت بھی کرتے تھے۔ چرآ ہتد آ ہتدان کی باتا عد و پوجاشر وع ہوگئی جتی کہ لات ، منات ، عزئی اور ہمل جیسے بتوں کا ذمانہ آگیا۔

# تحريف كى مختلف صورتيں:

شاہ صاحب بی است کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ جب عمرو بن کی کا دور آیا فوضع لھم اصناماً تواس نے بت یا جسے لاکرد کھ دیے۔ وشوع لھم عبادتھم اوران کی عبادت کا فوضع لھم اصناماً تواس نے بت یا جسے لاکرد کھ دیے۔ وشوع لھم عبادتھم اوران کی عبادت کا کاطریقہ مقرد کردیا۔ میں بحیوة وسائبة و حام و استقسام بالاز لام و مااشبه ذلك اور بحیرہ مائب، مام ، استقسام بالازلام اورایسے ہی دوسرے امود کے ذریعے لوگوں میں تحریف کا ممل شروع ہوگا۔

بحیرہ ایسے جانور کو کہا جاتا تھا جو سٹرک لوگ اپنے کسی بت کے نام پر نامز دکر کے اسے کھلا چھوڑ دیتے تھے۔ وہ جہال چاہتا تھا چر تا تھا اور جس چیز کو چاہتا منہ مارتا گرکوئی اس کے راستے میں رکاوٹ نہیں بنرا تھا۔ اس کی علامت میہ ہوتی تھی کہ اس کے کان میں سوراخ کر دیتے یا کان کا پچھ حصہ بالکل ہی کا ب دیتے تھے اور وہ بت کے نام پر نامز دہوکر مقدس جانور بن جاتا تھا اور نہ اس کا دودھ استعمال کیا جاتا تھا۔ سائبہ ایسے جانور کو کہتے تھے جو کسی معبود باطل کے نام پر نامزد کر کے چھوڑ دیا جاتا تھا۔ ہندوؤں کے ہاں گائے مقدس جانور ہے۔ وہ بھی بعض اوقات ایسا ہی کرتے ہیں اور کسی گائے کو کسی باطل معبود کے نام پر نامزد کر کے کھلے عام چھوڑ دیتے ہیں۔ ان کی دیکھا دیکھی پیشر کی نظل بھش مسلمانوں میں بھی جاری ہوگیا ہے وہ بھی کسی جانور کو کسی جانور کسی جانور کو کسی جانور کسی جانور کر کے کسی جانور کو کسی جانور کو کسی جانور کو کسی جانور کر کے کسی جانور کو کسی جانور کو کسی جانور کسی جانور کو کسی جانور کو کسی جانور کسی کسی جانور کو کسی جانور کسی جانور کو کسی جانور کسی جانور کسی جانور کسی خور کسی جانور کسی جانور

دیتے ہیں وہ جو چاہے کھا تا پھرتا ہے گرکسی قبر دالے کی نیاز ہونے کی وجہ سے اس سے کو کی بھی تعرض نہیں کتا

غیراللہ کی نیاز کا مشاہدہ ہم نے خود بھی کیا تھا بہت پرانا واقعہ ہے کہ گکھو سے ناسنگے پر سوار
ہوکر گوجرانوالہ آرہے تھے راستے میں را ہوالی کے مقام ہے ایک پہلوان آ دمی بمعدایک عدد بکرے ک
ٹانگے پر سور ہوگیا۔ ہم نے پوچھا پہلوان بی ، یہ بکرا کہاں لے جارہ ہو؟ کہنے گا، یہ داتا کی نیاز ہے،
لا ہور لے کے جارہا ہوں۔ میں نے سمجھایا کہ اس کو واتا کی نیاز نہ کہو بلکہ اللہ کی نیاز کر واور تو اب داتا
صاحب کو پہنچاؤ تا کہ تم کو بھی تو اب ہو۔ وہ کہنے لگا، چھوڑ و بی، اللہ کیا اور داتا کیا، ایک بی بات
ہے۔ غرضیکہ معبودان باطلہ کے نام پر نامز دکرنے کی ریت بہت پرانی ہے جو آئ کے ترقی یا فتہ دور میں
ہمی برابر چل رہی ہے۔

حام اس جانورکو کہتے تھے جوائی پشت محفوظ کر لیتا تھا۔ اوراس کی صورت یکھی کہ جس جانور کی جفتی ہے۔ کہ جفتی ہے جوائی پشت محفوظ کر لیتا تھا۔ اوراس کی صورت یکھی کہ جس جانور ہے کی جفتی ہے ایک مقررہ تعداد میں بچے بیدا ہوجاتے تھے اس کو مقدس خیال کر لیا جاتا تھا۔ گویا اس جانور نے اپنی معبود باطل کے نام پر نامزد کردیا جاتا اور اس پر سواری کرناممنوع قرار پاتا تھا۔ گویا اس جانور نے اپنی پشت محفوظ کرلی ہے۔

#### جوئے کے تیر:

لا كالفظ لكها بوتا تو مطلوبه سفريا كام كوغير مفيد سجيحة بوئ اسے انجام دينے كااراده ترك كرديت -اوراگر ذكالے جانے والے تير پركوئى لفظ نه كلها بوتا يعنى خالى تيرنكلنا تواس كا مطلب بيد ليتے كه فى الحال يسفريا كام مؤخر كردينا چاہيے اوراس كے لئے پيركسى وقت قسمت از مائى كرنى چاہيے -

جوئے کے ان تیروں کے ذریعے تسمت از مائی یا تسیم کا ایک اور طریقہ بھی رائج تھا۔ بالعموم قط سالی کے زمانہ میں ایسا کرتے تھے کہ دی آ دی مل کر ایک اونٹ خرید تے ، اس کونح کر کے اس کا گوشت دیں برابرحصوں میں تقسیم کر کے ڈھیریاں لگادیے ۔ ان کے پاس دی تیر ہوتے تھے۔ ان میں سے سات تیروں پر ایک ہے لے کرسات تک نمبر لکھے ہوتے اور تین تیر خالی ہوتے ۔ وہ دی تیرا یک تیرا یک تیروں پر ایک ہے لئے میں ہاتھ ڈال کر ایک ایک تیرن کا تا ۔ جس شخص کے ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر ایک ایک تیرن کا تا ۔ جس شخص کے ہاتھ میں جس نمبر کا تیرآ جا تا وہ گوشت کے اسے حصے داروں کو زیاوہ حصے لے جا تا اور جس کے ہاتھ مالی تیرآ تا وہ محروم رہ جا تا۔ اس طریقے سے بعض حصے داروں کو زیاوہ حصے لی جا تا اور بعض محروم رہ جاتے ۔ اس عمل کو تیروں کے ذریعے تعیم کا عمل کہا جا تا ۔ یہ جوئے کی ایک بدترین قسم تھی جو مشرکوں میں سخاوت کی علامت بھی جا تھی اور جوآ دی ایسے کا میں شریک نہیں ہوتا تھا اسے معاشر سے میں تخیل آ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ایک بدترین تا تھا اسے معاشر سے میں تخیل آ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی این جا رہ اس حورت کی ایک دیں جوئے تھی اور جوآ دی ایسے کا میں شریک نہیں ہوتا تھا اسے معاشر سے میں تخیل آ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان چا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان چا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کی دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا کی دی سمجھا ہوں تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا کی دی سمجھا کی دی سمجھا کی دی سمجھا کی دی سمجھا کے دی سمجھا کی دی سمجھا ک

و مااشبه ذلك اوراس قیم کی دوسری شرکی فرافات بھی عرب کے مشرکین میں دائج تھیں جو عروابن کی نے جاری کی تھیں۔ یہ بھی تحریف ہی کاایک حصہ تھا کہ مشرکوں نے خانہ کعبہ کے اندر حضرت اساعیل پیلیا کا مجسد رکھا ہوا تھا اور ان کے ہاتھ میں جوئے کے تیر پکڑائے ہوئے ستے اور اس طرح جوئے کے میروجہ طریقے ان کی طرف منسوب کرتے تھے۔ جب حضور پیر ایک کا ادھرسے گزرہوا تو آپ نے فرمایا ،خدالعت بھیجان مشرکوں پر حضرت اساعیل پیلیا نے تو بھی ایسی جاہلا نہ حرکت نہیں کی تھی۔ نے فرمایا ،خدالعت بھیجان مشرکوں پر حضرت اساعیل پیلیا نے تو بھی ایسی جاہلا نہ حرکت نہیں کی تھی۔ یہ تو بینے بینے کی فیشش کرتے ہیں۔ اور جوآ دی اس کی خالفت کرے اسے وہائی یا بے دین ہونے کا طعنہ ویتے ہیں ،العیاذ باللہ!

وقد وقعت هذه الحادثة قبل بعثته صلى الله عليه وسلم بثلاثماثة سنةً تقريبًا

شاہ صاحب ہو پہنے فرماتے ہیں کہ شرک کے آغاز والا حادثہ سرز مین عرب میں حضور پیٹائی ہی بعثت سے تقریباً تین سوسال قبل چیش آیا۔ بعض مؤرضین نے جارسویا ساڑھے جارسوسال کا ذکر بھی کیا ہے۔

یہاں پرشاہ صاحب بھی نے شرک ہتھیداورتح بیف کی وضاحت مختصرطور پر کی ہے۔مزید تفصیلات بڑی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

#### بعث بعدازموت:

مشركين عربى ايك تراني يهي هى كدوه مرنے كربعدى المصنوبيداز قياس بجھتے تھے جو كران كى كرانى كى ايك وج تھى۔ شاه صاحب بُرائية فرماتے ہيں و قددين الانبياء السابقون المحشور و النشو انبياء سابقين حفرت ہود، صالح ، داؤد، سلمان بينا نے ہى اپن اپن اتوام كوحشر نشر كم تعلق فرداركيا تفاد اور انبيس بتايا تھا كدا يك وقت آن والا ہے جب اللہ تعالى تمام فوت شدگان كو دوباره زنده كرك اپن سامنے كھڑا كرے گا اور پران سے زندگى بحرك اعمال كا محاسبهى كرے گا۔ لكن ليس ذلك المبيان بشرح و بسط مثل ماتضمنه القر آن العظيم عمران كا يبيان اس قدر مفصل نہيں تھا جس قدر شرح و بسط مثل ماتضمنه القر آن العظيم عمران كا يبيان اس قدر مفصل نہيں تھا جس قدر شرح و بسط كے ساتھ قرآن پاك نے بعث بعد موت، حساب كتاب اور Www.besturdubooks.wordpress.com

جزاورزا کا سئدیان کیا ہے۔ولڈالک ماکان جمہور المشرکین مطلعین علیہ کی وجہ ہے کہ مشرکین کی اکثریت کواس سئلہ سے واقعیت نہیں تھی۔سابقہ کتب ساویہ ورات اور انجیل میں زیادہ تر احکام ہی تھے اور قیامت کا ذکر بھی تھا گراتی تفصیل کے ساتھ نہیں تھا جو تر آن نے ذکر کیا ہے۔ چنا نچہ قر آن پاک کا ایک تہائی حصہ صرف و توع قیامت اور مابعد میں پیش آنے والے حالات پر مشتمل ہے اور اس کے ہر جزو کے بارے میں کمل راہنمائی کی گئے ہے گرمشرکین اس پر مطلع نہ ہونے کی وجہ سے و کانوا یستبعدونه حشر نشر کو بعیداز قیاس جانے تھے۔

ولهنة لاء المجمعاعة وأن اعتبر فوا بنبوة سيدنا ابراهيم وسيدنا اسماعيل بل بنبوة سيدنا موسى عليهم السلام ايطا اورشركين كييجاعت سيدنا ابراجيم سيدنا اساعل بكرسيدنا موئ عليهم السلام كي تبوت كوجي تشليم كرح تهد لكن كانت الصفات البشوية التي هي حجاب لجمال الانبياء الكامل تشوشهم تشويشا كرصفات بشريه بوكه جمال انبياء يتالم ش تکمل حجاب ہوتی ہیں، وہ ان لوگوں کوتشویش میں مبتلا کردیتی تھیں۔ وہ کہتے تھے کہ ہم ان کو نبی توتشلیم کرتے ہیں گریہ نبی ہوکرانسانوں والے کام کیے کرتے ہیں؟ ریمی دوسر بے لوگوں کی طرح کھاتے یتے ہیں، کام کاج کرتے ہیں، بیوی بیچر کھتے ہیں، بیکی اور آسائش کے حالات ان پر بھی وار دہوتے ہیں،ان کے زعم کے مطابق نبی کوئی الی ہتی ہونی جا ہیے جوانسانی صفات کا حامل نہ ہو۔ بلکہ انسان ے بالاستی ہونی جا ہے رحضور نبی كريم كالفي كم الله علق كتے تھے و قَالُو ا مَالِ هٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ السطُّ عَامَ وَيُسَمُّ شِي فِي الْأَسْوَاقِ : ﴿ إِلْفُرْقَانَ : ٤ ) يدكيارسول ب جوكها تا كا تا ب اور بازاروں میں چانا پھرتا ہے۔ گراللہ نے ان کے اس باطل زعم کی تر دید فر مائی اور واضح فرمادیا و مسا اَرُسَلْنَا قَبُلُكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسُواقِ ع ٥ (الفرقان: ۲۰)اے پنجبرا ہم نے آپ سے قبل جتنے بھی رسول بھیج ہیں، وہ سب کھانا کھاتے تھے اور بازاروں میں چلتے پھرتے تھے۔ گویا آپ کی صفت کوئی انو تھی صفت نہیں ہے جس پرمشر کین اعتراض کرتے ہیں۔

شاه صاحب فرماتے ہیں کہ شرکین کا بیاعتراض ان کی سجو نہی کی وجہ سے تھا و لسم یسعسو فوا www.besturdubooks.wordpress.com حقیقة تدبیر الله عزو جل الذی هو مقتضی بعثة الانبیاء دراصل ده الندتالی کاس عمت کو نہیں بچانے سے جوانبیاء ﷺ کی بعث کا تقاضا کرتی تھی۔ ده اس بات کونیس بچھتے سے کہ انسانوں کی ہوایت کے لئے کسی انسان ہی کا نبی ہونا ضروری ہے۔ انسانوں کی راہنمائی کے لئے فرشتوں کا نبی ہونا مناسب نہیں کیونکہ فرشتے تو مادیت سے پاک ہیں، ده پیدائش طور پر کامل ہوتے ہیں اور انہیں کھانے پینے یا انسانوں کی طرح دوسری ضروریات زندگی کی ضرورت نہیں ہوتی، البذا فرشتے انسانوں کے مقتدا اور ان کے لئے نمونہ نہیں بن سکتے۔ نبی تو انسانوں کی راہنمائی اور ان کے لئے نمونہ نہیں بن سکتے۔ نبی تو انسانوں کی راہنمائی کے حیائے بی بیا بیت اللہ تعالی اسے بذر بعید دمی ایساعلم کر سکے۔ چنا نچے نبی میں بھی تمام لواز مات بشریہ پائے جاتے ہیں البتہ اللہ تعالی اسے بذر بعید دمی ایساعلم عطافر ماتا ہے جواسے باتی انسانوں سے ممتاز کردیتا ہے۔ نبی معصوم ہوتا ہے، اللہ تعالی اس کوصفائر کہائر سے مفوظ رکھتا ہے، ای لئے دہ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔ اللہ تعالی اس کوصفائر کہائر سے مفوظ رکھتا ہے، ای لئے دہ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔ اللہ تعالی اس کوصفائر کہائر سے مفوظ رکھتا ہے، ای لئے دہ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔ اللہ تعالی اس کوصفائر کہائی سے مفوظ رکھتا ہے، ای لئے دہ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔

ای غلطنبی کی بناپر فیسکانو ایستبعدون ذلك وه نمی کے انسان ہونے کو بعیداز قیاس تصور كرتے تھے۔ لـما الفوا المماثلة بين الرسول والمرسل كيونكدوه رسول اورمرسل كےورميان مما ثلت ہے مانوس تھے۔ان کا خیال تھا کہ قاصد بھی ویبا ہی ہونا چاہیے جیسااس کو بھیجنے والا ہے۔ گویا وہ رسول اور خدا تعالی میں کوئی فرق نہیں رکھتے ہتھے۔ان کا خیال تھا کہ جس طرح اللہ تعالی کھانے پینے ہے یاک ہے اور بیوی، بچوں سے مجرو ہے اس کا رسول بھی انہی صفات کا حامل ہونا جا ہے۔ اس بنا پر فكانوا يوردون شبهات واهية غير مسموعة وهنهايت كمزوراورناقبل اعتشبهات كااظهار كرتے تھے كـما قالوا فيهم جيماكران بم \_ بعض كتے تھے كيف يحتاجون الى الشراب والطعام وهم البياء وه ني بوكركان ين كيعتاج بوسكة بير؟ وهلا يسوسل الله سبحانه وتعالىٰ الملائكة؟ الله تعالى فرشتول كوني بناكر كيون نبين بصبح ديتا ولم لاينزل الوحى على كل انسان على حدته ؟ الله تعالى مجفس يرالك الك وي كيون نبير بينج دينا؟ اكراك فخص (نی) پروتی آتی ہے تو ہم پر کیوں نہیں آتی ؟ مارے یاں بھی وی آئے اور ہمیں براوراست کتاب دے، تو پھرہم مانیں گے کہ واقعی بیمنزل من اللہ تعالیٰ ہے مگر وہ لوگ بیہ بات نہیں سیھے تھے کہ ہرانسان اس قابل نہیں ہوتا کہ اس پروتی نازل ہو۔ یہ تو اللہ تعالیٰ کا انتخاب ہوتا ہے۔ جس شخص میں وحی حاصل www.besturdubooks.wordpress.com

کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے اس کو خدا تعالیٰ وی سے نواز تا ہے۔و علی هذا الاسلوب اوروہ لوگ اس قتم کے دیگرشبہات کا ظہار کرتے تھے۔

شاه صاحب فرمات بيل وان كنت متوقفاً في تصوير حال المشركين وعقائله هم واعسالهم اعفاطب! اگرتهبس اس دور كمشركين ك ندكوره حالات كي تصوير شي يعنى ان يعقائداوران كاعمال كوتسليم كرفي مين توقف بوتوفانظر الى حال العوام والجهلة من اهل الزمان توموجوده زمان \_ يحوام اورجها عكاحال وكيولو خصوصًا من سكن منهم باطراف دار الاسلام خصوصًا ان كوجود ارالاسلام يعنى دبلى كاطراف يس ديباتى ريت بيل -ان كاس مال المازه لكالوكيف يطنون الولاية وما ذا ميحيل ايهم منها كرولايت كمتعلل كيا مگان كرتے ين اوريدكران كے خيال من ولايت كيا چيز ہے۔ ومع انهم يعترفون بولاية الاولياء المتقدمين علاوه ازيري يمي كدوه كرشته زمان كاولياء كوتومات ييل يعدون وجودالاولياء في هذا الزمان من قبيل المحال مرموجوده زمائي بس اولياء كوجود كوامر عال سجھتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ ہم نے تو ان میں کرامت والی کوئی بات نہیں دیکھی۔ حالانکہ کرامت کا ظاہر ہوناولایت کے لئے شرط تونہیں ہے۔ولایت تو ایمان ،تقوی اورشرائع کی یابندی کا نام ہے۔اگر کسی میں یہ چیزیں موجود ہیں تو دہ اللہ کاولی ہے خواہ عمر بحراس ہے کوئی کرامت نہ ظاہر ہوئی ہو۔ بعض بزرگوں سے اللہ نے خارق عادت چزیں بھی ظاہر کرائی ہیں جونمایاں ہیں۔ مربعض سے ساری عمر کوئی كرامت ظاہر تبيں ہوئى۔ شاہ ولى الله رئيلية كے جاروں صاحبزادے الله كے ولى تھے۔ ان ميں شاہ عبدالقادراگر چیشاه عبدالعزیزے چھوٹے تھے مگرصاحب کرامت تھے۔البتہ شاہ عبدالعزیز، شاہر فیع الدین اورسب سے چھوٹے شاہ عبدالغی سب بلندیا ہے عالم، نہایت متقی اور پر ہیز گار تھے۔ ساری عمر وین کی نشروا شاعت میں گزری اور سارے ہی بلاشبدولی اللہ تھے اگر چہ صاحب کرامت نہیں تھے۔ موانا نصل حق خیرآبادی بوشید آب جب نوکر سے کتابیں اٹھوا کر درس میں لاتے تھے تو شاہ عبدالقاور بہیں سبق نہیں پر ھاتے تھے۔شاہ عبدالعزیز بہتا کے نواسے شاہ اسحاق بہتا ہمی اللہ کے ولی تھ مگر ان ہے بھی کوئی کرامت ظاہر نہیں ہوئی۔

ببرحال شاه صاحب بمطيخ فرمات بيب كهشركين عرب سابقدانبياءكوتو مانئة تتح مكرحضور خاتم النبيين مَا النَّيْظِ كَي نبوت ورسالت كا أفاركرت تن بالكل اى طرح جس طرح موجوده دور كے جبلا سابقہ اولیاء کوتو مانتے ہیں مگر موجودہ زمانے کے اولیاء اللہ کا اٹکار کرتے ہیں۔ اور اس کی بجائے ويـذهبـون الـي القبور والآثار ووقبرول اورآ ستانول پرجائة بين - ويـوتـكبـون انواعًا من الشوك اوروبال جاكرطر تطرح كثرك كاارتكاب كرتي بير وكيف تسطوق المهم التشبيب والتحسريف؟ اورتشبيداورتح يف كعقيده فان مشركين كي طرف كيدراه ياياكه انہوں نے احکام اور مسائل کوتیدیل کردیا؟ ففسی البحدیسٹ الصحیح صحیح حدیث یس اس کی فشاندہی کی گئی ہے اوروہ بیک لتنبعن سنن من کان قبلکم تم بھی اینے سے پہلے گزرنے والے اوگوں کی پیروی کرو مے حدو السعل بالنعل جس طرح ایک جوتادوسرے جوتے کے ماتھ سائز اورشكل وصورت مين بالكل برابر بوتا ہے اى طرحتم بھى پہلے او كوں كے ساتھ بالكل مشابهت اختيار كروك\_ جس طرح وه شرك بتشبيه اورتح يف ميس مبتلا بويع تم بهي انهي باتول ميس مبتلا بوسے -لوگول نے حضور عظظامت دریافت کیا، حضور اکیا پہلے لوگوں سے یمودونصاری مراد میں؟ آپ نے فرمایا، اِن مراد میں، وہی تم سے پہلے گزرے ہیں۔ مجرشاہ صاحب بھندہ تجزید کرتے ہوئے فرياستخ بين ومسا مسن آفة مسن هسفه الآفسات الا و قوم مسن اهسل هسفاالزمان واقعون في ارتکابھا چانچ پرانے زمانے کی آفات میں سے کوئی آفت ایک نہیں ہے جوموجود و زمانے کے لوگول میں نہ پائی جاتی ہو۔ یہ بھی انہی آفات کا ارتکاب کررہے ہیں جن کا ارتکاب چھلے لوگ کرتے تھے معتقدون مشلها اوريبي وبى اعتقادر كمت بي جويهل لوك ركمت تصان كاعقيده بعى انهى ك طرح كا ب عافيانيا الله سبسحانه من ذلك الله تعالى بمين انساري مصائب عافيت عن ر کھے اور ہم شرکیداور بدعقیدگی کی دوسری باتوں میں ملوث ندہوں۔

دیا۔ لمت ابراہیمیہ بودھ رت ابراہیم ملیا کادین ہے یعنی برطرف سے بہت کرایک خدا کی طرف تکنے والے دین کوقائم کرنے کا تھم دیا۔ اور یہ بھی تھم دیا و حاصسم فی المقو آن المعظیم کے ساتھ تر آن بیل بیان کردہ تھا گئ کے ساتھ بحث مباحث کریں۔ و قلہ و قبع التسمسك فی تلك المسمعات میں بیان کردہ تھا گئ کے ساتھ بحث مباحث کریں۔ و قلہ و قبع التسمسك فی تلك المسمعات میں مشرکوں کے ہاں تلیم شدہ تھا گئ کو پیش نظر رکھیں، ان سلمات سے دلیل پر ایس من بقایا الملة المحنیفیة جو لمت صنفیہ بیل سے ابھی تک ان کے ہاں تا کہ ان بیان تا کہ ان پر الزام ثابت ہوجائے۔ مطلب یہ ہے کہ جب مشرک لوگ ملت ابراہیمیہ کے بیروکار ہونے کا دعوی کرتے ہیں اور منت ابراہیمیہ کی بعض چیزیں ابھی تک ان کے ہاں بانی جاتی ہیں تو پھر آپ انہی تھا گئ کو بحث مباحث کے وقت ان کے سامنے رکھیں تا کہ ملت ابراہیمیہ سے آخراف کا جوالزام ان پرعا کہ ہوتا ہے، وہ ثابت ہوجائے۔ اوروہ شرکیا فعال کے ارتکاب کا کوئی جواز پیش نہ کرسکیں۔

ف جوزاب الاشراك اولًا:طلب الدليل ونقض التمسك بتقليد الآباء ..... الى ..... وثانياً :بيان موافقة اهل الكتب الالهية في الاخبار به\_(ص : ٧)\_

## ربط مضمون :

پہلے شاہ صاحب پہلیے نے مشرکین کی گمرائی کے اسباب اجمالاً بیان کئے کہ ان میں شرک، تشبیہ تجریف،رسولوں کا استبعاد اور بعث بعد الموت کا استبعاد پایا جاتا تھا، نیز ان میں بہت سے گناہ بھی پائے جاتے تھے جوان کی گمرائی کے اسباب تھے۔اب صاحب کتاب نے ہرائیک خرابی کا الگ الگ تجزید کیا ہے۔آپ نے سمجھایا ہے کہ شرکین کے ساتھ کس طریقے سے بحث مباحث کرتا جا ہیے۔

### شرك كاجواب :

كارتكاب كرتے ہیں۔اس بات پر قرآن نے بھی ان كوشين كيا ہے۔ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانْكُمْ إِنْ مُحْتَمْهُ طيوقينَ (البقرو: ١١١)

وٹانیا اور تردیرشرک کے لئے دوسری بات یہ ہے کہ عدم التساوی بین کھولاء العباد و بیت کہ التساوی بین کھولاء العباد و بیت مساوات ثابت کی جائے۔ اللہ تعالی خالق اور مالک ہے، وہ علیم کل اور قاورِ مطلق ہے جبکہ بندے اس کے مختاج ہیں۔ البذاان میں کوئی مساوات نہیں ہے۔

روردگار کے لئے خاص کرتے ہیں۔اور بیای کاحق ہے۔دوسری کتابوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مستحق عبادت وہ ذات ہوتی ہے جس میں خلق اور تدبیر کی صفات پائی جائیں۔

الله على الله على الله على المرابع الله المرابع المربع المربع الله الله الله على المربع المر

و ف الف من شاہ صاحب فرائے ہیں کہ شرکین کے ساتھ خاصت کا تیسرا نقط بیہ ہیان المجسلاء علی ہذہ المسئلة کاان کے سامنے بیان کیا جائے کہ اس مسئلہ پرتمام انبیائے کرام بین کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے۔ نہ اس کی صفت مخصہ میں اس کا کوئی شریک ہے اور نہ ہی کوئی انسانی صفت اللہ تعالیٰ میں پائی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بھی واضح کردیا ہے وَمَا آرُسُلُنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولُ بِاللّا مُوْجِیْ اِلْیَهُ آنَّهُ لَا اللّهِ اللّهُ آلَهُ لَا اللّهِ اللّهُ آلَةً لَا اللّهُ اللّهُ آلَةً لَا اللّهِ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

ورابعاً اورشرک کی تردید کے لئے چوتھا نقط یہ ہیں نسناعة عبادة الاصنام کہ بتوں کی عبادت کی قبادت بیان کی جائے اوران پرداضح کیا جائے وسقوط الاحجاد من مواتب الک مالات الانسانیة کہ پھر کمالات انسانیہ کہ پھر کمالات انسانیہ کہ پھر کمالات انسانیہ کی بیشل کے بت بنائے ہوئے ہیں اورجن کے سامنے تم مجدہ کرتے ہوا دران کو حاجت روا اور مشکل کشا مجھ کر ان سے حاجات طلب کرتے ہو، یہ و جامد اور بے جان چزیں ہیں جن شرانسانی کمالات کا شائبہ تک نہیں پایا جاتا۔ ان کوتو ڑ دو، کھینک وو، ایک جگہ ہے دوسری جگدا تھا کرلے جاؤ، یہ تو بے چارے ب بس ہیں جنہیں ہر حرکت کے لئے تمہاری مدد کی ضرورت ہے، وہ تو عقل وشعورے ہی دست اور انسانیت کے درجے ہے بھی کم ترہیں۔ فکیف بھو تبہ الا لو ھیفہ لہذا ہے جان چزیں الوہیت کے مرتبہ پر کسے فائز ہوسکتی ہیں؟ شاہ صاحب فرماتے ہیں و ھذا اللجو اب مسوق لقوم یعتقدون کے مرتبہ پر کسے فائز ہوسکتی ہیں؟ شاہ صاحب فرماتے ہیں و ھذا اللجو اب مسوق لقوم یعتقدون کے مرتبہ پر کسے فائز ہوسکتی ہیں؟ شاہ صاحب فرماتے ہیں و ھذا اللجو اب مسوق لقوم یعتقدون کے مرتبہ پر کسے فائز ہوسکتی ہیں؟ شاہ صاحب فرماتے ہیں و ھذا اللجو اب مسوق لقوم یعتقدون کے مرتبہ پر کسے فائز ہوسکتی ہیں؟ شاہ صاحب فرماتے ہیں و ھذا اللجو اب مسوق لقوم یعتقدون کے مرتبہ پر کسے فائز ہوسکتی ہیں؟ شاہ صاحب فرماتے ہیں و ھذا اللجو اب مسوق لقوم یعتقدون کیں۔

الاصنعام معدودین لذاتھم یہ جواب ان لوگوں کے لئے جواصام کواپی ذات میں معبود ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ یہ تو بہت ہی گھٹیافتم کے لوگ ہیں جو جمادات کو معبود سمجھے بیٹھے ہیں۔البتہ بعض ایسے ہیں جواصنا م کوقبلہ معبود سمجھتے ہیں لینی ان کوسامنے رکھ کراصل معبود کا تصور کرتے ہیں۔ یہ لوگ بھی شرک کا ارتکاب کرتے ہیں۔

وجدواب التشهيد مشركين كعقيدة تشيد كمتعلق بحث مباحث كي التشهيد مشركين كعقيدة تشيد كالتعلق بحث مباحث كي التشهيد مشركين كعقيدة تشيدك وليل طلب الدليل سب بها البي سعقيدة تشيدك وليل طلب كي جائد كدوه بندول كي صفات الله تعالى من كي تابت كرتے بين و فقص الت مسك بتقليد الآبساء اوران كة باؤاجدا كي تقليدكاردكيا جائے -ان سے يو جماجائے كدوه الله تعالى كے لئے اولاد كي تابت كرتے بين اور آباؤاجدادكى اندهى تقليد كيے روائے جبكدان كة باؤاجدادكى اندهى تقليد كيے روائے جبكدان كة باؤاجداد عقل و شعوراور مدابت سے عارى بول -

وٹانیا اوردوسرانقطشاه صاحب بیفرماتے ہیں بیسان صدورة المعانسة بین الوالد والولد كروالداوراولاوكا آپس ميں ہم جنس ہوتا ضروری ہے۔وهي مفقودة اور بيچ زاللداور كلوق كالولد كروالداوراولاوكا آپس ميں ہم جنس ہوتا ضروری ہے۔وهي مفقودة اور بيچ زيں مادی ہيں۔ كورميان ناپيد ہے۔اللہ تعالى ميں ثابت نيس كى جائستيں۔

و فالفا اور عقید و تشید کرد کے لئے تیسری بات یہ بیان شناعة البات ماهو مکروه و مذهوم عند انفسهم الله تبارك و تعالٰی جو چزین خود شركول کے زدیک بھی محرده اور ذموم بین ان کی قباحت کو بیان کیا جائے کہ وہ اللہ تعالٰی کے لئے کیے تابت کرتے ہیں۔ جیسے اللہ نے فرمایا ہے۔ اِکو بلک الْبنات و لَهُم الْبنون ( الفقت ۱۳۹۰) کیا تمہار سرب کے لئے بیٹیال بیند کرتے ہیں جو اگرخودان کی بین اور تمہارے لئے بیٹیال بند کرتے ہیں جو اگرخودان کی طرف منسوب کی جائیں تو ان کامنہ کا لا ہوجاتا ہے۔ اور اس کو زیرہ در گور کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جس چیز کواپنے لئے براخیال کرتے ہیں، وہ اللہ کی ذات کے لئے کیسے تابت کرتے ہیں؟ شاہ صاحب فرمات المشهور قرمات المشهور قرمات ہیں وہ اللہ کی دوسات المشهور قرمات المشهور قرمات المشهور قرمات المشهور قرمات کی کوشش کرتے ہیں۔ سوق لاجل قوم اعتاد والے مقدمات المشهور ق

والمعتوهمات الشعوية بيجواب ان اوگوں كے لئے ہے جومشہور قصے كہانيوں ياشعروشاعرى كے توہمات میں مبتلا ہیں مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کے مزاج اس قدر بگڑ چکے ہیں کہ حقیقت کو تسلیم کرنے کی بجائے لوگوں میں پائی جانے والی کہانیوں کا سہارا لیلتے ہیں یا پھراشعار میں کہی گئی غلط ملط باتوں کو دلیل بناتے ہیں۔فر مایاو اکشر هم علی هذه الصفة اوران میں سے اکثر لوگ ای صفت کے حامل ہیں بعنی وہ قصے کہانیوں اور شعرو شاعری پر انحصار کر کے شرکیہ افعال کوٹرک کرنے کے لئے تیار نہیں

و جسواب النسحسريف اس كے بعدشاه صاحب عقيدة تحريف كے حاملين كيلئے بيرجواب بتلات مين بيان عدم نقله عن آنمة الملة لعني جن مقاصد كوتم حضرت ابراجيم اليلااوراساعيل علیلا کی طرف منسوب کرتے ہو۔ وہ تو ان بڑے اماموں سے منقول ہی نہیں ہیں۔ اور اگر انہوں نے الیی کوئی بات کی ہے تواس کا ثبوت پیش کرو۔ چنانچہ بحث مباحثہ کرتے وقت یہ بات واضح کرنی حاہیے كهوبيان ان ذلك كله اختراع وابتداع غير معصوم بيراري اتي افتراع بيرمن كرت ادراہتداع یعنیٰ نی ہیں اورانبیاء کےعلاوہ یہ باتیں جن اشخاص کی طرف منسوب کی جاتی ہیں وہ معصوم نہیں ہیں بلکہان سے بھی نلطی سرز د ہوسکتی ہے لہٰذا ایسی باتوں کوعقیدے کا جزو بنالیزا کسی طرح بھی قرین قیاس نہیں ہے یتحریف کا جواب بھی ہو گیا۔

وجواب استبعاد المحشو والنشو شاهصاحب بيشة فرمات بين كمرشر شرك بعيداز تیاس ہونے کاجواب اس طرح ہے۔

اولاً: القياس على احياء الارض كيلى بات يرب كربعث بعد الموت اورحش نشركو ز مین کی دوبارہ زندگی پر قیاس کیا جائے۔خٹک سالی کے دوران زمین مردہ ہو جاتی ہے اوراس کی ہریالی ختم ہوجاتی ہے۔ پھر جب اللہ تعالیٰ ہارش برسا تا ہے تواس مردہ زمین میں دوبارہ زندگی آتی ہے۔اس میں روئندگی آتی ہے۔اورسبزہ اور پھل پیداہوتے ہیں۔کیا بیروئندگی کوئی سائنس دان انجینئر ڈاکٹریا کوئی فلاسفر پیدا کرنا ہے؟ نبیس ، بلکہ اللہ تعالیٰ ہی زمین کو دوبارہ زندگی بخشا ہے اور وہ پھل ، پھول، انات، جارہ اور سبزہ اگانے گئی ہے۔ومسا اشبسه ذلك اورائ تسم كى روزمرہ مشاہرہ ميں آنےوالى www.besturdubooks.wordpress.com

دوسری چیزوں کو بھی عقیدہ حشر تشریر دلیل بنایا جاسکتا ہے۔ بیسب چیزیں بغیر کسی فاعل کے خود بخود تو نہیں پیدا ہو جاتیں بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ بن اپنی قدرت تامہ کے ساتھ اگا تا ہے۔ اور بیعقیدہ رکھنا کہ ہر چیز خود ہی معرض وجود میں آربی ہے اور اس کے پیچھے کام کرنے والی کوئی قدرت نہیں ہے۔ یہ بات عقل اور نقل دونوں کے خلاف ہے۔

مشرک لوگ یہ بھی اعتراض کرتے ہیں کہ اگر واقعی قیامت آنے والی ہے جب ہم چیز تہ وبالا
ہوجائے گی ، مردے زندہ ہوں گے اور حماب کتاب کی منزل سے گزریں گے تو وہ قیامت آئی کیول
نہیں؟ ۔ تو ای کا جواب ہے ہے کہ ہمر چیز اپنے وقت پر آئی ہے ۔ کسی چیز کو قبل از وقت لا ناکسی مخلوق کے
بس میں نہیں ہے ۔ دن اور دات اپنے اپنے وقت پر آتے ہیں ۔ سورج اور چاند مقررہ پر وگرام کے
مطابق اپنے اپنے وقت پر طلوع اور غروب ہوتے ہیں ۔ سر ما، گر ما، بہاراور خزال کے موسم اپنے وقت پر آتے ہیں۔ اور کسی کے بال نہیں جو ان امور میں تقذیم و تا خیر کر سکے ۔ ای طرح اللہ تعالی نے قیامت کا
ت ہیں ۔ اور کسی کی بجال نہیں جو ان امور میں تقذیم و تا خیر کر سکے ۔ ای طرح اللہ تعالی نے قیامت کا
بھی ایک وقت مقرر کر رکھا ہے جس کاعلم اس ذات خداوندی کے علاوہ کسی کو نہیں ہے ۔ جب وہ وقت
آئے گا تو ایک لمحہ کی تا خیر کے بغیر قیامت بر پا ہو جائے گی اور پھر حشر نشر ، حساب کتاب اور جز او ہز اکر اکا

وت قیم مناط الذی هو شمول القدرة و اور حشر نشری تقیم مناط بیا که بر چیز قدرت خداوندی پی شامل بے وامکان الاعادة اوراس کا عاده یعی ممکن ہے - جب کوئی چیزختم موجاتی ہے تواس کولوٹانا قدرت خداوندی پی شامل ہے جیسا کدروزمرہ مشاہدات سے ثابت ہے -

وثانیا اوردوسری بات یہ بہیان موافقة اهل الکتب الالهیة فی الا محبار به ان اموری خردیے میں اہل کتاب بھی موافق ہیں۔ تمام کتب او یہ میں موجود ہے کہ اللہ تعالی قادر مطلق ہے، وہ جوچا ہے اور جب جا ہے قدرت کا ملہ کومل میں لاسکتا ہے۔ کسی چزکو فنا کرنے یا کسی چزکو خام کرنے ایک چزکو خام کرنے ایک کا مرکز نے کہ کا مرکز نے کہ کا مرکز نے کا کہ کومل میں لاسکتا ہے۔ کسی چزکو فال کرنے ایک کہنا ہی خام کرنے کا مواد کا کہ اسباب یا وسائل کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ اس کے لئے تو لفظ کن کہنا ہی کا فی ہوا تا ہے۔ لہذا مشرکیوں کو استبعاد حشر نشر کے مسئلہ میں مجمی مشرود نہیں ہونا کا ہے اور مطلوب کا مورا ہوجا تا ہے۔ لہذا مشرکیوں کو استبعاد حشر نشر کے مسئلہ میں مجمی مشرود نہیں ہونا

یہاں پر لفظ تنقیح المناط کواچی طرح مجھ لینا چاہے تنقیح المناط، تحریج المناط المناط، تحریج المناط اور تحقیق المناط یاصطلاحات ہیں جوعام طور پراسنباط مسائل کے لئے فقہ میں استعال موتی ہیں۔ان کواچی طرح مجھ کرنوٹ کر لینا چاہیے کہ ان کاذکر آگے بھی بہت دفعہ آئے گا۔

ا) تنقيح مناط:

تنقيح كالفظى معنى حِيما نثما اورمناط كامعنى دارومدارآتاب ،توتنقيح مناط كامعنى موگااستنباط يا اجتهاد كي ذريع علت حجموع اوصاف ميس سيكس السيدوصف كومتعين كرناجس يركسي مسئله مين تقلم کامدار ہے۔مثال کےطور پرافطار عمد (روز ہر کھ کرعمدا توڑ دینا) میں کفارے کی علت افظار ہے۔اگر کوئی فخص روزہ رکھ کراور پھر جان ہو جھ کرتوڑ ویتا ہے اس پر کفارہ بیلازم آتا ہے کہ وہ ایک غلام آزاد كري يا دوماه كيمسلسل روزب ركھ يا ساخھ مساكيين كوكھا تا كھلاسكة اس كفار سے كى علت افطار ہے کونکہ روز ہ توڑنے کی وجہ سے اس پر کفارہ لازم آیا ہے۔حضور منظالا کے زبانہ مبارک کا بدواقعہ آین اکثریز هایاسنا موگا که ایک اعرانی شخص نے حضور کا ایڈ کمی خدمت میں حاضر موکر عرض کیا ، اللہ کے نبی! جھے سے پنلطی ہوگئ ہے کہ میں نے روزے کی حالت میں بیوی سے مباشرت کرلی ہے۔ رسول الله فَأَيْنِظِمْ فِي ماياكهاس كاكفاره اداكرو-اس مسله ميس كفاريه ي علت نفس جماع نهيس كيونك اكرابيا ہوتا تونسیان کے ساتھ بھی روزہ ٹوٹ جاتا اور کفارہ لازم آتا مگرابیا نہیں ہے بلکہ یفعل عمرا کرنے پر روز ہ ٹو ٹا ہے اور کفارہ لا زم آیا ہے۔ وہ اعرابی بذات خود بھی کفارے کی علت نہیں ہے کیونکہ وہ تو ہر وقت موجود ہے تکراس کا روز ہ قائم ہے۔ لہذامعلوم ہوا کہ کفارے کی علت افطار عمد ہے۔اس طریقے ے کفارے کی علت تلاش کرنے کا نام تقیح مناط ہے۔ پیعلت یا تونص سے معلوم ہوتی ہے یا استباط ہے یا مجموعہ اوصاف میں ہے اجتہا دکر کے کوئی وصف متعین کرنے سے معلوم ہوتی ہے اورای عمل کا ٹام سنقیح مناط ہے۔

٢) تخ تج مناط:

جس مسئله میں کسی وصف کاعلت ہونا شارع طابیہ سے صراحثاً ثابت نہ ہو، اس مسئلہ میں علت

کانعین استنباط کے ذریعے کیا جاتا ہے۔ اس عمل کوتخ یج مناط کہا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر بار برداری کے لئے استعال ہونے والے گھر بلوگدھوں کا گوشت کھانا حرام ہے مگراس حرمت کی علت معلوم نہیں ہے۔ حدیث میں صرف ای قدرآ تاہے کہ پنجبر اسلام نے گھریلو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فر مادیا ہے۔ گویا اس حرمت کی علت پیغیمرشانٹیٹر سے ثابت نہیں ہے۔ اجتہاد یعنی غور دفکر کرنے سے پیعة چلنا ہے کہ گھریلو گدھوں کی حرمت کی علت ان کا استعمال ہے۔ یعنی اگر ان گدھوں کو حلال قرار دے کر ان کا گوشت کھانا شروع کردیا گیاتوان کے ذریعے ہونے والے بار برداری کے کام میں رکاوٹ آئے گی ،للبذاان کے گوشت کوحرام قرار و بے کران کو ذبح ہونے سے بچالیا جھیا ہے۔موجودہ دورمشینری کا دور ہے جس میں نقل وحمل اور بار برداری کے لا تعداد ذرائع معرضِ وجود میں آ کیے ہیں البذا کہاجا سکتا ہے کہ گھریلو گدھوں کی حرمت کی علت اب باقی نہیں رہی ،گرحقیقت یہ ہے کہ بار برداری کے لئے گدھوں، خچروں ، گھوڑوں اور اونٹوں وغیرہ کی ضرورت اس ترقی یافتہ دور میں بھی موجود ہے، ونیا میں ایسے پہاڑی یاصحرائی خطے موجود ہیں جہاں پر جدیدترین ذرائع نقل وحمل بھی کامنہیں دیتے ، ا پسے مقامات برگدھوں وغیرہ سے اب بھی یار برداری کا کام لیاجا تا ہے، گویا استعال کی علت اب بھی

اسی طرح قتی عدیمیں کفارے کی علت عدوان ہے۔ بیعلت جہاں بھی پائی جائے گی وہاں کفارہ لازم آئے گا۔غرضیکہ ایسے مسائل میں علت کا تعین تخریج مناط کہلاتا ہے۔

### ٣) تحقيق مناط :

جزیات میں نظروفکر کے ساتھ علت کی پیچان کرنا تحقیق مناط کہلاتا ہے۔مثال کے طور پر کسی مقدمہ میں گواہی قبول کرنے کی علت عدل ہے چنانچہ جس فردیا افراد پر حکم لگانامقصود ہےان میں اس علت کوغور وَفکر کر کے تلاش کیا جائے گا۔ جس فردمیں سیعلت پائی جائے گی، اس پر حکم لگایا جائے گا۔

یا مثلاً شراب کی حرمت کی علت خمر مینی نشہ ہے۔ گرجزیات میں اس علت کی تلاش فکر ونظر کے ذریعے ہی ممکن ہے۔ جیسے بھنگ ، چرس اور جیروئن وغیرہ میں دیکھیں گے کہ ان اشیاء میں نشد کی علت پائی جاتی ہے۔ نہیں کے کہا انہاں کا شاہ کہا کا العام کے العام کے کہا العام کہ ہوجائے گ

اس عمل کا نام شخفیق مناط ہے۔

وجواب استبعاد ارسال الرسل ..... الٰي..... وايتلاء هم بالبخل والحرص وغير ذٰلكـ (ص2)

#### ربط اسباق:

مشرکین کے اسباب گرائی میں ہے شرک ، تشبیداور تحریف کی تھوڑی تھوڑی تھوڑی وضاحت ہو چکی ہے ان کی گرائی کا ایک اور سبب استبعاد ارسال رسل میں تھا۔ ان کے زعم میں جو انسان ہے وہ رسول نہیں ہوسکتا۔ وہ کہتے تھے جو شخص ہماری طرح کھا تا بیتا ہے ، بیوی بچوں والا ہے ، ہماری طرح و نیوی کاروبار انجام و یتا ہے ، وہ ہماری ہدایت کے لئے کسے مبعوث ہوسکتا ہے؟ اس کا جواب تو خو واللہ تعالی نے قر آنِ پاک میں متعدد مقامات پردیا ہے۔ آئ کے سبق میں شاہ صاحب رہے نے استبعاد رسالت کا جواب اپنے طریقے پردیا ہے۔

استبعادِ رسالت كاپهلاجواب، (انسان رسول):

فرماتے ہیں وجو اب استبعاد ارسال الرسل اور شرکین کی طرف سے انسانوں ک رسالت کو بعیداز قیاس خیال کرنے کا جواب اس طرح ہے۔

او لا : ببیسان و جو دھا فی الامم المتقدمة۔ پہلی بات یہ کہ سابقدامتوں میں انسانوں کے رسول مبعوث ہونے کی وضاحت کی جائے۔ خودقر آن باک کا بیان ہے۔ وَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ فَیْلِكَ اِلّٰهِ رِ جَالاً نُو جِیْ اِلَیْهِمْ (الانبیاء: ۷) آپ سے پہلے ہم نے نہیں رسول بھیج مگر مردجن کی طرف ہم وحی کرتے تھے۔ نبی کا انسان ہونا کوئی انوکھی اور تی بات تو نہیں ہے۔ سابقدامتوں میں بھی اللہ تعالی انسانوں کو جی رسول بنا کر بھیجتا رہا ہے۔ اللہ تعالی نے حضور نبی کر یم مُؤلید کے کواس بات کی وضاحت کرنے کا تھی مراب کا گھی ہوئی ہوئی الوگھی اور تی بیلی امتوں کی طرف ہول آتے رہے بیں وضاحت کرنے کا تھی انوکھارسول تو نہیں ہوں جس طرح پہلی امتوں کی طرف رسول آتے رہے بیں سے کہدریں کہ میں کوئی انوکھارسول تو نہیں ہوں جس طرح پہلی امتوں کی طرف رسول آتے رہے بیں

ای طرح بیں بھی اس آخری است کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ مجھے سے پہلے اللہ کے بہت سے رسول گزرے میں جیسے نوح ایجا، ابراجم ایجا، اسحاق ایجا، اساعیل ایجا، زکریادیا، داؤد دایدا، سلیمان ينياه بحود يلياه بلوط علياه ، مسالح ولينها ، موك ولياه بعسى ولياه وغير بهم محرمير ارسول موما ان مشركين كوكول بعيد از قیاس نظرة تا ب\_الله تعالى نے بمیشدنی نوع انسان میں سے مردول کورسول بنایا ہے، کس عورت کواس منصب یر فائز نبیس کیا۔ البتہ بعض عورتوں کوصد یقیت کے مرتبے تک پینچایا ہے، رسول نہیں منایا رسالت کو الله تعالی نے مردوں کے لئے تحقی فرمایا ہے۔ پھر الله تعالی نے کا فرول کا بیاعتراض بھی وبرايا ب، ويَعَفُولُ اللَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً اوركافرنوك آب كَ تعلق كمت بين كرآب الله کے سچے رسول نہیں ہیں۔اس اعتراض کا جواب بھی اللہ نے خود فرمادیا۔ قُسلٌ تکفی بِاللهِ حَلِيدًا جَيْنِي وَبَيْسَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْمِحْتَابِ لِي يَغْبِر! آپ كهد ين كرمير اورتبهاد ب ودميان الله بى مواہ کافی ہے۔ نیز وہ بھی جن کے پاس کتاب کاعلم ہے۔ چنا نچاہل کتاب یہودونصاری بھی رسول کی رسالت سے واقف تھے۔ وہ جانے تھے کدرسول بمیشرانسان بی ہوتے ہیں۔مطلب میرکہ جن لوگوں كے پاس اس سے بملے الله كا كلام بينيا ہے ووتورسولوں كانسان مونے واسليم كرتے ہيں بتم كافراكر اس کا اٹکارکرتے ہوتو اس کا نتیج بھی تمہیں ہی جھکٹنا ہوگا۔ بدیملی بات کا جواب ہوگیا کدرسول ہمیشہ انسانول میں سے بی مبعوث ہوتے رہے ہیں۔

### دوسراجواب (رسالت بعبادت وحی):

وشانیا : شاه صاحب پین ناستجاد رسالت سے متعلق دور اجواب بددیا ہے کہ استبعاد رسالت کے شہر کوال المریقے سے دفع کیا جائے۔ دفع الاستبعاد ببیان ان الموسالة ههنا عبارة عن الوحی۔ لین اس بات کی وضاحت کی جائے کہ اس مقام پر دسالت وی النی سے مہارت ہے۔ الله تعالی جس انسان کورسالت کے منصب کے لئے متحب فرماتا ہے الله تعالی جس انسان کورسالت کے منصب کے لئے متحب فرماتا ہے الله تعالی نے اپنے آخری دسول حطرت محر متحق می ای بات کی تعلیم دی۔ قبل اِنسان الله بنسور مقطر می مقد میں کہ میں کہا ہے جو کہدویں کہ میں کہا ہے جو کہدویں کہ میں کہا ہے جو کہدویں کہ میں معامل ہوں ، تبدی سے جو کہدویں کہا ہوں ، تبدی سے کہ دو طبی النی بحد پر دری تازل کی جاتی ہے جو تم پر کی ساتی ہوں۔ قبل کے جس کی جاتی ہے جو تم پر دری تازل کی جاتی ہے جو تم پر دوری تازل کی جاتی ہے جو تم پر دری تازل کی جاتی ہے جو تم پر دری تازل کی جاتی ہے جو تم پر دری تازل کی جاتی ہوں۔ قبل سے جو تم پر دری تازل کی جاتی ہے جو تم پر دری تازل کی جاتی ہیں کی حوال ہوں کے حوال ہوں کی جو تم پر دری تازل کی جاتی ہے جو تم پر دری تازل کی جاتی ہوں ہے جو تم پر دری تازل کی جاتی ہوں ہے جو تم پر دری تازل کی تو تم پر دری تازل کی جو تم پر دری تازل کی جو تم پر دری تازل کی تازل کی تو تازل کی تازل کی

نیں ہوتی۔اور بیوی فرشتے کے ذریعے تازل ہوتی ہے۔و تفسیس الوحی بما لایکون محالاً اوروی کی تشریح اس طریقے پر کی جائے جومحال ند ہو جیسے اللہ تعالی کا فرمان ہے وَ مَسا سکانَ لِلَهُ وَا يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَّرَائِي حِجَابِ اَوْ يُرُيسِلَ رَسُولًا فَيُوْحِى بِإِنْهِ مَايَشَآءُ (الثوريٰ: ۵۱) كى انسان كے لائق نہيں ہے كہ اللہ تعالى اس سے براور است كلام كرے۔ اللہ تعالى کی شان بہت بلند ہے جبکہ انسان بالکل ناتواں اور کمزور ہیں۔انسان میں پیطافت نبیس ہے کہوہ اللہ تعالی کی جملی کو برواشت کر سکے اس لئے اللہ تعالی ہرآ دی کے ساتھ کلام نہیں کرتا بلکہ یا تو وی کے ذریعے پیغام پہنچا تا ہے بعنی مطلوبہ پیغام کاتعلق و قبر کے قلب کے ساتھ جوڑ دیا جا تا ہے۔ دہ پیغام نبی کے دل میں القاہوجا تاہے جھے وہ آ کے لوگوں کے سامنے بیان کردیتا ہے۔ نیز الشرقعالی اور انسان کے ورمیان کلام کی دوسری صورت بدہ او میں ورکای حسف اب کداللہ تعالی پردے کے بیچے سے کلام كراب كونك انسان من اتى قوت برداشت ى نبيس ب كد كل الى كوبرداشت كرسك اس كى واضح منال موئ يي كواقعه على أى بالشقال في سورة الاعراف على بيداقعه يان فراياب وكسكما جَاءَ مُوسى لِمِيتَفَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ اورجب مولى فيهامار عود كودت (كووطور) بآئ اوران کے پروردگارنے ان سے کلام کیا قبال رَبّ اَدِینی اَنْسَظُو اِلْیَلْکَ توموک اید اے عرض کیا بمولا كريم! من تقيرد كمناعا بتابول، الله تعالى نے جواب دياكن قوانى موك اتو جھے برگزنبيل و كمه سكے گ البت پياڙ کي طرف ديڪمو، اگروه اپئ جگ پرهم دار باتو پيرتو بھي جھے ديكھ سَكِيگا۔ فَكُمَّا تَجَلَّى رَبَّة لِلْحَبَلِ جَعَلَةً دَكًا وَحَوَّ مُوسَى صَعِقًا ﴿ يُعرجب بروردگارنے بِمارْ بِتَعورُ يَ كُلُّ وَالْ الواس كو ريزهريز وكرديا اورموى عيد يهوش وكركريت فلما الفاق مجرجب افاقد موافال سبحانك تبث الكك بروددكارا تيرى ذات ياك بي شرائي اس فلوفر مأش برقوب كرتا مول -

وی کی آواز کھنی کی آواز کی مائد ہوتی ہے۔جب حضور دیا تھی پروی کا نزول ہوتا تھا ہو آپ کی حالت متغیر ہو جاتی تھی ، آنکھیں سرخ ہو جاتی اور آپ پر مجیب وخریب کیفیت طاری ہو جاتی ۔ یہ صورت حال دیکے کر صحابہ کرام جائی آپ پر پروہ ڈال دیتے تھے۔ پھر جب وقی کی کیفیت دور ہو جاتی تو حضور دیا بھازل شدہ کام محابہ کرام جائی کو سنا دیتے۔ بعض اوقات وقیم ریابی پر انسلاخ بھی ہوتا تھا۔ یعنی آپ مادیت سے الگ ہوکر ملکیت کی طرف جاتے تھے۔ اس وقت بھی آپ کی ظاہری کیفیت تبدیل ہوجاتی تھی۔ بہرحال خلاصۂ کلام میہ ہے کہ وقی کا نزول انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے اور ہڑمخص پر وئی کا نزول ممکن نہیں۔

## رويت اللي :

غرضیک اس جہان میں کوئی شخص ان مادی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کوئیس دیھے سکتا ، بلکہ اللہ تعالیٰ جب چاہتا ہے ابنے انہیاء کے ساتھ پردے کے چھے سے کلام کرتا ہے۔ البتہ اسطے جہان میں جا کراہل جنت کو اللہ تعالیٰ کی رویت نصیب ہوگی۔ وہاں پہنچ کر انسانی حواس طاہرہ اور باطنہ بہت طاقور ہوجا کمیں گے، ان میں برداشت کا مادہ پیدا ہوجائے گا تو جنتیوں کو حب مراتب رویت الہی نصیب ہوگی۔ کی کو دود فعدا در بعض کو ہفتے میں ایک دفعہ دیدارِ ہوگی۔ کی کو دود فعدا در بعض کو ہفتے میں ایک دفعہ دیدارِ ہوگی۔ کی کو دون میں ایک دفعہ بیستاہ ت حاصل ہوگی ، کسی کو دود فعدا در بعض کو ہفتے میں ایک دفعہ دیدارِ اللی نصیب ہوتا ، کسی کو دون میں ایک دفعہ بیستاہ ت حاصل نہیں ہوسکے گی۔ اس دن ان کو سب سے زیادہ افسوں اس بہت کا ہوگا کہ وہ دیدار اللی سے محروم رہ جا کیں گے۔ جس کی وہ حسر سے کریں گے۔ اللہ نے قرآن میں بات کا ہوگا کہ وہ دیدار اللی سے محروم رہ جا کیں گے۔ جس کی وہ حسر سے کریں گے۔ اللہ نے قرآن میں فرمایا ہے۔ گاگا راتھ می قر رہ ہے ہیں رکھے جا کیں گے۔

رِهمل ايمان رڪتے ہيں۔

# تيسراجواب(مصلحت كليه):

و ثالثاً: شاه صاحب بُرَيَّةُ فرمات بين كاستبعاد رسالت متعلق مشركين كاعتراض كا تير اجواب يه بيسان عدم ظهور المعجزات التي يقتر حونها لمصلحة كلية كدان ك مطلوب مغزات كاظا برنه ونا الله تعالى ك صلحت كلى كمطابق ب مطلب يه به كمشركين كى طرف سي يمطالب كرين فوراً ظا بر بوجائ - يمكن نبين به كونكه بقصص علمه هم عن الدراكه مشركين كاناتص علم الله تعالى كي صلحت كلى كو يحض سے قاصر ب -

و کذالك عدم موافقة المحق لهم فی تعیین شخص یقتر حون بنبوته ادرای المرای طریقے ہے مشرکین کویہ بھی اعتراض تھا کہ اللہ تعالی ان کے متعین کردہ مخص کونبوت ورسالت کے لئے کیا ہے نادار آدمی ہی رہ گیا تھا کے اور طاکف کیوں نہیں نواز تاروہ کہتے تھے کہ نبوت ورسالت کے لئے کیا ہے نادار آدمی ہی رہ گیا تھا کے اور طاکف میں بوے برے مالدار اور صاحب حیثیت لوگ موجود تھے ،ان کونبوت کے لئے کیوں نہ نتخب کیا۔ ان کا اشارہ طاکف کے برے مالدار آدمیوں یا کے کے برے سرداروں کی طرف تھا۔ حالانکہ سے بھی مصلحت کی کے خلاف تھا۔ حالانکہ سے بھی مصلحت کی کے خلاف تھا۔ حالانکہ سے بھی

و كذالك لم يجعل الرسول ملكاً ادراس طريقے مشركين كوي بھى اعتراض تھا كه كى فرشتے كورسول كيون نبيس بنايا گيا ؟ ولم يو حى الى كل واحد منهم ادري بھى كدان بيس سے برخض پر براوراست وى كيون نبيس كى گئ مثاه صاحب برخشة اس كا جواب بيوسية بيل فسلسس كل شئي من ذلك الا للمصلحة الكلية كم طلوب مطالبات بيس سكوكى بھى چيز مصلحت كليك فلاف نبيس بوئتى جبكم شركين كتمام مطالبات كلى مصلحت كان بيس بوئتى جبكم شركين كتمام مطالبات كلى مصلحت كان بيس بوئتى جبكم شركين كتمام مطالبات كلى مصلحت كان بيس بوئتى جبكم شركين كتمام مطالبات كلى مصلحت كفلاف بيس ب

شاہ صاحب بَيْنَةِ نے مصلحت كليد كے الفاظ ابنى تحريرات بيں اكثر استعال كئے ہیں ۔ بعض مقامات پرمصلحت كليد كى اصطلاح استعال كى ہے چنا نچہ جہاں پر ملكى نظام كى بات كرتے ہيں تو رائے كلي يارائے جزوى كے الفاظ لائے ہیں۔ رائے كلى ہے مرادالي تجاديز ہوتی ہیں جن كے نفاذ میں معاشر ہے كے عام لوگوں كا مفاد وابستہ ہو، جبكد رائے جزوى ہے مرادالي تجويز ہوتی جن كے نفاذ میں معاشر ہے كے عام لوگوں كا مفاد وابستہ ہو، جبكد رائے جزوى ہے مرادالي تجويز ہوتی www.besturdubooks.wordpress.com

ہے جس سے کسی خاص فردیا طبقہ کو فائدہ پہنچتا ہو۔ای لئے اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی رائے کلی ہی پسندیدہ امرہے جس میں سب کی بہتری مقعود ہو، جز وی رائے کے نفاذ سے ہمیشہ نظام میں خرابی ہی پیدا ہوتی ہے۔

#### واقعات كانكرار:

شاه صاحب بَيَهُ يَدِيمَ قَرَ ما تَحْ بِل ولمعا كان اكثر من بعث البهم مشركين اورالله تعالى في بن وكول كي طرف جب بحى البيئة انبيا يمبعوث قرمائية الن كي اكثريت شرك تنى البست هذه المصامين في سور كثيرة باصاليب متعدده والاكيندات بليغة الى لئي الله تعالى في الن مضامين في سورتول من متعدد طريقول اور كمل تاكيدات كرماته وابت فرمايا به بنائج الن مضامين كو بهت ى مورتول من متعدد طريقول اور كمل تاكيدات كرماته وابت فرمايا به بنائج القوام كي في في القوام كي المرف سد دو كمل اور يجران برآف والمعذاب وقواب كا

شاہ صاحب میند نے آن پاک کے جن علوم جھانکا ذکر کیا ہے،ان جمی تذکیر ہایام اللہ کے عنوان سے ایسے ی واقعات ہیان کے گئے جیں۔ ولسم ہت حاض من اعادتھا موات کشیو ہ اور اللہ تعالیٰ نے ایسے واقعات کو بار بار بیان کرنے جی کوئی کر شیس چھوڑی۔ چنا نچہ ہم دیکھتے جی کہ موئی ہیں گئے ہا تذکرہ قرآن پاک جی چھیا لیس ۱۲۹ مرتبہ سے ذیادہ کیا ہے۔ صفرت نوح ، صفرت اور اراجیم ،صفرت یعقوب وغیر ہم مین کا ذکر قرآن جی متعدد بار ہوا ہے۔ اکثر لوگ تا بحدہ وتے جی اس لے بار بار کے محرار سے بات ان کے ذہن میں آ جاتی ہے۔ اللہ تعالی نے بھی کوئی بات مثال دے کر سمجھائی ہے ، بھی ہوائی انداز میں بات کی ہے اور بھی کا طبیعن کے ہم کو دنظر رکھ کر بات مجمائی ہے تا کہ کسی طریقے ہے بات کا کی جو تی کے اللہ تعالیٰ ہے تا کہ کسی طریقے ہے بات کا کی جو تی کی واقعہ کا بار بار دکر کرنے میں کوئی کر تیس چھوڑی۔

نعم هٰ كلفا ينبغى ان تكون معاطبة الحكيم المطلق بالنسبة الى هُوَلاء المجهلة والكلام في مقابلة هُوَلاَء السفهاء بهُذا التاكيد بالسان بالمول كريم مطلق يَّتِي اللّهِ بَالْيَاكِ الْمُعَالِي وَلَيْهِ الْمَاتِيمَ مِنْ يَهِمُ النَّ اللّهِ بَالنَّ اللّهِ اللّهِ النَّ يُتِي اللّهِ بَالْيَاكِ الْمُعَالِي وَلَيْهِ الْمَاتِيمَ مِنْ يَهِمُ النَّ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ تاكيدات كى ضرورت تحى فلك تقدير المعزيز الحكيم (يلين: ٣٨) غالب اورعم واله ريردگاركاكي انداز ٢٦٨) غالب اورعم وال

يں.

یبود بوں کی محرابی کے اسباب:

اس کے بعد یہود ہوں کی خرائی کا ذکر کرتے ہوئے شاہ صاحب بھیلی فرماتے ہیں و کسان المبھود قد آمنوا بالتوراة اور یہودی تورات کو مائے شے بینی المبست توراق کی طرف کرتے تھے۔ و کانت صلالتهم تحریف احکام التوراة گران کی گرائی کی وجہ تورات کے احکام بیل تغیر و تبدل کرناتی۔ تسحریف کفظیا او معنویا یہودی تی نفظی مجی کرتے تھے اور معنوی مجی کرتے تھے۔

ان كعلاده يبود بول كى مرائى كالكسبب و كتمان آيا تها يقا كدوه ورات كى آخول كوچمپاجات سقا كدوه ورات كى آخول كوچمپاجات سقد بوتا تها الله به الله به الحداق ماليس منها بها الحداة منهم اوربعض الى چيزول كاتورات كما تحدالحال كردية شهرونى الحقيقت الى منهيل موتى تعمل الكى باتي والي طرف سد كمر كركاب كا حد منادية سفي الحقيقة الى من تيل موتى تعمل راكى باتي والى طرف سد كمر كركاب كا حد منادية سفي المحدد الله الحقيقة الى من تيل موتى تعمل راكى باتي والى المرف سد كمر كركاب كا حد منادية سفي المحدد الله المحدد المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد المحدد الله المحدد المحدد المحدد المحدد الله المحدد المحدد

ونساھلا فی افامة احکامها تورات کا دکام کنفاذی ست روی بھی ان ان کا کمرائی کی ایک وجری رجم والی آیت کو گرائی کی ایک وجری رجم والی آیت کو چھپادیے تھے اورا پی طرف سے گو کرتو رات کا بیٹھم پیش کرتے تھے کہ ذائی کی سز ایہ ہے کہ اس کا مشد کا الاکرے گدھے پر سوار کر دواور گلیوں بازاروں بیں پھرا کراس کی رسوائی کردی جائے۔اس طریقے سے دوتو رات کے ادکام کو تبدیل کردیے ، بعض ادکام کو چھپادیے اور بعض ایک طرف سے افتر اکر کے کہ مدفح برکو کے دوتو رات کے ادکام کو تبدیل کردیے ، بعض ادکام کو چھپادیے اور بعض ایک طرف سے افتر اکر کے کہ مدفح برکو کے مدفح برکو کے ایک کا دیکام کو تبدیل کردیے ، بعض ادکام کو جھپادیے اور بعض ایک طرف سے افتر اکر کے کہ مدفح برکو کے۔

ومسالغة في التعصب بعداههم ال عداميان تحصب شميالند آرائي و اسعيد وسالة نبيت عسلي الله عليه وسلم اورجار ين عام النبين مَنْ الْمُوْرَاكُ www.besturdubooks.wordpress.com رسالت كالسبعاد وسوء الادب اورآپ فَيْ الله على الله على النسبة الله صلى الله عليه وسلم اورحضور مله في الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله في الله في

استبعادِ رسالت میں یہودی اورعیسائی دونوں گروہ ہرابر ہیں۔ یہودی اپنی کتابوں کی پیش کوئیوں کے مطابق اللہ کے آخری نبی کی آمد کے متنظر سے ۔ ان کا خیال تھا کہ سابقہ انبیاء فیل کی طرح اللہ کا نبی آخر الزمان بھی خاندان بنی اسحاق میں سے ہوگا۔ گر جب وہ بنی اساعیل میں سے آگئے تو یہود یوں نے حسد کی آگ میں جل کر آپ کی نبوت کائی انکار کردیا۔ اور آج تک ای تعصب میں مبتلا یہود یوں نے حسد کی آگ میں جل کر آپ کی نبوت کائی انکار کردیا۔ اور آج تک ای تعصب میں مبتلا ہیں۔ ای طرح حسور مین کو اللہ کا گام نہیں بلکہ محمد اللہ تی کا اور تھے ہیں۔ ای طرح حضور مین کو اللہ کا آخری نبی تسلیم کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ آپ عربوں کے مائے لیڈر سے ،اس سے زیادہ آپ کی کوئی حیثیت تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

واما التحريف المفظى فانهم كانوا يرتكبونة في ترجمة التوراة وامثالها لافي اصل المتوراة .... الى .... وكان ارتكر من هذا القبيل في خاطرهم كثير من التاويلات الفاسدة الماخوذة من ابالهم واجدادهم، فازال القرآن هذه الشبهات على وجه اتم (صحتاص ٩) -

### تورات میں تحریف:

گزشتہ میں یہود یوں کی گمرائی کے کی اسباب کا ذکر کیا گیا تھا جن میں سے پہلاسبب
یہ بیان کیا گیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب تو رات میں تحریف کے مرتکب ہوتے تھے۔اب تحریف کی ہوسکتی ہے یعنی ففطی اور معنوی۔اس سلسلہ میں شاہ صاحب بُرائیڈ فرماتے ہیں۔واما السحریف الله ظلی ترجمة المتوراة وامثالها الله فطی جمال تک فظی تحریف کانوا یو تکبونه فی توجمة المتوراة وامثالها www.besturdubooks.wordpress.com

یبودی لوگ تورات کے ترجمہ وغیرہ میں تح بیف کرتے تھے۔ لافسی اصل التوراة نه کو ادت کے اصل متن میں مطلب بیہ ہے کہ تورات کامتن تو قائم رکھتے تھے گراس کامفہوم بیان کرنے میں اصل ادکام کو بدل دیتے تھے۔ شاہ صاحب بین مزید فرماتے ہیں ھدا الدحق عندالفقیر لینی اس ناچیز کے ذرکے یہی بات سے ہے۔ آپ فرماتے ہیں وھو قول ابن عباس حضرت عبداللہ بن عباس عباس حضرت عبداللہ بن عباس کا بھی یہی تول ہے۔

شاہ صاحب بھینے کا یہ نظرید درست نہیں بلکہ حقیقت کے خلاف ہے کیونکہ یہ بات پا یہ شہوت

کو بہنچ جی ہے کہ یہودی تو رات میں لفظی اور معنوی دونوں طرح کی تحریف کرتے تھے۔ اس کی کئی
مثالیں سامنے آچکی ہیں۔ تو رات کے نخوں میں القد کے آخری نبی کی آ مد کی پیشین گو بیوں میں آپ
کانام فار قلیط تھا جو احمد کا ہم معنی ہے۔ اور حضور مالیہ کا اسم گرامی بھی ہے، لہذا یہود یوں نے بعد والے نخوں میں احمد کی بجائے شفیع لکھ دیا۔ اس طرح حضور مالیہ کے فتح کمد کے ضمن میں اصل تو رات میں دس ہزار قد سیوں کی آ مد کا ذکر تھا۔ چونکہ فتح کمد کے موقعہ پر نبی مالیہ کے ساتھ فی الواقعہ وس ہزار صحاب دس ہزار قد سیوں کی آ مد کا ذکر تھا۔ چونکہ فتح کمد کے موقعہ پر نبی مالیہ کے ساتھ فی الواقعہ وس ہزار صحاب کرام ہوگئی کی جماعت تھی اور یہ تعداد تو رات کی چیش گوئی پر پورا اتر تی تھی ، لہذا یہود یوں نے بعد والے تو رات کے شخوں میں دس ہزار کی بجائے لاکھوں تی گھی ہیں اور تو رات میں تحر نیف اللہ کے آخری نبی حضرت محمد نگا اللہ کے اس میں اور تو رات میں تھی ہود یوں کے تعصب اور تو رات میں تحر یف لفظی کی برترین مثالیں ہیں۔

شاه صاحب فرماتے ہیں والتحریف المعنوی تاویل فاسد اور تحریف معنوی تو بہر حال فاسد اور تحریف معنوی تو بہر حال فاسد تاویل فاسد کو ایک معنوی تو بہر حال فاسد تاویل ہے۔ معمل الایة علی غیو معناها لین کی آیت کواس کے اصلی معنی کی بجائے کوئی دوسر معانی پہنا ہے جاکیں۔فرماتے ہیں بتحد کم وانحواف عن الصواط المستقیم ایسا کرنا سیدز ورکی اور سید سے راستے سے انحاف کے متراوف ہے۔

بہرحال یہودیوں کی طرف سے ان کی اپنی کتاب تو راۃ میں معنوی تحریف کی بھی کی مثالیں موجود ہیں جن کے ذریعے انہوں نے حضور خاتم النہین مُنالِیَّا کی بعثت مے متعلق آیات کو غلط معانی پہنا کراپنی ضد اور تعصب کا اظہار کیا ہے۔ اس تشم کی معنوی تحریف کی مثالیں ہمارے اس دور میں موجود www.besturdubooks.wordpress.com

تحریف معنوی کی پہلی مثال:

آ مي شاه صاحب بينيد في تحريف معنوي كى كل ايك شاليس بيان كى بين - فسم ن حسلة ذٰلك ان من سے ایک بیمی ہے۔ قد بین الفرق بین المبتدین الفاسق و المحافر الجاحد في سك ملة شاه صاحب بين فرمات بين كمايك ديندار فاسق آدى اورصري كافركافرق برملت مين واضح ہو چکا ہے فیس کالفظی معنیٰ خروج عن الاطاعت ہے۔اورفاس سے مرادا بیا شخص ہوتا ہے جودین کو بچاتسلیم کرنے کے باوجوداس کے احکام رعمل نہیں کرتا۔ نماز، روزہ، فج، زکو ق کوفرض جانے ہوئے بھی عمل پیرانہیں ہوتا تو ایسا مخص متدین فاس کہلائے گا۔ دوسرا وہ مخص ہے جوسرے سے دین کے کسی تھم کو مانتاہی نہیں۔عبادات کی ادائیگی ،حلال وحرام میں تمیز، وقوع قیامت اور جز اوسزا کے سارے عمل کومحض مولویوں کی ہاتیں قرار دیتا ہے تواہیا آ دمی صریح کا فرہے۔ شاہ صاحب بیشاہ فرماتے میں کدونوں مسم کے اشخاص کا فرق ہر ندہب وطت میں واضح کردیا گیا ہے۔و البست السعاداب الشديد والحلود للكافر اوركافرآ دى كے لئے آخرت من سخت عذاب اور دوزخ من بميشدر بنا بھی ثابت کردیا گیا ہے۔اور میتھم آبرا ہیم مایشہ اورآپ سے پہلے یا بعد والی تمام ملتوں کے لئے بکسال ہے۔وجوز حروج الفاسق من المنار بشفاعة الانبياء اس كے برظاف ايك فاس آ دمى كے لئے انبیاء پین کی سفارش کی بنا پر دوزخ ہے خروج کو جائز قرار دیا گیا ہے تا ہم دیندار فاس کواپنی برعمل کی سر اببراقال ووزع عرابی الوگائ سے بدر می افیاع ک مفارث صواد موزیق معه بابر آسکیس

کے خی کہ سچ دل ہے تو حید کو مانے والا ہر کلہ کوآ دی دوز خے نظل سکے گا۔ گرا ٹی اٹی بدکرداری کے مطابق سزا کا شنے کے بعد۔ دوزخ میں رکھ کران کا تذکیہ ہوگا۔ آہت آہت پاک ہوکردوزخ سے نکالے جا ئیں گے۔ جنت کے ترب آئیں گے اور پھرورمیان میں بڑی بڑی منازل طے کرکے جنت میں داخلہ کی اجازت لل سکے گی۔

واظهر في تـقرير هذا المعنى اسم المتدين في كل ملة بتلك الملة اوراك تقریرے ذریعے ہرملت میں اس ملت کے موافق متدین آ دمی کانا م طاہر کیا گیا ہے۔البتہ کا فرآ دمی کی جائج برتالی کا پیان پختلف ہے اورای کے مطابق اس سے سلوک کیا جائے گا۔ والبست فعی التودافة هده السننزلة لليهودي والعبرى تورات من بيمرتيديهوديول اورعيريول (قديم عيراني يولك والے يهودي) كے لئے ثابت كيا ہے۔وفعى الانتجيل للنصوانى اورائجيل بي يمي حكم عيسائيول كيلي تفاروفى المقوآن العظيم للمسلمين اورقرآن ياك عرمسلمانول كولي يمي يكانه مقرر کیا گیا ہے۔ یعنی آخری امت میں سے بھی جو مخص تو حیدو رسالت اور وقوع قیامت پر ایمان رکھتا ہے مگر بے عمل ہے، وہ ابدی جبنی جیس ہوگا بلکہ دوزخ میں اس کی برحملی کا تذکیہ موجانے کے بعد است مبل سنه نكال لياجائ كارا مام زندى يُؤخذ في الى كتاب مين اس موضوع برباب بى اس طرح باندها بان احسل المتوحيد لأ يعطدون في النار ليني توحيدكومان والع بميشد وزخ يل تيس رہیں گے۔اور پھردوز خے،خروج بھی کئی اسباب کی بنا پر ہوگا۔مثلاً سب سے پہلے انہیاء عظم سفارش كريس كے \_ پھرامتوں ميں سے كامل الا يمان لوگ اور شہداء بھى سفارش كريں مجے ۔ اس كے علاوہ ال لوگوں کے انجام دیئے گئے بعض باریک کا م بھی ان کی سفارش کا ذریعہ بن جا کیں سے۔ تاہم ان کواپی ا بن معصیت کے موافق کم عرصہ یا زیادہ عرصہ دوزخ میں گز ارنا ہوگا۔

ومناط المحكم الايمان بالله واليوم الآخو اوراس مح كامدارالله تعالى اورقيامت كدن يرايمان لان يروالانقياد لنبى بعث اليهم اوراس في كاطاعت يرجوان كي طرف معوث مواو العمل بشر الع الملة اورامت كقوانين يمل كرني يواجت ناب المنهيات من تلك الملة اوراس المت كمنوع المورس اجتناب كرني يركعا عميات للخوق في الملة اوراس المت كمنوع المورس اجتناب كرني يركعا عميات للخصوص فوقة من الفوق www.besturdubooks.wordpress.com

ل ذاتها اوربیسی فرقد کی ذاتی خصوصیت نبیں ہے۔ گویا کسی بھی ملت کے متدین فاس کے دوز خبیں اس کے دوز خبیں اس کی ہے ملی کی سزا کاٹ کررہائی کا اصول کسی خاص فرقد یبودی ،عیسائی وغیرہ کے لئے مختص نہیں کیا گیا بلکہ کسی بھی ملت کا شخص نہ کورہ شرائط پر پوراا ترتا ہے، دہ اس رعایت کا مستحق ہے۔

فیحسب الیهود ان الیهودی و العبوی یدخلان الجنة البتة البتة البتة البت بهودیوں نے بیگان کرلیا کرمرف بہودی اورعری فرقے بی جنت میں داخل ہو کیس کے و تنفعہ مسفاعة الانبیساء ان کوان کے نیوں کی شفاعت فا کدہ پہنچائے گی۔ای بنا پرقرآن پاک نے ان کا بیمان قل کیا ہے۔و قالو اکن تکسنا النّار اللّا انگاماً مَعْدُودُدَةً (البقره: ۱۰۸) انہوں نے کہا کہ بم صرف چند دن دور خ میں رہیں گے جتنے دن بچرے کی پوجا کی تھی ،اس کے بعد بمیں وہاں سے نکال لیاجائے گا۔ تورات میں بھی موجود ہے کہ ابراہیم میشادوز نے کے درداز ہے پرکھڑے ہوں گے ادروہ کی ختنہ شدہ ببودی کو دوز خ میں نہیں گرنے دیں گے بخواہ اس کا ایمان بھی صحیح نہ ہواور نبی کے انتیاد کا جذبہ بھی موجود نہ و رگر گراہ فرقے بھی اسی زخم میں مبتلا ہیں۔شرک کرنے والے اور بدعات کوروائ دیے والے بھی بھی امید گا کے بیٹھے ہیں کہ حضور میلیا سفارش کر کے ہمیں دوز نے سے نکال لیس گے دیا والے اور اعمال بھی صحیح نہ ہوں۔ ہمارے لئے الله تعالی کے نبی کی محبت بی کا فی اگر چہ بھاراایمان بھی مشکوک اورا عمال بھی صحیح نہ ہوں۔ ہمارے لئے الله تعالی کے نبی کی محبت بی کا فی ہے۔ رافضوں سے نکال لیس گے بیسب و سے بی باطل فرتے ہیں۔

شاه صاحب بين فرمات بين كديفرة تاى باطل زعم مين بتلايس ولسولم يسحقق مناط المحكم اگر چددار كلم ان پر فابت نه به وتا به ولو كان مؤمناً بالله بوجه غير صحيح اور اگر چد خدا تعالى پران كا ايمان به محصح طريق پرنه بو ولولتم يكن له حظه بن الايمان بالآخرة اور اگر چدايان بالآخرت پران كا ايمان مين كه حصد نه بود و بو سالة المنبى المبعوث الميه اوران كر خدايان بالآخرت بران كا ايمان مين كه حصد نه بود و بو سالة المنبى المبعوث الميه اوران كر طرف معوث بون و الى نه خدا خسلط كي طرف معوث بون و حهل محص شاه صاحب بين فرمات بين كر گراه فر قول كايد كمان بالكل غلط اور محض

ے۔ www.besturdubooks.wordpress.com

جہالت ۔

اس کی مثالیں آج ہمارے دور میں بھی عام میں۔ ایمان سیح نہیں ہے ، اس میں شرک کی ملاوٹ ہے یا تشبیہ کا قائل ہو گیا ہے مگرزعم یہی ہے کہ وہ جنت میں ضرور جائے گا۔ ایسے لوگ حجاب سوء معرفت میں مبتلاء میں اور ان کا ایمان قطعاً معتبر نہیں ہے، ندان کونجات مل نکتی ہے۔ ایسے لوگوں کے بارے میں ہی سفارش نہیں کریں گے اور نہ کسی کی سفارش مقبول ہوگی۔ دراصل بیبودیوں نے تورات میں تحریف کر کے غلط معنیٰ فکالے اور پھران کوتورات میں داخل کردیا اوراب اس براعتقادر کھتے ہیں۔ شاه صاحب برسية فرمات بي ولسما كان القرآن العظيم مهيمناً على الكتب السالفة قرآن بإكسابقه كتب اويكامحافظ بريبلي كتابول كيمام يحج مضامين قرآن مجيدين محفوظ کردیئے گئے ہیں اورغلط باتوں کی نشائد ہی کردی گئی ہے۔ پہلی کتابوں میں مدارا یمان بھی موجود تھا مگریبود بوں نے اسے نکال کرنجات کوصرف اپنے فرقے تک محدود کردیا کہ بہود یوں اورعبرانیوں یا نام نہا دمسلمانوں کو نجات کا پر دانہ حاصل ہے۔ شاہ صاحب بھی نے فرماتے ہیں کہ چونکہ قرآن کریم تمام كتب سابقه كامحافظ و حبيناً لمواضع الاشكال فيها اوران يس موجودا شكال كوبهي واضح كرنے والا ب كشف الغطاء عن هذه الشبهة على وجه اتم البرااس في الشبكا بهي كمل طور يريرده عِ كَرُويا بِاور بات كى وضاحت كردى بـ بَلنى مَنْ كَسَبَ سَيّنةً وَ أَحَاطَتْ به خَطِيْتَةً فَٱلْتِكَ ٱصْحَابُ النَّارِجِ هُمْ فِينَهَا خُلِدُوْنَ ۞ (البقره: ٨١) جمس ني برائي كمائي اوراس كي برائي نے اس کو گھیرلیا تو بھی لوگ دوزخ والے ہیں جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ برائی کا احاط کسی عمل ہے نہیں ہوتا کیونکہ عمل تو ایک محدود چیز ہے جس کاارتکاب ہاتھ ، یا وُں یا دیگرانسانی اعضاء کے ساتھ ہوتا ہے۔ حقیقت میں برائی کا احاط عقیدے کی خرالی کی جدسے ہوتا ہے۔ اگر عقیدے میں شرک یا تثبیہ کی ملاوٹ ہے یا بالکل ہی منکر ہوگیا ہے تو برائی اس کےسب جسم پر حاوی ہوجاتی ہے۔اور برائی ِ کے گیر لینے کا یہی مطلب ہے۔

شاہ صاحب میں نے بہودیوں کی طرف ہے تحریف کی ایک مثال بیان کی ہے کہ س طریقے سے دہ صرف اپنے آپ کونجات یا فتہ سجھتے ہیں اگر جدان پر مدار بھی ٹابت نہیں ہوتا۔

# تحریف معنوی کی دوسری مثال:

یبود یوں کی طرف ہے تورات میں تحریف معنوی کی دوسری مثال اس طرح بیان کی گئ ے۔ شاہ صاحب بَرِیَنی فرماتے بیں و من جملة ذلك ان میں سے ایک ریکی ہے۔ اند قلد بین فی ملة احكاماً تناسب مصالح ذلك العصر كمردور ش المت كاحكام الدورك مناسبت ك ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔ زمانے کے حالات کے مطابق اگر کسی ملت میں کوئی چیز حلال تھی تو دوسری ملت میں اس دور کی مناسبت ہے وہ چیزحرام قرار دے دی گئی۔ یا اگر کوئی چیز پہلی مکت میں حرام تھی تو دوسری میں حلال قرار دے دی گئی۔ ایسے احکام دائی نہیں ہوتے بلکہ زمانے کے حالات کے مطابق بدلتے رہتے ہیں۔ یہودیوں پرحلال جانوروں کی چر بی اوراونٹ کا گوشت حرام قراریایا تھا۔جس کی وجہ ہے یہودی خت مشکل میں پڑ گئے۔انہیں گوشت کی بوٹیوں ہے چرنی کوچن چن کرا لگ کرنا پڑتا تھا۔ یبود یوں کیلئے بیتھم دائی نہیں تھا بلکہ اس دور کی مصلحت کے مطابق تھا۔ اللہ نے فرمایا ذلك بحبرَ أَنْهُ فِي بِيغْيِهِمْ (الانعام: ١٥٧) بيان كى سركثى كى جزائقى - چنانچە بعد ميں بيتھم اٹھاليا گيا-اب اس آخری امت کے لئے حلال جانوروں کی چربی ادراونٹ کا گوشت حلال ہے۔ ہرملت میں اس تشم کے احکام مصالح وقت کے مطابق آتے تھے۔ ایسے احکام کا نفاذ وقت کے نبی کی نبوت تک محرصہ ك لئے ہوتا تھا۔ جب دوسرا نبي آتا تھا تو تھم ميں دوركي مصلحت عےمطابق تبديلي آجاتي تھي۔اصل مدارتو ایمان اورانقیاد ہے۔ جوبھی نبی آتا تھا اس کے احکام کی اطاعت ضروری تھی اوراس طریقے سے احکام نافذاورمنسوخ ہوتے رہتے تھے۔

اس کے برخلاف بہودیوں نے بیعقیدہ بنالیاتھا کہ ایک و فعدنا فذہونے والاکوئی بھی تھم واکن اور نا قابلِ تنتیخ ہوتا ہے۔ بہودیوں نے اس معاملہ میں بھی تھوکر کھائی ۔ تھم میں مداومت کا جولفظ آتا تھا، شاہ صاحب بیتید فرماتے ہیں کہ اس سے ظاہری مداومت مرادشی نہ کہ حقیقی ۔ مطلب بیتھا کہ جب تک بیہ بی تم میں موجود رہے گا، بیتھ منافذ رہے گا گر بہودیوں نے اسے ابدی دوام پرمحول کرلیا اور اس طریقے سے وہ تورات کے متن میں معنوی تحریف کے مرتکب ہوئے۔

شاہ صاحب سے نے اس مسلہ کو تناف طریقوں سے سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ آپ نے www.besturdubooks.wordpress.com ججۃ اللہ البالغہ میں بیرمسئلہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ جہال کمی نبی کی امت کے لئے ہمیشہ روز ے رکھنے کا ذکر آتا ہے تو اس کا افکار نہیں کرنا چا ہے البی امت کے لئے یہی تھم مناسب تھا کیونکہ ان میں ہیمیت کا مادہ بہت زیادہ تھا جس کوفر وکرنے کے لئے ہمیشہ روز ے رکھنے کا تھم دیا گیا۔ کسی امت کو کم روز ے رکھنے اور کم نمازیں پڑھنے کا تھم تھا۔ پھر آخری امت کے لیے ایک ماہ کے روز ے مقرر ہوئے کیونکہ ان میں ہیمیت کو تو ڈنے اور شیطان کی سواری سے بچنے کے لئے کافی ہیں۔

وقد سلك في التشريع مسلك عادات القوم اورتوانين شريعت كي تشكيل مي متعلقة قوم کی عادات و کمحوظ خاطر رکھا گیا ہے۔وامسو بالا خد بھیا اوران کوان قوانین ریختی ہے مگل كرني كأحكم ديا كياتها وادامة الاعتبقاد والعمل عليها تاكيداً اليساحكام يرمراومت كالعقاد اوران يرعمل كرنے كى تاكيد كى تى كى تاكيد كى تى دوب حصر المحقيقة فيها اور حقيقت كواس كاندر محصور كردياجا تاتقا والمرادان الحقيقة محصورة فيها في ذلك العصر وذلك الزمان اوراس دورادراس زیانے میں حقیقت ان احکام کے اندر محصور تقی لینی بیاحکام ہمیشہ کے لئے نہیں ہوتے تھے بكهاس دوركم لئح بوت تقروالسواد هنالك الادامة الظاهرية لاالا دامة المحقيقية اور اس ہے مراد ظاہری مداومت ہوتی تھی نہ کہ حقیقی مداومت ۔ حقیقی مداومت تو نا قابل عنین اور ہمیشہ کیلئے ہوتی ہے۔ گر ظاہری مداومت اس زمانے کے نبی کی نبوت تک سے عرصہ کے لئے نافذ العمل اور قابل عمل بوتي ہے۔ یعنی مالم یات نبی آخر ولم یکشف الغطاء من وجه النبوة لیمن جب تک دوسرانی تبیس آجاتا اور چیرہ نبوت ہے پر دہنیں مثالیا جاتا، نازل شدہ تھم نافذ رہتا ہے۔ کو یا نبی کا دنیا میں آ جانا ہی کافی بلکہ جب تک نی خوداین نبوت کا اعلان ندکر سے سابقہ تھم نافذ سمجھا جاتا ہے۔و هسم حملوا ذلك على استحالة نسخ اليهودية محريبوديون فأسكابيمطلب اخذكياك یہودیت نا قابل تمنیخ ہے۔ یہ بھی ان کی ایک خرائی تھی۔

ومعنى وضية الاحد بتلك الملة اورالمت يهوديت كوپكر سدر كفنى وصيت فى المحدقيقة وصيته بالايمان والاعمال الصالحة درحقيقت ايمان اورا ممال صالحرى وصيت تقى - www.besturdubooks.wordpress.com

ولم تعتبو حصوصية تلك الملة لذاتها ندكه طت يهوديك ذاتى خصوصت اس كبرخلاف وله ولاء اعتبروا المخصوصية ان لوگول فضصصت كاغلطا عتباركر كفظنوا بيمان كرليان يعقوب عليه الصلوة والسلام وصى او لاده باليهودية كم حضرت يعقوب ايئة في اولاد كويهودية كرحض بيائم ريخ كا وصيت كقى حالانكه آب كى وصيت توحيد يعن صرف ايك خداكى عبادت كرفي اوراعمالي صالحانجام دين كا وصيت تقى حساست قديد يعن صرف ايك خداكى عبادت كرفي اوراعمالي صالحانجام دين كا وصيت تقى وصيت توحيد الك

#### تيسري مثال :

مِيں۔ مگراللہ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ اگرالی بات ہے قُلُ فَلِمَ یُعَلِّدُ بُکُمْ وَ بِكُورُ بِكُمْ تَو پھرالله تعالی تہمیں تمہارے گناہوں پرسزا کیوں دیتاہے؟ مقرب بیٹوں کوکون سزا دیتا ہے بتم اپنے دعوے میں جھوٹے ہو۔ دراصل تورات میں بینے کالفظ مجاز أمجوب کے معنیٰ میں استعمال کیا گیا ہے۔ مگر بہودیوں في الصحقيق بي رجمول كرايا فظن اليهود ان ذلك التشريف دائر مع اسم اليهودي والمعبوى والاسوانيلي اس يهوديون في كمان كرليا كهييزت وشرف صرف يهودي عبرى ادراسرائیلی ناموں کے ساتھ مخصوص ہے۔ولم يعلموا انه دائر على صفة الانقياد والخضوع وتمشية مااراد المحق سبحانه ببعثة الانبياء لاغير اوروه ينهان يائك كاستكمل اطاعت،عاجزی اور الله تعالی کی مرضیات کے مطابق اس کے مبعوث کردہ انبیاء کے راستے پر چلنے کے سوا پچيم ارئيس ہے۔وكان ارتكىز مىن ھىذا القبيل فى خاطر ھم كثير من التاويلات الفاسدة الماخوذة من ابائهم واجدادهم اوراس شمكى بهت ي تاديلات ان كے دلول ميں رائخ موكِّي تعين جوده اين آباؤ اجداد سے اخذكرتے علي آئے تھے۔ف ازال القر آن هذه الشبهات علی وجه اندم گرقرآن یاک نے سابقہ کتب کے گران ہونے کے ناطے ایسے تمام شہات کی تردید کردی ہے۔ اما كتمان الآيات فهو انهم كانوا يخفون بعض الاحكام والآيات ليحافظوا على جاه شريف او لاجل رياسة يطلبونه، وكانوا يحذرون ان يضمحل اعتقاد الناس فيهم ويلاموا بترك العمل بتلك الآيات ..... الى ..... وبالجملة فان شئت ان ترى انسوذج اليهود فانظر الى علماء السوء من الذين يطلبون الدنيا، وقد اعتادوا تقليد السلف، واعرضوا عن نصوص الكتاب والسنة، وتمسكوا بتعمق عالم وتشدده واستحسانه، فاعرضوا عن كلام الشارع المعصوم، وتمسكوا باحاديث موضوعة وتاويلات فاسدة كانت سبب هلاكهم (ص ٢١١١)\_

### كتمانِ آيات:

یہود بوں کی مختلف خرابیوں کا ذکر ہور ہاہے۔ گزشتہ درس میں ان کی طرف سے تو رات میں ان فلطی اور معنوی تحریف کے درس میں ان کی طرف انفظی اور معنوی تحریف کرنے کا انداز مثالیں دے کرسمجھایا گیا تھا۔اب آج کے درس میں ان کی طرف سے کتمانِ آیات کا چھپا جاتے تھے جنگی وجہ سے ان کے مفاد پرز دیر تی تھی۔

شاه صاحب بریستا فرماتے اما کتمان الآبات جہاں تک آیات اللی کو چھپانے کا تعلق ہے فہہ و انہم کانوا یخفون بعض الاحکام والآبات وہائی طرح ہے کہ یہودی بعض ادکام اور آیات کوفی رکھتے تھے، لوگوں کے سامنے ظاہر نہیں کرتے تھے لیہ حافظو اعلی جاہ شریف تاکہ وہ اپنے مرہے اور عزت کی تفاظت کر کیس ۔ اگر وہ مخفی ادکام اور آیات کولوگوں کے سامنے ظاہر کردیت تو محاشر ہے میں رسواہو جاتے اور لوگ یہ پوچھے میں جن بجانب ہوتے کہ قبل ازیں ان کو کول چھپا کر لوگوں کوان پر جہا کہ کہ کو گئی ہوت ہے۔ دین راہنما ہوتے تھے، کوئی پوپ ہوتا تھا، کوئی برا پاوری، کوئی چھوٹا پاوری اور کوئی سروار ہوتا ہے، بعض کو جاگیریں ملی ہوئی تھیں ۔ اور برے برے کرجوں کے نگران ہوتے تھے، جس کی وجہ سے وہ معاشر سے میں بڑے باعزت سجھے جاتے برے بر برے گرجوں کے نگران ہوتے تھے، جس کی وجہ سے وہ معاشر سے میں بڑے باعزت سجھے جاتے سے ۔ اعدر یں طال سے مخوم ہو سکتے تھے، لہذا وہ بعض آیات کو چھپار کھنے میں بی عافیت تجھے۔ اور عزت و احترام سے محروم ہو سکتے تھے، لہذا وہ بعض آیات کو چھپار کھنے میں بی عافیت تجھے۔ اور عزت و احترام سے محروم ہو سکتے تھے، لہذا وہ بعض آیات کو چھپار کھنے میں بی عافیت تجھے۔ کو سکس کی طاف کا محافظ کی بیاں کی بادسائی کا بھا تھ الحکم میں بی عافیت تجھے تھے۔ لورعزت و احترام سے محروم ہو سکتے تھے، لہذا وہ بعض آیات کو چھپار کھنے میں بی عافیت تجھے تھے۔ لورعزت و احترام سے محروم ہو سکتے تھے، لہذا وہ بعض آیات کو چھپار کھنے میں بی عافیت تجھے۔ کو سکس کی طاف کو سکس کی عالم کے کو سکس کی سے کو دم ہو سکتے تھے، لیکن اور محاف کو سکس کی بیاں کی بیاں کو سکس کی دور کو سکس کی عالم کو سکتے تھے۔ لورعزت و احترام سے محروم ہو سکتے تھے، لیکن اور محافل کی بیاں کی بیاں کی بیاں کی بیاں کو سکتے تھے۔ لورعزت و احترام سے محروم ہو سکتے تھے، لیکن اور کوئی سے کوئی ہو سکتے تھے، لیکن کی بیاں کی بیاں

سمن ایست کی ایک وجرید بھی ہوتی تھی او لاجل ریاسة بسطلبونها بیر کرده لوگ کی عہدے یا منصب کے امید وار ہوتے تھے اور آیات کوظا ہر کردینے کی صورت میں وہ متعلقہ منصب کے نااہل قرار پاستے تھے ، لبنداوہ ان آیات اوراد کام کولوگوں سے تھی ہی رکھتے تھے۔ و سے انسوا یہ سے فرون ان بیاسی جمی خوف رہتا تھا کہ اظہار آیات کی صورت میں لوگوں کا اعتقاد الناس فیہم آئیس بیمی خوف رہتا تھا کہ اظہار آیات کی صورت میں لوگوں کا اعتقاد ان پر کمزور ہوجائے گا کے ونکہ لوگوں کو پتہ چل جائے گا کہ ان کا فلال پاوری اب تک غلط فتو کی دیتارہا ہے ، لبنداکوئی اے عزت کی دوسے نوگ ان کو طامت کریں گے۔
متعلقہ آیات بیمن نہ کرنے کی وجے نوگ ان کو طامت کریں گے۔

# ىپلىمثال :

جس طرح گزشته دروس میں شاہ صاحب میشید نے یہودیوں کی طرف سے تحریف فی الکتاب كمثاليس بيان كى بير،اى طرح اب كتمان آيات كى بهى مثاليس بيان كرتے بير وفسم ن جسلة ۔ فیلک من جملہان کے ایک مثال بیہے ان رجے النوانی مذکود کی التوواۃ کروائی کوسنگسار کرنے کا تھم تورات میں موجود تھا تمرسر کردہ یہودی آیت رجم پڑل درآ مذہبیں کرتے تھے۔و سے انوا يتركونه الاجماع احبارهم على توك الرجم وه ابآيت بِعمل درآ ما اللي ترك كريك تح کیونکہ ان کے بڑے بڑے میراورمولوی اس کے ترک پرمنفق ہو بچکے تھے۔ابتداء میں بہوریوں کا طریق کاربینها که اگر کوئی کمزورآ دمی زنا کاارتکاب کرنا تواہے رجم کی سزادی جاتی اورا گر کوئی بڑا آ دمی اس جرم میں ملوث ہوجا تا تو اس کے رعب دوبد بداورا ٹرورسوخ کی وجہ سے اسے رجم نہ کرتے۔ پھر پچھے عرصہ بعدیہودی علماء نے آپس میں مشورہ کیا کہ ہمارا میطریتی کار قابل اعتراض ہے، البذازانی کے لئے کوئی ایسی سز اتجویز کرنی جاہیے جو ہرچھوٹے بڑے،ادنی ،اعلی ،امیر ،غریب سب کے لئے کیسال ہو۔ چانچيواقامة الجلدانبول نے اس جرم کی مزاکوڑے مارناو تسحيم الوجه مقامه منه کالاکرنا مقرر کردیا۔ گویا انہوں نے بدکاری کی سزا سنگساری کی بجائے کوڑے مارنا اور روسیا ہی مقرر کردیا۔ و یسکنسمون ذٰلك معنافة الفضیعة اوررجم والےاصل تھم کورسوائی کے ڈرسے چھیانے گئے۔ تگر الله تعالیٰ نے ان کے اس کتمان کوظا ہر کر دیا، یہودی علاء ذلیل ورسوا ہوئے اور زانی کورجم کیا گیا۔ میں مجھے www.besturdubooks.wordpress.com

ا حادیث میں موجود ہے۔

یبود ایوں کی اس تمام تر غلط ترکت کے باجود رجم کی آیت آج بھی تحریف شدہ تو رات میں موجود ہے۔ تو رات کے تراجم اردو، فاری ،انگریزی ،عربی مختلف زبانوں میں شائع ہو چکے ہیں۔ آپ کے یہاں کتب خانہ میں موجود اردوتر جمہ میں یہ آیت اب بھی موجود ہے کہ' جو شخص پڑوی کی بیوی سے زنا کرے گا وہ جان سے مارا جائے گا''۔ بیرجم ،ی تو ہے جس کو یہود کی لا کھ کوشش کے باوجود ختم نہیں کر سکے۔

### دوسری مثال :

ومن جملة ذلك كتمان آیات کی دوری مثال شاه صاحب بیسیدیول بیان کرتے ہیں انهم كانوا یؤولون آیات بشارة هاجر واسماعیل علیهما الصلاة والسلام ، بیعثة نبی فسی اولاده ما كديبودى لوگ ان آیات کی غلط تاویل کرتے تے جن بیل حضرت ہاجرہ ورائی اورائی ایسان کی اولاد هم ما كديبودى لوگ ان آیات کی غلط تاویل کرتے تے جن بیل حضرت ہاجرہ ورائی اشارة اسائیل میں بیلی بیلی بیلی ایسان میں کہ موجود بیلی بیلی بیلی بیلی اولاد بیل سے ایک ملت كاظهور بوگا جس کی شہرت سرز بین تجاز بیلی بوگ و تمال کی اولاد بیل سے ایک ملت كاظهور بوگا جس کی شہرت سرز بین تجاز بیلی بوگ و تمال کی اولاد بیل سے ایک ملت كاظهور بوگا جس کی شہرت سرز بین تجاز بیلی بوگ و تمال کی اولاد بیل سے وقت کی تعلی ایسان کی اوراؤں سے موات کی بیاڑیاں بھرجا سی گی اور گون آئیس گے۔ ویہ قصدون ذلك المواضع من اطواف الاقالیم اور پہاڑیاں بھرجا سی گی اور گون آئیس گے۔ ویہ قصدون ذلك المواضع من اطواف الاقالیم اور اطراف عالم سے لوگ ان مقامات كاقصد كریں گے جب حضرت ابر آبیم بیش این بوگ سے کا نام ہاجرہ تھا اطراف عالم سے لوگ ان مقامات كاقصد كریں گے جب حضرت ابر آبیم بیش كردیا اور ابرا بیم بیش می دری اور ابرا بیم بیش میان نام ہاجرہ تھا کے دارت سارہ كود ہے دی۔ انہوں نے اسے اپنے خاوند كی خدمت میں پیش كردیا اور ابرا بیم بیش میں اس کا نام ہاجرہ تھا سے نكاح كرليا۔ اور اس سے اساعیل میں بیش كردیا اور ابرا بیم بیش اس کے اسے سے نكاح كرليا۔ اور اس سے اساعیل میں بیش كردیا اور ابرا بیم بیش میں بیش كردیا اور ابرا بیم بیش اس سے نكاح كرليا۔ اور اس سے اساعیل میں بیش میں بیش كردیا اور ابرا بیم بیش میں بیش كردیا اور ابرا بیم بیش میں بیش كردیا اور ابرا بیم بیش میں بیش كردیا اور ابرا ہیم بیش میں بیش كردیا اور ابرا ہیم بیش بیش كردیا در اس سے اساعیل میں بیش كردیا ور ابرا ہیں ہوئے۔

حضرت ابراہیم پایٹانے ان دونوں مال بیٹا کوارض ججاز میں مکدمیں آباد کیا۔ان کے آگے بارہ بیٹے ہوئے اوراس طرح ارض ججاز میں ایک ملت اٹھی۔اللہ کے حکم سے ابرا ہیم اورا ساعیل بیٹا نے بیت اللہ شریف کواز سر نونتمیر کیا ،لوگوں کو بیت اللہ کا ج کر نے کی دعوت دی۔ چنانچواس وقت سے لے کرآج باللہ شریف کواز سر نونتمیر کیا ،لوگوں کو بیت اللہ کا ج کر نے کی دعوت دی۔ چنانچواس وقت سے لے کرآج

تک ہرسال ہزاروں لاکھوں انسان بیت اللہ شریف کے جج کے لئے آتے ہیں۔میدانِ عرفات میں وقت میں ۔ وقوف کرتے ہیں جن کی تلبیہ کی صداؤں سے عرفات کی پہاڑیاں گونج اٹھتی ہیں۔و ھسی شاہتہ فسی النوراۃ المی الآن اور بیساری باتیں آج تک تورات میں ثابت ہیں۔

بیرساری بشارتی بی ورات میں موجود تھیں گریبود یوں نے ان کی غلط تاویلات کیں۔ درائسل یہودی نبی آخرالز مان کی بعثت کے تو قائل تھاورا بنی کتابوں کی پیش گوئیوں کے مطابق وہ ان کی آمد کے منتظر بھی تھے گرتو قع پیر کھتے ہتھے کہ چونکہ اس سے پہلے ہزاروں انبیاء حضرت اسحاق اور ایعقوب بینائی کے خاندان میں سے آئے ہیں، اللہ کا آخری نبی بھی انہی کی اولا دمیں سے ہوگا۔ گرجب اللہ کے آخری نبی حضرت نبی حضرت محمظ اللہ کے اپنی نبوت کا اعلان کیا تو یہودی حسد کی آگ میں جل گئے کیونکہ آپ حضرت اسحاق مائیل کی دولا دمیں سے تھے۔ اسی حسد کی بنا پر یبود یوں اور اسحاق مائیل کی بجائے حضرت اسماعیل مائیل کی دولا دمیں سے تھے۔ اسی حسد کی بنا پر یبود یوں اور عیسا نیوں نے آخ تک حضور میں اللہ گئی نبوت در سالت کو تسلیم نہیں کیا۔ وہ آپ کو عربوں کا قائد تو تسلیم کرتے ہیں گر نبی مانے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے تو رات کی متعلقہ آیات کی غلط تاویل اور بیا ت کیس تا کہ حضور میں اللہ تو رسالت کو تابت نہ کیا جا سکے۔

و کانوا یؤولونها بان فلك اخبار بوجود هذه الملة اور یبودی ان آیات کی تاویل یکر تے تھے کہ ان جس ای لمت کے ظاہر ہونے کی خردی گئے ہے۔ واندہ لیس فید امر بالا خذ بھا مگراس پمل کرنے کا تکم نہیں ہے۔ مزید برآس و کانوا یہ قولون ملحمة کتبت علینا وہ یہ بھی کہتے تھے کہ اس امت کے غلیا ورشہرت سے مرادا یک لڑائی ہے جوہم پر مسلط کی گئی ہے۔ فاہر ہے کہ لڑائی ہیں شوروشر بنعر بے بازی اور عام شہرت اور کس نریت کا غلیہ ہوتا ہے، اس لئے وہ ملت آخرہ کی بنارت کو محض ایک لڑائی پر محمول کرتے تھے۔ اس طریقے سے یہوری آبی آخری نبی اور آخری ملت کا انکار، اس پمل درآ مدے انکار جیسی غلط تاویلیس کرتے تھے۔ ولسما کسان هدانت اویسل در کیکا گلایسسمعہ احد چونکہ بیتا ویل بالکل یودی اور کمز و تھی لبذا کوئی بھی اس کو سننے کے لئے تیار نہ تھا۔ و لا یک در قبل سے عند احد اور نہ ہی ہی ہاں سی محتمی ہی ہی تاویل کے پیش نظر یہودی اس کو تی وصیت کرتے اظھارہ لکل عام و خاص الیں ہے محتیٰ تاویل کے پیش نظر یہودی اس کو تی وصیت کرتے اظھارہ لکل عام و خاص الیں ہے محتیٰ تاویل کے پیش نظر یہودی اس کو تی وصیت کرتے محتمیٰ کے دولوں کی دولوں کا کو کی دولوں کے کہاں کے بیش نظر یہودی اس کو تی وصیت کرتے کہاں کو کیلوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کی دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی کو کی دولوں کی

تھادراس کو ہر عام دخاص کے سامنے ذکر کرنے کو مناسب ہیں بچھتے تھے۔ چنانچ قرآن پاک نے ان کے اس رازی پردہ دری اس طرح کی ہے آئے بحقہ فو نکھ میں فقت اللہ عکی گئے ہے لیے عند کہ اس رازی پردہ دری اس طرح کی ہے آئے بحقہ فو نکھ میں ایک دوسرے کو کہتے تھے کہ کیاتم الی چیز کان کرتے ہوجواللہ نے تم پر ظاہر کی ہے تا کہ وہ تم ہارے پر دردگار کے ہاں تمہارے ساتھ جھڑ اکر سکیں ۔مطلب سے کہ یہودی حقیقت کو اچھی طرح جانتے اور پہچانتے تھے اور غلط تاویلات کرکے انکار کردیتے تھے، شاہ صاحب بہتید فرماتے ہیں مااجھلھم تعجب ہے کہ یہ لوگ کس قدر جائل تھے۔

شاه صاحب بینید فرماتے بین کیف تسحیل منة الله سبحانه و تعالی علی هاجو و اسماعیل بهذه المبالغة کی طرح محول کیاجائے گااللہ تعالیٰ معافی و تعالیٰ کا وہ احسان جواک نے حضرت ہاجرہ اورا ساعیل بینی پراس مبالغ (زوروشور) کے ساتھ کیا ہے و فاکس و هدفه الاحة الاحة بهذا النشریف اوراس آخری امت کا اس عزت واحر ام کے ساتھ و کرکیا ہے علی ان لا یکون فیده حث و تسحویس و تسر غیب فی الاحلہ بالمتدین بھا اگراس میں آخری المت کو بلوردی نے کیرنے کی ترغیب و تحریص اور برائیخت کی نہو مطلب بیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس شان وشوکت کے کیرنے کی ترغیب و تحریص اور برائیخت کی نہو مطلب بیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس شان وشوکت کے ساتھ حضرت ہاجرہ ، حضرت اساعیل بینی اور آخری امت کا وکر کیا ہے ، یہی اس بات کی ولیل ہے کہ اس ملت کو بلور دین اختیار کرنا ضروری ہے۔ اس منتج کے علاوہ اسے کی دوسری بات پر محول تیں اس ملت کو بلور دین اختیار کرنا ضروری ہے۔ اس منتج کے علاوہ اسے کی دوسری بات پر محول تیں کیا جا اس ملت کو بلور دین اختیار کرنا ضروری ہے۔ اس منتج کے علاوہ اسے کی دوسری بات پر محول تیں کیا جا سک سے انداز کیا ہے اور اس کو اختیار کرنے کا تھم تیں دیا ، یہن برو بوں کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے محض اس آخری ملت کا ذکر کیا ہے اور اس کو اختیار کرنے کا تھم تیں دیا ، یہت برو بین کا یہ بہت برو بہتان ہے۔

آ گفر بایاام الافتواء أور یهود الرا العن جموت باند سے کے جرم بی بھی ملوث سے دفالسب اوراس کا سبب بی تعافیہ دخول التعمق و التشدد علی احباد هم و دهبانهم کران کے بیروں اور مولویوں بیں تعتق اور تشد دراخل ہو چکا تھا۔ تعتق کا معنی بال کی کھال اتارتا ہے لینی سخت کا تی بیروں اور مولویوں بین تعتق اور تشد دراخل ہو چکا تھا۔ تعتق کرتا اور تشد دکا معنی مختی کرتا اور تشد دکا معنی مختی کرتا اور تشد دکا معنی محتی کی دور سے دو افتر اے مرتکب ہوتے تھے۔ آپ کو یا وہونا چا ہے کہ سک دور کے محتی کہ دور کا تعق کی دور کی دور کا تعلق کی دور کی دور کی محتی کی دور کی دور کی دور کی محتی کی دور کی

تعصب سے مراد جا نبداری یا غلط بات کی جمایت کرنا آتا ہے۔ اپنے خاندان، برادری یا مولوی کی بات کو دوسروں کے مقابلے میں بلاوجہ ترجیح وینا تعصب کہلاتا ہے، جو کہ ایک بری خصلت ہے اس کے مقابلے میں بلاوجہ ترجیح وینا تعصب کہلاتا ہے، جو کہ ایک بری خصلت ہے اس کے مقابلے میں تصلب فی الدین کی اصطلاح ہے جس سے دین میں پختگی اور اس کے اصولوں پراقام مراد ہوتی ہے۔ جیسا کہ محابہ کرام چونی اور سلف صالحین بیٹے وین اسلام پرقائم رہے ہیں اور جیسا کہ اسلام برقائم رہے ہیں اور جیسا کہ اسلام برقائم رہے ہیں اور جیسا کہ اسلام برقائم دین کے اصولوں کو سینوں سے لگائے بیٹے ہیں۔ یہ پندیدہ اور محبوب امرہے۔

بہر حال تعق ، تشدد اور تعصب کی بیاری علماء میں داخل ہو پیکی تھی۔ اس کے علاوہ والاستمحسان يمعني استنباط بعض الاحكام لادراك بعض المصلحة فيه بدون نص الشادع ان يس استسان يعى بعض احكام بين نص شرى كے بغير كسى مصلحت كى خاطرات نباط كرنے كى خصلت بھی پیدا ہو پکی تھی۔ اگرشارع کی نص موجود ہوتو جہتد غور وگلرکر کے مسئلہ کا سنباط کرسکتا ہے۔ مگر جبال نص ہی موجود نہ ہواور محض کسی موٹوی وغیرہ کے قول کوسا ہے رکھ کر کسی مسئلہ میں استنباط کرنا تو محض مرابى كى بات ہے۔جوكريبودى على على چيل چكى تھى۔وترويج الاستنباطات الواهية اوراس طرح كمزورات نباطان ميں رائح بو <u>يكے تتے۔ فالمحقو</u>ا اتباعه بالاصل چنانچ إنبوں نے ان كمزور استباطات اوران کے انتاع کواصل کے ساتھ شامل کرلیاتھا جس کا متیجہ یہ ہوتا ہے کہ اصل فریضہ تو رہ جا تاہےاس پڑمل درآمد کی پرواہ نہیں کی جاتی اورخود ساختہ جعلی چیز وں پریختی ہے مل کیا جا تاہے۔اس کی مثالیں آج ہمار ہےمعاشرے میں موجود ہیں۔زکو ۃ وصد قات کی برواہ نہیں گر بیرانِ ہیر کی گیار ہویں یامیت کے بینچے، حالیسویں وغیرہ چھو بنے نہیں یاتے۔نماز،روزہ کی پرواہ نہیں مگر پیر کے آستانے پر عاضری ضروری سجھتے ہیں۔ بیہ چیزیں تعق کی جہہ ہے پیدا ہوتی ہیں۔اللہ کے بندو! پہلے فرائض کو بورا کرواوراس کے بعددوسری چیزوں کی طرف آؤ کیونکہ بناوٹی چیزیں اصل کے ساتھ ل کراصل سے زیادہ ضروری مجھی جانے لگتی ہیں۔ پھرا گر کوئی بدعات کے فروغ ہے منع کرنے کی کوشش کر ہے تو اس کی بات كوومالي كاخطاب وي كرردكروياجا تاب العياذ باللد!

شاہ صاحب بُر اُنے مائے ہیں کہ یہودی لوگ صرف ای پربس نہیں کرتے تھے بلکہ و کانوا بوعسون ان اتفاق سلفھم من المحجج القاطعة وه بيمان کرتے تھے کہ جن باتوں پران کے اسلاف کا اتفاق ہوگیا ہے وہ ان کے لئے قطعی جمت کا درجہ رکھتی ہیں، حالانکدان کا یہ گمان بھی غلط ہے کیونکہ قطعی دلیل تو نص سے حاصل ہوتی ہے اور محض بزرگوں کے متفق علیہ اقوال قطعی دلائل نہیں بن سکتے ۔خاص طور پر جبکہ ان کا اصل بھی موجود نہ ہو ۔ یہی وجہ ہے کہ فیلیہ سس لھم فسی انسکاد نبوة عیست علیہ الصلواة و المسلام مستند الا اقوال السلف کے یہود یوں کے پاس حضرت عیسی علیہ الصلواة و المسلام مستند الا اقوال السلف کے یہود یوں کے پاس حضرت عیسی علیہ کی نبوت کے انکار کے لئے ہر رگوں کے اقوال کے علاوہ کوئی متندد کیل نہیں تھی ۔

یہود یوں نے حضرت میں اللہ کی نبوت کا انکار کیا اور پھر یہود یوں اور نصاری نے ل کر حضور خاتم انہیں شائیڈ کی نبوت ورسالت کو ماننے سے انکار کر دیا۔ بیاوگ و یسے حضرت محمد شائیڈ کے کار ہائے نمایاں کی تعریف کرتے ہیں گر آپ شائیڈ کی کو اللہ کا اور رسول اور قر آن پاک کو اللہ کا کلام شلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ و سحد الملک فسی سیسو مین الاحکام اور اکثر احکام میں وہ یہی وطیرہ اختیار کرتے تھے۔ وہ لوگ وی الہی اور نص قطعی کو چھوڑ کر اپنے مولوی کی بات کو پھر پر لکیر سمجھ کر مانتے تھے۔ وہ لوگ وی الہی اور نص قطعی کو چھوڑ کر اپنے مولوی کی بات کو پھر پر لکیر سمجھ کر مانتے تھے۔ وہ لوگ وی الہی اور نص قطعی کو چھوڑ کر اپنے مولوی کی بات کو پھر پر لکیر سمجھ کر مانتے تھے۔

ین مرغوب، و چی تیس \_ چنانچه کانوا یتکلفون تصحیحها بتاویل فاسد وه ان بری عادات کو نظاتا و بل کے ذریعے حکم برائے کا تکلف بھی کرتے تھے۔ وہ لوگوں کو کہتے تھے کہ بیہ بہتا چھی چیز ہے ،اس کو جاری رکھو۔ حقیقت بیہ کدالی رؤیل خصلت تسائل، بخل اور حرص کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی اور پنوں کا اس کو جاری رکھو۔ حقیقت بیہ کدالی رؤیل خصلت تسائل، بخل اور حرص کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی اور یہوں کا سیاس اماره کا تقاضا تھا جو پورا ہور ہاتھا۔ و کانسوا یہ طہوں نے فی صورة التشریع اور یہوں کا سیاس صورت میں ظاہر کرتے گویا کہ بیشریعت کا حکم ہے۔ لہذا اسے انجام دیتے رہنے کی تقین کرتے ہے۔

#### استبعادِرسالت کےاسباب:

سے بات پہلے بھی بیان ہو بھی ہے کہ یہودی لوگ حضور بی ایک اس الت کو بھی بعیداز قیاس خیال کرتے تھے۔ یہ بھی ان کی روحانی بہاری اور گرائی کا ایک سب تھا۔ اب یہاں پر شاہ صاحب دضاحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ وہ خاتم انہیں مائیڈ کی نبوت ورسالت کو کیوں مستجد خیال کرتے تھے۔ فرماتے ہیں و اما است عاد رسالة نبینا صلی الله علیه و سلم جہاں تک ہمارے نی کا بیڈ کی استبعاد رسالة نبینا صلی الله علیه و سلم جہاں تک ہمارے نی کا بیڈ کی استبعاد رسالة نبینا صلی الله علیه و سلم جہاں تک ہمارے نی کا بیڈ کی استبعاد رسالت کا تعلق ہے فسب احت لاف عادة الانبیاء و احو المهم تو اس کا سب مختلف انبیاء بیلی اختلاف تھا۔ سارے نبیوں کے حالات یکساں تو نہیں رہ جس میں مشافی انتہاء بیلی بعض انبیاء بیلی نی سامت ہو یاں قو ب مائی کے مورتوں کو اپنے حرم میں داخل کیا ہے۔ جسے حضرت داؤ داور ابراتی میں مائی کی سات ہو یاں تو بہت زیادہ تھیں۔ غرضیکہ دکاح کرنے کے معاملہ میں بھی مختلف انبیاء حضرت سلیمان میلی کی بویاں تو بہت زیادہ تھیں۔ غرضیکہ دکاح کرنے کے معاملہ میں بھی مختلف انبیاء کی عادات مختلف دری ہیں۔ و میا اشب یہ ذلک اورای طرح کے دوسرے معاملات میں بھی اختلاف کی عادات مختلف دری ہیں۔ و میا اشب ہ ذلک اورای طرح کے دوسرے معاملات میں بھی اختلاف رہا ہے۔

و احتلاف شو انعهم ای طرح نبیوں کی شریعتوں میں بھی اختلاف بایاجاتا ہے۔ کس نبی کی شریعت میں کوئی چیز حلال ہے تو دوسری شریعت میں حرام قرار دے دی گئی۔ یااگر پہلے حرام تھی تو دوسرے نبی کی شریعت میں حلال قراریائی۔ دوسرے نبی کی شریعت میں حلال قراریائی۔ www.besturdubooks.wordpress.com

# تعددازواج كي مصلحت :

واختلاف سنة الله فی معاملة الانبیاء اورانبیاء یلی ساتھ معاملہ کرنے میں خوداللہ تعالیٰ کادستور بھی مختلف رہا ہے۔اس حقیقت ہے اعلیٰ کی بنیاد پر بی بعض لوگ حضور طالیہ کے تعدد ازواج پراعتراض کرتے ہیں۔ بعض عیسائی تو یہ بھی کہتے ہیں کداگر حضرت محمد کا ایک نازہ وہ نکاح نہ کرتے تو آپ کی حیثیت سب نے نمایاں ہوتی ۔ان لوگوں کے اعتراض کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔اللہ کے نبی تو آپ کی حیثیت سب نہیں ہے۔اللہ کے نبی نے زندگی کے بچاس اہم سال صرف ایک بی بیوی کے ساتھ گزار ے۔ اور ساری اولادای بیوی حضرت فد یجہ بی اس کی میدا ہوئی۔

وہ بیوہ عورت بھی ، نکاح کے وقت عمر جالیس سال تھی جبکہ حضور مایٹا، کی عمر پچیس سال تھی۔اگر آپ کے مزاج میں تغیش کا مادہ ہوتا تو آپ عالم شاب میں متعدد نکاح کر سکتے تھے جو کہ عربوں میں معیوب بھی نہیں سمجھا جاتا تھا۔ گرآپ نے ایسانہیں کیا بلکہ بڑھائے میں بہنچ کرمتعدد نکاح کئے۔اللہ تعالی نے سورۃ الاحزاب میں اس کی مصلحت بھی بیان کردی ہے۔آپ نے زندگی میں کل گیارہ نکاح كيئة جن ميں سے صرف حصرت عائشہ صدیقہ پھٹا دوشیزہ تھیں ادر باقی ساری عورتیں مطلقہ تھیں یا ہوہ تھیں۔آپ کی دوبیویاں آپ کی زندگی ہی میں وفات پا گئیں۔جبکہ نو آپ کی وفات کے وقت موجود تھیں ۔ان کےعلاوہ بعض لونڈیال بھی تھیں ۔شاہ مصر کی عطا کردہ لونڈی ماریہ قبطیہ کے طن ہے آپ کا ا يك بينا بهي پيدا مواجوسوله ماه كي عمر مين فوت موكيا - تعدداز واج كي ايك مصلحت مختلف تباكل مين يائي جانے والی منافرت کو کم کرناتھا۔ چنانچ آپ نے بعض مخالف ترین خاندانوں میں نکاح کئے۔مثالا آپ نے ابوسفیان کی بیٹی ام حبیہ کواپنی زوجیت میں لیا۔ نیز خیبر کے یہودی سردارجی ابن اخطب کی بیٹی صفیہ بھی آپ کے نکاح میں آئی لِعض دوسرے خاندانوں میں بھی ای مصلحت کے تحت نکاح کئے جس سے بلاشبه منافرت میں کمی واقع ہوئی اور اسلام کی اشاعت میں بہتر ماحول میسر آیا۔خود اللہ تعالیٰ نے بھی آ آپ ٹالٹیڈا کو تھم دیا تھا کہ آپ مختلف خاندانوں کی عورتوں سے نکاح کریں تا کہ اسلام کی اشاعت میں تیزی آئے۔ چنانچداز واج مطہرات اسلام کی تبلیغ کا کوئی موقعہ اور کل ہاتھ سے نہیں جانے دیتی تھیں۔ برام الموننين كاگير سكول با كالئ كي دشيب اختيار گيا تقاح ان است غرارون مردوزن اسلامي تعليمات برام المونيان كاگير سكول با كالئ كارگاری از گيارگران آن بي اين بي اين با اين اسلامي تعليمات

ہےمتفیدہوتے رہے۔

آپ کو یہ بھی علم ہونا چا ہے کہ اللہ تعالی نے تعدداز واج کا تھم محض نفطاً کی آخواہش کی تحکیل کے بئی نہیں دیا تھا بلکہ اس میں بعض پابندیاں بھی عائد کر دی تھیں۔ مثلاً اللہ تعالی نے بیشرط عائد کر دی تھی کہ اگر آپ کسی خاندانی عورت سے تکاح کرنا چا ہیں تو الی عورت کی جمرت بھی خابت ہونی چا ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضور عظامی خواہش کے باوجودا پی پچان اوام بانی سے تکاح نہ کر سکے۔ اللہ تعالی چا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور عظامی کہ موجود ہویوں کو بی برقر ار رکھیں اور ان کی جگہ دوسری ہویاں نہ کریں۔

# آخری نبی کی بنی اساعیل سے بعثت : <sub>ر</sub>

وبعثة النبى من ولد اسماعيل ، ولقد كان جمهور الانبياء من بنى اسوائيل يهود يون من استبعاد رسالت كالكسبب صفور عظمة الله كان جمهور الانبياء من بنى اسوائيل يمود يون من استبعاد رسالت كالكسبب صفور عظمة الله كالمرائيل يعن حضرت اسعاق اور يعقوب عليه كالمرائيل يعن حضرت اسعاق اور يعقوب عليه كالولا دمين سيد تقيم بنى اساعيل من سيدان كي بعد صرف حضور خاتم النهيين مُنَاتِيم وي الله تعالى في بناكر بهيجارو امنال ذلك استبعاد رسالت سيمتعلق بعض ديرمثالين مجى موجود مين و

# نبوت بمنزلها صلاح نفوس عالم

شاه صاحب بَینید فرمات بی والاصل فی هذه المسالة ان النبوة بمنزلة اصلاح نفوس المعالم اوراسی مسئله بنیادی بات بیب که نبوت کا مقصد دنیا جهان کوگوں کی اصلاح بوتا ہے۔ اللہ کا نبی وی کی تعلیمات کے ذریعے لوگوں کی تربیت کرتا ہے اوران کی بری خصلتوں کوان ہے دور کرتا ہے۔ لوگوں بیں طہارت، اخبات، ساحت اور عدل جیسی اچھی صفات پیدا کرتا ہے۔ بہر حال شاہ صاحب بیشید فریاتے ہیں کہ نبوت کا ایک فریضہ تو اصلاح نفوس عالم ہوتا ہے۔

اوردوسری چیزو تسسویة عاداتهم و عباداتهم ان کی عادات اورعبادات کی درستگی موتا ہے۔معاشرے میں پیدا ہونے والی بری رسوم ورواج کواللہ کا نبی درست کرتا ہے۔اورا گرعبادات

میں کوئی خرابی آگئی ہوتو اس کوبھی ٹھیک کرتا ہے۔ بعض اوقات عبادات میں نئ نئی چیزیں داخل ہوجاتی ہیں۔ اللہ کا نبی الیک چیزوں کی نشان دہی کر کے لوگوں کو اصل دین کی طرف راغب کرتا ہے۔ نبوت کا مقصد تو یہ ہوتا ہے لا ایسجاد اصول بسروا فیم نہ کہ نیکی دبدی کے اصول کا ایجاد کرنا۔ وہ الگ مسئلہ ہے۔ نبی اپنی طرف سے کوئی چیز ایجاد نہیں کرتا بلکہ وہ تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہوتی ہے۔ یعنی ہربات کے اصول منجانب اللہ ہوتے ہیں۔

ولكل قوم غادة في العبادات برقوم كاعبادات بس يجدعادات اورمعمولات بوت میں مختلف عبادات اوران کے مختلف طور طریقے ہوتے ہیں۔ وتسد بیسو المسنول ان کے خاتمی معاملات بینی نکاح ،اولا د ، ما لک مملوک ، خادم مخدوم ، با ہمی تعاون ،اقر با اوراغیار کے ساتھ حسن سلوک وغیرہ جیسے امور تدبیر منزل بیں شار ہوتے ہیں اور یہ جی مختلف اقوام کے مختلف ہوتے ہیں والسیاسة المدنية اورسياست مدني بهي معاشر ما حصه ب-اس مين تقم ونتق اورعدل وانصاف كاقيام آتا ب جو کہ ایک با قاعدہ حکومت کے ذریعے ہی ممکن ہوسکتا ہے۔ برائی کی بیخ کنی اور معاشرے کے غلط کار لوگوں کو برائی ہے رو کنا بھی حکومت کی ذمہ داری میں آتا ہے۔ پھراس حکومت کے یاس فوج اور پولیس ہوجو بیرونی سرحدول کی حفاظت اور ندرونی امن وامان کی صانت ہو، حکومت کے وزیر اور مثیر ہو، ان کاعما۔ ہو،عدانتیں ہوں جوانصاف فراہم کرسکیں۔اس چیز کوسیاست مدنیے کا نام دیا گیا ہے۔اس مقصد کے لئے بھی مختلف اقوام اورمختلف مما لک میں مختلف سیاسی نظام رائج ہیں۔اس سب چیزوں کی اصلاح نبی کے فرائض میں شامل ہوتی ہے۔جس کوشاہ صاحب بہتند نے اصلاح نفوس عالم کا نام دیا ہے۔ فإذا حدثت النبوة في اولنك القوم، لاتفني تلك العادة بالمرة جبكي قوم

فاذا حدثت النبوة في اولنك القوم، لاتفنى تلك العادة بالمرة جب كاوم من بنوت كااحياء ووالله النبوة في اولنك القوم، لاتفنى تلك العادة بالمرة جب كاوم من بوت كااحياء ووتا عبق النبرى عادات واطواركو يكدم خم نبيل كردياجا تا و لا تستأنف ايجاد عسادة اخوى اورنه كولى دوسرى عادت فورى طور برايجا وكي عاسكت عبد بل يسمينز النبى من العادات ما كان على القاعدة موافقاً لما يوضى الله سبحانه و تعالى فيبقيه بلكمروج عادات من عادات من عادت كوالحده كرتا ب جواس قانون اورقاعده كموافق موتى جس كوالله تعالى بندكرتا في بن من الله و يعلن منها بخلاف ذلك فيغيره بقدر تعالى بندكرتا بهر يغيراس عادت كوباتي ركمتا بهد وما كان منها بخلاف ذلك فيغيره بقدر www.besturdubooks.wordpress.com

المضوودة اوران میں سے جوعادت مرضیات اللی کے خلاف ہوتی ہے،اس کو حسب ضرورت تبدیل کردیتا ہے۔ اس کو حسب ضرورت تبدیل کردیتا ہے۔ چنا نچر ہمارے پینمبر بی آخرالر مان نے یہی کیا کہ معاشرے میں مروج اچھی ہاتوں کو باتی رکھااور بری خصلتوں کو نکال دیا۔ والت ذکیسر بالاء الله ایضاً یکون علی هذا الاسلوب کما یکون شائعاً فیما بینهم فیالفونها اور تذکیر بالاء الله اور تذکیر بایام الله بھی ای طریقے پری جاتی ہے جوان میں رائے ہواور جس سے وہ مانوں بھی ہوں۔

فاحتلف شواثع الانبياء بهذه المنكتة اى كته يرآ كرانياء يالل كاشريعتين بابم مخلف بوكل بين ومشل هذا الاختلاف كاختلاف الطبيب اس اختلاف كي مثال اس طبيب كي مثال معجم جاسكتى ب-اذا دبس امر المسريضين كدجب و مختلف الحال مريضون كي تدبير كرتا بدر فيصف لاحدهما دواءً باردًا وغذاء بارداً توان مين يايك مريض كي لي سرووواكي اورمرو غزاتجويزكرتا بـويامو الاخو بدواء حاد وغذاء حاد اورووسر مريض كر لي كرم دواكى ادرگرم خوراک کا حکم دیتا ہے۔طبیب کا کام یہ وتا ہے کہ دہ مریض کےجسم کی حالت اور مقامی موسم کو مد تظرر كت بوئ علاج كرتا ب-وغوض البطبيب في الموضعين واحد اورووتول مواقع ير طبيب كامتصدايك بي بوتا ب-وهو اصلاح الطبع واذالة المفسد لاغير اوروهاس كسوا کچھنیں ہوتا کہمریض کی طبیعت کی اصلاح ہواوران مفسد چیزوں کا از الدہوجن کی وجہ سے مرض لاحق كرطبيب كسي ملك كے لوگول أے لئے ان كے حسب عادت دوااور غذا تجويز كرتا ہے۔ويد حسار في كل فصل تدبيرا موافقاً بحسب طبع الفصل نيزوه برموتم يس اسموتم كمناسب حال علاج کی تدبیر کرتا ہے۔

و ه ك ذ الدحكيم الحقيقي حل مجده لما اراد ان يعالج من ابتلى بالمرض النفساني اى طريق سي جب عيم مقتق الديم في الكريم في لوكول كي نفساني امراض كاعلاج كرف كا اراده كيا ويقوى المطبع و القوة الملكية ويزيل المفسد اوراس في لوكول كي تقويت طبع ، قوت الكيد كي مضوض اورمضد چيزول كازالد كرناچا با احتلفت المعالجة بحسب اختلاف اقوام الكيد كي مضوض اورمضد چيزول كازالد كرناچا با احتلفت المعالجة بحسب اختلاف اقوام www.besturdubooks.wordpress.com

کل عصب تواس نے ہردور کی قوم کے حسب حال علاج بھی مختلف طریقے سے کیا۔ اس سلسلہ میں و احتلاف عادات ہم و مشہور باتوں اور و احتلاف عادات ہم و مشہور باتوں اور ان کے بال سلیم شدہ چیز ول کو بھی مدنظر رکھا۔ چونکہ یہودیوں نے عرصه دراز سے دوسرے خاندان سے نی کومبعوث ہوتے ہیں و کھا تھا اس لئے وہ حضور عایشا کی رسالت کو بعید از قیاس تصور کرنے سکے۔

ثاه صاحب بينية فرماتي س وبالجملة فيان شئت ان ترى انموذج اليهود فبانظو المي علماء السوء من الذين يطلبون الدنيا غرضيك أكرتم موجوده ذمائي يهوديول كا نمونه دیجمنا حایتے ہوتوان علاء سوء کی طرف دیکھ لوجو محض دنیا کے طالب ہیں۔ان کا مقصد محض بیب کمانا ہے۔ جوخواہ مرد کے جمجیز و تکفین یار ہم قل اور رہم جالیسویں یاویسے ہی ختم پڑھ کر حاصل ہو۔ و قسید اعتادوا تقلید السلف ووسلف کی تقلید کے عادی ہو یکے ہیں۔اور کہتے ہیں کہ ہمارے بزرگ جو کچھ کہد گئے ہیں ہم اس کا اتباع کریں گے۔اگر کس عمل میں نقصان ہوتا بھی نظر آئے تو محض پیرسا کیں ئے حکم کی تعمیل میں تکلیف اٹھانے ہے بھی گریز نہیں کرتے۔اورایے مطاع کی تفلید کومقدم رکھتے ہیں۔ واعرضوا عن نصوص الكتاب والسنة اوركاب وسنت كي نصوص سي اعراض كرتي مين اس كى بجائ و تسمسكوا بتعمق عالم وتشدده واستحسانه ادرانبون في اينالم كتمل، تشدداوداستحسان كواختياركيا ب دفاعر ضواعن كلام الشادع المعصوم ليس ومعموم ثمارع ككلام ہے بے يرواہ ہوگئے ہيں۔وتـمسكوا باحاديث موضوعة وتاويلات فاسدة اور انہوں نے من گھڑت احادیث اور ان کی فاسد تاویلات کواختیار کرلیا ہے۔ ایسے بے نصیب لوگ تھیج حدیث کی بجائے موضوع حدیثوں کو لے لیتے ہیں ادریان کی غلط تاویل کر کے نصوص سے محروم موجاتے ہیں۔شاہ صاحب بھید فرماتے ہیں، کسانٹ سب ھلاکھم کہ بی چیزان کی ہلاکت کا سبب بنتی ہے۔اس قتم کے علماء آپ کو ہر ملک، ہرشہراور ہرقوم میں ملیں گے۔ آپ ان کو پنجابیوں، پٹھانوں ،سندھیوں اور بلو چیوں میں ہرجگہموجودیا کیں گے۔

اما النصارى فكانوا مؤمنين بعيسى عليه الصلوة والسلام، وكان من ضلالتهم انهم يزعمون ان لِله سبحانه وتعالى ثلاث شعب متغايرة بوجه متحدة بآخر، ويسمون الشعب الثلاثة اقانيم ثلاثة ..... الى .... ان فارقليط يلبث فيكم مدة من الدهر ويعلم العلم، ويطهر الناس ويزكيهم ولا يظهر هذالمعنى في غير نبيناصلى الله عليه وسلم واما ذكر عيسى فهو عبارة عن اثبات نبوته، لاان يسميه: الله، او :ابن الله (صااتا).

#### ربط مضمون :

اب تک گراہ فرقوں کے ساتھ بحث مباحثہ کابیان ہور ہاتھا سب سے پہلے شاہ صاحب بھتہ کے مشرکین کی گراہ می کو تنف ہاتوں کا ذکر کر کے ان کے جوابات دیئے۔ پھر کانی تفصیل کے ساتھ یہود یوں کے غلط عقا کہ اور گراہ می کا تذکرہ ہوا۔ شاہ صاحب بھت نے بتلایا کہ یہود یوں میں کیا کیا خرایاں پائی جاتی تھیں۔ اور ان کے ساتھ بحث مباحثہ کے لئے کون ساطریقہ اختیار کرنا چاہے ان کے غلط عقا کہ کے جوابات بھی دیئے گئے۔

#### نصاریٰ کی اصلیت:

اب آج کے سبق میں مصنف کتاب شاہ ولی اللہ میں نے نصاری کی اصلیت ، ان کی خرابیاں اور برے عقائد کا ذکر کرے حقیقت کو واضح کرنے کی کوشش کی ہے۔نصاری بھی اہلِ کتاب میں شامل میں کیونکہ کتاب الہی انجیل کے حاملین میں۔ بیلوگ عرب میں تو یمن اور نجران وغیرہ کی طرف ہی زیادہ تر آباد تھے، تا ہم شام اور دوسرے ممالک میں ان کی تعداد بہت زیادہ تھی۔

www.besturdubooks.wordpress.com

١٣) - جس طرح عيسى ابن مريم مينا ني حواريول سے كہا كه الله كراستة عيل ميراكون مدد گار بي تو حوار یوں نے کہا کہ ہم اللہ کے مدوگار ہیں مسیح ایش کے حواری بھی اصحاب رسول کی طرح تعداد میں کم تنے مگر نہایت مخلص لوگ تنے۔ چنانچی<sup>ویس</sup>یٰ ملاِیلاا ہے حوار بوں کو خدا کا پیغام ، دین کی اشاعت اور لوگوں کے عقائد کی اصلاح کے لئے جدھر بھی روانہ کرتے وہ اپنا فریضہ پورے طریقے سے ادا کرتے تھے۔ اس طرح پیلوگ اللہ کے دین کے مددگار ہونے کی حیثیت سے نضاری کہلائے۔ اور پھرسارے عیسائیوں کے لئے یہی نام شہور ہوگیا۔البتہ بعد میں جا کران کےعقائد ہےاصل باتیں نکل گئیں اور غلط با تنبس شامل ہوگئیں، پہلے والا ایمان اورخلوص باتی نہر با بلکہ صرف نام ہی رہ گیا۔ اب موجود ہ عیسائی تحریف شدہ انجیل کے مانے والے ہیں، اور نصاری کہلاتے ہیں۔ جس طرح یہودی لوگ آسانی کتاب تورات پرایمان کے دعوے کے باوجود حقیقت ہے دور جانیکے ہیں ،اس طرح عیسائی بھی صحیح لوگ نہیں ہیں کیونکہ نہ تو چید پر سیج طریقے ہے ایمان رکھتے ہیں اور نہ ہی اللہ کے سارے نبیوں کو مانتے ہیں۔ یہودیوں کی حالت بیہ کہ وہ نہ توعیسیٰ مالیقا کوالٹد کا نبی تنلیم کرتے ہیں اور نہ ہی حضور خاتم النهبین منافیظِ کو بی مانے کے لئے تیار ہیں ۔اس طرح نصاریٰ بھی حصرت محم<sup>ر</sup> فاکیٹِ کواللہ کا نبی اور رسول تشلیم نہیں کر تے۔اورآ پ کے متعلق ان کی کتابوں میں جتنی پیش گوئیاں موجود ہیں ،ان کی ایسی غلط تا ویلیس کرتے ہیں تا کہ وہ اللہ کے آخری نبی پرصا دق نہ آئیس بھران کی تا ویلات الیبی بودی اور کمزور ہیں جوعقل اور کقل دونوں کے خلاف ہیں۔اس کے باوجودوہ اپنی ہٹ دھری پر آج تک اڑے ہوئے

## الله تعالى كے متعلق غلط عقيدہ:

ابشاه صاحب بُرَيَّة ان كِفلاعقا عَدَا بِرِه وَاشْ كَرِية مِوعَ فَرِماتَ بِين، امسسا المنصارى نصاري كا حال بيب فكانوا مؤ منين بعيسى عليه الصلوة والسلام كروه يني المنصارى نصاري كا حال بيب تقيم ان كا حال من ضلالتهم انهم يز عمون ان مين شلابي بي ان كوالله كا بي تشمير كرت تقيم كراى يقى كروه كمان كرت تقيم كمالله تعالى كا تين في الله تعالى خال كراى يقى كروه كمان كرت تقيم كمالله تعالى كا تين شعب عمران كي كمراى يقى كروه كمان كرت تقيم كمالله تعالى كا تين شعب عمران كي كمراى يقى كروه كمان كرت تقيم كمالله الله تعالى كا تين شعب عمران كي كمراى المنافق الله الكي تين المنافق ا

بھی ہیں۔ویسسمون المشبعب المثلاثة اقانیم ثلاثة ان تین شاخوں کوددا قائیم علاشہ کا نام دیتے تھے۔ا قائیم جمع ہےاقنوم کی جس کامعنی وجود کا آتا ہے۔گویا ان کے نزد یک اللہ تعالیٰ کے تین وجودیا تین شاخیں ہیں۔

بائپ :

احدها: الاب ان میں سے ایک شاخ باپ کے ہے۔ نصاری اللہ تعالی کو باپ مانے میں۔ و ذلك بازاء المسد المعالم اور بياي وجد كده ويورى كائنات كى ابتداكرنے والا بے۔ طاہر بحد كما كم كابتدا تو الله تعالى كافر ف اى منوب اوتى ہے۔

ببيثا

والشانى: الابن، وهو باذاء الصادر الاول نسارى كزد كالله تعالى كتين شاخول يس دوسرى شاخ بي ك به كوصا وراول كمقابله يس ماناجا تا ب-

سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جو ذات بحت ہے اور وراء الوراء ہے۔ یہ ذات حواس علم اور عقل ہر چیز سے بالا ہے۔ پھراس کے بعد کا نئات میں جو چیز سب سے پہلے ظاہر ہوئی ہے اس کوصادراول سے تعیر کرتے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور تغیر و تبدل سے منزہ ہے۔ اس میں کسی قتم کا کوئی تعین نہیں ہوتا بلکہ اجمال ہوتا ہے اور یہ ساری چیز ول پر محیط ہوتا ہے۔ اس کے مقابلے میں عیسائی لوگ ابن کا لفظ اطلاق کرتے ہیں۔ اس کے بعد تیسر سے در ہے میں اللہ تعالیٰ کی احدیت ہوتی ہے اور چو تھے در جے میں واحدیت آتی ہے۔ اس کو طاکر تعین ہوتا ہے۔ اس در جے میں ساری چیزیں طی جاور چو تھے در جے میں واحدیت آتی ہے۔ اس کو طاکر تعین ہوتا ہے۔ اور ساتویں در جے میں ساری چیزیں میں چل کر مادی جہان کا تصور قائم ہوتا ہے۔

بہر حال صادراول اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جوسب سے پہلے ظاہر ہوئی اور عیسائی لوگ اسی صفت خداوندی کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ کے دوسر سے اقتوم ابن کا اطلاق کرتے ہیں۔و هو معنی عام ساصل لجمیع الموجو دات شاہ صاحب میں ہے فرماتے ہیں کہ بیام معنی ہے۔اس میں کسی

خاص چیز کالعین نہیں ہوتا بلکہ کا ئنات کی تمام اشیااس میں شامل ہوتی ہیں۔

## روح القدس:

والشالث: روح القدس: نساری کے نزدیک اللہ تعالی کا تیسرااتنوم یا جزوروح القدس ہے۔ و هو بازاء العقول الممجودة اوراس کا تصوراییا ہی ہے جیسا کہ فلاسفہ کے نزدیک عقل مجرد ہوتا ہے۔ ان کے ہاں عقلِ اول ہے لے کرعقل عاشر تک ساری چیزیں سرز دہوتی ہیں۔ بیسب مجرد چیزیں ہوتی ہیں جن کو بیروح مجرد سے تعبیر کرتے ہیں۔ البتہ اہل حق بزرگان وین ان کو ملا تکہ تصور کرتے ہیں والبتہ اہل حق بزرگان وین ان کو ملا تکہ تصور کرتے ہیں تو اس طریقے سے نصاری کے نزدیک اللہ کا تیسرا جزو روح القدس ہے۔ ملائکہ چونکہ اللہ تعالی کی مخلوق ہیں بلند تربستی ہیں جو انبیاء بیلیج پروتی لانے کا فریضہ مورد کے اللہ اور کے اللہ اور کی اللہ کے کافریضہ کی مام اصطلاح کے مطابق تو اس سے مراد جریل بیاتھ ہیں۔

شاہ ولی اللہ جینے کے ہاں روح القدس سے مراہ طاء اعلیٰ کی پوری جماعت ہے۔ ان کے آئے تین گروہ ہیں۔ جب یہ تینوں گروہ خطیرۃ القدس میں کسی معاملہ پرغور فکر کرتے ہیں اور پھران کا کسی ایک معاملہ پرا تفاق ہوجا تا ہے تو اس کوتا ئیرروح القدس کے افعان کی اجا ہے۔ چونکہ طاء اعلیٰ کی جماعت کا سردار تو جبریل مایشا ہی ہے، اس لئے روح القدس کا افعان عام طور پر جبریل مایشا پر کیا جا تا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عیسی ملیٹا کے متعلق فر مایا ہے کہ ہم نے ان کو واضح نشا نیاں عطاکیں۔ و آیگ ڈنے اس سے واقع کی الفقائی نے عیسی ملیٹا کے متعلق فر مایا ہے کہ ہم نے ان کو واضح نشا نیاں عطاکیں۔ و آیگ ڈنے بسرو تو حالت میں مائی تا ہے جدھر بھی جاتے تھے جبریل ملیٹا ان کی تا ئید کرتے تھے۔ خود حضور مایشا بھی شاعرِ اسلام حضرت حسان بن ثابت جاتے تھے جبریل ملیٹا ان کی تا ئید کرتے تھے۔ خود حضور مایشا بھی شاعرِ اسلام حضرت حسان بن ثابت کی مشرکوں کو ان کے اشعار کا جواب دوروح القدس آنہار ہے ساتھ ہیں ، وہ تمہاری تا ئید کرس گے۔

و کانوا یعتقدون ان اقنوم الابن تدرع بروح عیسی علیه الصلوة والسلام وهاعتقادر کھتے تھے این کے اقنوم نے میں گی روح کالباس پین لیا ہے معندی تعصور الابن بصورة روح عیسی گویا برواین کو میں گی روح پر محمول کرلیا۔ کما ان جبریل پایشا یظهر www.besturdubooks.wordpress.com

بصورة الانسان حبیها که الله کےمقرب فرشتہ جریل مایٹھانسانی صورت میں بھی ظاہر ہوجا تا تھا، ای طرح نصاریٰ خیال کرتے ہیں کہ دوسرااتنوم ابن روحِ عیسیٰ کی شکل میں متشکل ہوکر آیا تھا۔

## جريل ماينيا انساني شكل مين:

جبریل علیم کے انسانی شکل میں آنے کے کئی واقعات احادیث سے ثابت ہیں۔ آپ عام طور پرحضور ملیم کے ایک خوبصورت دراز قد اور وجیہ صحابی حضرت دحیہ ابن خلیفہ کیا گئی گئی میں آپ کے پاس آتے تھے۔ یہ صحابی مدینے سے دور قبیلہ کلب میں رہتے تھے، مشہور آدی تھے، شہریں ان کی بہوان تھی ، بھی بھی نبی مالیم کی بہوان تھی ، بھی بھی نبی مالیم کی خدمت میں طاہر ہوتے تو صحابہ ان کوشناخت کر لیتے۔ یہی دحیہ کلبی میں جن کو حضور مالیم بھی اس کی بری عزت میں ان کی بری عزت ان کی بری عزت افرائی کی تھی۔

بہر حال حضرت جریل مایعہ حضور نبی کریم منگاتیا آگی خدمت میں بعض اوقات دحیہ کلبی کی صورت میں آتے اورلوگ انہیں دحیہ ابن خلیفہ کلبی ہی سمجھتے۔ پھر جب وہ پچھ دریر بیٹھ کر چلے جاتے تو حضور مالیعہ خودصحابہ جھائی کو بتاتے کہ جسے تم دحیہ کلبی سمجھ رہے ہو، میہ جریل مالیعہ تھے۔

الغرض! نصاری گمان کرتے تھے کہ جس طرح جریل انسانی شکل میں آجایا کرتے تھا ک طرح دوسرااقوم ابن یعنی بیٹی کشکل میں متشکل ہوکرآ گیا تھا۔ ویسز عصون ان عیسسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰ قو السلام الله وہ یہ گی گمان کرتے تھے کہ میں ہیں خوداللہ ہیں ، وانه ابن الله ایضا ادروہ اللہ کے بیٹے بھی ہیں۔ واللہ ہشر تجری علیہ الاحکام البشریة والالهیة معا اور آپ انسان بھی ہیں جن پراحکام بشریداوراحکام المہیہ بیک وقت جاری ہوتے ہیں۔ احکام المہیہ سے مراوغیر معمولی با تیں مجزات وغیرہ ہیں جو میں بوسی بیٹی المہیہ کے ہاتھ پر ظاہر ہوتے تھے۔ و کانوا یہ مسکون فی معمولی با تیں مجزات وغیرہ ہیں جو میں بو میں بیٹی ایک ہوتے تھے۔ و کانوا ایسمسکون فی المین الب بسعض نصوص الانجیل حیث وقع فیه لفظ الابن اس سلط میں وہ انجیل کی بعض نصوص ہو دیل پڑتے تھے جہاں انجیل میں ابن کالفظ وار دہوا ہے۔ وقعہ نسب الی نفسه بعض نالا فعال الالهیة اور جہاں عیکی ایٹھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ وقعہ نسب الی نفسه معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کہ ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی سیکھر وہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی سیکھر وہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی سیکھر وہوتا ہے۔ واللہ کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی سیکھر وہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کی بنا پر عیسائی سیکھر وہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کی ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافر ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کی بنا پر عیس کی بنا پر عیس کی بنا پر عیس کی سیکھر وہ تو اس کی میں کی بنا پر عیس کی بنا پر

کہتے تھے کہ عیسیٰ مایٹیا خوداللہ ہیں اوران پرالوہیت اور بشریت والے دونوں قتم کے احکام جاری تھے۔ اس طریقے سے نصاریٰ اقانیم ثلا شاہنے باپ، بیٹا اور روح القدس کے قائل ہو گئے۔

## لفظا بن کے متعلق غلط عقیدہ:

اب شاہ صاحب بَیْنِیْد نے نصاری کے ان باطل عقا ئد کاشق وار جواب دیا ہے والہ جبواب على الاشكال الاول قرماتے بین كه نصاري كے يہلے اشكال يعنى يني كابعض افعال البريكوا بني طرف منسوب كرني كاجواب يدب على تقدير تسليم اكر بالفرض يتتليم كرليا جائانه كلام عيسىٰ ليس فيه تحريف كيسل ايناك في جوكلام اين طرف منسوب كياب، يآب بى كاكلام ب اوراس میں نصاریٰ نے ازخود کوئی تحریف بھی نہیں کی ۔ تو پھر بھی یہ بات سجھ لینی جا ہے ان لفظ الابن كان في الزمان القديم بمعنى المحبوب والمقوب والمختار كرقد يم زماني لفظ ابن، محبوب مقرب اورمخار (منتخب) كمعنول مين استعال موتاتها - كسما يدل عليسه كنيس من المقرائن فى الانجيل جيها ك خود الجيل مين موجود بهت سة قرائن سے ثابت بوتا ہے كه ابن سے مرادمجوب،مقرب یا مختار ہے، ند کہ بیٹا۔ خداکے بارے میں تو بیٹے کا تو تصور ہی غلط ہے۔اس کا نہ تو کوئی حقیقی بیٹا ہے جوکسی عورت کے بطن سے ہوا در نہ ہی کوئی مجازی بیٹا ہے جوکسی ضرورت کے تحت ہنالیا گیاہو۔اللہ تعالیٰ تو بے نیاز ہے وہ کسی کامحتاج نہیں بلکہ ساری مخلوق اس کی محتاج ہے۔اللہ نے قرآن ين بي كلى واضح فرماديا ہے۔اللهُ الصَّمَدُ ) لَمْ يَلِدُ و ) وَكَمْ يُولَدُ ) الله بي نياز ہے،نه اس نے کسی کو جنا ہے، اور نہوہ کسی ہے جنا گیا ہے۔ جہاں تک ابن سے مرادمخنار یا منتخب ہے تو اللہ کے سادے بی بی پختب ہوتے ہیں۔ وَإِنَّهُمْ عِسْدَنَسَا لَيمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْاحْيَسَادِ ۞ (ص: ے ) سارے نبی نیک لوگوں میں سے ہمارے منتخب بندے ہوتے میں۔اللہ کے نبی عام لوگوں ہے بلندتراور بڑی خصوصیات کے مالک ہوتے ہیں۔

شاه صاحب بُرِینَدِ قرماتے ہیں وجواب الاشکال الثانی دوسر اشکال کا جواب یہ اسکال الثانی دوسر اشکال کا جواب یہ کہ ابن کا لفظ اند علی سبیل الحکایة حکایت کی بنیاد پراستمال ہوا ہے۔ کما یقول رسول ملك من الملوك جيرا کرس اوشاه کا ایکی کہتا ہے۔ یا فیلان قید غلبنا الملك الفلانی اے WWW.Desturdubooks.Wordpress.com

فلال، ہم نے فلال بادشاہ پرغلبہ عاصل کرلیا ہے۔ وقد احد ذنا قلعة کذا اور ہم نے فلال قلعہ چھین لیا ہے۔ قاصداس فعل کوا بی طرف منسوب کرتا ہے حالا تکہ خوداس نے تو کی خوبین کیا ہوتا۔ اس طرح عیسیٰ علیا نے جوبعض احکام اپنی طرف منسوب کئے ہیں وہ تو علی مبیل حکایت ہیں۔ والسمعنسی فسی السحة مقد واجع الی السملك بلکہ قاصد کی طرف سے ندکورہ فعل اصل بادشاہ کی طرف راجع ہوتا ہے۔ جس کا وہ قاصد ہے۔ یعنی اس کے بادشاہ نے کسی دوسرے بادشاہ پر غلبہ حاصل کر لیا ہے یا کوئی قلد سر کرلیا ہے۔ وانسما ہو تسر جمان محص اور قاصد کی حقیقت تو بادشاہ کے ایک ترجمان محص کی ہوتا ہے۔

وایصاً یحتمل اورایک بربات بھی اختال رکھتی ہے کا ایک جوباتیں انجیل میں فہ کوری یا یا عیسیٰ علیه عیسیٰ مایشانے اپنی زبان ہے ان کا ظہار کیا ہے۔ ان یہ کون طریق الموحی الیٰ عیسیٰ علیه الصلوٰة و السلام انطباع المعانی فی لوح نفسه من قبل العالم الاعلی حضرت بیلیٰ ایشان الن کی دمی کا طریقہ اس طرح ہو کہ عالم بالاسے آنے والے معانی آپ کے فس کی بختی پر منطبع ہوجاتے ہوں۔ اور ہیں جرائیل ایشان کی وساطت کے بغیر دمی کے الفاظ میں بیان کریں تو اپنیل مایشا کے لوچ نفس میں بھرجاتے ہوں۔ اور اگر میسیٰ ایشان کواچ الفاظ میں بیان کریں تو اپنیل طرف ہی منسوب کریں گے۔ لہذا یہ بھی امکان ہے کہ میسیٰ ایشان ان کواچ الفاظ میں بیان کریں تو اپنیل حبور یا بالصور ق البشریة اورائی صورت کی سیسیٰ ایک الفاظ القاء کر دیے جاتے ہوں۔ فریسا یہ جری بسبب ھذا الانطباع منه علیه المصلاة کے الفاظ القاء کر دیے جاتے ہوں۔ فریسا یہ جری بسبب ھذا الانطباع منه علیه المصلاة والمسلام کلام مشعر بنسبة تلك الافعال الی نفسه اور میں مکن ہے کیسیٰ ایشا کی لوچ نفس پر الفاظ وی منتقش ہوجانے کی وجہ ہے تی آپ ان کی نبست اپنی طرف کرتے ہوں۔ و المحقیقة غیر والمسلام کلام مشعر بنسبة تلك الافعال الی نفسه اور میں مکن ہے کیسیٰ ایشا کی لوچ نفس بی الفی نفسه اور میں مکن ہے کیسیٰ ایشا کی لوچ نفس بی الفی نفسه اور میں مکن ہے کیسیٰ ایشا کی لوچ نفس بی الفی نفسه اور میں مکن ہے کو الله علیہ المعال ہی نفسه اور حقیقت ہوں کو المحقیقة غیر بی الفی نفسه اور حقیقت ہوں کو المحقیقة غیر بی سیاحت کی وجہ ہے تی آپ ان کی نبست اپنی طرف کرتے ہوں۔ و المحقیقة غیر بی الفی نفسه اور حقیقت بھی مختی نفس ہو کی میں ہو ہو ہے تی آپ ان کی نبست اپنی طرف کرتے ہوں۔ و المحقیقة غیر بیان کی تو بیان

وبالجملة خلاص کلام بیب فقدرد الله سبحانه و تعالی هذا المذهب الباطل کراند تعالی عبدالله و روحه المقدس کراند تعالی غیدرا نام عبدالله و روحه المقدس نفخ فی رحم مویم الصدیقة اوربی هیقت پختگی کے ساتھ واضح کردی ہے کہ میں میاله اللہ کا بندہ اور

www.besturdubooks.wordpress.com

تقويم بمقابلها تحادن

وبالجملة اورخلاصة كلام يه لو ظهر الله سبحانه وتعالى في الكسوة الروحية المتى هي من جسس سائر الارواح فرض كروا كرالله تعالى روحانى لهاس ين ظاهر وجوكة أم ارواح كي جنس سائر الارواح فرض كروا كرالله تعالى روحانى لهاس ين ظاهر وجوكة أم ارواح كي جنس عند وتسدر عبالبشرية اور يحروه بشريت كالباده اور صلح ملى هذا المعنى عند التدقيق والامعان الابتسامح تو كرى نظر اور باريك لفظ الاتحاد على هذا المعنى عند التدقيق والامعان الابتسامح تو كرى نظر اور باريك بينى كى روحان معانى من لفظ اتحاد منطبق نبيل موتا اكر چربهت كوشش كى جائد يعنى اس معنى كوشي نه ربي كى روحان معانى مين لفظ اتحاد منطبق نبيل من التقويم اوراس معنى كريبة لفظ تقويم به نه كراتحاد

تقویم کامعنی کسی چیز کوخاص طور پر شہرانا یا مقرر کرنا آتا ہے۔ جبکہ اتحاد دوسری چیز ہے، لہذا اس پر تقویم بی کالفظ اطلاق ہوسکتا ہے۔ و مثلہ (تعالیا شعما یقولوں الظالمون علوا کبیراً) اور اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ کام ہے۔ سُبہ بحائے و وَسَعٰلہ عَمَّا یَقُولُون الظالمون علوا کبیراً ﴿ (بَی اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ کام ہے۔ سُبہ بحائے و وَسَعٰلہ عَمَّا یَقُولُون عُلُوا کہتے ہیں۔ غرضیکہ اسرائیل : ۳۳) اللہ تعالیٰ کی ذات پاک اور بلند ہے ان باتوں سے جو کہ بیلوگ کہتے ہیں۔ غرضیکہ اللہ تعالیٰ نے نصار کی کے من گھڑت عقیدہ روحانیت کا بھی روفر مایا ہے۔ حضرت عیسیٰ مایٹا کو ابن اللہ کہنے والے بھی کچے کا فر ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے عیسیٰ مایٹا ہیں طول کرآنے ، نیز تینوں میں ایک ، یہ سارے عقائد کفریہ ہیں۔

موجوده دورمیں افراط کانمونہ:

وان شنت ان ترى انمو ذجاً لهذا الفريق اگرتم ال فرقه كانموندد يكهنا چا بو فانظر اليوم الى او لاد الممشائخ الاولياء تو آج كمشائخ اولياء كاولا دكود كيلول ما ذا يظنون بآباء هم كروه الى او لاد الممشائخ الاولياء تو آج كمشائخ اولياء كاولا دكود كيلول ما ذا يظنون بآباء هم كروه الى اجلالهم كل الافسواط تو تم ان كوا پن برگول كي تعظيم بين بهت زياده افراط كرتے بوئے پاؤگ - اس افراط كی وجہ سے ان بین بہت سے غلط عقائد داخل ہوگئے ہیں۔ ای طرح عیمائیول نے بھی عیمنی مایشا كے بارے بین افراط كرنے كی وجہ سے اپن عقائد بگاڑ لئے - الله تعالى كا قرآن پاك میں ارشاد ہے۔ بارے بین افراط كرنے كی وجہ سے اپنے عقائد بگاڑ لئے - الله تعالى كا قرآن پاك میں ارشاد ہے۔ وسك فراط كي الله كا قرآن پاك میں ارشاد ہے۔ ليس سے كرده كى كروٹ بر ليلئے ہیں۔

واينضا فممن ضلالة اوللنك انهم يجزمون انه قد قتل عيسي عليه الصلاة ديا كياب الله فقرآن بين اس كابهي روفرماياب وفي الواقع انه وقع اشتباه في قصته دراصل أنبين عيسىٰ ماينة كواقعه مين اشتباه بيدا موكيا تقار جب لوك آب كوسول برافكان كے لئے لئے جارے تصرفواللدتعالى في آپ كومكان كروشندان سے زكال كرآسان يراشمالياتھا۔ فعلما دفع الى السماء ظنوا انه قد قتل اور جب آب كوآسان كي طرف الثماليا كيا توانبول في كمان كياكه آب كو تقل کردیا گیا ہے حالا تکہ عیسیٰ مایشہ کی بجائے ان کے ایک اور ہم شکل کو یمبود یوں نے چھانسی براٹکا دیا۔ اس معاملہ میں وہ خود بھی شبہ میں پڑ گئے کہ انہوں نے عیسی ماینہ کوتل کیا ہے یا کسی دوسر تے خص کو ويسروون هدذا المغلط كابوا عن كابو بهرحال وأيسلى اليناسكة تملى غلط روايت نسلأ بعد نسلأ نقل كرتے رہے۔فازال الله سبحانه هذه الشبهة في القرآن العظيم مراللدتعالي في السبكا ازالة قرآن ياك كي ذريع كرديا فقال پس ارشاد موا وَمَا قَتْلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبّة لَهُمْ (النساء: ۱۵۷) ندتوانہوں نے آپ کوٹل کیااور نہ سولی پر چڑھایا بلکہ بیابات ان کے لئے مشتبہ کردی گئی ا

وما ذكر فى الانجبل من مقولة عيسى اوراتيل عن الموقد عمل المحتلق على المحتلق على المحتلق على المحتلف ال

ومن صلالتهم ایضا اورنساری کی گرائی کی ایک وجریتی انهم یقولون ان فارقلیط المسوعود هو عبسی روح الله الذی جاء هم بعد قتل کرده کتب سے کتل ہونے کے بعد فارقلیط موعود یعنی علیفه کی روح الله الذی جاء هم بعد قتل کرده کتب سے کا بالانجیل اور انہیں انجیل کومفبوطی سے تھا ہے رکھنے کی وصیت کی تھی۔ ویسقولون انه وصی عبسی واخبر هم انہیں انجیل کومفبوطی سے تھا ہے رکھنے کی وصیت کی تھی۔ ویسقولون انه وصی عبسی واخبر هم بسان المستنب بنین یک ترون اور کتے ہیں کیسی مالیا ان کومی بھی خردی کرم سے بعد کثر ت سے معیان نبوت ہوں گے۔فسمن سمانی فاقبلوا کلامه والا فلا پس جومیرانام سے گاان کی بات کہ مالی کی بات نہ مانا۔

خودقر آن پاک نے حضرت عیمیٰ ملیٹھ کے دوفر ائض کا تذکرہ کیا ہے پہلا ہے کہ وَرَسُولاً اللّٰی بَیْ اَسْ اِنْکُلُ کے اوران کواللّٰد کا بَیْ اِسْ اِنْکُلُ لَ اللّٰہ کَا اِنْکُلُ کَیٰ اِسْ اِنْکُلُ لَ اِنْکُر بِیْ اِسْ اِنْکُلُ کُلُ اِنْ اِنْکُر بِیْ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْ اِنْکُر بِیْ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُونُ کِیْمُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ کِیْمُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُونُ کِیْنُونُ اِنْکُر بِیْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُونُ کِیْنُونُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُونُ اِنْکُر بِیْنُونُ اِنْکُر بِیْنِیْنِ اِنْکُر بِیْنِیْمُ کِیْنُونُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنِیْمُ اِنْکُر بِیْنُ کُلِیْنُ اِنْکُر بِیْنِیْمُ کُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنِیْمُ کِیْنِیْمُ اِنْکُونِیْدُ اِنْکُر بِیْنُ کِیْمُ اِنْکُر بِیْنِیْمُ کِیْنِیْمُ کِیْنِیْمُ کِیْنِیْمُ کِیْمُ اِنْکُر بِیْمُ اِنْکُر اِنْکُر بِیْمُ اِنْکُر اِنْکُر بِیْمُ اِنْکُر بِیْمُ اِنْکُر اِنْکُر بِیْمُ اِنْکُر اِنْکُر بِیْمُ اِنْکُر اِنْکُر بِیْمُ اِنْکُر اِنْکُر انْکُر اِنْکُر بِیْمُ اِنْکُر اِنْکُر اِنْکُر اِنْکُر اِنْکُر اِنْکُر اِنْکُلِیْمُ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُر اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْمُ اِنْکُر اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُمُ اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُونِ کِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُونِ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُونِ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُونِ اِنِیْکُونِ اِنِیْکُ اِنِیْکُونِ اِنِیْکُ اِنِیْک

ے پہلے آنے والی کتاب کی تصدیق کرتا ہوں۔ و مُمَنیشو آبسو سُول یَسَانیٹی مِنْ بِهَ عَدِی اسْمُهُ الْمُحَدُّ و (القف : ١) اور میں اپنے بعد آنے والے ایک رسول کی خوشخری دیے والا ہوں جس کانا م احمد ہوگا۔ احمد عربی کا لفظ ہے اور اس کا معن تعریف والا نبی ہے۔ عبر الی زبان میں تو رات کے اندر سیا ففظ فارقلیط آیا ہے جس کا معنی بھی تعریف والا بھی ہے۔ چنا نچے عسی الیسی کی فارقلیط موعود کی پیشین گوئی حضرت محمد مُن الله الله علی مورت مرکز حضرت محمد مُن الله الله کی مورت مرکز مراد نبیس ہے۔

لانة قال فی الانجیل کونکه انجیل پین آپ نے بیکی کہا ہے ان فار قبلیط یلبت فیسکم مدة من الدهو کوار تلاح میں بمیشد ہے گا و یعلم العلم اوروہ اوگوں کو علم سکما ہے گا و یعلم العلم اوروہ اوگوں کو علم سکما ہے گا و یعلم العلم اوروہ اوگوں کو علم سکما ہے گا و یعلم الدائ کر کے گا۔ شاہ صاحب بُرین فرماتے ہیں و لا یسظهر هذا المعنی فی غیر نبینا صلی الله علیه و سلم اوریم عن بھارے نبی فرماتے ہیں و الا یسظهر هذا المعنی فی غیر نبینا صلی الله علیه و سلم اوریم عن بھارے نبی محملاً الله علیه و سلم اوریم عن بھارة عن محملاً الله علیه و سلم اوریم کی خوات کے انہات ہے عبارت الله او ابن الله شدید کہ الله تعالیٰ نبید کی الله او ابن الله شدید کہ الله تعالیٰ نبید کی الله کا الله کا بیٹا کہا ہے۔ نصار کی کی بی غلط تاویل تا ہیں۔

#### واما المنافقون فهم على قسمين :

قوم يـقـولـون الكلمة العليا بالسنتهم ، وقلوبهم مطمئنة بالكفر ويضمرون ( المجهود الصرف في انفسهم ، قال تعالى في حقهم : (أن المنافقين في الدرك الاسفل من النار) ..... الى .... هذا ما تيسير لى في هذا الكتاب من بيان عقائد الفرق الضالة المذكورة وتقريرا جوبتها، وهُذا القدر كاف في فهم معاني آيات المخاصمة ان شاء لله تعالٰی۔ (۱۳۵۳ ۱۳۳۵)۔

#### ر بطورس:

الفوز الكبير كے بہلے باب ميں ان علوم خمسه كاميان ب جواللہ تعالی نے قرآن كريم ميں عام وگوں کے اذبان کی سطح کے مطابق ذکر کئے ہیں۔ان میں سے ایک علم علم مخاصمہ ہے جس کے تحت اللہ نے جارگراہ فرقوں مشرکین ، یہود، نصاری اور منافقین کا ذکر کر کے ان کی گراہی کے تھوڑ ہے تھوڑ ہے سباب بھی بیان کے ہیں جن کی وجہ ان کے عقائد میں بگاڑ پیدا ہوا۔ چونکہ کتاب زیردرس ایک مختصر رسالہ ہے، اس لئے زیادہ تفصیل تو نہیں بیان کی جاسکی، تاہم ہر بات کو اختصار کے ساتھ واضح کر ا یا گیا ہے۔زیادہ تفصیلات بڑی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

## منافقين كابيان:

عمراہ فرقوں میں سے تین فرقوں مینی مشرکین ، یہود اور نصاریٰ کا تھوڑ اتھوڑ ابیان ہو چکا ہے۔اب آج کے درس میں شاہ صاحب بیلیہ نے چوتھ فرقہ ضالہ منافقین کا ذکر کیا ہے۔نفاق کا لفظ دراصل نافق سے نکلا ہے جس کامعنیٰ جنگلی چو ہے کابل میں داخل ہونااور نکلنا آتا ہے۔ یسو بسوع گوہ کو کہتے میں۔جوا یک قتم کا جنگلی چو ہا ہوتا ہے جس کی چر بی اور کھال بڑی کارآ مدچیزیں ہیں۔اس گوہ کے کی سوراخ ہوتے ہیں۔ جب شکاری اس کو پکڑنے کے لئے ایک سوراخ کھودتے ہیں تو یہ دھوکددے کر دوسر ہے سوراخ میں گھس جاتا ہے۔ وہ سوراخ کھودتے ہیں تو اگلے سوراخ میں پہنچ جاتا ہے۔اس غرح وہ بڑکاریوں کو دھوکہ دیتارہتاہے۔ منافق کا بھی یمی حال ہے، اس کی زبان پر پیچھ ہوتاہے اور دل www.besturdubooks.wordpress.com

میں کچھاور ہوتا ہے اور اس طریقے ہے وہ دوسروں کو وطوکہ دینے کی کوشش کرتا ہے۔ ایسے ہی اوگوں کے متعلق اللہ نے آب متعلق اللہ ایک اللہ کو اللہ کا کہ وہ کہ دیتے ہیں مگر مقیقت میں وہ اپنے آپ کو دھوکہ دیتے ہیں مگر مقیقت میں وہ اپنے آپ کو دھوکہ دیتے ہیں مگر مقیقت میں وہ اپنے آپ

منافقول کی دونشمیں:

ابشاه صاحب بينيه منافقول كاذكركرت بوے فرمات بيں واما السمسافقون فهم على قسمين اور جوطبقه منافقين سے وہ دواقسام پر بين۔

#### اعتقادى منافق:

ا) قوم یقولون الکلمة الطیبة بالسنتهم ایک گروه وه بن کی زبانوں پر کلم علیا کلمه طیب لاالحیه الا الله مصحمه رسول الله موتا ہے۔ بظاہر وہ تو حید ورسالت پرایمان رکھتے ہیں۔ وقلو بھم مطمئنة بالکفر گران کے ول کفر کے ساتھ بی اطمینان پکڑتے ہیں۔ جس طرح وہ بظاہر ایمان لانے سے پہلے معبود ابن باطلہ کی پرسش کرتے تھے، لات، مناة، عزیی وغیرہ کو نذرو نیاز پیش کرتے تھے، ان سے استعانت طلب کرتے تھے، ان کے دلول میں اب بھی وہی پچھ ہے، صرف زبان سے کلم تو حید ورسالت اداکرتے ہیں۔ ویست مرون الجحود الصوف فی انفسهم اور صاف انکار کوا ہے نفوں میں مخفی رکھتے ہیں۔ ای بنا پر قبال تعالیٰ فی حقهم الدتوالیٰ نے ان کوت میں فرایا ہے۔ اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِنِی اللَّدِ کُلُوا الْاسْفُلِ مِنَ النَّارِ عَ (النساء: ۱۳۵۵) منافق اوگ جنم کے فرمایا ہے۔ اِنَّ الْمُنَافِقِ وَنِی اللَّدِ کُلُوا الْاسْفُلِ مِنَ النَّارِ عَ (النساء: ۱۳۵۵) منافق اوگ جنم کے سب سے نیلے در ج میں ہوں گے۔ بیاعتقادی منافق ہیں جو کہ منافقوں کی بدترین قسم ہے۔

اعتقادی منافقوں کے ہارے میں صرف حضور مایٹا کے زمانہ میں بیتہ چتما تھا۔اللہ تعالیٰ وی کے ذریعے بتلادیتا تھا کہ بیاعتقادی منافق ہیں اور بیافلاں سازش کررہے ہیں۔اس کے علاوہ ایسے منافقوں کی بہچپان نہیں ہوتی تھی۔

## عملی اورا خلاقی منافق:

اب بعد والے سارے منافق عملی اور اخلاقی منافق میں۔ان کے متعلق شاہ صاحب بیلید فرماتے ہیں (ب)و طائفة دخلوا في الاسلام بضعف ان بيں سے ايک گرده ايبا ب جو كمزوري كے ساتھ اسلام بيس واخل ہوئے ہيں۔اگر بورے اطمينان كے ساتھ سيح طريقے ہے اسلام بيس داخل موتے تو منافقین کے زمرہ میں شارنہ ہوتے۔ان منافقین کا حال بیہ ضمنھم من يتبعون عادة قومهم ويعتادون موافقتهم ان من بعض وه بي جوايي توم ادر برادري كى عادات اوررسم ورواج كا ا تباع کرتے ہیں، اور انہیں کے ساتھ موافقت رکھتے ہیں۔ ان آمن القوم آمنوا اگر برادری ایمان لاتی ہے تووہ بھی ایمان لے آتے ہیں۔ وان تحفوو استفوو اور اگر توم كفر كاشيوه اختيار كرتى ہے۔ تو وہ بھی قوم ہی کے ہم نوا ہیں،ادرانہیں کے ساتھ کفر پر جے ہوئے ہیں۔ گویا بعض منافق وہ ہیں جو قوميت اور برادري كتعصب يس بتلاي \_ ومنهم من هجم على قلوبهم اتباع لذات المدنيا الدنينة ان ميس يعض وه بين كرهيرونيا كي لذات كا تباع في ان كردلون مين كمركر ليا إ - هجم كامعنى جوم كرآنا ، زبردى داخل جوجانا آتا بـ بحيث لم يسرك في القلب محلاً لمحبة الله ومحبة الرسول وه اس طريق سردنيا كى لذات يش كيش يحك بين كرول مين الله اوراس كرسول ك محبت ك لئے كوئى جگرنبيں چھوڑى۔ او تىملك قىلبھىم المحرص على الممال والحسد والحقد ونحو ذلك ياان كرالون يرمال كي حرص، حمداوركيز جهايا مواجر وہ مال کی حرص میں اس فندر بڑھ کیے ہیں کہ حلت وحرمت کی تمیز ہی ختم ہوگئی ہے۔ان کو مال حاسبے خواہ ر شوت کے رائے سے آئے ، سود کا پیسہ ہو، چوری اور فراڈ کے ذریعے حاصل ہویا کسی دوسرے کسب ضارہ کے ذریعے کمایا گیا ہو۔ دنیا کا مال ہر جائزیا ناجائز طریقے ہے حاصل کرنے کی خواہش کے علاوہ ان کے دلوں میں حسد کا مادہ بھی پیدا ہو چکا ہے۔اگر کسی دوسر مے خص کو کوئی نعمت میسر آتی ہے تو پیلوگ جل بھن کر کیاب ہو جاتے ہیں کہ پینعت ان کی بجائے ہمیں ملنی جاہیے تھی۔اور پھراسی بنابران کے دلول میں بھی کیپنہ عداوت اور وشنی کے جذبات جنم لیتے ہیں۔ جو مزید تباہی کا باعث بین ہیں۔ گڑضیکہ منافق ہیں۔اس کا متجہ یہ ہوتا ہے حسی لا یعطر ببالھم حلاوۃ المناجاۃ کہان کے دلول ہیں مناجات کی طاوت کا خیال تک نہیں آتا۔ وہ بھی سو پہتے تک نہیں کہ انہیں اپنے پروردگار کے سامنے عزو نیاز مندی کا اظہار بھی کرنا چاہیے، اس کے سامنے دعا کے لئے ہاتھ پھیلا نے چاہمییں اور اپنی غلطیوں، کوتا ہیوں اور گنا ہوں کی معانی طلب کرنی چاہیے۔ دنیا کے دھندوں میں الجھ کروہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مناجات کرنے کی حلاوت سے محروم ہوجاتے ہیں۔ولا ہو سے ان العبادات اور اگر کسی وقت اپنے پروردگار کی عبادت بھی کرتے ہیں تو وہ ان برکات سے محروم رہتے ہیں جوعبادت کی اصل روح ہیں۔ کہی کہمارنماز بھی پڑھ لیتے ہیں، بھی ایک آدھ دوز وہ بھی رکھ لیا،صدقہ خیرات بھی کیا۔ گران پرعبادات کی برکات کا نزول نہیں ہوتا بلکہ وہ محروم ہی رہتے ہیں۔ اور ان پرعبادات کی برکات کا نزول نہیں ہوتا بلکہ وہ محروم ہی رہتے ہیں۔ اور ان پرعبادات کی برکات کا نزول نہیں ہوتا بلکہ وہ محروم ہی رہتے ہیں۔

ومنهم من شغفوا بامور المعاش واشتغلوبها بعض ان ميس سے ملى اوراخلاقى منافق وہ بيس جومعاشى معاملات ميں بى مشغول رہتے ہيں انہيں ہروقت ضروريات زندگى اور پھران كرصول كى فكر بى وامن گير بتى ہے۔ اور دہان امور ميں ہمدوقت اس قدر مصروف رہتے ہيں حتى لابتو قع مسهم الاهتمام باهر ا المعاد و تفكر هم لذلك بهاں تك كدان سے بيتو قع نہيں كى جائتى كدانبيں آخرت كے معاملات كا اہتمام اور ان برغور وفكوكر نے كى ہمى بھى فرصت ملى ندمعاشى معاملات كا اہتمام اور ان برغور وفكوكر نے كى ہمى بھى فرصت ملى ندمعاشى معاملات ہو ہوئے كا موقع ملى كا كدان كى موت بھى واقع ہونے والى ہے، معاملات من اور ندائبيں بيسوچنے كا موقع ملى كا كدان كى موت بھى واقع ہونے والى ہے، پھران كواللہ كى عدالت ميں حاضر ہوكر الى دنياوى كاركر دى كا حساب دينا ہے۔ اور اس كے ختیج ميں جزا پران كواللہ كى عدالت من حالى ہے۔ منافق لوگ اليى سوچ و بچارا اور اس كے اہتمام سے بالكل عارى ہيں۔

## عملی منافقوں کے شبہات :

ومنهم من بعطر ببالهم ظنون واهية وشبهات ركيكة في رسالة نبينا صلى الله عليه وسنهم من بعطر ببالهم ظنون واهية وشبهات دلول مين حضور حاتم النهيين مَنْ اللهُ عَلَيْهُ كَلَّى اللهُ عَلَيْهُ وَسِلْمُ اورمنافقين مين مين كراكيك شبهات كَلَيْتُ مِين وه كِيتَ بِين كراكر بيه رسالت ونبوت كي بارے مين كمزور كمان اور ركيك شبهات كلكته مين وه كيته بين كراكر بيه www.besturdubooks.wordpress.com

واقعی اللہ کا پیغیر ہے تو ہماری طرح کھا تا پیتا کیوں ہے،اس کے بوی بیچے کیوں ہیں اور سد نیا کے کام کیوں انجام ویتا ہے۔ اس متم کی میہودہ باتیں اور غلط خنیالات ان کے دلوں میں جاگزیں رہتے ہیں۔ وان لم يبلغوا درجة يخلعون بها ربقة الاسلام اگرچيوهاس درج تكنيس پينيخ كماسلام كي ری کواینے گلے ہے انار بھینکیں۔مطلب میہ ہے کہ ان کے دلوں میں رسالت ہے متعلق شکوک و شبهات اور بدمگمانیاں تو پیدا ہوتی رہتی ہیں۔گرابھی اس حد تک نہیں پہنچے کداسلام کی رس کوا تار دیں وينحر جنون منه بالكلية اوراسلام سے بالكل بى خارج بوجاكيں ،ابھى يۇوبت نبيس آئى ،للمذاوه ارتدادى بجائ نفاق تك بي محدودر بت ين ومنشا تبلك الشكوك جويان الاحكمام البشسرية عملي حضرة نبينا صلى الله عليه وسلم ادران شكوك وشبهات كي وجدان كزويك حضور نبی کریم منتی نیز بر بشری احکام کا اجرا ہے کہ عام انسانوں کی طرح ان پر بھی خوشی ونٹی کے مواقع کیوں آتے ہیں۔ان کوبھی فتح وشکست کاسامنا کیوں کرنا پڑتا ہے، یہ بیار کیوں ہوتے ہیں، زخمی کیول ہوتے ہیں ،ان کو بخار کیوں آتا ہے ،ان کے جسم میں پھوڑے پھنسیاں کیوں لگتی ہیں۔وہ کہتے تھے کہ جس شخص پر تمام بشری لواز مات عائد ہوتے ہیں ، وہ پیفبر کیسے ہوسکتا ہے۔ یہی ان کی بھول تھی کہ وہ بغمرخدا كي حيثيت كوتبحضے سے قاصر تھے۔

## قوم اور براوری کی طرف داری:

ومنهم من حملتهم محبة القبائل و العشائر على ان يبذلوا الجهد البليغ في www.besturdubooks.wordpress.com نصرتهم و تقویتهم و تائیدهم اورمنافقول میں بیمض ایے بھی ہیں کہ آئیس اپ قبائل اور خاندانوں کی محبت آمادہ کرتی ہے کہ وہ ان کی مدور تقویت اور تائید میں پوری پوری کوشش کریں۔ وان کان فیدہ علی محلاف اہل الاسلام اگر چان کی بیطر فداری اہل اسلام کے فلاف بی کیوں نہ پرتی ہو۔ مطلب بیہ کہ وہ اپنی قوم، برادری اور قبیلہ کی طر فداری کو اسلام کے قوائین پرتر جی ویت ہیں۔ اور آئیس اس بات کی کچھ پرواہ نہیں ہوتی کہ ان کی اس ناجا تزطر فداری سے اسلام اور اہل اسلام کو کس قدر نقصان کی کھی برواہ نہیں ہوتی کہ ان کی اس ناجا تزطر فداری سے اسلام اور اہل اسلام وہ اپنی وجہ کہ کوکس قدر نقصان کی دیا ہے۔ ویتھا و نون فی امو الاسلام عند هذه المقابلة کی وجہ کہ وہ اپنی برادری کے مقابلہ میں اسلام کے احکام پر عمل کرنے میں سے کامظام رہ کرتے ہیں۔ و ہسندا القسم من نفاق العمل و نفاق الا خلاق نفاق کی بہی تیم مملی اور اظلاق نفاق ہے۔

## منافقوں کی پہچان :

شاہ صاحب بھتنیۃ ہرود قتم کے منافقین کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں و لا یہ سکن الاطلاع عملى النفاق الاول بعد حضرة الوسول صلى الله عليه وسلم كربيل فتم يعنى اعتقادی منافقوں کی اطلاع حضور میدبیام کے زمانہ مبارک کے بعد ہونامکن نہیں ہے۔ فسان ذالك من قبیل علم الغیب کیونکداس کاتعلق نمیب کے ساتھ ہے جو کداللہ تعالیٰ کی ذات کے سواکوئی نہیں جانئا۔ زمانہ نبوت میں اللہ تعالیٰ اینے نبی کودی کے ذریعے مطلع کرتا تھا تومعلوم ہوجاتا تھا کہ فلاں فلاں آ دی منافق ہے اور وہ فلاں سازش میں شریک ہے۔ جب نبوت کا درواز ہبند ہوگیا تو وی کی آمد کا سلسله بھی ختم ہوگیا،لہٰذا اب کسی پر قطعیت کے ساتھ نفاق کا الزام نہیں لگایا جاسکتا۔حضور عیٹھی پیم کے ز مانه میں اللہ تعالیٰ منافقوں کی نشاند ہی کر دیتا تھا۔اس کی بہترین مثال مسجد ضرار والا واقعہ ہے۔جس کا ذكرالله تعالى في قرآن ميں بھي كيا ہے منافق لوگوں في مسجد ضرار كے نام يرنفاق كااڈا قائم كيا تھا، اور ان کی دعوت پر حضور پائیلانے اس مسجد میں نماز پڑھنے کی حامی بھی بھر کی تھی مگر اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی حضور کانٹیا کھومنا فقوں کی سازش ہے مطلع فرمادیا ادراس مجد میں جانے سے منع فرمادیا۔حضرت ابراہیم عَيْدًا في السين مشرك باب كويهى بات سجماني كوشش كاللهي ينابت إيني قَدْ جَآءَ نِي مِنَ الْعِلْم مَالَمُ يَاثِيكَ فَاتَبِعْنِي ٱلْهِدِكَ صِرَاطاً سَوِيّاً ﴿ (مريم : ٣٣) ا ربابِ ! مير ر ياس وحى ك www.besturdubooks.wordpress.com

ذریعظم آیا ہے، جو تیرے پاس نہیں آیا، لہذا میراا تباع کرو، میں تمہاری صراطِ متعقیم کی طرف را ہمائی کروں گا۔ گرباپ نے وحی کے علم کی قدرنہ کی اور جہنم رسید ہو گیا الغرض! شاہ صاحب بُرہینی فرماتے ہیں کہ حضور خاتم النہین مَنْ الْفِیْزَاکِ زبانہ کے بعد چونکہ وحی کا سلسلہ ختم ہو چکا ہے۔ اور اعتقادی منافقوں کے متعلق اطلاع ہونا غیب سے تعلق رکھنے والی بات ہے والا یسم کن الاطلاع علی ماار تنکز فی الفلوب اور اب دلوں میں جمع ہونے والے خیالات کی اطلاع ممکن نہیں ہے۔ گویا اب کسی پراعتقادی نفاق کا قطعی تھمنیں لگایا جاسکتا۔

## عملی منافقوں کی علامات:

والمنفاق الثانى كثيو الوقوع لاسيمافى زماننا اوردوسرى شم كيمنافق يعيمكما ور اخلاقی منافق تو ہمارے اس زمانے میں کثرت ہے یائے جاتے ہیں۔ ہر گروہ اور طبقے میں عملی اور اخلاقی منافق موجود ہیں ۔ بیعام لوگوں میں بھی ہیں ،سیاستدانوں ،تا جروں ،مولویوں ، حکام اور پیروں ، میں بکٹرت موجود ہیں۔ شاہ صاحب میشیا تواینے زمانے بارہویں صدی کی بات کرتے ہیں ادراب تو پندر ہویں صدی جاری ہے۔ اب تک تو ایسے منافقوں کی تعداد بہت زیادہ ہو چکی ہے بہلوگ دل ہے تو تو حیدورسالت پرایمان رکھتے ہیں اور وقوع قیامت اور جزائے عمل پر بھی ان کا ایمان ہے، وہ قرآن کو اللہ کا کلام تسلیم کرتے ہیں مگران کے قول وفعل میں تضاد ہے۔ وہ مانتے ہوئے بھی ہے ممل جس والميه الاشارة في الحديث اوراس بات كالثاره صديث من موجود ب الله كم ني في فرمايا وشلاث من كن فيه كان منافقاً خالصاً جس شخص من ييتين علامتين يائي جاكس بجولوكهوه خالص منافق ہے۔ اذا حیدث تحذب جب بات کرے تو جھوٹ بولے و اذا وعید احلف اور جب کی کے ساتھ کوئی دعدہ کر ہے تو اس کی خلاف ورزی کرے۔ واذا خصاصم فیجو اور جب کی ہے جھکڑا کرے تو گالی گلوچ پراتر آئے ۔ بعض احادیث میں منافقوں کی کچھ مزیز حصلتیں بھی بیان کی عنی ہیں۔ تا ہم اب دوسری تتم کے منافق ان نشانیوں ہے ہیں پہنچانے جاسکتے ہیں ان برقطعی علم نہیں لگایا باسكنا.

#### مومن اور منافق میں امتیاز:

اس کے بعد شاہ صاحب بریشہ منافق اور موس کے درمیان اخیاز کرنے کے لئے ایک اصول بتاتے ہیں۔ وہم السمنافق بطنه منافق آدی اپنے بیٹ کی فکر کرتا ہے بعنی وہ پیٹ پروری کے لئے الل اکٹھا کرنے کی فکر ہیں بی رہتا ہے۔ وہم المعومن فوسه اور موس اپنے گھوڑ نے کی فکر کرتا ہے۔ یعنی وہ اللّٰہ کی رضا کی خاطر جہاد کے لئے بمیشہ کم بستہ رہتا ہے۔ اور اس مقصد کے لئے اپنا گھوڑ ابھی تیار رکھتا ہے، تاکہ جب بھی ضرورت پڑے وہ سامان غرب وحرب کے ساتھ گھوڑ سے پرسوار مور جہاد ہیں تاکہ جب بھی ضرورت پڑے وہ سامان غرب وحرب کے ساتھ گھوڑ سے پرسوار مور جہاد ہیں تاکہ جو سکے۔ المی غیر ذلك من الاحادیث اس کے علاوہ بھی اصاوب نبوی میں موس اور خلاقهم و احلاقهم و احلاقهم و احلاقهم و احلاقهم فی الله سبحانه و تعالیٰ اعمالهم و احلاقهم فی الله سبحانه و تعالیٰ اعمالهم و احلاقهم فی الله سبحانه و تعالیٰ اعمالهم و احلاقهم کی الله کے اللہ میں بھی منافقوں کے انجمال اور اخلاق کو بیان کر دیا ہے۔ وقد ذکر می احوال الموریفیں اشاء کئیر ق اور دونوں قسموں کے منافقوں کے میں منافقوں کے میں منافقوں کے میں منافقوں کے میں منافقوں سے بچھوں کر دیا ہے۔ وقد ذکر می احوال الموریفیں اشاء کئیر ق اور دونوں قسموں ان ملاء ت و بیون کر منافقوں سے بچھیں۔

#### منافقول كانمونه:

شاه صاحب بُرَاتُنَةِ فرماتے ہیں وان شنت ان تسری انمو ذجاً من المنافقین اگراس دور بیستم منافقوں کانموند کی بیاج و فعانسط ابی مجلس الامواء تو حکام وقت کی مجلسوں ہیں چلے جاؤ۔ وانسظو المی مصاحبیہ اور پھران حکام کے مصاحب یعنی دربار یوں اور ہم نثینوں کود کی لو موجودہ دور کی اصطلاح میں صدر یا وزیراعظم یا وزیراعلی کے دزیروں بمشیروں اور ہم نثینوں کوایک نظر و کی اور کی اصطلاح میں صدر یا وزیراعظم یو جمعون موضیهم علی موضی الشادع سیاشیہ ردارا اپنو وزیراعظم اور وزیراعلی کی خواہشات کوشارع بیتا ہے تھم پرترجے دیتے ہیں۔ ان کا کام صرف اپنی بال ملانا ہے خواہ اس میں شریعت اور صاحب شریعت کے احکام وفرامین کی خالفت ہی کیوں نہ ہوتی ہو۔

#### منافقوں کے مختلف گروہ:

شاہ صاحب بیشہ حضور ایٹا کے زمانے اور اس دور کے منافقین کا تجزیہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں لا فسر ق عند الانصاف انساف کی روسے ہردوتم کے منافقین میں کوئی فرق ہیں ہے۔ بیس من سمع کلامہ صلی اللہ علیہ و سلم بلاو اسطة و سلك مسلك النفاق منافقوں کا ایک گروہ وہ ہے جنہوں نے حضور نبی کریم تافیق کے زمانہ مبارک میں آپ کا کلام براو راست سنا مگراس کے باو جودنفاق کی راہ پر چل نگلے۔ و بیس من حدثوا فی هذا الزمن و علموا حکم الشرع بطریق الیقین دوسراگروہ وہ ہے کہ جن کے سامنے موجودہ زمانے میں نبی میٹ کا کلام بیان کیا گیا اور انہوں نے آپ کا حکام کوئینی طور پر بجھ لیا۔ شم آنسو و احلاف ذلک مگر پھر بھی بیان کیا گیا اور انہوں نے آپ کا حکام کوئینی طور پر بجھ لیا۔ شم آنسو و احلاف ذلک مگر پھر بھی آپ کے احکام کی خلاف ورزی کی ۔ واقد موا علی مخالفته اور اس کی مخالفت پر پیش قدمی کی۔ قرایا ، ان دوسم کے منافقین میں کوئی فرق نہیں۔

شاه صاحب بنیشهٔ مزید فرمات بی و علی هذا القیاس جماعة من المعقولین اور اس طریق پر معقولین کی جماعت مزید فرمات بی ہے۔ معقولین سے مراد زیادہ پر سے پر هانے والے عقلیات کے ماہر منطق اور فاسنی لوگ بیں جو بالعوم معاملات کی جزیات سے بے بہرہ ہوتے ہیں۔ وہ صرف معقولات ہی پڑھے بیں اور ان کو دینیات کی جزیات پین قرآن ، حدیث اور فقہ وغیرہ سے کوئی سردکار نہیں ہوتا ، نہی وہ ان کو جانے ہیں۔ تسمکنت فی خاطر هم شکوك و شبھات ان كے دلول بین شكوك و شبھات ان كے دلول بین شكوك و شبھات ان كے دلول بین شكوك و شبہات پختہ ہو بھے ہیں۔ حتی جعلوا المعاد نسیا منسیاً بہال تک كرانبول نے آخرت كے حماب كاب اور جز اوس ا اكم مسلك كو بھولى بسرى بات بنادیا ہے اور اس مسئلہ میں بھی غورو گرکی ضرورت بھی محسون نہیں گی۔ فہذ لاء انمو ذیج المنافقین ہی منافقوں كانموند ہے۔

#### خلاصه كلام:

اعتقادی اورعملی منافقوں کی مختلف قسمیں ،ان کے اسباب اور ان کا تھم قانون اور اصول کی صورت میں سمجھانے کے بعد شاہ صاحب بینیڈ فرماتے ہیں و ہائے جسلم کے خلاصہ کلام بیہے اذا www.besturdubooks.wordpress.com قرأت المقرآن كرجبتم قرآن پاكى تلاوت كردادرآ يات خاصت كوپر هي كاموقعه ملے فلا تحصب ان المحاصمة كانت مع قوم انقر ضوا تويينگان كردكه يربحث مباحث صرف انهى لوگول كرماتي تقاج يه كرز تيك يس بيل الواقع انه مامن بلاء كان فيما سبق من الزمان الا وهو موجود اليوم بطريق الانموذج في الواقع گرشت زماني مي كوئي الي مصيبت نيس آئي تحق مگر وه موجود ه زماني مي بطور تمونود و به بعد كرداركرديا گيا "لتبعن سنن من قبلكم" تم بحى الي بالحديث جيما كرده يش تري چلوگول كنش قدم پرى چلوگول كرد تي بالوگول كنش قدم پرى چلوگول كرد يكي "التبعن سنن من قبلكم" تم بحى الي الدي الورامراف كرم تكب بوت تي اكور كرديا گيا "لتبعن سنن من قبلكم" تم بحى الي الورامراف كرم تكب بوت تي الى طرح مرتكب بوت تي اكور كرديا گيا "كرد و تي يجه كرو كردي تم بحى پهل لوگول كي طرح ابودولوب، پينگ بازى ، كهيل تما تي اورعش پرتى مي مي بلي لوگول كي طرح ابودولوب، پينگ بازى ، كهيل تما تي ادر عشام مقصودان مفاسد مي مي باك كرد المقاسد الإفرائسان مقصودان مفاسد كرنا يه تي كوخود د يكونا دوگا كرم تذكره علامات كهال كهال با في جاق بين ادران حكايات كرخصوصيات بيان كرنا يه يه كوخود د يكونا دوگا كرم تذكره علامات كهال كهال با في جاق بين ادران كرك كريا تم كري كرنا و يه تي كونود د يكونا دوگا كرم تذكره علامات كهال كهال با في جاق بين ادران كرك كريا تكرك كريا تم كرنا و يو كرنا و يو كرد كرنا و كرد كونود د يكونا دوگا كرم تذكره علامات كهال كهال با في جاق بين ادران كرك كريا تكرك كريا تكريا تكريا تكرك كريا تكريا تكرك كريا تكريا تكرك كريا تكريا تكري

شاه صاحب بُرِیَد آخریس فرماتے ہیں همذا ماتیسولی فی هذا الکتاب من بیان عقائد الفرق الصالة المذکورة کماس کتاب میں گراه فرق کے عقاید و تقویر اجوبتها اور ان کے جوابات کے بیان میں مجھ سے یہی ممکن ہوسکا ہے۔ و هذا اکتفدر کاف فی فهم معانی آبات المستحاصمة ان شاء الله اور آیات مباحثہ کے معانی و منہوم میجھ کے لئے انشاء اللہ اور آیات مباحثہ کے معانی و منہوم میجھ کے لئے انشاء اللہ ای قدر کافی ہے۔

قرآن پاک کے علوم خمسہ میں مخاصمہ کے خمن میں شاہ صاحب نے چار گراہ فرقوں مشرک، یہود، نصاری اور منافقین کا ذکر کیا۔ پھر فرد أفرد أان کے اسباب صلالت بیان کئے اور ان کے عقائد میں پائے جانے والے شکوک وشبہات کے جواب دیئے۔ غرضیکہ علوم خمسہ میں سے ایک علم کا بیان یہال ختم ہوا۔ پہلے باب کی اگلی فصل باقی چارعلوم کے مباحث پڑھی ہے۔

آپ اچھی طرح جان لیس کے شاہ ولی اللہ دہ الموی بُیتینید کی ریے کتاب عام کتابوں کی طرح نہیں ہے۔ جن سے آپ مانوس ہیں بلکہ شاہ صاحب بُیتائید کا اپنا طور طریقہ ، فلسفہ اور حکمت ہے جس پر www.besturdubooks.wordpress.com انہوں نے بہت کی کتابیں کھی ہیں۔ آپ جو لی جو لی ان کتابوں کو پڑھیں گے بجھ آتی رہے گی۔شاہ صاحب بینیڈ نے ترجمہ قرآن میں کہیں تھوڑا تھوڑا حاشیہ بھی لکھا ہے جو کہ مختصر ہونے کے باوجود ای نارمنہوم و معنی کا وسیع میدان رکھتا ہے۔ اس کو پڑھنے سے بعض ایسے ایسے رموز کھلتے ہیں جو بڑی بری تغییروں کے مطالعہ سے بھی حل نہیں ہوتے۔ آپ کی کتاب ججۃ اللہ البالغہ اور بعض دیگر کتب عبارت کے کھاظ سے مشکل ہیں جن کو بجھنے کے لئے گہرے علم کی ضرورت ہے خاص طور پر حکومت عبارت کے کھاظ سے مشکل ہیں جن کو بھی تیں۔ آپ نے حضور عالیہ کے زمانہ مبارک سے لے کر معاملات سے متعلق آپ کی تحریرات برسی قیمتی ہیں۔ آپ نے حضور عالیہ کے زمانہ مبارک سے لے کر مفاف کے راشدین اور صحابہ کرام ڈو گئے گئے کے زمانہ مبارک سے لے کر مفاف کے راشدین اور محابہ کرام ڈو گئے ہے کہ کے نام کومت پرسیر حاصل بحث کی ہے۔ گر افسوس کے موجودہ دور میں قو سارانظام ہی الٹ بیٹ ہو چکا ہے۔

# (فصل في بقية مباحث العلوم الخمسة) (علوم خمسك باتيمانده مباحث كبارك من فصل) \_

ليعلم ان المقصود من نزول القرآن تهذيب طوائف الناس من العرب والعجم والحضر والبدو، فاقتضت الحكمة ..... الى ..... لمخالطة اليهود العرب فى قسرون كشيرة، لا القصص الشاذة غير المالوفة، ولا اخبار المجازاة بين فارس والهنود، وانتزع من القصص المشهورة جملاً تنفع فى تذكير هم، ولم يسرد القصص بتمامها مع جميع خصوصياتها. (ص١٥ تاص١١).

## مقصد نزول قرآن :

مصنف کتاب الفوز الکبیرشاہ وئی اللہ دہلوی بُھٹیٹو نے اس کتاب کا آغاز علوم خمسہ کے بیان سے شروع کیا۔ پہلے علوم مخاصمہ کے شمن میں چار گراہ فرقوں مشرکین، یہود، نصاری اور منافقین کے اسباب ضلالت اوران کے مناسب جوابات دیئے۔اب باب اول کی دوسری فصل میں باتی چارعلوم قرآن پر بحث کرتے ہیں اور اس سے قبل نزولِ قرآن کا مقصد بیان کرنا ضروری سجھتے ہیں۔ چنانچہ

www.besturdubooks.wordpress.com

فرماتے بین لیعلم ان المقصود من نزول القرآن تھذیب طوائف المناس یہ بات اچھی طرح جان لینی چاہیے کہزول قرآن کا مقصد اللہ تعالی کے زویک لوگوں کے مختلف گروہوں کی تہذیب بینی شائشگی ہے۔ طاکف کا معنی مختلف گروہ ہوتا ہے۔ خواہ ان کا تعلق کی قوم، کسی قبیلے، کسی رنگ ونسل اور کسی خطرارضی کے ساتھ ہو۔ اسی لئے شاہ صاحب بُرین فرماتے بین کہ ان عوام الناس کی شائشگی مراد ہے۔ من المعوب والعجم والحضو والبدو خواہ وہ عربی ہوں یا مجمی، اور شہری ہوں یادیباتی، سب کی تہذیب مقصود ہے۔

قرآن پاک الله تعالی کی آخری کتاب ہے جواس نے اپنے آخری پیفیر مصرت محمد مُنافِیَّا الم نازل فر مائی اورا سے قیامت تک آنے والی پوری نسل انسانی کے لئے منبع رشد و ہدایت بناویا۔ اینے کلام ياك كم معلى خودالله تعالى كاارشاد كرامى بـ إنَّ النَّوَلْفَ عَلَيْكَ الْكِتْبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ ج (الزمر اس) اے پیغیمرا میشک ہم نے یہ کتاب آپ پر نازل کی ہے لوگوں کے لئے حق کے ساتھ ۔ دوسرے مقام پر فرمایا وَبِالْتَحقِّ اَنْزَلْنَهُ وَبِالْتَحقِّ نَوْلَ (بنی اسرائیل: ١٠٥) ہم نے قرآن کوش کے ساتھ نازل کیا ہےاور میوش کے ساتھ ہی نانول ہوا ہے۔ بعنی اس میں باطل کی امیزش کا شائبہ تک نہیں بد نير فر ما يا وَإِنَّاهُ لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعُلَمِينَ ۞ نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْآمِينُ ۞ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِدِيْنَ 🔾 (الشعراء: ١٩٣٢١٩٢) يقرآن رب العالمين كي طرف عا تارا مواباس كو روح الامین کے را تراہے۔آپ کے قلب مبارک پرتا کہ آپ ڈرانے والوں میں ہوجا کی اللہ نے ايناس كلام كى حفاظت بھى اين ذے لے ركھى ہے۔ إنَّا نَـ حُنُ نَوَّلْنَا اللِّهِ مُحْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحُفِظُونَ 🔾 (الحجر: ٩) بیتک ہم نے اس ذکر کوا تارا ہے اور بیتک ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے میں۔ الغرض! الله تعالى كى بيآخرى كتاب اليي ہے جس ميس قيامت تك كوئى بھى تغير وتبدل نہيں كر سكے گا۔ الله تعالی ایسے لوگوں کو وقتا فو قنا اٹھا تارہے گا جواس قرآن میں تغیر و تبدل کرنے کی کوشش کرنے والوں ك مند يرتفوكيس كاوركهيں كے كمتم جھوٹ بول رہے ہو۔ الغرض! قرآنِ كريم كى ہر چيز محفوظ ہے اور قیامت تک محفوظ بنی رہے گی۔اللہ نے اس کو ہوے اہتمام کے ساتھ نازل فرمایا ہے اور اس کا مقصد لوگوں کے مختلف گر دہوں کی شائنتگی ہے۔ تہذیب سے مراد بیہ ہے کہ لوگوں کے دلوں سے غلط خیالات اور غلط اعتقادات نکال کران میں صالح خیالات اور غلط اعتقادات داخل کرد ہے جا کیں نجاست کی جگہ پاکیزگی آجائے ، نفاق کی بجائے اخلاص ، غرور کی جگہ اخبات خساست کی جگہ ساحت اورظلم وجور کی بجائے عدل جیسے خصائل پیدا ہوجا کیں۔

## حكمت الهي كانقاضا:

شاہ صاحب بینی فرماتے ہیں کہ ندکورہ مقصد کے حصول کے لئے فاقت ضب الحکمة الالٰہیة اللہ تعالیٰ کی حکمت نے تقاضا کیا۔ ان لا یہ خماطب فی التذکیر بآلاء اللہ باکثر مما یعلمه اکثر افراد بنی آدم کراللہ تعالیٰ کی نعمتوں کاذکر کر کے انسانوں کو تھیجت کرنے کے لئے ان نعمتوں سے زیادہ اشیاء کاذکر شرکیا جائے جن کو عام طور پر بنی نوع انسان جانے ہیں۔مطلب ہے کہ لوگوں کے سامنے صرف وہی چیزیں بیان کی جائیں جن کو عام نوگ جانے ہیں ،ان کے مشاہدہ میں اور دہ ان سے مستفید ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان دیکھی یافہم ومشاہدہ میں ندآنے والے انعابات ان کو کماھنہ متاثر نہیں کر سکتے لہذا ان سے تھیجت پکڑنا بھی کال ہے۔

#### تذكير بآلاءالله:

۔ چنا نچہ اللہ تعالی نے قرآن پاک میں تذکیر بالاء اللہ کے شمن میں الی ہی عمومی چیز وں کا ذکر کیا ہے۔ جیسے فرمایا افکلا یک نظر ون اللہ الد ہل تحیق کیا ہے۔ جیسے فرمایا افکلا یک نظر ون اللہ الد ہل تحیق کے لفٹ کے کیا ہے اونوں کی طرف نہیں ویکھتے کہ ان کو کیسے پیدا کیا گیا ہے۔ اونٹ ایک ابیا جانور ہے جس سے عربوں کو ہر وقت واسط رہتا تھا، وہ ان پر سواری کرتے تھے، اس سے بار برداری کا کام لیتے تھے، اس کا دودھ کھال، گوشت اور پشم استعال کرتے تھے، اس لئے اللہ تعالی نے کرتے تھے۔ گویا عرب لوگ اونٹ سے بہت سے فوائد حاصل کرتے تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے اونٹ کی خاتی کا ذکر کرکے اپنی اس نعمت کویا دولایا ہے۔

وَاِلَى السَّمَاءِ تَكِيْفَ رُفِعَتْ ۞ كياده آسانوں كى طرف نہيں ديكھتے كه اس كوكيسا بلند كيا گيا ہے۔ جب بھى كوئى اوپر كى طرف نگاه اٹھا كرد كيھے تواسے آسانِ دنیا نظر آتا ہے۔ جہال سے اللہ www.besturdubooks.wordpress.com تعالی بارش برسا کرانسانوں اور جانوروں کی خوراک کا انظام کرتا ہے۔

وَالَّى الْبِحِسَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿ اور يَهارُونَ كُوسَ طرح نصب كيا كيا بـ بس ك معدنیات سے انسان فائدہ اٹھاتے ہیں۔ وَ إِلَى الْأَرْض كَيْفَ سُطِحَتْ (الغاشيه) اوركياب ز مین کی طرف نہیں و کیھتے کہ اس کو کس طرح بچھایا گیا ہے۔انسانی ضروریات کی تمام چیزیں زمین کے ساتھ ہی وابستہ ہیں۔اس سے ہرتشم کی ہریالی ،غلہ ،پھل اور پھول پیدا ہوتے ہیں۔اس پرلوگ گھر بنا کر رہتے ہیں اوراس پرسفر کرتے ہیں۔الغرض!اللّٰہ نے انعاماتِ الٰہید میں ہےانہی چیزوں کا ذکر کر کے لوگول کونصیحت کی ہے جن کورہ المچھی طرح جانتے ، پہچانتے اوران ہے مستفید ہوتے ہیں۔ای لئے شاہ صاحب ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تقاضا ہے کہ نفیحت کرنے کے لئے لوگوں کو ان کی ديكمي بهالى اورروزمره كام آنوالى چيزول حضطاب كياجائد ولسم يبالع في البحث والمنفنيش مبالغة زاندة اى لئ الله تعالى في عام كه خطاب كرت وقت الى زياده بحث وتحقيل ند كى جائ جوعوام الناس كى بجهر ين بالاتربور وسيق السكلام فسى استمساء الله وصفاته عزوجل بوجه يمكن فهمه چنانچاللاتعالي كاساءياك اوراس كي صفات كواس طريق سے بیان کیا گیا ہے کہ جس کا سمجھناعا مٹہم آ دمی کے لئے ممکن ہو۔ والاحساطة بسسه بسادراك و فسط انة خلقت افراد الانسان في اصل الفطرة عليهما اورايك عام آدمي ايزاس ادراك اور مجهك ساتھ اساء وصفات کا احاطہ کر سکے جواس کی اصلی فطرت میں رکھی گئی ہے۔مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان میں بیدائش طور پر جتنافہم رکھا ہے ای کےمطابق لوگ بخو بی سمجھ سکیں ،اسی لئے اس شمن میں كونى مبالغنبيس كيا كيا ـ بدون ممارسة الحكمة الالهية نه ي حكمت البيكى باريك باتو لوزر بحث لايا كياب- وبدون مرزاولة علم المكلام اورعلم كلام كى باريك بينيول يجمى اجتناب كيا كيا ہے - ظاہر ہے كہ ہر مخص الله تعالى كى حكمت كى باريك باتوں اور علم كلام والے فلفی فتم كے لوگول کی موشگافیوں کوتونہیں سمجھسکتا ، لہذا عام آ دمی کے فہم وادراک کے مطابق ہی بات کی گئی ہے۔ فائبت ذات المبدأ اجمالاً لان هذا العلم سار في جميع افراد بني آدم چانچ قرآن یاک میں خداتعالیٰ کی ذات (مبدا) کوا جمال کے ساتھ ثابت کیا گیا ہے کیونکہ پیلم بن ٹوع انسان کے turdubooks.wordpress.com

ہر فر د کی فطرت میں جاری ہے، چنانجے لوگ اپنے گر دو پیش کی ساری چیز ول کواپنی فطری صلاحیت کے مطابق مشابده كرت بين اوران كوجهت بين لا تسرى طائفة منهم في الاقاليم الصالحة والامكنة المقريبة من الاعتدال ينكرون ذلك چنانجيتم متمدن مما لك اورقريب الاعتدال مقامات میں ہے کسی گروہ کے لوگوں کو ان کا انکار کرتے ہوئے نہیں دیکھو گے۔ا قالیم جمع ہے اقلیم کی جس كامعني ملك ،سلطنت يا خطر كے ہوتے ہيں اور صالحہ سے مرادمتمدن ہے جہال انسانی ضروريات کی اکثر اشیاء مکان ،لباس ،خوراک ،سواری وغیرہ دستیاب ہوں۔ایسےمما لک متمدن کہلاتے ہیں۔ اور جہاں ضروریات زندگی آسانی سے دستیاب نہ ہوں ، وہ غیر متمدن علاقے کہلاتے ہیں جیسے جنگل، بہاڑ جھراوغیرہ اور دوسری تسم کے شاہ صاحب بڑھیا نے ان لوگوں کا ذکر کیا ہے جواعتدال یعنی خط استوا ہے قریب ہیں خط استواہے جتنے دور ہوئے جائیں گے۔اتن ہی مشکلات بڑھتی جائیں گی۔خصوصاً انتہائی شال اور جنوب میں تو چھے چھ ماہ کی رات اور اتنا لمبادن ہوجا تا ہے جہاں کھانے پینے ، لباس ، م کان ،سواری وغیره جیسی اشیاء بمشکل دستیاب ہوتی ہیں ، ہرطرف برف ہی برف انتہا کی سر دی ، وقت کا عدم احساس دغیرہ غیرمتمدن خطوں پر دلالت کرتا ہے۔غرضیکہ شاہ صاحب سینیہ فرماتے ہیں کہ متمدن اور نیم متمدن خطوں کےلوگ اینے گردو پیش میں پائے جانے والے انعامات ِ الٰہی اور اللہ تعالٰی کے اساء پاک اور صفات عالیه کاانی فطری صلاحیت کی وجہ سے انکار نہیں کر سکتے۔

ولسا امتنع بالنسبة اليهم اثبات الصفات بطريق تحقيق الحقائق بيماده لوح ولسا امتنع بالنسبة اليهم اثبات الصفات بطريق تحقيق الحقائق بيماده لوح صفات الله ومنقتين كرطريق برعقلى اور نقى دلاكل كذر يخبيل مجمع سكت مع انهم ان لم يطلعوا على الصفات الالهية لم ينالوا معرفة الربوبية التي هي انفع الاشياء في تهديب النفوس علاوه ازي اگرلوگ صفات اللي برمطلع ند بول تو معرف ربو بيت كوجي نبيل پاسكة جوكه انساني نفوس كي شائتگي كركيم مفيرترين چيز ب البته اگرانسانول مي فطر تأفي ال كي صلاحيت كرمطابق سوال كرو كو وه فوراسم حوا كيس مثلا آپ پوچيس كه آسان سے پاني كون برساتا ب؟ اس فصليس كون اگاتا ب، انساني زندگي كي بقا كر لئے ديگر لواز مات كون مهيا كرتا ب، توسب مجوب رب العالمين ب گويا الله تعالى كي صفت رب وساس كي كليالله تعالى كي صفت رب العالمين ب گويا الله تعالى كي صفت رب سكر كيالله تعالى كي صفت رب سكر كيالله تعالى كي صفت رب سكر كيا الله تعالى كي صفت رب سكر كيالله تعالى كي صفت و سيالله كي كيالله تعالى كي صفت و سيالله كيالله تعالى كي صفت و سيالله كيالله تعالى كي صفت و سيالله كيالله كيا

العالمين كوعام لوگ جائية بين\_

شاه صاحب بينية فرمات بي كراك بناير اقسضت المحكمة الالهية ان يختار شيئاً من الصفات البشرية الكاملة مما يعلمونها تحكمت البّبين عام كالله تعالى كسنت ربوبيت کو سمجھانے کے لئے اس کی بشری صفات کا ملہ کو اختیار کیاجائے جن کولوگ بخولی جانتے ہیں۔ ويبجسوى التسمدح بها فيما بينهم اورجن كؤر يعوه آئيل مين ايك دوسرك كاتعريف بحى کرنے ہیں۔مثلاً فلاں آ دمی بڑا بہادر ہے، فلاں بڑا تنی ہے یا ہنرمند ہے یا خدمت گزار ہے وغیرہ وغیرہ لبذاانہی صفات کواللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے استعمال کیا جائے ۔ فتست عبیل باذاء المعانبی الغامضة التي لامدخل لعقول البشوية في ساحة جلالها مكراس شمن بس صفات اللي كوه دقیق معانی بیان کرنے ہےصرف نظر کیا جائے جواللہ تعالیٰ کے جلال وعظمت کی وجہ سے انسانی فہم و ادراك مِن بين آكتے۔ وجعل فيكتة (كَيْسِسَ كَيْمِثُلِهِ هُكُيُّ) اوراس همن مِن الله تعالى كاس قانون کو پیش نظر رکھیں گے کہ وہ بےمثل اور بے مثال ہے۔اس جیسی کوئی چیز نہیں ہے ۔ گویا پیر مکتہ ترياقاً للداء العضال من الجهل المركب جهل مركب كمستقل يمارى كے لئے ترياق بن جائے گا کہاللّٰد تعالیٰ کی ذات بےمثل اور بےمثال ہےاوراس کی صفات ایسی نہیں ہیں، جیسے انسانوں يْل بِالْ عِالْيَ بِينِ \_ ومنع من الصفات البشرية التي تثير الاوهام بجانب العقائد الباطلة فى اثبات مشلها اورالله تعالى يران صفات بشريه كالطلاق منوع هو كاجوانساني او مام كوالله كي مثل ثابت کرنے کے محمن میں ابھارتے ہوں۔ یعنی اللّٰہ تعالیٰ کے بارے میں بھی وہی تصورات قائم کئے جا کیں جوعام انسانوں میں یائے جاتے ہیں۔مثل کا نبات الولد اللہ تعالی کے لئے ولدیت كاتصورتيس کیا جائے گا کہ جس طرح ہرآ دمی کسی کا بیٹا اور کسی کا باب ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے منزہ ہے۔ لَمْ يَلِدُ وَلَمْ يُولَدُ ) نداس نے سی کوجنا ہے اور ندوہ کس سے جنا گیا ہے۔ اگر مصفت اللہ تعالیٰ میں ٹا بت کی جائے (العیاذ باللہ) تو پھراس کی بیوی بھی ثابت کرنا ہوگی ،اس کی کوئی ماں بھی ہوگی ، باپ بھی ہوگا۔ادر پھران کو تکلیف بھی پہنچتی ہوگی۔ و البسکاء البذاان کے لئے آ ہوبکاءاوررونا بیٹمنا بھی ثابت موكا والمجزع اور جزع فزع اور بيصبري كانضور بهي لاناموكا \_ حقيقت بيه بيه كهالله تعالى مرشم www.besturdubooks.wordpress.com

کے عیب نقص اور ہوتتم کی کمزوری ہے پاک ہے، وہوراءالوراء ہے،اس کی مثل کوئی نہیں ہے۔لہٰڈاالیمی بشرى صفات الله تعالى رئېيس بولى جائيس گى جوانسانى اذبان كوباطل عقائد كى طرف لے جاتى ہوں ـ

شاه صاحب بيهيد قرمات بيروان تساملت بشعمق النظر وجدت الجريان على مسطر العلوم الانسانية غير المكتسبة وتمييز صفات يمكن اثباتها ولايقع بها خلل مـن الـصـفات التي تشيرها الأوهام الباطلة امراً دقيقاً لا تدركه اذهان العامة الرُتم كَهرى نظرے دیکھو گے تو اپنے آپ کوغیر مکتسہ علوم انسانی (جود بنی محنت ہے حاصل نہ کئے ہوں بلکہ فطری طور پر انسان میں ڈال دیئے گئے ہوں ) پر جاتا ہوا پاؤ گےاور پھر بہت ی با تیں سمجھ میں آئیں گی۔ چنانچیتم ممکن الا ثبات صفات الہی جن کی وجہ ہے اذبان میں کوئی خلل واقع نہیں ہوتا اور انسانی ذہنوں میں باطل تو ہمات ابھارنے والی صفات الہیہ کے درمیان امتیاز پیدا کرسکو گے۔ مہر حال بیا کیک دقیق ( گهرایاباریک ) مسلد ہےجس کوعام انسانی ذہن نبیس مجھ سکتے۔

غیر مکتب یعنی فطری طور پر حاصل ہونے والے علوم سے مراد وہ علوم ہیں جو انسان کی پیدائش کے ساتھ ہی اس کی جبلت میں ڈال دیئے جاتے ہیں۔مثلاً آپ کی نوزائیدہ نیچ کے منہ میں انگلی ڈالیس تو و ہفور أچو سے لگتا ہے،اس فطرى علم كى بناپر ہى و ہخوراك حاصل كرنے كے لئے دودھ پينے لگتاہے حالانکہ ابھی تک اس کوکسی نے دودھ پینے کی تربیت نہیں دی ہوتی۔ تکلیف پہنچتی ہے تو رونے لگتا ہے، خوش ہوتا ہے تو ہنسنا شروع کر دیتا ہے، آ واز سنتا ہے تو فوراُ متوجہ ہوجا تا ہے۔ بیسب کچھ غیسو مکتسبه علوم کی بناپر ہوتا ہے۔

شاه صاحب بهند فرمات بي كراس مشامده كى بناير فلا جرم كان هذا العلم توقيفياً تولامحاله الله تعالى كى صفات براس علم كالطلاق توقيق مجما جائ گا- اوراس كامطلب يه يه كه خدا تعالى کے اساء پاک ادر صفات عالیہ جوخود اللہ تعالیٰ یا اس کے پیغیبر نے بتلائے ہیں۔ہم صرف انہی کو اپنی گفتگومیں بولیں گےاورا پی طرف ہے کوئی اضا نہیں کریں گے۔مثلا محک کالفظ خدا تعالیٰ کی ذات پر بولا گیا ہے۔ مرجم ازخوداس میں فاعل مامفعول کاغیر توقیق صید نبیس بول سکتے۔بس اس حد تک محدود ر ہیں گے جس حد تک اللہ تعالی یا پیغیبراسلام ہے سنا ہے۔اگر ہم کوئی دوسرایا تیسر الفظ ہولیں گے تو خدا

www.besturdubooks.wordpress.com

تعالیٰ کے متعلق غلط اوہام انجرتے چلے جاکیں گے۔ای لئے شاہ صاحب بھٹے فرماتے ہیں ولسسم یؤذن لھے فسی التکلم بکل مایشتھون کہلاگوں کواس بات کی اجازت نہیں دی گئی کہ وہ ہرمن پند چیز کے ساتھ کلام کرتے چلے جاکیں۔

واختياد سبحانيةً وتبعالي من آلاته وآيات قدرته جل وعلا ماتساوت في فهمه المحضر والبدو والعرب والعجم چانچاللتالي في احيخانعامات اورنشانات قدرت میں ہے ذکر کرنے کے لئے صرف وہی چیزیں منتخب کی ہیں جو ہرشہری اور دیباتی ،عربی اور عجمی کی سمجھ میں اس علم توقیقی کے ذریعے اسکیس جواللہ تعالی نے ان کی طبیعتوں میں ڈال دیا ہے۔ للبذا قرآن پاک میں باریک چیز وں کی بحائے عام مجھ بوجھ میں آنے والی چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے۔مثال کےطوریر و لهذا لم يمذكر النعم النفسانية المحصوصة بالاولياء والعلماء يول بحملين كران لفسائي انعامات کا ذکر نہیں کیا گیا جواولیاء الله اور علاء کرام کے لئے خاص ہوتی ہیں۔ بیتو الله کے برگزیدہ بندے ہوتے ہیں جنہیں خور دونوش یا آ رام دراحت والی چیزیں مطلوب نہیں ہوتیں کیونکہ ان کا تعلق تو براہ راست اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ہوتا ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ تو کسی کی رسائی مکن نہیں ہے لہٰذا بیلوگ اس ذات باری تعالیٰ کی صفات میں ہی منہک رہتے ہیں۔ان پر خاص قشم کے داردات آتے ہیں جے بعض داردات کا اور بعض تجلیات کا نام دیتے ہیں۔اوران تجلیات کے نزول ے ان کو بڑاسر ور حاصل ہوتا ہے۔ لہٰذاا بیے نفسانی انعامات کا ذکر بھی نہیں کیا گیا۔ جواولیاءاور علماء کے سأته مخصوص بير ولم يخبر بالنعم الارتفاقية المخصوصة بالملوك اوراكي اتفاقى نمتول كابحى ذكرنييس كيا كياجو باوشابول كيساته خاص بهوتى بين رونيابين باوشابول كوعام لوكول كي نسبت كيهذا كنعتين بحى مهياك جاتى بين وانسما ذكر سبحانة وتعالى ماينبغي ذكرة الشتعالى في قرآن یاک میں صرف انہی نعتوں کا ذکر کیا ہے جن کی طرف انسان کو فطری طور پر رسائی راصل ہے۔ مثلا كخلق السماوات والارضين آسانول اورزمينول كتخليل كي نمت وانوال الماء من السحاب اوربادلوں ہے بارش کانزول، واخراجه من الارض اور بانی ہی کی زمین ہے برآ مدگی واخسراج انسواع الشمار والحبوب والازهار بواسطة المماء اوراى يانى كـزر\_يع مخلف فتم

کے بھلوں، دانوں اور پھولوں کی پیدائش۔ والھام المصناعات المصور دید نیز انسانوں اور ح حیوانوں کی فطرت میں ضروریات زندگی کا البام کرنا والقدرة علی فعلها اور پھران کوان امور کے انجام دینے پرقدرت حاصل ہونا۔ یہ ایسی چیزیں ہیں جوعام فہم ہیں اور جن کواللہ تعالی نے اپنی نعمتوں کے طور پر متعارف کرایا ہے۔

وقد قرر فی مواضع کثیرة من التنبیه علی اختلاف احوال الناس عند هنجوم المصائب و انکشافها من الامراض النفسانیة الکثیرة الوقوع اوراکش مقامات پر مصائب کے آنے اور دور ہونے کے دفت چونکہ لوگوں میں ان کے حالات کی تبدیلی سے اکثر نفسانی بیاریاں پیدا ہوتی ہیں۔ اس لئے ان کی پخت طریقے سے تعبید کی گئی ہے۔

## تذكير بايام الله:

واختيار مين ايبام الله يعني الوقائع التي احدثها الله سبحانة وتعالى اورايام الله میں سے اللہ تعالیٰ نے ان واقعات کوا ختیار کیا ہے جن کواس نے طاہر کیا ہے۔ کست عیسم المطیعین وتعدديب العصاة جن ميس اس فرمانمرداراقوام كوانعامات بينوازا باور كنهكاراقوام كومزادى ہے۔ ما قوع سمعهم اور جن واقعات سے عربول کے کان کھٹکیں و ذکر لھم اجسمالا مثل قصص قوم نوح و عاد و ثمود اوران كانخفرطريق يذكركيا ب جيسة وم نوح ، عاداور شودك واقعات، و كمانت المعرب نتلقاها ابًا عن جد اورعرب لوك ان واقعات كوايخ اباؤاجداد سے سنتے کے آر ہے تھاوران کو پہلے ہی سے جانتے تھے۔ و مثل قصص ابر اهیم و انبیاء بنی اسرائيل عليهم المسلام اورمثلا ابراتيم طينا اورني امرائيل كانبياء كواقعات فانها كانت مالوفة لاسماعهم لمخالطة اليهود العرب في قرون كثيرة كيوتك عرب يهود يولك ساتھ دیریندمیل جول کی وجہ سے مشرکین عرب بھی ان واقعات کو جانتے تھے اور ان کے کان ان واقعات ے آشنا تھے۔ الالمقصص المشاذة غير الممالوفة الله تعالى نے غير مانوس واقعات كاذكر نبيس كيا\_ ولا 1 حبار الممجازات بين فارس والهنود اوران خبرول كاذكر بحي ثبيل كياب جن میں فارس اور ہنود کی جز اسرا کا ذکر ہے کیونکہ عام طور پرلوگ ان ہے واقف نہیں تھے۔ و انعسز ع مس www.besturdubooks.wordpress.com

القصص المشهورة جملاً تنفع في تذكيرهم اوران مثهوروا قعات بين ي محصرف ان جمل كاذكريا به جوفيحت كرن كارآ مدا ابت بوسكة بين و ولم يسود القصص بسمامها مع جميع حصوصياتها اورتمام واقعات كوان كي تمام چهوفى برى جزيات كساته بحى ذكرنيس كيا كيا ـ بلكه واقعدكا صرف اتنا حصرى بيان كيا كيا به جس مخاطبين قرآن فيحت بكرسكس ـ

والحكمة في ذلك ان العوام اذا سمعوا القصص النادرة غاية الندرة، او استقصى بين ايديهم ذكر الخصوصيات ، يميلون الى القصص نفسها ..... الى ..... واختصاص اهل الايمان برؤية الله عزوجل ، وتلون انواع التعذيب من السلاسل والاغلال، والمحميم والغساق والزقوم، وانواع التنعيم من الحور، والقصور، والانهار، والمطاعم الهنيئة، والملابس الناعمة، والنساء الجميلة، وصحبة اهل الجنة فيما بينهم صحبة طيبة مفرحة للقلوب، فتفرقت هذه القصص في سور مختلفة باجمال وتفصيل بحسب اقتضاء اسلوبها. (م١٢٣ تا ١٨٠)

#### ربط مضمون :

گزشتہ درس میں قرآن پاک کے علوم خمسے کی تفصیل میں تذکیر بالاء اللہ کا تذکرہ ہوا لینی قرآن پاک میں بیان کردہ اللہ تعالی کے اپنی مخلوق پر انعامات کا ذکر ہوا۔ اور اس ضمن میں واضح کیا گیا کہ اللہ تعالی نے اپنی صرف انہی نعمتوں کا ذکر کیا ہے جن سے عوام الناس مانوس متھے اور وہ ان کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صرف انہی نعمتوں کا ذکر کیا ہے جن سے عوام الناس مانوس متھے اور وہ ان کے دوز مرہ مشاہدات اور تج بات میں آتی رہتی ہیں۔ اس سلسلہ میں بعض مخصوص قتم کی نعمتوں کا ذکر تہیں کیا گیا جو اللہ کے خاص بندوں یا بادشا ہوں کو نصیب ہوتی ہیں اور عام آدی کے اور اک میں نہیں۔ آسکتیں۔

اس کے بعد تذکیر بایام اللہ کا بیان ہور ہاہے۔ اللہ تعالی نے سابقہ اقوام کے بہت سے واقعات بیان کے ہیں اللہ نے ان کی طرف اپنے نبی جھیج بعض ان پرایمان لائے اور بعض نے انکار کر دیا اللہ تعالیٰ نے ایمان لانے والوں کو انعامات سے نواز ااور نافر مانوں کو دنیا میں ہی سزا دی۔ ان دیا اللہ تعالیٰ نے ایمان لانے والوں کو انعامات سے نواز ااور نافر مانوں کو دنیا میں ہی سزا دی۔ ان www.besturdubooks.wordpress.com

واقعات میں ہے بھی اللہ نے قرآن پاک میں انہی کا انتخاب کیا ہے جن سے قرآن کے اولین عرب خاطبین مانوس سے اور یہودیوں کے ساتھ دیرین میل ملاپ کی وجہ سے وہ اپنے آباؤ اجداد سے ایسے واقعات سنتے آئے تھے۔اور پھران مشہور واقعات میں سے بھی صرف انہی جزیات کا ذکر کیا گیا ہے جن سے لوگوں کی تذکیر منظور ہے۔

#### خاص واقعات بیان کرنے کی حکمت :

اب آج کے درس میں شاہ صاحب بینیزیٹ نے سابقہ اقوام کے چیدہ چیدہ اورمخضراً بیان کئے گئے واقعات کی حکمت بیان کی ہے۔فرماتے ہیں۔ والبحہ کے مة فیی ذٰلك ان العوام اذا سمعوا القصص النادرة غاية الندرة كرجب وإمالناس كوئى صدور جى عجيب وغريب واستان سنت الله اواستقصي بين ايديهم ذكر الخصوصيات باكوئي واقدان كماسفاني تمامر خصوصیات کےساتھ بیان کیا جائے۔ یہ میلون المی القصیص نفسہا توان کی طبیعت اس واقعہ ک طرف بحامبة ول بوجاتي بـ ويفوتهم التذكر الذي هو الغرض الاصلى فيها اورقمة بيان كرنے كا جواصلى مقصد نصيحت بكرنا ہے، وه ضائع موجاتا ہے۔ و نسطيسر هٰذا الكلام ماقاله بعض العارفين اوراس بات كى مثال كى عارف كاوه كلام بجس يس كبت بيس ان المناس لما حفظوا قواعد التجويد شغلوا عن المحشوع في التلاوة جب كولول في تجويدك قواعدوضوابط كيص بين وهقرآن ياكى خشوع كساته تلاوت يحروم موسك بير ولسما ساق المفسرون الوجوه البعيدة في التفسير صار علم التفسير نادراً كالمعدوم اورجب ہے مفسرین نے بعید د جوہ میں موشگانی شروع کی ہے اس وقت ہے ملم تفییر نا درہ کا وجود نہ ہونے کے برابرره گیا ہے۔

## قرآن میں مکرر بیان کردہ واقعات:

الله تعالی نے قرآن پاک میں تذکیر بایا م الله کے شمن میں بعض واقعات کو بار بار بیان کیا ہے جبکہ بعض دوسرے واقعات کا ایک یا دو دفعہ سے زیادہ ذکر نہیں کیا۔ شاہ صاحب مُنظمین فرماتے ہیں

ومـمـا تكور من القصص قصة حلق آدم من الارض بارباريمانكروهواقعات بين ــــاكيـــ واقعة وم مايده كى زمين سے تخليق كا واقعہ ہے۔ الله تعالى نے اولين انسان كى تخليق ملى سے كى جس كے متعلق قرآن كريم مس مخلف آيات مس ذكركيا كيا بي جيے فرمايا إنَّ مَصْلَ عِيْسُى عِسْدُ اللهِ كَمَشَل الدَمَ الْحَلَقَةُ مِنْ تُوَابِ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيكُونُ ۞ ( آلْ عمران : ٥٩) حفرت يسى النِفا حفرت آ دم الینه کی مثال میں جن کواللہ نے مٹی سے پیدا کیا ، پھر فر مایا ، ہوجا و ہو وہ ہو گیا تخلیق آ وم کا واقعہ کہیں اختصار کے ساتھ بیان ہوا ہے۔اور کہیں تفصیل کے ساتھ اوراس طرح بعض آیات قر آنی دوسری آیات کی تشریح کرتی ہیں۔انسانوں کے جدامجدآ دم طایلہ کی مٹی سے تخلیل کے بیان کرنے کا مقصدیہ ہے کہ ہر خص اپنی اصلیت کو پہچان سکے کہ اس کتخلیق مٹی جیسی حقیر چیز سے ہوئی ہے، لہذا اے اپنے قبیلے، قوم یارنگ نسل پر برگر فخز نہیں کرنا جا ہے۔حضور نبی کریم فالنظم کا بھی ارشاد ہے سک لکم ابناء ادم وادم من قراب لوگوائم سب آدم ماينا كاولاد بواور آدم ماينا كوالله فيمل سے بنايا تھا۔ وسسجود الملَّنكة لله آدم مليِّه كَيْخُلِق كے بعد فرشتوں كاآپ كے سامنے بحدہ كرنے والا واقعہ بھى بتكر ارموجود ہے۔ جب آ دم ایٹا، کا وجود تیار ہوگیا تو اللہ نے فرشتوں کو بحدہ کرنے کا حکم دیا۔سب فرشیتے مجدہ ریز مو كرشيطان نا الكاركرديا - كويا امت المشيطان منه والاواقع بهي موجود إ - شيطان كا استدلال ريقها كهيس آدم كسامن كيول تجده ريز موجاؤل جبكه انسا حيو منه ج حسلقتني من ناد و خسلیقیہ و من طین 🔾 (اعراف: ۱۲) میں اس ہے افضل ہوں۔اللہ نے مجھے آگ ہے پیدا کیا ہے جس کا شعلہ او پر کو بلند ہوتا ہے جبکہ آ دم کومٹی ہے تخلیق کیا ہے جو یاؤں ملے روندی جاتی ہے۔ و كونة ملعوناً اى الكاركى بنايرشيطان كملعون مون كاذكر بهى قرآن مين بتكرارآيا بـ وسعيه بعد ذلك في اغواء بني آدم پراس كي طرف عاولادآ دم كواغواكرني كيكوشش كاتذكر وبهي موجود ہے۔اس نے کہاتھا کہ مولا کریم! جہاں تک میرابس چلے گاءئمیں تیرے بندوں کوصراط متقیم ے بھٹکا کر ہی چھوڑوں گا۔اللہ نے بیجھی فرمایا کہ شیطان نے اپنا گمان بچ کر دکھایا، چنانچہ اکثر لوگ شیطان ہی کے راہتے چلتے رہتے ہیں۔البتہ جومبرے بندے ہیں ان پر شیطان کا اثر نہیں ہوگا۔

شاه صاحب بَرَيْنَةِ فرماتے ہیں وقیصة مستحناصه مقانوح و هو د و صالح و ابراهیم www.besturdubooks.wordpress.com ولوط و شعیب علیهم السلام واقوامهم فی باب التوحید والامر بالمعروف والنهی عن المنکر الدّتوالی کے برگزیده انبیاء توج معود، صالح ،ابراہیم ،لوط اور شعیب پیلیا کا پی اتوام کے ساتھ تو حید اور امر بالمعروف اور نبی کن المنکر کے بارے بیں بحث مباحث بھی قرآن بیں بیان کیا گیا ہے۔ان انبیاء کی توبیل اللّذی وحدانیت کی بجائے اپنے خودساخته معبودوں کی پوجا کرتی تھیں۔ اور انبیاء کے توجد دلانے پر وہ لوگ کہتے تھے کہ ہم تمہاری وجہ سے ان بتوں کی پرستش کیوں چھوڑ دیں جن کی پوجا ہمارے آباؤ اجداد کرتے چئے آئے ہیں۔انبیائے کرام پیلیا لوگوں کو نیک کا تھم ویتے اور برائی سے روکتے تو لوگ ان کا مزاق اثرائے اور اپنی من مانیاں کرتے رہتے۔اس طریقے سے وامتناع الاقوام من الامتثال بشبھات رکیکة مع ذکو جو اب الانبیاء ان قوموں کی کمزور شہات کی بتا پر انبیاء کی دعوت کا انکار بھی قرآن میں موجود ہے۔اور اس سرشی اور نافر مائی کے نتیج میں وابت لا القوام بالدھو بنہ الالهیة لوگوں کا اللہ تعالی کی نازل کردہ سرناکی آز مائش میں ڈالا جانا۔ وابت لا القوام بالدھو بنہ الالهیة لوگوں کا اللہ تعالی کی نازل کردہ سرناکی آز مائش میں ڈالا جانا۔ وظہور نصر ته عزوجل للانبیاء و تابعیہم اور انبیاء پیلیا اور ان کے مانے والوں کے لئے اللہ وظہور نصر ته عزوجل للانبیاء و تابعیہم اور انبیاء پیلیا اور ان کے مانے والوں کے لئے اللہ تعالی کی مدد کا ظاہر ہونا بھی قرآن یا کہ میں اربارذ کر کیا گیا ہے۔

وقصة موسی مع فرعون و قومه ومع سفها ابنی اسرانیل حضرت موک ایشاک فرعون اوراس کی قوم اورخود بی اسرائیل کے پیوتو ف اوگوں کے ساتھ بحث مباحث اوران آن نے اس کا بھی بار بار ذکر کیا ہے۔مفسرین کے مطابق قرآن پاک بیل موک ایشا کا تذکرہ چالیس مرتبہ سے نیادہ اوراک تم کا مکابرہ نیادہ اوراک تم کا مکابرہ اوراک تم کا مکابرہ مشرکین کی جماعت کا خود آنخضرت مُن اللّی الله می اورا رہا۔ اس کا ذکر بھی قرآن میں بیکرار آیا ہے۔ وقیام الله سبحانه و تعالی بعقوبة الاشقیاء الله تعالی نے بعض نا جُجاروں کومزامی میں بیکرار موجود ہے۔ وظهور نصرة نبیه مرة بعد مرة اور پھرا پنے نی کی باربار مدد بھی فرمائی۔ اس کا ذکر بھی بیکرار موجود ہے۔

نے حطرت سلیمان ایش کو دنیا میں بے مثال حکومت عطا فر مائی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے تھم سے انسانوں، جنوں، برندوں اور ہوا کو ان کے تابع کر دیا تھا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کو پرندوں اور جا نوروں کی بولی کاعلم عطا کیا تھا۔ جنات آپ کے تھم کی سرتا نی نہیں کرتے تھے۔ اور مشکل ترین کام بھی انجام دیتے تھے۔ جہاں چاہتے تھے ہوا آپ کو اور آپ کے لشکر کو اٹھا کر ایک ایک ماہ کی مسافت تک صبح وشام کے جاتی تھی۔ جہاں چاہتے تھے ہوا آپ کو اور آپ کے لشکر کو اٹھا کر ایک ایک ماہ کی مسافت تک صبح وشام کے جاتی تھی۔ یہ سب آپ کی نشانیاں اور کر امات تھیں جو قر آن یاک میں فدکور ہیں۔

و محنة ایوب و یونس حضرت ایوب اور حضرت این انجا اضارہ سال تک یماری میں والے جانے کے واقعات بھی قرآن پاک میں بار بارآئے ہیں۔ ایوب مایشا اٹھارہ سال تک یماری میں مبتلا رہے۔ آپ صاحب اولا داورصاحب مال کثیر سے۔ آپ کے پاس کا شتکاری کے لئے پانچ سوجوڑی جانوروں کے علاوہ ہزاروں کی تعداد میں دوسرے جانوراونٹ، مویش، بھیر، بریاں تھیں۔ اللہ نے آپ کو ہزا مال اور دولت عطا کرر کھا تھا۔ اہل وعیال بھی بہت زیادہ سے۔ گر جب آزمائش آئی، آپ کو برا مال اور دولت عطا کرر کھا تھا۔ اہل وعیال بھی بہت زیادہ سے۔ گر جب آزمائش آئی، آپ کو ساتھ نہ چھوڑا۔ آپ کی بیوی نے آپ کا ساتھ نہ چھوڑا۔ آپ کی بیوی نے آپ کا ساتھ نہ چھوڑا۔ آپ کی تیارداری کرتی، کھلاتی پلاتی۔ اس حالت میں بھی اللہ کے نہ اللہ کاشکر ہی ادا کر سے۔ اس کی تعریف وتوصیف ہی بیان کرتے اور بھی کوئی حرف بڑکایت زبان پر نہ لاتے۔ بالآخر جب آپ آزمائش میں پور سے اتر ہے تو اللہ تعالی نے آپ کی جسمانی تکلیف کور فع کرنے کے لئے جب آپ آزمائش میں پور سے اتر ہو اللہ تعالی نے آپ کی جسمانی تکلیف کور فع کرنے پر آپ کا آپ کوایک ٹھنڈے چھٹے کے پانی سے نہانے اور اس کا پانی چینے کا تھم ویا۔ تھم کی تھیل کرنے پر آپ کا مرض جاتار ہا اور جتنے اہل وعیال اور مال ودولت کھوچکا تھا، اس سے دگنے عطا ہو گئے۔

قرآن میں حضرت یونس دیاہ اس کے والی آز مائش کا ذکر بھی باربار آیا ہے۔ان سے بیلغزش ہوئی تھی کہ دہ قوم سے مایوں ہوکرستی سے نکل کرکشتی میں سوار ہو گئے حالا نکہ ابھی تک خداکی جانب سے بہتی چھوڑنے کا حکم نہیں آیا تھا۔ آپ کوقرعہ کے مطابق دریا میں مجینک دیا گیا جہاں سے آپ کوچھلی نے نگل لیا۔ آخراس حالت میں تو بہ کی تو اللہ تعالی نے سے سلامت باہر نکال دیا۔ و ظهود درحمة الله سب حالة نهما اس طریقے سے ان دونوں انبیاء میں اللہ برانلہ تعالی کی رحمت کا ظہور ہوا۔ یہ پورے قصے قرآن میں موجود ہیں۔

و است جابة دعاء زكويا اورالله ك پاك پيغبر حفرت زكر ياليا كاقصه بهى قرآن بيل بتكرار بيان ہوا ہے۔آپ كى دعا الله تعالى نے قبول فرمائى اورانہيں حفرت يحيٰ بيٹا عطا كيا جو الله كا برگزيدہ پيغبر ہوا۔

شاہ صاحب مُرات میں فید کوت کی القصص باطوار محتلفة، اجمالاً و تسفصیلاً بحسب مااقتصاہ اسلوب السور کریتمام واقعات مختلف سورتوں میں ہرسورة کے اسلوب کی مناسبت سے کہیں اختصار کے ساتھ اور کہیں تفصیل کے ساتھ بیان ہوئے ہیں۔

### ایک دومر تبه بیان کرده واقعات :

یہ تو ان واقعات کی جھلک تھی جواللہ نے قرآن پاک میں باربار بیان کے ہیں۔ان کے علاوہ و من القصص التی ذکرت مرة او موتین فقط بعض واقعات ایسے بھی ہیں جوقرآن میں صرف ایک یا دومرتبہ بیان ہوئے ہیں۔ان میں رفع سیدنا ادریس اللہ کے بی حضرت اور لیس علیا کا آسان پر اٹھائے جانے کا واقعہ ہے۔ بعض مفسرین کے مطابق آپ کی دوئی ایک فرشتے کے ساتھ ہوگی اور آپ کی خواہش کے مطابق فرشتہ آپ کو اپنے بیروں میں چھپاکر چوشے آسان پر لے ساتھ ہوگی اور آپ کی خواہش کے مطابق فرشتہ آپ کو اپنے بیروں میں چھپاکر چوشے آسان پر لے گیا۔ پھر جب آپ کی موت کا وقت آیا تو ملک الموت نے چوشے آسان پر بی آپ کی روح قبض کی۔ اوقعہ معراج والی حدیث میں حضور میٹا پیم کی حضرت ادر ایس سے چوشے آسان پر ملا قات کا ذکر بھی ملت ہے۔

ایک بی دفعه بیان بونے والے واقعات میں و مناظر قسیدن ابر اهیم لنمروذ ابراهیم ایس کا میں ایک کا افغانی کا افغانی کا انتخابی کا افغانی کا دو افغانی کا افغانی کا افغانی کا افغانی کا افغانی کا افغانی کا افغانی

کیا تھااور نمرودلا جواب ہوگیا تھا۔ انہی واقعات میں ورؤیت احیاء الطیر پرندوں کوزندہ ہوتے ہوئے مشاہدہ کرنے کاواقعہ بھی ایک ہی دفعہ بیان ہوائے۔ و ذبح ولدہ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے خواب کے ذریعے اشارہ پاکر بیٹے اساعیل بایشا کی گردن پر چھری چلانے کا واقعہ بھی ہے۔

وقبصة سيدنا يوسف حضرت يوسف اليقا كاقصبهي سورة يوسف مين تفصيل كرساته ایک بی مرتبه بیان ہوا ہے۔اس کے علاوہ و قبصة و لاد ة سيدن موسسى حضرت موکی عليهم کی ولادت اور فرعون کے تل سے نیج جانے کا واقعہ و المقائه فی الیم اور آپ کی والدہ کا آپ کور ریامیں بہادینا۔ پھراللہ تعالی نے اپنی حکمت ہے آپ کی پرورش آپ کی والدہ کے ذریعے بی کرائی۔ وفت لمه المقبطي موسى اينه كاليكة بطي آ دي كول كرنے كاواقعه بھى قر آن ميں ايك ہى مرتبه بيان ہوا ہے۔ بن اسرائیل کے ایک کمزروآ دمی نے موٹی علیفا سے شکایت کی کہ فلاں قبطی آ دمی اس سے زیادتی کرتا ہے۔ مولی ماینہ نے قبطی کو مکہ مارا تو اس کا کام تمام ہوگیا۔فرعون کو پینہ جلا کداس کی قوم کے آ دمی کوموٹ مایئل نے ُ قتل کر دیا ہے۔ تو مویٰ مایٹھ ک<sub>ی</sub> گرفتاری او قتل کا تھم ہو گیا۔ دریں اثنا ایک مومن آ دمی نے موک<sub>ی</sub> مایٹھ کو شاہی نیصلے ہے آگاہ کر دیااورفورأمصرے تکل جانے کامشورہ دیا۔ چنانچہ و حسو وجمہ السی مدین آپ کی مدین کی طرف روانگی و تزوجه هناك و بال پرحضرت شعیب ملیشا کی بین سے نكاح كرنا۔ پھر يوى كے همراه مصر كي طرف واليس كاسفراختياركرنااورراسته ميں ورؤية النسار على الشجرة ورخت برآك كامشابده كرنا وسسماع الكلام منها اور بجروبال يراتلدتعالى سيجمكلام بوناسيه سب وا تعات ایک ہی دفعہ بیان ہوئے ہیں۔

ہواہ۔۔ وقصہ ہلقیس ملکہ بلقیس کا تخت لانے والاوا قدیمی ایک ہی بار بیان ہواہ۔ اس کے علاوہ وقصہ ذی القونین ، وقصہ اصبحاب الکھف مومن بادشاہ ذوالقر نین اوراصحاب بھ کے واقعات بھی ایک ایک مرتبہ ہی قرآن میں ذکر کئے گئے ہیں، وقصہ رجلین تحاور افیما بین ہما ان دوآ دمیوں کا قصہ کہ ایک مومن اور دوسرا کا فرتھا۔ کا فرنے اپنے مال سے دوباغات تیار کے اوران پرفخر کرنے لگا جبکہ مومن آ دمی نے اپنے حصہ کا مال اللہ کی راہ میں فرج کر دیا۔ ان دونوں آ دمیوں کا بات چیت کا ذکر بھی قرآن میں ایک ہی دفعہ ہورة کہف میں بیان ہواہ۔ وقصہ اصبحاب کی بات چیت کا ذکر بھی قرآن میں ایک ہی دفعہ ہورة القلم میں ذکر ہوا ہے۔ ان کا باپ بھل کا ایک حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور ضبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور ضبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور ضبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور شبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور شبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے علی تاکہ غریب لوگ موقع پر نہ آ جا کیس گر اللہ تعالی نے ان کے باغ کوہم نہ س کر دیتا تھا۔ میں مقلم میں قربان کے باغ کوہم نہ س کر دیتا تھا۔ مگر عیوں نہ آ جا کیا گر عیال کا تار نے کا کہ غریب لوگ موقع پر نہ آ جا کیا گر اللہ تعالی نے ان کے باغ کوہم نہ سے کا کہ خوصہ کا میں کر دیتا تھا۔ میں میں کر دیتا تھا۔ میں میں کر دیتا تھا۔ میں کر دیتا تھا۔ میں میں کر دیتا تھا۔ میں میں میں کر دیتا تھا۔ میں میں کر دیتا تھا۔ میں کر دیتا تھا۔ میں کر دیتا تھا۔ میں میں کر دیتا تھا۔ میں کر دیتا تھا۔ میں میں کر دیتا تھا۔ میں

وقصة رسل عیسی الفلافة بیاصحاب قریدکا واقعہ ہے جوسورة لیسین میں ایک بی مرتبہ
بیان ہوا ہے بیسی دایش والوں کے پاس اپنے تین قاصد بھیج گرانہوں نے تکذیب کی ۔ پھرلبتی
کے دوسرے کنارے ہے آکرایک شخص نے مرسلین کی تائید کی اوربستی والوں کوان کے اجاع کا مشورہ
دیا اور خدا تعالیٰ کی عبادت کرنے پرزور دیا۔ والمعومن المذی قتلة المحفار شهیداً گربستی والوں
نے موس آ دی کو تل کر دیا۔ وقصة اصحاب الفیل اور ہاتھی والوں کا قصہ بھی ایک بی دفعہ اللہ تعالیٰ فی تر آن بیس ذکر کیا ہے۔ یمن کا بادشاہ ابر ہم ہاتھیوں کی فوج لے کرخانہ کعبہ کو گرانے کے لئے آیا تھا گرانلہ تعالیٰ نے اس کے نشکر کوراستے میں بی جاہ کردیا اور وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہوسکا۔ چار گرانٹہ کی چھوٹی میسورة الفیل میں بی واقعہ اجمالا بیان ہوا ہے۔

آخریس شاه صاحب برین ان تمام واقعات کو بیان کرنے کی غرض یون فرماتے ہیں فلیس المحقصود من هذه القصص معرفتها بانفسها ان واقعات کوذکر کرنے کا مقصد محض ان واقعات سے واقفیت حاصل کرنائیس۔ بل المقصود انتقال ذهن السامع الى و خامة الشرك والمعاصى و عقوبة الله تعالیٰ علیها بلکه اصل مقصدیہ ہے کہ سننے والے کے زبن کوشرک اور دیگر معاصی کی خرابیوں کی طرف متود کیا جائے اور ان پر الله تعالیٰ کی طرف ما کدر وہ راؤں کا ذکر کیا جائے معاصی کی خرابیوں کی طرف متود کیا جائے اور ان پر الله تعالیٰ کی طرف ما کدر وہ راؤں کا ذکر کیا جائے معاصی کی خرابیوں کی طرف متود کیا جائے اور ان پر الله تعالیٰ کی طرف ما کدر وہ راؤں کا ذکر کیا جائے سے www.besturdubooks.wordpress.com

تا کہوہ معاصی سے بازآ جا کیں۔ نیزیہ محصود ہے۔ واطمننان المخلصین بنصرة الله تعالیٰ کہ اللہ کخلص اور نیکوکار بندول کواس کی مدو وظهور عنایته عزو جلیهم اوراس کی عنایات کے ظہور کے تعلق یقین حاصل ہوجائے اوردہ مطمئن ہوجا کیں۔

## تذكير بالموت ومابعدهٔ:

شاہ صاحب بھت نے قرآن پاک کے جن پانچ علوم کا ذکر کیا ہے ان میں علم الاحکام ،علم المخاصمہ کے علاوہ تذاکیر ثلاثہ کا ذکر کیا ہے۔ان میں سے تذکیر بالاء اللہ اور تذکیر بایام اللہ کا اجمالاً بیان ہو چکا ہے۔اب تیسری تذکیر کے متعلق فرماتے ہیں۔

وقد ذكر جل شانة من الموت ومابعدة كيفية موت الانسان كربتالى في وقد ذكر جل شانة من الموت ومابعدة كيفية موت الانسان كربتالى في تلك في آن پاك مين انسان كي موت اوراس كي بعد كي بعد كي بعد الموت المساعة اوراس وقت اس كي عاجزى بحى ذكرى ہے۔ و عرض المجنة والنار عليه بعد الموت مرف كي بعد انسان پر جنت اوردوزخ كي شين كئ جائى كاذكر ہے۔ وظهور ملائكة العذاب اور يكى كرم في والے عاصی شخص پرعذاب كي شتول كا كيسے ظہور ہوتا ہے۔

#### علامات قيامت :

بر خص بنتا ہے ایردی کے مطابق دنیا میں آتا ہے اور اپنا مقررہ وقت گزار کرموت کی آغوش میں چلا جاتا ہے پھر ایک دن قیامت کا بھی آنے والا ہے جب اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو دوبارہ زندہ کر کے اپنے سامنے کھڑا کر ہے گا، دنیا کی زندگی کا حساب لے گا اور پھر چزا اور سز ا کے فیصلے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے قیامت کے وقت کاعلم کی کوئیں دیا۔ البتہ اس کی آمد کی بعض نشانیوں کا ذکر کیا ہے۔ شاہ صاحب بھنے فرماتے ہیں وقعہ ذکھر اشواط المساعة من نزول عیسلی قرآن میں قیامت کی مصاحب بھنے فرماتے ہیں وقعہ ذکھر اشواط المساعة من نزول عیسلی قرآن میں قیامت کی بعض علامات کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ من مزول عیسلی حضرت کے دیا تھا کا آسان سے زمین پرنزول قرب قیامت میں بی ہوگا۔ وحووج المدجال وحووج دابة الارض وحووج یساجوج وصاحب جوج ان کا خروج بھی علامات قیامت میں سے ہے۔ قرب قیامت میں دجال کا ظہور ہوگا جو

شعبدہ بازیاں دکھا کراللہ تعالی کی طرف سے ہٹا کرلوگوں کواپنی خدائی کا اقرار کرا لےگا۔ زمین سے ایک جا نور نکلے گا جولوگوں سےان کی تکمذیب وا نکار کے بارے میں بات چیت کر ہےگا۔ وہ اپنی لاتھی مارکر بتلادے گا کہ نیآ دمی مومن ہے اور بیآ دمی کافر ہے جیب جانور ہوگا سد ذوالقرنین گریڑے گی اور ياجوج ماجوج الزكرز مين مين يهيل جائي كاور مرچيز كوتباه وبربادكردي كي ك و نفحة الصعق يهالصور يجونكاجائ كالوسب يربيهوشى طارى بوجائ كل ونسفحة المقيام والمحشر والنشر دوسرا صور پھونکا جائے گا تو سب اٹھ کھڑے ہوں گے۔ پھر حساب کتاب کی منزل آئے گی۔ والسوال والمجواب الله كي عدالت يمن سوال جواب مون كے۔ والمميزان برخض كے اعمال تولے جائیں گے واحد صحف الاعمال بالیمین والشمال اورلوگوں کی زندگی مجرکے اعمال ناہےان کے دائیں یابائیں ہاتھ دیئے جائیں گے۔ و دحول المؤمنیں المجنة اورمومن آدمیوں كاجنت مين داخله بوگار و دخول المكفار النار اوركافرلوگون كاچنهم مين داخله بوگار و اختصام اهل المنار من التابعين والمتبوعين فيما بينهم اللووزخ من عنابعين اورمتوعين كاآلي میں جھکڑ نا۔مریدنامنہاد پیروں سے کہیں گے کدونیامیں تم نے ہمیں گمراہ کیا۔ گرمتبومین انکار کریں گے اور کہیں گے کہتم نے اپنی مرضی ہے گمراہی کاراستہ اختیار کیااور پھر برملا کہیں گے کہ اب ہم سب کے سبجہنم کا بندھن بنیں گے۔ وانکار بعضهم علی بعض ایک دوسرے کی الزام تراثی کا انکار كريں كے ولعن بعضهم بعضاً اورايك دوسرے يراعنت كريں گے۔ بيسب باتيں وقوع قيامت کے ساتھ نسلک ہیں۔

# آخرت کی تعذیبات اورانعامات:

نهرين شامل بين والمصطاعم الهنيئة تازه بتازه كفائه والمصلابس الناعمة فاخره لباس والنساء الجميلة خوبصورت ورتين بول گ وصحبة اهل الجنة فيما بينهم صحبة طيبة الله جنت كي آيس مين پاكيزه محلسين بول گي مفرحة للقلوب جودلون كوتاز گي بخشين گي

شاہ صاحب بُرہ فیہ فرماتے ہیں فسفر قت هذه القصص فی سور مختلفة باجمال و تفصیل بحسب اقتضاء اسلوبها بیرمارے دا قعات قرآن کی مخلف سورتوں میں ہرسورة کی مناسبت سے اختصار یا تفصیل کے ساتھ بیان کردیئے گئے ہیں۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکاء ان میں سے بعض واقعات باربار بیان ہوئے ہیں جبکہ بعض کوایک یا دود فعہ بی بیان کرکے چھوڑ دیا گیا ہے۔

# (والكلية في مباحث الاحكام)

(مباحث احکام کے بارے میں قانون)

انه صلى الله عليه وسلم بحث بالملة الحنيفية، فلزم بقاء شوائع تلك المسلة، وعدم التغير فى امهات تلك المسائل سوى تخصيص العموم وزيادة التوقيتات والتحديدات ونحوها، وارادالله سبحانة وتعالى ان يزكى العرب بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم، ويزكى سائر الاقاليم بالعرب ..... الى ..... وهذا القسم ايضاً فى المحقيقة من باب التذكير بايام الله ، ولكن لما توقف حل التعريضات فيه على سماع القصة ميزمن سائر الاقسام (ص ١٦ ص ١٩)

## ربط مضمون

صاحب کتاب شاہ ولی اللہ کینیائے الفوز الکبیر کا آغاز قرآن پاک کے علوم خمسہ کے ذکر سے کیا۔ اور داختے کیا کی کے علوم میں سے کیا۔ اور داختے کیا کہ قرآن پاک کے جملہ مضامین پانچے علوم سے باہر نہیں ہیں۔ ان علوم میں سے آپ نے علم مخاصمہ کے خمن میں جپار گمراہ فرقوں کے گمراہی کے اسباب اور ان کی طرف سے دین اسلام کے متعلق شکوک ، شبہات اور اعتراضات کے جوابات دیئے۔ اس کے بعد علم تذکیر بالآء اللہ علم تذکیر

www.besturdubooks.wordpress.com

بایام الله اورعلم تذکیر موت و ما بعد کامخصر بیان ہوا۔ اب شاہ صاحب بَیشید نے علم الاحکام کے مباحث میں چیدہ قوانین کو مدنظر رکھ کر قرآن میں چیدہ قوانین کو مدنظر رکھ کر قرآن میں چیدہ قوانین کو مدنظر رکھ کر قرآن پاک کی تفسیر کریں تا کہ وہ اللہ تعالی کی اصل منشاء کو پاسکیں۔ کیونکہ قرآن پاک میں زیادہ قرآنی قوانین کو ملح ظر کھا گیا ہے۔

#### ملت صنيفيه يربعثت:

شاه صاحب بُينية فرمات بين انه صلى الله عليمه وسلم بعث بالملة الحنيفية حضور فاتم النبين مُثَاقِينًا كوملت صفيه يركساته مبعوث كياكيا بـ

ملت حنیفیه،ملت ابرا جیمی اور دین اسلام ایک بی معنی میں استعال ہوتے ہیں۔ دین اسلام وہی دین ہے جوسارے انبیاء کا دین رہا ہے، ابراہیم الیکھ کا بھی وہی دین تصااور آخر میں حضرت محد شکالیکی کوائی دین پر مبعوث کیا گیا۔ کوائی دین پر مبعوث کیا گیا۔

صنیفیت کی تاریخ دوادوار میں تقلیم کی جاتی ہے۔ پہلا دور حضرت آدم طیفات لے کر حضرت ابراہیم طیفائے پہلے زمانے تک محیط ہے۔ اسی دور میں اللہ تعالی نے لوگوں کی ہدایت کے لئے حضرت آدم ، حضرت ادریس ، حضرت نوح ، حضرت صود اور حضرت صالح بیکی کومبعوث فرمایا۔ بیصافی دور کہلا تاہے۔

حقیقت یہ ہے کہ صالی دین بھی اللہ کے برگزیدہ پیغیبر لے کرآئے تھے اور انہوں نے اس دین کو سیح طریقے پر اپنی اپنی امتوں کے سامنے پیش بھی کیا۔ اس دین میں بھی تو حید، نماز، روزہ اور طہارت جیسے پاکیزہ احکام موجود تھے مگر بعد میں لوگوں نے اس دین میں بگاڑ پیدا کر دیا اور مشرک بن گئے۔

حنیفیت کا دوسرا دور حضرت ابراہیم الیہ سے شروع ہوتا ہے۔ آپ حنیمی دور کے بڑے امام ہیں، اس لئے اللہ نے آپ کو صنیف کا لقب دیا ہے۔ صنیف کا مطلب پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اس سے مراد ہر طرف سے کٹ کرصرف اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ہے اور بیمطلب سب سے پہلے حضرت ابراہیم ایٹی بہر بھا صادق تی تھی ہے ہے کہ بھی بھی بھی کیا جا چکا ہے کا کیا ہیں بھی ہے کہ اور بیا کہ بھی ہے اصولوں میں تو حید،طہارت،استقبال قبلہ،نمازختنہ،عسل جنابت دغیرہ شامل ہیں۔

الغرض! شاہ صاحب بُرَيَّةُ فرماتے ہيں كه حضور نبى كريم مَّلَّ الْمُعَلَّمِ كُولمت ابراہيميہ كے ساتھ مبعوث كيا كيا ہے۔ فسلم و بقاء شروائع تلك المعلة البذائ اس لمت كے طريقوں كاباتى رہنا ہمى ضرورى شہرا۔ چنا نچالله تعالى نے حضور نبى كريم مِيْ الله اورا پ كے پيروكاروں كولمت ابراہيميہ پر قائم رہنے كا تقين فرمائى۔ اہل كتاب مسلمانوں كو يبودى يا عيسائى بننے كى دعوت ديتے مگرالله تعالى نے فرمايا فَلُ بَلْ مِلْكَةَ إِنْهُ اِهِيْمَ حَنِيْفًا و وَمَا كَانَ مِن الْمُشُورِ كِيْنَ ﴿ (البقرہ: ١٢٥) اين فِيم سُرَّنَ اللهُ عَنْم مُنْ اللهُ كَانَ عِنْ اللهُ عَنْم عَنْم مُنْ اللهُ كَانَ عِنْ اللهُ كَانَ عِنْ اللهُ كَانَ عِنْ اللهُ كَانَ عِنْ اللهُ عَنْم مُنْ اللهُ كَانَ عَنْ اللهُ كَانَا عَلَى اللهُ كَانَالُهُ عَنْ وَعُورَتِ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْم مُنْ اللهُ كَانَا عُلِيْكُ عَنْ اللهُ كَانَا عُنْ كَانَانُ عَنْ اللهُ عَنْ كَانَانُ عَالِيْكُونَ عَنْ اللهُ عَنْ عَلْمُ عَلْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَلْ عَنْ اللهُ عَ

غرضیک شاہ صاحب میں کے بیں کہ چوتکہ نبی آخر الزمان کو ملت ابراہیں پر مبعوث کیا گیا تھالہٰذاضروری تھا کہ ملت ابراہیمیہ کے قوانین کو باتی رکھاجائے۔ و عدم التغیر فی امھات تعلما السمسائل اوراس کے بنیادی مسائل میں کوئی تغیر وتبدل نہ کیا جائے۔ سوی تسخصیص المعموم کہ کہیں عوی احکام میں تخصیص کردی جائے و زیادہ التوقیتات و التحدیدات و نحوها المحموم کہ کہیں عوی احکام میں تخصیص کردی جائے وزیادہ التوقیتات و التحدیدات و نحوها اگر کسی معاملہ میں اوقات میں کی محمول کی گئی ہے تو ان میں زیادتی کردی جائے۔ یا آگر کہیں تحدید بنہیں کی گئی تو وہاں پر حسب ضرورت حدیدی کردی جائے۔ ایسی معمولی چیزیں تو ہوں گی جن سے ملت کے گئی تو وہاں پر حسب ضرورت حدیدی کردی جائے۔ ایسی معمولی چیزیں تو ہوں گی جن سے ملت کے عام طریقوں میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ البت ملت کے اصل تو انہیں میں تبدیلی نہیں آئے گی۔

وارادالله سبحانة وتعالى ان يوكى العرب بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم ويؤكى سائر الاقاليم بالعرب چوتكمالله تعالى ك حكمت يس عربول ك علاوه بورى دنياك لوگول كانز كيد مطلوب تفاراس لئ اس نے چاہا كده هسب سے پہلے عربول كانز كيدكرد يعنى ان كو برتم نجاست اور ناشاك تة چيزول اور معاصى سے پاك كرد كيونكدونى لوگ الله ك آخرى نبى ك برتم نجاست اور ناشاك تة چيزول اور معاصى سے پاك كرد كيونكدونى لوگ الله ك آخرى نبى ك الدين نخاطين تقاورانبى نے ملت ابرائيميد كاس پروگرام كواگل نسلول تك دنيا كونے وي ميں بہنچانا تھا۔ چنانچ سورة الحج : 24 : ليكون الموسول شهيدا عليكم و تكونوا شهداء على

www.besturdubooks.wordpress.com

المناس کار جمہ شاہ عبدالقادر بھیدیوں کرتے ہیں تا کہ الشکار سول تمہارا معلم بن جائے اور تم ہاتی دنیا کے لوگوں کے معلم کے فرائض انجام دواوراس طریقے سے ملت ابرا ہیم کے قوانین کو آئندہ نسلوں تک پہنچاؤ۔ چنا نچا اللہ کے آخری نبی نے اپنے صحابہ کا ایسا تزکیہ کیا کہ جس کی کوئی مثال دنیا ہیں موجود نہیں ہے حضور نبی کریم شاہر کے کا میں ہو جود نہیں اور تربیت نے صحابہ کرام شاہر کو کندن بنادیا اور وہ ہر لحاظ سے کال بن کر امجر سے اور پوری دنیا کی قیادت اپنے ہاتھ میں لے کی ۔ انہوں نے ایرانیوں ، لحاظ سے کال بن کر امجر سام و روم واکوں کا تزکیہ کیا۔ مسلمان جہاں جہاں بہتی وہاں کے لوگ اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے دوشناس ہوتے ہوئے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیم ہونے کی سام کی تعلیمات سے دوشناس ہوتے ہوئے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تعلیمات کیا جسلام کی تعلیمات سے دوشناس ہوتے ہوئے گئے اور اس کی تعلیمات کیا ہوئے کی سے دوشناس ہوتے ہوئے گئے اور اس کی بعد تعلیمات کیا ہوئے کی دو تو تو تعلیم کیا ہوئے کیا ہوئے

فلزم ان تکون مادة شریعت صلی الله علیه وسلم علی دسوم العوب و عاداتهم اس لئے ضروری ہوا کہ شریعت محدید کے بیشتر اجزاعر بول کرمم وروائ اوران کے عادات و خصائل سے ماخوذ ہوں۔ حضور طائع کو ملت ابرائیمید کے ساتھ مبعوث کیا گیا اور عرب لوگ حضرت ابرائیم اورا ساعیل طائع کی اولا دیمی سے تھے، البذا اس آخری شریعت کے لئے بھی انہی کے رسوم و عادات کو معیار بنایا گیا۔ ان میں پائی جانے والی تمام اچھی عادات کو باتی رکھا گیا اور بر سے خصائل کو نکال کرتھوڑا بہت تغیر و تبدل کرویا گیا۔ ابرائیم طائع بھی صنیف تھے، خودحضور طائع بھی صنیف تھے ہو۔

ای بناپرشاه صاحب برزید فرمات بین و اذا نظرت المی مجموع شوائع المملة المحدید و عداداتهم توانی کرسم ورواج اورعادات واطوارکوان قوانین بین الماحظ کروگ و تساملت تشرید عده صلی الله علیه و سلم المذی بمنزلة الاصلاح و التسویة تحققت لکل حکم سبباً اور پر شرید محدید بین غور کروگ جوکلوگول کیلئ بمنزلداصلاح اور برابر بق و برخم کاکوئی ندکوئی سبب معلوم کرلوگ و عدمت لکل امر و نهی مصلحة اورام رونوای کے برمعالم شریکوئی ند سبب معلوم کرلوگ و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری وضاحت کی جاسکتی به سیکا کوئی مصلحت بی پاؤگ و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری وضاحت کی جاسکتی به سیکا و کلی مصلحت کی جاسکتی به سیکا کوئی مصلحت کی جاسکتی به سیکا و کلی مصلحت کی جاسکتی به سیکا و کلی مصلحت کی جاسکتی به سیکا و کلی مصلحت بی پاؤگ و به سیکا و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری وضاحت کی جاسکتی به سیکا و کلی مصلحت بی پاؤگ و به سیکا و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری وضاحت کی جاسکتی به دست کی کاروگ و به سیکا و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری وضاحت کی جاسکتی به دست کی کاروگ و به سیکا و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری وضاحت کی جاسکتی به دست کی کاروگ و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری وضاحت کی جاسکتی به دست کروگ و تفایل این بات کی فری و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری و تفصیل الکلام طویل این بات کی فری و تفید و ت

بدمخضررساله تحمل نبيس بوسكتاب

غرضیکہ شاہ صاحب بیلیے بتلانا ہے چاہتے ہیں کہ شریعت جمد ہیکا اصل مادہ عربوں کے رسم و رواج کے مطابق ہے کیونکہ یہ ٹوگ حضرت ابراہیم مائیلہ اور حضرت اساعیل مائیلہ کی اولاد تھے ان میں اصل حنیفیت کے قوانین موجود تھے مگر ان میں خرابی آ چکی تھی ۔ لہذا الی خرابیوں کو نکا لئے اورا چھے امور کو باقی رکھنے کا حکم دیا گیا۔ ایسے امور کی تفسیلات بھی شاہ صاحب بیلیہ کی دوسری کتابوں میں موجود میں ۔ مشافا زمانہ جاہلیت میں بھی عرب لوگ اپنے نکاح کی مجلس میں گواہوں کے روبروکرتے تھے اور بیں ۔ مشافا زمانہ جاہلیت میں بھی عرب لوگ اپنے نکاح کی مجلس میں گواہوں کے روبروکرتے تھے اور زوجین سے ایجاب وقبول کرایا جاتا تھا۔ اسلام نے اس طریقہ نکاح کو جاری رکھا، البت اس میں جوخرا بی تھی وہ نکال دی گئی۔ ای طرح مردوں کی تجہیزو تہ فین کا طریقہ بھی اسلام نے وہی قائم رکھا جو اسلام سے میں رائج تھا۔ زمانہ جاہلیت میں بھی عرب اپنے مردوں کو قبر کو اور کہ تھی اور آج بھی بعض نہ امہب مُر دوں کو جلاد سے ہیں۔ اس دور میں بعض نوگ مرد ہے جاتا کہ جنگلی جانوراور پرندے اس کو کھا جا کیں جو کہ غیرا خلاقی فعل تھا۔ مرد ہے کو جنگل میں جھوڑ آتے تھے تا کہ جنگلی جانوراور پرندے اس کو کھا جا کیں جو کہ غیرا خلاقی فعل تھا۔ بہر عال اسلام نے عربوں کے رواج کے مطابق میت کو قبر میں فن کرنے کا طریقہ بی جاری رکھا اور در سے طریقہ ختم کرد ہے۔

فتح مکہ سے پہلے تک خانہ کعبہ کی دیواروں پر بیٹار جسمے لگائے ہوئے تھے، مشرکوں نے حضرت ابرائیم اوراساعیل بیٹا ہے کا تصاویر بھی بنار کھی تھی اوران کے ہاتھوں میں جوئے کے تیر پکڑائے ہوئے تھے۔حضور مایٹا کا اوھر سے گزر ہوا تو فر مایا ، خدا کی لعبنت ہوان تصویر کشی کرنے والوں پر ، اللہ کے پاک پینمبروں نے تو بھی جوانہیں کھیلا تھا۔ بیسب پچھ مشرکوں کے خود ساختہ کام ہیں۔ پھر آپ مائٹی تا ہے نے شرک کے تمام نشانات کوتو رُکرختم کردیا اوراصل تو حید کوقائم رکھا۔

و بالجملة اور بالجملة طاصر كلام يرب فقد كان وقع في العبادات من الطهارة والسحسلاة والصوم والزكاة والحج والذكر فتور عظيم من التساهل في اقامتها كه طهارت، نماز، روزه، ذكوة، حج اور ذكرجيسي عبادات مين ان كے قيام مين ستى كى وجہ سے برافقر بيدا موري و اختلاف الناس فيها بسبب عدم المعرفة في اكثرها اكثر

اموری حقیقت سے اعلمی کی بنا پر لوگوں کا ان عبادات کی ادائیگی میں اختلاف تھا۔ ظاہر ہے کہ قربی زمانے میں عرب میں کوئی نی مبعوث نہیں ہوا تھا جولوگوں کو لمت ابراہیم کے اصولوں سے روشناس کراتا اور عبادات کے میں طریقہ سے ادائیگی کا درس و بتا، لہذا ان میں عدم معرفت اور ادائیگی میں تساہل کا پیدا ہوجانا فطری امرتھا۔ اس دور ان میں و دحول تحریفات اهل المجاهلیة فیها زمانہ جا لمیت کی خودساخت تحریفیں بھی ان عبادات میں داخل ہوگئیں، اور اس طریقے سے اصل ملت ابراہیمیہ کا علیدی خودساخت تحریفیں بھی ان عبادات میں داخل ہوگئیں، اور اس طریقے سے اصل ملت ابراہیمیہ کا علیدی بگاڑ دیا گیا۔ فیاست قد المقد آن عدم النسق منها وسواها حتی استقام اموها۔ پھر جب قرآن نازل ہوا تو اس نے اسلام میں برے طریقے سے داخل ہونے والی چیزوں، جن کی وجہ سے روانی میں فرق آگیا تھا، بٹادیا و سواها اور ان کو برابر کردیا۔ حتی استقام امو ها حتی کہ معاملہ گھیک تھاک ہوگیا۔

حضور علیا الله نے خطبہ ججۃ الوداع کے موقع پرلوگوں کو خاطب کر کے فر مایا تھا اوگو! کیا میں نے الله کے احکام تم تک پہنچا دیئے ہیں یانہیں۔سب نے یک زبان ہوکر کہا تھا ،اللہ کے نبی! آپ نے امانت وین ہم تک پہنچا دی ہے ،حق رسالت ادا فرما دیا ہے اور امت کی خیرخوا ہی فرما دی ہے۔ یہ ن کر آپ نے فرمایا تھا ،ابتم قیامت تک کے لئے ذمہ دار ہو۔

# تدبير منزل مين خرابيان اوران كي اصلاح:

وقعد سکان وقع فی تدبیر الممنزل رسوم صارة وانواع تعد و عتو۔ عربول کی تدبیر منزل یعنی ان کے معاشرتی معاملات میں بھی بہت ی نقصان دہ رسومات تعدی ادر سرکشی وغیرہ داخل ہو چی تھیں۔ مثال کے طور پر نکاح تو غیرم مے ساتھ ہی ہوسکتا ہے گرمشر کین عرب محرم عورتوں کے ساتھ بھی نکاح کرنے گئے تھے۔ ان کے نزدیک حقیقی یارضائی ماں، بہن، بٹی کو نکاح میں لے لینا جائز ہو چکا تھا عالا نکد بیتو فطرت ہی کے خلاف امر ہے۔ اسلام نے ان بیبودہ رسوم کوفتم کر دُیا اور فطری نکاح کے طریقے کو خاری رکھا۔ وہ لوگ عورتوں کاحق کھا جائے تھے۔ اسلام نے بیتواجت بھی ختم کی ادر تھے دیا کہ برخض اپناحق وصول کرے، دوسرے کاحق ادا کر سے اور کی کے ساتھ تعدی نہ کرے۔

# سیاست مدیینه کے احکام کی تطهیر:

وابضًا اختلال محام السياسة المدنية الكطريق سي محاملات كاحكام بين بهي خرابيال بيدا بوجكي تقى عرب لوگ لمت ابرا بيميه كقوا نين كوپس بشت و ال چكة تقد جب ني كريم مطافع المي و تقد بعث بي كريم مطافع المي و ابرا بيميه كقوا نين كا زمر نوجائزه ليا كيا في خصب طدال قد آن العظيم اصولها و حدودها و وقتها تو قرآن پاك في ملت كي اصل اصولوس، مدود اوراوقات كوضيط كرليا اور پيمران كي مدود و قيود از مرفوم عين كي كوفلال فلال احكامات اس طريق سے ادا بول كي اور اس طريق سے موخر بول كي ورائس طريق سے موخر بول كي ورائس المي انواع الكيائو، و كثير المن الصفائر اور اس باب بين مختلف قسم كي كم ارا اور بهت سے صفائر كاذكركيا كيا ہے۔

### مسائل عبادات :

وذكر مسائل الصلاة بطريق الاجمال قرآن پاك بين نمازك مسائل الصلاة بطريق پريان ك ي ي بير وذكر فيها لفظ اقامة الصلاة اورنمازك لئ اقامة صلاة كاذكر كياكيا في صلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاذان وبناء المساجد والجماعة والاوقات چنانچ رسول الله كافي اقامت صلوة كي تفيل نمازك لئ اذان كاطريقة بقير مساجد بنماز با جماعت اورا قامت نماز كالتين كرك اين زبان مبارك سے بيان فرمادي ہے۔

و ذکیر مسائل الزکاہ ایضاً بالا الا محتصار قرآن پاک میں زکوہ کے مسائل بھی مختصر طریقے پربی ذکر کے گئے ہیں۔ ففصلها صلی اللہ علیه وسلم تفصیل ان کی تفصیل بھی حضور نبی کریم کا اللہ علیہ وسلم تفصیل اللہ علیہ وسلم تفصیل بھی حضور نبی کریم کا اللہ اور نقدی کا نبی کریم کا اللہ اور نقدی کا نصاب مقرر فرمایا کہ کم از کم کتنے مال پرزکوہ واجب الا داء ہوتی ہے ، زری پیداوار اور معد نیات پرزکوہ کا نصاب مقرر فرمایا ، نیز مختلف اقسام کی زری پیداوار کے لئے بھی علیحدہ علیحدہ نصاب متعین فرما دیا ہے۔ اس کے علاوہ زکوہ کے کے محت میں کہی وضاحت فرمادی ہے۔

پھرشاہ صاحب بُیاتیہ نے مختلف عبادات کے ساتھ قرآن پاک کی ان سورتوں کی بھی نشاندہی

کی ہے جن میں بیادکام بیان ہوئے ہیں۔ چنا نچ فرماتے ہیں و ذکر الصوم فی سورة البقرة روز کا ذکر سورة البقرة روز کا ذکر سورة المحج فیها و فی سورة المحج اور ج کی ادائی کا ذکر سورة المحج فیها و فی سورة المحج و اور ج کی ادائی کا ذکر سورة المقرة و الانفال و فی مواضع مسفر قة اور جهاد کے مسائل کا بیان سورة بقره، اور سورة انفال اور دیگر متفرق مقامات میں آیا ہے۔ و المحدود فی الممائدة و المنود اسلامی صدود و تعزیرات کا ذکر سورة مائدہ اور میں ہے۔

والمسراث فی سورة النسآء اوروراشت کے سائل سورة النساء میں بیان ہوئے ہیں والنسکاح و الطلاق فی سورة البقرة والنساء والطلاق وغیرها اس طریقے نکاح وطلاق کے سائل سورة بقرہ سورة نساءاور سورة طلاق وغیرہ میں ذکردیئے گئے ہیں۔

الغرض! ملت اسلامیہ کی بنیا دعر بول کی ملت حنیفیہ پر ہی رکھی گئی۔عربوں کے علاوہ کو کی عجمی قوم یا فرداپٹی رسوم وعا دات کوملت کا معیار نہیں بناسکتا۔

# شرعی قوانین کے دیگر ماخذ:

سیطت اسلامیہ کے ان قواعد وضوابط کاذکر ہوا ہے جن کا تعلق پوری امت کے ساتھ ہے۔
ای لئے شاہ صاحب بُرینی فرماتے ہیں واذا عرفت المقسم المذی تعم فائدته جمیع الامة جب آپ نے احکام ومسائل کی اس سم کوجان لیا جن سے امت کا برفر دمستفید ہوتا ہے فہ سے اللک قسم آخو توقوانین کی ایک اور شم بھی ہے۔ و ذلک مشل ان کان یعرض علیه صلی الله علیہ وسلم سؤال فیجیب اور اس کی مثال ایی ہے کہ کسی موقع پر حضور خاتم النمین مثال ایی ہے کہ کسی موقع پر حضور خاتم النمین مثال ایسی سامنے کوئی سوال کیا گیا اور آپ نے اس کا جواب دیا۔ تو اس جواب کو بھی قانونی حیثیت حاصل ہے مین سوال کرنے والے نے کیا سوال کیا اور آپ نے کیا جواب دیا۔ تو اس جواب کو بھی اس تا جواب کو بھی اور کون سے کیا ثابت ہوا اور کون سے مسائل اخذ ہوئے؟ گویا یہ صورت میں ملت کے احکام کی بنیا دیے۔

وبدل الانفس والاموال من اهل الايمان في حادثة قوانين لمت اسلاميكا يك يم يم يحدث قوانين لمت اسلاميكا يك يقتم بهي يه يكسى عاد شيس ايمان والول في الي عانين اوراموال صرف ك و امساك المنافقين واتباعهم الهوى اوراييم وقع برمنافقين كاليك قرباني يدرك جانا اورائي نفساني خوابشات كا www.besturdubooks.wordpress.com

ا تباع كرنا بهى بعض قوانين كوشعين كرنے كاسبب بن كيا۔ فسمدح الله سبحانيه المؤمنين و ذم السسنافقين مع تهديدهم ايسے موقع پرالله تعالى كى طرف سے ابنی ايمان كى تعربف اور منافقول كى فدمت اور انہيں جنم كى دعيد بھى شريعت اسلاميه ين قانون كا درجد ركھتى ہے۔

او و قعت الحادثة من قبیل نصرة علی الاعداء و کف ضور هم یکوئی ایباواقعہ پیش آیا جس بیں اللہ تعالی نے مسلمانوں کی دشنوں کے ظاف مدواور اہل ایمان کوان کی ضرررسانی سے بچالیا۔ فمن اللہ سبحانه و تعالی علی المؤمنین ایسے موقع پراللہ تعالی نے اہل ایمان پراپنا احمان جلایا ہے۔ و ذک رهم بتلك النعمة اپنی تعت كاذكركيا ہے۔ ایسے واقعہ سے بحی شریعت محمد ہے كسى قانون كی نشاندہ بی ہوتی ہے۔ او عرضت حالة تحتاج اللی تنبیه و زجو او تعریض او ایماء او امر او نهی یا کوئی ایمی خاص عادت پیدا ہوگئی ہوجس بیسی خاطبین کو شخت سنید اور زجر کی ضرورت تھی یا مخالفت یا موافقت مطلوب تھی یا كسى كام كا تھم دینا یا كسی كام سے منع كرنا ضرورى تھا۔ فانول اللہ سبحانه فی ذلك الباب ما كان من هذا القبیل تو ایسے مواقع پر بھی اللہ تعالیٰ نے مناسب حال احکام نازل فرمائے ہیں جواس آخری امت کے لئے بمزلد تا نون كے بہر دان اللہ تعالیٰ نے مناسب حال احکام نازل فرمائے ہیں جواس آخری امت کے لئے بمزلد تا نون کے بیس شروری تے کہ وہ قرآن پاک کے متعلقہ اجزا کی تقیم بیان کرتے وقت ان تو مفسر قرآن کے لئے ضروری ہے کہ وہ قرآن پاک کے متعلقہ اجزا کی تقیم بیان کرتے وقت ان واقعات کامختصر طور پر ذکر کردے۔ اس طرح متعلقہ تھم کو تجھنے ہیں بوری مدد لے گ

وقد جاءت تعویضات بقصة بدر فی الانفال چنانچغزوه بدر کاشارات مورة انفال پنانچغزوه بدر کاشارات مورة انفال پس آگئے ہیں۔ وبقصة احد فی آل عموان واقعاصد کی طرف اشاره مورة آل عمران بی ہے۔ وبالسخندق فی الاحزاب غزوه خند ق کا اشاره مورة احزاب بی الله نے کردیا ہے۔ وبالحدیبیة فی الفتح اور ملح حدیبیکاواقع مورة فتح میں موجود ہے۔ وببنی النضیر فی الحشو اور بی فضیر کے ماتھ لؤائی کا ذکر مورة حشر میں آیا ہے۔ و جاء ت الحث علی فتح مکة و غزوة تبوك فی براء ة اور فتح مکة و غزوة الوداع فی براء ة اور فتح مک اورغزوه تبوک پرمورة براة میں اماده کیا گیا ہے۔ و الاشارة الی حجة الوداع فی مائدة اور ججة الوداع کی طرف اشاره مورة ما کده میں ہے۔ و الاشارة الی قصة

نكاح ريسب فى الاحزاب اورحضرت زينب رفي كاناح كاوا تعسورة احزاب من مذكور بروس السوية فى سورة التحويم اورحضور ماينا كا پناوندى كواپ او پرحرام كر لين كاواقعد سورة تحريم من مذكور برسبي فرمائى ب كرجس چيز كواللائة سورة تحريم من مذكور برسبي فرمائى ب كرجس چيز كواللائة آپ ك لئ علال قرارويا ب، آپ اس كو كون حرام هم رات ميس اس نه يمسم هايا ب كه اگر آپ نه بيويون كى رضائى فاطر حرمت كي شم كهائى قاس كا كفاره اداكردين .

و قصة الافكِ فى سورة النور ادرا فك كاداقع سورة نور مين مذكور ہے۔ جہاد كا يك سفر كے درميان منافقول شنے ام الموسنين حضرت عائشه صديقة بن اتبام لگايا تھا جس كى دجہ سے حضور عليه ام المومنين اور مخلص مسلمانوں كو تحت بريشانى لاحق ہوگئى۔ آخر اللہ تعالى نے اس سورة ميں دو ركوع نازل فرماكرام المومنين كى بريت فرمائى۔

باب المتذكير بايام الله ورحقيقت واقعات كى ال حتم كالعلق بهى تذكير بايام الله كساته وى ب-ولكن لسما توقف حل التعويضات فيه على سماع القصة ميز من سالو الاقسام مرر چونكدان اشارات كاحل إصل واقعد سننے برموقوف ب،اس لئے ان كو باقى اقسام برائے اخذ احكام سے عليحد وركھا كيا ہے۔

#### الباب الثاني

#### (دوسراباب)

(في بيان وجوه الحفاء في معانى نظم القرآن بالنسبة الى اذهان اهل النرمان، واذالة ذلك الحفاء باوضح بيان) (موجوده زمائ كولوس كافهان كالمنار من واذالة ذلك الحفاء باوضح بيان) (موجوده زمائ كولوس كافهان كالمنار الله كالمنار الله كالمناد الله كالمن كالمناد الله كالمن كالمناد الله كالمناد ويكتفوا في موضع التفسير باشارة و رمز حراس 19 تا ص ٢٠) ويطمضمون :

الفوز الكبير فى اصول النفير كا پهلا بابختم ہوا۔ اس باب بیں قرآن پاک عام خمد كا صراحناً ذكر ہوا۔ اور چار گراہ فرقول مشركين، بهود، نصار كی اور منافقین کے چیدہ چیدہ اسباب ضلالت اور ان کے ساتھ بحث ومباحث كاطريقه كاربيان ہوا۔ اب اس دوسرے باب بیں شاہ صاحب بھائيا نے قرآن پاک كی مختلف سورتوں اور آیات کے معانی كی ترتیب میں چیش آمدہ خفا م كی وجو ہات اور ان کے از الدے لئے تواعد بیان فرمائے ہیں

### عربون کاعر نی زبان پر عبور:

خفاء کالغوی معنی پوشیده میانخفی ہونا آتا ہے۔جن لوگوں کے سامنے قرآن پاک نازل ہوا تھا، وہ توقعیج و ہلیغ عرب لوگ تھے۔وہ دیماتی تھے یا شہری سب کے سب عربی زبان کو خوب جانتے تھے اور www.besturdubooks.wordpress.com اس کی حفاظت بھی کرتے تھے۔اس زمانے کے لوگ عربی قواعد ، صرف بخوو غیرہ سے واقف نہیں تھے مگران کا کلام ،ان کا خطاب اور ان کے اشعارا نتہائی درج کے درست اور موقع علی کے عین مطابق ہوتے تھے۔ جب لوگ بھی غلط لفظ نہیں ہولتے تھے۔اگر کوئی شخص الی غلطی کر بیٹھتا تھا تو اس کا تمشخر اڑا ایاجا تا تھا۔ نزول قرآن کے زمانے کے عرب لوگ فطر تا عربی دان تھے اور ان کوعربی زبان کے بچھنے میں کی خفایا وقت کا سامنانہیں پڑتا تھا۔البتہ شاہ صاحب بہتے تنے بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے قرآن پاک کی مختلف سور توں اور آیات کے معانی کی ترتیب میں چیش آمدہ صرف ان مشکل الفاظ یا قرآن پاک کی مختلف سور توں اور آیات کے معانی کی ترتیب میں چیش آمدہ صرف ان مشکل الفاظ یا قانونی نکات کا ہی ذکر کیا ہے۔ جن کے بچھنے میں موجودہ دور کے لوگوں کو دفت چیش آسکتی ہے۔ چنا نچہ قانونی نکات کا ہی ذکر کیا ہے۔ جن کے بچھنے میں موجودہ دور کے لوگوں کو دفت چیش آسکتی ہے۔ چنا نچہ اس دوسرے باب میں ایس ہی تحقی باتوں ،ان کے خفاء کی وجو ہات اور ان کے از الد کے لئے مختفر طور پر قواعد بھی بیان فرماد سے ہیں۔

## عربی زبان اوراس کی فصاحت و بلاغت:

عربی زبان خطہ عرب میں حضرت اساعیل علیہ کے دورے لے رحضور علیہ ہے مہارک زمانہ تک سترہ سوسال میں بہت ترقی کر چکی تھی۔ اس زبان کی فصاحت و بلاغت دنیا بھر میں مشہورتھی۔ عرب لوگ اپنی زبان پر فخر کرتے تھے اور شعرو خطیب اور شاعر خصوصا عربی زبان پر فخر کرتے تھے اور شعرو خطابت میں بڑے بڑے مقابلے ہوتے تھے، اس دور میں سال کے مختلف حصوں میں بعض مقامات پر میلے منڈیاں منعقد ہوتی تھیں۔ تا جر لوگ اپنا مال ان منڈیوں میں لاتے اور فروخت کرے خوب نفع ملے منڈیاں منعقد ہوتی تھیں۔ تا جر لوگ اپنا مال ان منڈیوں میں لاتے اور فروخت کرے خوب نفع کا سامان کے۔ ان میلوں اور منڈیوں میں نہ صرف اجناس، کپڑے اور دیگر ضروریات زندگی کا سامان دستیاب ہوتا بلکہ جانور، مولیثی اور نوع انسانی سے غلام اور لونڈیاں بھی سرِ عام فروخت ہوتیں۔ چونکہ انسانوں کی خرید و فروخت اس زمانے میں دنیا بھر میں عام تھی، اس لئے اسے معیوب بھی نہیں سمجھا انسانوں کی خرید و فروخت اس زمانے میں دنیا بھر میں عام تھی، اس لئے اسے معیوب بھی نہیں سمجھا جا تاتھا۔

ان میلوں کی دوسری خاص بات بیتھی کہ یہاں پر دور دور سے شاعر اور خطیب آتے جوا پنے بزرگوں اور قبیلوں کی مدح کرتے۔شاعر لوگ اپنا کلام پیش کرتے اور اس طریقے سے مختلف قبائل اور خطوں کے شاعروں اور خطیوں میں مقال ملے ہوتے جن میں ادا فصا میں کا شاخت میں کردہ یا بہا دیتے ، خطوں کے شاعروں اور خطیوں میں مقال ملے ہوتے جن میں ادا اور اس کے شاعروں اور خطیوں میں مقال کے ساتھ کا کا سے میں عربی زبان کی وسعت اور ہرول عربی کی یہ جسی ایک بری وجھی ۔ چونکہ قرآن پاک کانزول عربوں کی زبان کی وسعت اور ہرول عربی کی یہ جسی ایک بری وجھی ۔ چونکہ قرآن کے ساتھ خالفت ان خسی بلکہ وہ قرآن کے ساتھ خالفت ان کی بلکہ وہ قرآن کے ساتھ خالفت ان کی بلکہ وہ قرآن کے ساتھ خالفت ان کی با جھی کی وجہ نہیں تھی بلکہ قرآن کو سلیم کرنے سے ان کی سیادت چس مالی تھی ،اس لئے وہ اس کا مرب سے انکار ہی کر وج سے بیس تھی بلکہ قرآن کو سلیم کرنے سے ان کی سیادت چس جا انکار ہی کر وجے تھے ،وہ جانے تھے کہ اگر انہوں نے قرآن کو اللہ کا برق کلام سلیم کر لیا تو پھر اس کے لانے والے پنج براسلام حضرت محموط فی منافی ان گائی ان لانا پڑے گا اور اس طریقے سے قریش کی سیادت ان کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اس بنا پر شاہ صاحب بریشیہ فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کے معانی و منہوم کو بچھنے میں قریش کو کوئی وقت پیش نہیں آتی صاحب بریشیہ فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کے معانی و منہوم کو بچھنے میں قریش کو کوئی وقت پیش نہیں آتی صاحب بریشیہ نے کہا ہے وہ بعد میں آنے والے لوگوں کی نسبت سے جن کو کسی سورۃ یا آیت کے معانی سیختے نے کیا ہے وہ بعد میں آنے والے لوگوں کی نسبت سے جن کو کسی سورۃ یا آیت کے معانی سیختے میں خواج ہیں آتا ہے۔

## نزول قرآن درعر بی زبان :

چنانچ شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں لید علم ان القو آن قد نوال بلغة العرب سویاً بغیب تفاوت جان لیا جائے کر قرآن پاک نازل ہوا ہے برابر عربوں کی زبان میں بغیر کی تفاوت کے قرآن کی زبان قریش کے کاور ہے کے مطابق خالص عربی ہے اور اس میں دوسری زبانوں کے برخلاف کس بھی دوسری زبان کی کوئی ملاوٹ نہیں ہے۔ وہم فہموا معنی منطوقه بقریحة جب مطابق نوب بھی حب اوران کی دوسری زبان کی کوئی ملاوٹ نہیں ہے۔ وہم فہموا معنی منطوقه بقریحة جب المبین وب بھی تھے۔ کما قال جیسا کہ اللہ تعالی نے بھی قرآن پاک کے بدلے گئے منہوم کواپنی فطر تی جبلت کے مطابق نوب بھی تھے۔ کما قال جیسا کہ اللہ تعالی نے بھی قرآن پاک کے متعلق فرمایا ہے۔ و المحکوم المبین المحکوم کو النہ تعالی کا یفرمان بھی ہے۔ اِنّا ورائٹر فو نا تعربیا آتھا گئے م تعرفی گئے کہ تعربی اللہ کی مطلب یہ ہے کہ قرآن ہر بات کوصاف صاف بیان کرتا ہے جوآسانی سے بھی میں آجاتی ہے۔ و قسال اور اللہ تعالی کا یفرمان بھی ہے۔ اِنّا اللہ کے تعربی آتھا گئے م تعرفی گئے کہ تعرفی گئے کہ تعربی قبل کی مناز ای کی بنا برای کونوں بھی تھے۔ ہتا کہ تم سکوہ جنا نوبر کی دنا تو ایک کا میں کا دور ایک کا ایک کی کر بان میں نازل کیا ہے تا کہ تم سکوہ دنا تھی بھی تھے۔ لوگ ای فطری صلاحت اور زبان دانی کی بنا برای کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کی دخوال کی کا کر کرائی کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کونائی کی دور کرائی کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کونائی کا کرائی کی کرائی کی کھی کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کی کا کرائی کی کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کی کرائی کرائی کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تم سکوہ کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تو سکوہ کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تو سکوہ کے تا کہ تو سکوہ کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تو سکوہ کونوں سمجھتے تا کہ تو سکوہ کونوں سمجھتے تھے۔ تا کہ تو سکوہ کونوں سمجھتے تا کہ تو سکوہ کے تا کہ تو سکوہ کونوں سمجھتے تا کہ تو سکوہ کونوں سکوہ کی تو سکوہ کی تو سکوہ کونوں سمجھتے تا کہ تو

الله في يبحى فرمايا ہے۔ وَمَمَ آرُسَ لَمُنا مِنْ رَسُونِ إِلَا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيَبَيِّنَ لَهُمْ عَ (ابراہيم:
٢) ہم نے ہررسول اس کی قوم کی زبان میں بھیجا تا کہ وہ اچھی طرح بیان کر سکے۔اللہ تعالی نے قرآن
کوعر بی زبان میں نازل کیا کیونکہ اللہ کا پینمبراور اس کی قوم عرب تھی۔ای طرح عبرانی اور سریانی والی
اقوام کی طرف وہی زبان ہو لنے والے پینمبر بھیجے اور انمی کی زبان میں کتابیں نازل فرمائیں۔الفرض!
الله تعالی نے عرب اقوام کی طرف عربی رسول عربی قرآن دے کر بھیجا تا کہ وہ اپنی قوم کے سامنے میک
الله تعالی نے عرب اقوام کی طرف عربی رسول عربی قرآن دے کر بھیجا تا کہ وہ اپنی قوم کے سامنے میک

# پغیبراسلام کی دو ہری حیثیت :

ہمارے پیغبرآ خرالز مان حضرت محم مَثَاثِیَّةُ کی دوجیشیتیں ہیں۔ایک حیثیت ہے آپ تو می نبی ہیں کیونکہ آپ کواپی قومی زبان میں خطاب کرنا تھا۔اس لحاظ سے آپ قریش اور عربوں کے قومی نبی (NATIONAL PROFHET) شخص اورآپ کی دوسری حیثیت بین الاقوامی نبی (INTERNATIONAL PROPHET) کی ہے۔اللہ نے قرآن میں آپ کو تکم دیا ہے کہ آب اعلان كردي الوكوا إِنِّي رَسُولُ اللهِ إليُّكُمْ جَمِيْعًا (الاعراف: ١٥٨) مَين تم سب كي طرف الله كارسول مول - اورميرى طرف يقرآن ال لئے بھيجا كيا ہے \_ راكني فر كھ ملى به و مَنْ مَلَغَ تا كەمىلىتم كواورجن جن تك بىقرآن پېنچىس كوۋرادوں كل كەدرى مىں بىدبات بىيان موچكى ہے کہ حضور ملیکھ کی عربوں میں بعثت سے پینشانھی کہ آپ پہلے اپنی قوم عربوں کا تذکیہ کریں اور پھران کے ذریعے پوری دنیا کو پاک کر کے انقلاب ہریا کردیا جائے حضور علیفا قومی نبی ہیں ،اور قریش عرب كى سعادت آپ يرموقون تقى ـ للبذاعرب لوگ قر آن كوخوب سجھتے ہے ـ اس لئے ان كوفېم قر آن ميں كُونَى خَفَاءِ بِينْ نِيسَ آتَاتِها - وقال قرآن ياك من يبين آيات أُخْرِكَمَتْ آيَاتُهُ نُمَّ فُصِّلَتْ ( هود : ۱۱) بدایک الی کتاب ہے جس کی آیتوں کو محکم یعنی پختہ بنایا گیا ہے، بھران کی تفصیل کی گئی ہے۔اس تفصیل سے مراد خود قرآن کی تفصیل ہے کیونکہ اگر کسی مقام میں کسی بات کو اجمالا بیان کیا گیا ہے تو دوسری جگر تفصیل کے ساتھ بیان کردیا گیا ہے۔اس کے باو جودا گرکسی آیت کو مجھنے میں دفت پیش آتی ہوتو اللہ کا پغیرخودا بی زبان میں اس کی تشریک بان کردیتا ہیں۔انڈیتا کی بہنے کا پہنچھ کواس W. Wordpress. com بیش آتی کی انداز میں اس کی تشریک اس کا بیش کا بہنے کا بہنے کا بہنے کا بہنے کا بہنے کا بہنے ک کام پرخود مامور فرمایا ہے لھ آذا بیّنان بِلنّاسِ (آل عمران: ۱۳۸) بیعام لوگوں کے لئے بیان ہے جے پیفیبرا بنی زبان میں کھول کر ہتلا دیتا ہے۔

الغرض! عربوں کو تو اس قرآن کے سیھنے میں کوئی دشواری پیش نہیں آتی تھی۔البتہ شاہ صاحب بُریکیٹینے بعدوالے لوگوں کے لئے ترتیب نزول قرآن میں نفاء کی وجو ہات اوران کے ازالہ کا طریقہ بیان کیا ہے۔

# متشابهات مین خاموشی کاتھم:

# بعض معاملات میں عدم کرید کا تھم:

اورای طرح و تصویر حقائق الصفات الالهیة الله تعالی ی داتی قدیم صفات ی حقیقت کومعلوم کرنے کی توحقائق کی بجائے دھیقت کومعلوم کرنے کی بجائے دھی تھی کوشش تہیں کرنی جائے۔ اگراس میں کرید کی جائے گ

ذہن میں غلط معانی بیٹھنے کا احمال ہے جس سے گمراہی پیدا ہوگی۔ تجربہ شاہد ہے کہ جن لوگوں نے ایسے معاملات میں کلام کیا ہے وہ اکثر و بیشتر گمراہ ہی ہوگئے ہیں جس کا بتیجہ سے برآید ہوا ہے کہ اسلام کے اندر بہت سے فرقے ورفرقے وجود میں آرہے ہیں۔

وتسمية المبهم اورمبهم يعني غيرواضح باتؤل كمتعلق بهى زياده كريدندكي جائ بلكجتني بات الله كرسول بتلادي اى پراكتفاكرنا جا بياورايس معاملات كواين عقل ناقص كے ساتھ جانے كاكوشش تبين كرنى حاييه اسلاح واستقصاء القصص اى طرح قرآن ميں بيان كرده مخلف واقعات کے متعلق بھی زیادہ کریذہیں کرنی جا ہے۔ تذکیہ کے لئے جس قدر کوئی قصہ بیان ہو گیا اس کو حاصل کرلواور آ گے بڑھنے کی کوشش مت کر د۔اگر واقعہ کی جڑ بنیاد تلاش کرنے کی سعی کرو گے تو پھر ورمیان میں غلاباتیں بھی آناشروع موجا کیں گی۔ ومسا اشب دلك اس فتم كى دوسرى باتوں كے متعلق بھی شارع ملینا کی خواہش ہی تھی کہ ان کے متعلق کر مدنہ کیا جائے۔ و لھندا ما کانو ایسالونه صلى الله عليه وسلم عن شئ من ذلك به وبه بكه صحابة رام صور عليه اسمالي چزول ك متعلق سوال نہیں کیا کرتے ہتھے۔ پورے قرآن یاک میں کل بارہ یا تیرہ مواقع ایسے ملتے ہیں جن میں يسالونك كالفظآ تابيعن اليغيرا صحابآب سيروال كرتي بين اس كعلاه وشرك اور منافق لوگ جوسوال کرتے تھے تو وہ از راہ عناد ایسا کرتے تھے تا کہ اسلام اور پیغیبرا سلام بنگافیڈیم کو (العیاذ بالله ) نیچا دکھاسکیں البت کم علم دیباتی لوگ حضور الیا سے سوال کرنے میں بیکچا بث محسور نہیں کرتے تھے۔حضور منٹیلیا کی مجلس میں بیٹھنے والے صحابہ کرام آپ کے بیچھے نمازیں پڑھنے والے اور سفر وحضر میں آپ کے رفقاء سوال نہیں کیا کرتے تھے بلکہ ضروری بات حضور کا این عمود ہی بتلا دیتے تھے۔ و المذی (دوسرے نئے بی*ں عبارت اس طرح ہے* ولھندا دفع فی ھٰذا الباب شی قلیل) یوفع البھم فی هٰذا الباب شی قلیل اس باب میں براوراست بہت کم باتیں ہوتی ہیں۔ یعنی کس مخص نے آپ سے سوال کیا ہواورآپ نے اس کا جواب دیا ہو کیونکہ صحابہ کرام کے مسائل بغیر سوال کئے ہی حل ہو جاتے <u>تھے</u>۔

#### تحقیقات کا دَور:

ولکن لما مضت تلك الطبقة و داخلهم العجم لیمن جب سحاب کرام کاطبقہ گررگیا اوراسلام مین ججی لوگ داخل ہونے گئے و تسر کست تسلك السلغة است صعب فهم المراد فی بعض المواضع اور پہلی لغت چھوڑ دی گئ تو بعض مواقع میں قرآن پاکی آیات کامفہوم بیھنے میں دشواری آنے گئی۔ اور لوگوں کو ضرورت پیش آئی کہ کی لفظ کے لغوی معنی ،اس کا اصل ،مصدراوراس کی نخوی ترکیب معلوم کی جائے تاکہ آیت کے سحیح مفہوم تک رسائی حاصل کی جاسکے۔ و احتیاج السی تعقیق تفید شی اللغة و النحو و جاء السوال و المجواب بین ذلك اور افت اور علم نمو کے ذریعے تحقیق کی ضرورت پیش آئی تو پھراس سلیلہ میں سوال و جواب بھی آگئے۔ و صد ف ت کتب التفسیر اور پھرقرآن پاک کی تفیر میں کا بین کھی گئیں۔

شاه صاحب بُوتَهُ فرماتے ہیں کہ فرکورہ حالات میں فیلزم ان ندکر مواضع الصعوبة المحسم الله مارے لئے ضروری ہوگیا کہ جہاں جہاں قرآن پاک کے منہوم کو بحصے میں دشواری پیش آتی ہان مقامات کا اختصار کے ساتھ ذکر کرویں۔ و نور د امضلة فیھا اوران میں مثالیں بھی بیان کر دیں لندلا یہ حساج عند النحوض الی زیبادہ بیان تاکم قرآنی آیات کے منہوم کو بجھنے کیلئے فورو خوض کرتے وقت اس سے زیادہ بیان کی ضرورت نہ پڑے۔ شاہ صاحب بُراتیہ کا مطلب یہ ہے کہ ہم ان مشکل مقامات کی اس حد تک وضاحت کردیں کہ اگر قرآن پاک کو کمل توجہ اورانہاک کے ساتھ پڑھا جائے تو اس کا مفہوم آسانی سے بچھ میں آجائے اور قاری کومز ید کی تشریح کی طرف رجوع متابع پڑھا جائے تو اس کا مفہوم آسانی سے بچھ میں آجائے اور قاری کومز ید کی تشریح کی طرف رجوع نہ کرتا پڑے۔ ویسقع الاضطواد الی المبالغة فی الکشف عن تلك المواضع اور نہ ہی ان مقامات کوزیادہ کھولئے کے لئے زیادہ مبالغہ یعنی طول بیانی کی ضرورت پیش آئے۔ فین قول پس ہم مقامات کوزیادہ کھولئے کے لئے زیادہ مبالغہ یعنی طول بیانی کی ضرورت پیش آئے۔ فین قول پس ہم کہتے ہیں:

خفاء کی وجو ہات :

اب آ گے شاہ صاحب بہتیا قر آنی آیات کے منہوم کو بیجھنے میں جومشکل پیش آتی ہے اس کی www.besturdubooks.wordpress.com

وجوہات بیان کرنے کے بعد مفسرین قرآن کو ضروری ہدایت بھی دیے ہیں۔ فرماتے ہیں ان عدم الموصول النی فہم المواد باللفظ قرآن پاک کے کسی لفظ کی مراد کا فہم میں ندآ تا یہ کون تارہ بسبب استعمال لفظ غویب مجھی بھی بھی بھی کریب لفظ کے استعال ہونے کی وجہ ہے ہوتا ہے۔ غریب لفظ سے ایسالفظ مراد ہے جو کداگر چرعر فی زبان کا لفظ ہے عربی کی لفت میں موجود ہے۔ عربوں کے محاور ہے میں شامل ہے مگر اوپراہے، کم استعال ہوتا ہے۔ ایسے لفظ کا مغہوم تعین کرنے کے لئے اس کا لغوی معنی تلاش کرنا پڑیگا اور پھریہ بھی دیکھنا پڑے گا کہ عرب لوگ اس لفظ کو کس طرح استعال کرتے ہیں۔ چٹا نچہ اس موضوع پر بہت کی کتابی کھی گئی ہیں جن میں غریب بمعنی نا در الفاظ کے استعال کے مختلف طریقے بیان کئے گئے ہیں۔ اس طرح غریب لفظ کی اجنبیت دور ہوجاتی ہے اوروہ فہم کے قریب مختلف طریقے بیان کئے گئے ہیں۔ اس طرح غریب لفظ عن الصحابة و التابعین و سائو اہل المعانی اور آجاتا ہے۔ و عبلاجہ نقل معنی اللفظ عن الصحابة و التابعین و سائو اہل المعانی اور ایک کا علاج ہے کہ ایسے لفظ کے وہی معنی لئے جا کیں جو صحابہ کرام ، تابعین عظام اور ایمل معانی لوگ اس کا علاج ہیہ ہے کہ ایسے لفظ کے وہی معنی لئے جا کیں جو صحابہ کرام ، تابعین عظام اور ایمل معانی لوگ اس کا علاج ہیں ہے کہ ایسے لفظ کے وہی معنی لئے جا کیں جو صحابہ کرام ، تابعین عظام اور ایمل معانی لوگ اس کا علاج ہیں ہے کہ ایسے لفظ کے وہی معنی لئے جا کیں جو صحابہ کرام ، تابعین عظام اور ایمل معانی لوگ سے ہیں۔

وتسارة يسكون ذلك لعدم تميز المنسوخ من الناسخ اوربهي بهي فهم مين ففاءاس التي بهي بيدا بوجاتا كي يبدا بوجاتا كي يرتصف والي كونائخ اورمنسوخ آيات كاعلم نبيس بوتا لهذا تفير بيان كرتے وقت ضرورى كي كمنسوخ بونے والى اورمنسوخ كرنے والى متعلقة آيات كى وضاحت كردى جائے۔

وت ادة يكون لغفلة عن سبب النزول اور بهي بهي كس آيت كي شان زول سي خفلت بهي عدم فهم كاباعث بن جاتى جب تك ان حالات كاعلم نه بوجن ميس كوئى آيت نازل بوئى ، آدى اس كالتي منبوم نبيس پاسكتا، لبذا آيت كے شان نزول كاعلم بونا بھى ضرورى ہے۔

وتسارة یکون بسبب حذف المضاف او الموصوف او غیرها اور بعض اوقات کی لفظ کے عدم فہم کی بیوجہ بھی ہوتی ہے کہ اس لفظ کا مضاف، موصوف یا کوئی دوسرا متعلقہ لفظ حذف ہوتا ہے لہٰذا کلام کو بجھنے میں دشواری پیش آتی ہے۔ مفسر کے لئے ضروری ہے کہ وہ ایسے مقامات کو ذہن میں رکھے اور محذ دف لفظ کو معلوم کرے تا کہ عبارت کا مفہوم سے طریقے ہے بچھ میں آجائے۔

وتسارة **لا بلدال شي مكان شي اور**بھى بھى كى چيز كامكان دوسرى چيز كے ماتھ تبديل www.besturdubooks.wordpress.com کردینے کی وجہ سے بھی کلام کو بچھنے میں تفاء آتا ہے۔ او ابدال حرف بحوف یاسی ایک ایک حرف کا دوسرے دوسرے دوسرے حرف میں تبدیل ہوجانا بھی تفاء کا باعث بن جاتا ہے۔ او اسم باسم یا ایک اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ تبدیل کردیتے۔ او فعل بفعل یا ایک فعل کی جگہدوسر افعل لانے کی وجہ ہے بھی مغہوم کو سیجھنے میں دشواری پیش آتی ہے۔

اولد كر المجمع موضع فرد وبالعكس ياواحد كى بجائة بتعياس كے برعش بحع كى بجائة واحد كاميغه استعمال كرنے سے بھى منہوم كو بحضة ميں خفاء آجاتا ہے۔ او لاستعمال الغيبة مكان المخطاب ياغاب كاميغه خطاب كى جگه استعال كرنے سے بھى خفاء آجاتا ہے۔ و تارة بسقديم ماحقه الناخير وبالعكس اور كھى بھى كى لفظ كومؤخركرنے كى بجائے مقدم كردياجائي بسقديم ماحقه الناخير وبالعكس اور كھى بھى كى لفظ كومؤخركرنے كى بجائے مقدم كردياجائي جس لفظ كو پہلے آنا جا بي تقااس بعد ميں لاياجائے تو اس سے بھى منہوم كو پانے ميں وشوارى آسكتى جس لفظ كو پہلے آنا جا بي تقااس بعد ميں لاياجائے تو اس سے بھى منہوم كو پانے ميں وشوارى آسكتى ب

وسارة بسبب انتشار الضمائر وتعدد المراد من لفظ واحد اور بھی بھی مختلف طائر میں انتظار بیدا ہوجا تا ہے اور پتہ بی نہیں چاتا کہ میٹمیر کس اسم کی طرف ہے اور وہ تمیر کس طرف ہے۔ اس سے بھی معانی کے بیچھنے میں مشکل چیش آتی ہے۔ بعض اوقات ایک ایک لفظ کے کی گئی معانی مراد ہوتے ہیں اور ان میں سے کی معنی کا تعین بھی مشکل امر ہوتا ہے جومفہوم میں نفاء کا سبب بن جاتا ہے۔

وتسارة بسبب التكوار والاطناب اورجهي كلام مين تكرار ياطوالت معانى كتعين من خفاء كاباعث بن جاتى جو تسادة بسبب الاختصار والاعجاز اور بعض اوقات كلام مين اختصار ادراس كى فصاحت وبلاغت بهى خفاء كاسب بن جاتى ہے۔

وصرة بسبب استعمال الكناية والمتعريض والمتشابه والمجاز العقلى اورجمي المراجمي ومرة بسبب استعمال الكناية والمتعريض والمتشابه والمجاز العقلى اورجمي كلام يرجيح معانى كتعين مين حائل ہوجاتے ہيں۔ يہ چاروں اقسام كى اصطلاحات عبارت قرآن ميں پائى جاتى ہيں۔ علم معانى والوں كے مطابق بيسارى الگ الگ چيزيں ہيں جن كوسمجھ بغيرآ دى آيت كے مفہوم كوكما حقة ہيں پاسكا۔ مثلاً كنابيد ہے كہ كوئى الله الگ چيزيں ہيں جن كوسمجھ بغيرآ دى آيت كے مفہوم كوكما حقة ہيں پاسكا۔ مثلاً كنابيد ہے كہ كوئى www.besturdubooks.wordpress.com

نفظ استعال تو موضوع لذکے لئے ہو گراہے اس کے لازم کی طرف نتقل کردیا جائے۔ اس طرح اس کا موضوع لذوالامعنی مرافزہیں ہوگا بلکہ لازم والامعنی مرادلیا جائے گا۔ مثلاً کسی شخص کے متعلق کہا جائے کہ وہ محضور المو ماد ہاں کا لفظی معنی تو یہ ہے کہ وہ شخص لکڑیاں جلا کر کوئلہ بنانے کا کام کرتا ہے گراس کا لازی معنی یہ ہے کہ ذکورہ شخص بڑا مہمان نواز ہے۔ اور یہ مطلب اس طرح اخذ کیا جاتا ہے کہ اس کے چو لیم میں بہت زیادہ آگ جاتی ہے کیونکہ اس کے ہاں مہمانوں کی آ ندورفت کشرت ہے ہوئی ہے اور ان کی خاطر تواضع کے لئے اسے عام طور پر چولہا جلتے رکھنا پڑتا ہے۔ یا کسی شخص کے متعلق کہا جائے کہ وہ طول انجاد ہے یعنی اس کا تلوار کولاگانے والا تعمد الباہے۔ ظاہر ہے کہ تسمداس کا لمباہوگا جس کی تلوار لمبی موگ دسے مراد موگ اور لمبی تلوار کی ضرورت لمبے قد والے آ دی کو ہوتی ہے۔ تو گویا اس طریقے طول النجاد سے مراد طویل الفادے آدی کو ہوتی ہے۔ تو گویا اس طریقے طول النجاد سے مراد طویل الفادے آدی کو ہوتی ہے۔ تو گویا اس طریقے طول النجاد سے مراد

اور تعرض سے مراد ریہ ہے کہ کسی کلام کا اس کے حقیقی مطلب کی بجائے کوئی دوسرا مطلب لیا جائے ۔مثلاً کوئی محف آ کر کہتا ہے کہ میں تو آپ کوسلام کرنے کے لئے حاضر ہوا ہوں یا ملا قات کے لئے آیا ہوں تو اس سے اس کی مراد تحض حاضری پاسلام نہیں ہوتا بلکہاس کا مقصد کھانا کھانے یا مالی امداد کاحصول ہوتا ہے۔اس طرح بعض الفاظ یا عبارت متشابہ ہوتی ہے اور اس کاصحیح مفہوم اخذ کرنے کے کئے عبارت کے سیاق وسباق اور بعض دیگر امور کو طحوظ رکھنا ضروری ہے۔ ان منشا بہات میں حروف مقطعات بھی آتے ہیں جوقر آن کی بعض سورتوں کے آغاز میں آتے ہیں۔ یا جیسا کہ پہلے عرض کیا جاچکا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں ، چیرہ ، پیڈلی اور اس کے عرش پرمستوی ہونے کا ذکر قرآن میں موجود ہے تگر ہم اللہ تعالیٰ ہے منسوب ان چیزوں کواینے اعضاء پرمحمول نہیں کر سکتے کہ اس کے ہاتھ ، چیرہ یا پیڈلی وغیرہ ایسے ہی میں جیسے ہمارے ہیں یاوہ بھی اس طرح عرش پر بیٹھا ہے جس طرح ہم کسی چیز پر بیٹھتے میں۔اللہ تعالی کی ذات تو ان چیزوں ہے یاک ہے لہذا ہماری ناقص عقلیں اوراذ بان اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان اعضاء ومقام کو بچھنے ہے قاصر ہیں۔مفسرین ان چیزوں میں کرید کرنے کی اجازت نہیں دیتے بلكه كہتے ہيں كدايسے معاملات كواس طرح رہنے دوءان پرايمان ركھواوران كى كيفيت كوجانے كى كوشش نہ کرو کہ اپیا کرنے سے گمراہی آئے گی غرضیکہ بعض اوقات قر آن کے متشابہات بھی آ دمی کے لئے عدم www.besturdubooks.wordpress.com

تفہیم کا باعث بن جاتے ہیں۔

مجاز لفظی یہ ہے کہ کسی چیز کو کسی اونی ملابست کی وجہ سے اس کو عقل کی طرف منسوب کر دیا جائے۔ مثلاً کوئی تخص کہتا ہے جسوی المنھو لیمن نہر جاری ہوگئی ہے۔ گر حقیقت میں نہرا پئی جگہ قائم ہوتی ہے۔ البت اس میں پانی جاری ہوجا تا ہے اور مطلب بھی پانی کا اجرابی ہوتا ہے نہ کہ نفس نہر کا اجراب اس طرح نہر اور پانی کے آپس میں ملاپ کی وجہ سے پانی کی بجائے نہر کا اجرابولا گیا ہے۔ یا مثلاً کوئی آدمی کے کہ نہا وہ صائم کہ اس کا دن روز سے دار ہے حالا نکہ دن کا روز ہمیں ہوتا بلکہ اس شخص کا دن میں روز وہوتا ہے۔ یا جسے کہتے ہیں انہت دبیع موسم رہتے نے سزوا گایا ہے۔ حالا نکہ سزوا واللہ نے اگایا ہے۔ حالا نکہ سزوا واللہ اس کے عظی معنی پرمحول کرنے کی بجائے اس کے عظی معنی پرمحول کرنے کی بجائے اس کے عظی معنی مراد لیتے ہیں اور یہ جازعظی کہلاتے ہیں ، اورالی چیزیں بھی عبارت کا صحیح مفہوم سیحفے میں جائل ہوجاتی ہیں۔

الغرض! شاہ صاحب بین قرآن پاک کے معانی کی ترتیب میں تفاء کی وجوہات بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں فیسند بھی لاہل انسعادہ من الاحباب کرسعادت مند مفسروں کے کے بعد فرماتے ہیں فیسند بھی لاہل انسعادہ من الاحباب کرسعادت مند مفسروں کے کئے ضروری ہے ان یسط لعوا فی مبدا الکلام علی حقیقة هٰذہ الامور کرہ قرآن پاک کی تفسیر کرنے سے پہلے ان امور کی حقیقت و شسی من امثلتها اوران کی مثالوں سے آگا ہی حاصل کر تفسیر کرنے سے پہلے ان امور کی حقیقت و شسی من امثلتها اوران کی مثالوں سے آگا ہی حاصل کر لیس ویک تفوا فی موضع التفسیر باشارہ و دمز اور تفسیر بیان کرنے کے مواقع پر صرف اشارہ کرنے پراکھا کریں۔

#### (الفصل الاول:في شرح غريب القرآن)

واحسن الطرق في شرح الغريب ماصح عن ترجمان القرآن عبدالله ابن عباس من طريق ابن ابي طلحة واعتمده البخارى في "صحيحه" غالباً، ثم طريق المضحالة عن ابن عباس، وجواب ابن عباس عن استلة نافع ابن الارزق ..... الى ..... والخرض من هذه الرسالة سرد تفسيرات السلف بعينها ولتنقيحها ونقدها موضع غير هذا الموضع، ولكل مقام مقال (٣٠٠ تا ١٠٠٠)

## ربطٍ مضمون :

گزشته دری میں شاہ ولی اللہ میکھنے نے ان وجو ہات کا ذکر کیا جوقر آن پاک کے نظم کو مجھنے میں مشکلات پیدا کرتی ہیں۔اب آج کے سبق میں شاہ صاحب بیکھنے نے ان مشکلات کی تھوڑی می تفصیل بیان کی ہے۔

# غرائب القرآن :

الفصل الاول فی شوح غریب المقر آن باب دوم کی یہ پہلی فصل قرآن پاک کے غریب المقر آن باب دوم کی یہ پہلی فصل قرآن پاک کے غریب الفاظ ہیں جوغیر مانوں اور اور ابوں اور غریب مام طور پر استعال میں نہ آتے ہوں۔ ان کو مشکل یا نادر کانام بھی دیاجا تا ہے۔ یہ الفاظ عربی زبان کے ہی ہیں جن کوعرب لوگ جانتے ہیں اور ان کو اپنے محاور سے میں استعال کرتے ہیں، لیکن بعد والے لوگوں کو ان کے سجھنے میں اشکال ہیدا ہوتا ہے۔ اس پہلی فصل میں شاہ صاحب برا ایک الفاظ کی شرح کا طریقہ بیان کمیا ہے۔

## سلف كاطريقة تشريح:

شاه صاحب بُرَ الله فرمات بین واحسن البطوق فی شرح المغویب ماصب عن توجه مان القوآن عبدالله ابن عباس عن طویق ابن ابی طلحة قرآن پاک کے مشکل القاظ کی شرح کا بہترین طریقہ وہ جو ترجمان القرآن صحالی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رہے ہے۔
کی شرح کا بہترین طریقہ وہ جو ترجمان القرآن صحالی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رہے ہے۔
کی شرح کا بہترین طریقہ وہی ہے جو ترجمان القرآن صحالی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رہے ہے۔

ابن ابی طلحہ میشد کے ساتھ تا بت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس بی کور جمان القرآن کا لقب دیا گیا ہے کونکہ ان کے حق میں صفور عید بی اللہ بی دعان مائی تھی۔ اللہ بی وعلی اللہ بین و علکھ القرآن مولا کر ہم!اس کودین کی سمجھ اور قرآن کا علم عطا فرما۔ آپ کی وعا کوشر ف تبویت عاصل ہوا، اور آپ واقعی قرآن کے عظیم ترجمان بن کرا بھرے۔ صحابہ کرام ٹری ہے آپ کی اس المیت کو جانے تھے اور شکل الفاظ کی تشریح میں حضرت عبداللہ بن عباس واقع کی تشریح میں صحابہ القدر صحابہ کرام ٹری ہے کول کومتند مانا جاتا تھا۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود وائی ہے جالے القدر صحاب الفاظ کی تشریع میں آپ سے بڑھ کو اور مقدم ہونے کے باوجود حضرت بن عباس درصی اللہ عند لینی حضرت میں کیا کرتے تھے۔ نصبہ تسو جسمان القرآن عبداللہ ابن عباس درصی اللہ عند لینی حضرت میں کیا کرتے تھے۔ نصبہ تسو جسمان القرآن عبداللہ ابن عباس درصی اللہ عند لینی حضرت میں کیا کرتے تھے، اس لئے آپ کو حضور نیا ہے کہا کے ماتھ شب وروز میں کا فی وقت میں مونے کا موقع ملا۔ یہ بالکل نوعمر تھے گر بارہ تیرہ سال کی قبل عربی بی آئی خضرت میں گائی ہے کہا۔ گرارنے کا موقع ملا۔ یہ بالکل نوعمر تھے گر بارہ تیرہ سال کی قبل عربی بی آئی خضرت میں گائی ہے کہا۔

## شرح غريب اللفظ كيتين طريق:

پیش کردیا۔ان کا ذکرامام بخاری بیکی نے بھی کیاہے۔

وقد ذكر السيوطى هذه الطرق الثلاث فى "الاتقان" الم سيوطى مينيك أن تنزل طريقول كا ذكرائي كتاب اتقان مين كيا ب-علوم قرآن كه بارك مين اتقان تفيركى مشتد كتاب به ما نقله البخارى من شوح الغويب عن آئمة التفسيو پيمرامام بخارى مؤلف كتاب بين ترح غريب مين آئمة فير في كياب شع ما دواه مسائر المسفسريين من المصحابة والمتاب عين واتباع التابعين من شوح الغويب بيمرد يكرمفسرين في المابعين اورتي والتابعين واتباع التابعين من شوح الغويب بيمرد يكرمفسرين في المابكرام، تابعين اورتي تابعين اورتي تابعين كرواله بين كرواله بيان كي بهدو تابعين كرواله بين كرواله بي

#### شاه صاحب مِينية كاطريقة تشريح:

اس کے بعد شاہ صاحب میر شیر فرماتے ہیں و من المستحسن عندی ان اجمع فی المباب المنول المباب المنول المباب المنول کے اسباب المنول کے میرے نزدیک سخس بات یہ ہے کہ شرح غریب القرآن کی تمام اچھی با تیں بمعدان کے اسباب نزول کے ،اس رسالہ الفوز الکبیر فی اصول النفیر'کے پانچویں باب میں جمع کردوں۔ فساجعلها دسالة مستقلة پس میں نے اس کو ستفل رسالہ بنادیا ہے۔ فمن شاء ادخلها فی هذه الرسالة ومن شاء افر دھا علی حدة پس تم میں سے جو شخص جا ہے اس کو اس رسالہ کا مصد بنا لے اور جو جا ہے اپنی نوابش کے مطابق الگر لے۔ وللناس فیما یعشقون مذاهب اور لوگ اس رسالہ برجانی رائے برجانی رہا ہے میں جو محبت کرتے ہیں۔ بہر حال اس کتاب کے پانچویں باب میں مشکل الفاظ کو جمع کردیا گیا ہے۔

ومما بنبغى ان يعلم ههنا ان الصحابة والتابعين ربما يفسرون اللفظ بالازم معن معسناه جان لياجائ كرم المنظم المرام المنظم المرام المنظم المرام المنظم المرام المنظم الم

تفسیرات السلف بعینها اوراس رساله کامقصد سلف کی تفاسیر کوبالکل ای طرح نقل کرنا ہے۔ وتنقیحها و نقدها موضع غیر هذا الموضع اوراس کی تقیمات اور تقیدات کے لئے اس مختر رساله کے علاوہ کوئی دوسراموقعہ ہے۔ ولکسل مقام مقال اور ہربات کے لئے مقام ہوتا ہے جواس مقام میں چلتی ہے۔

اس پہلی نصل میں غریب اللفظ کی صرف تمہید ہی بیان ہوئی ہے۔ قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تشریح ندکورہ تینوں طریقوں سے امام بخاری بُریکیٹیٹے نے بھی کی ہے، اور شاہ ولی اللہ وہلوی بُریکیٹیٹے نے بھی یک طریقہ اضلار کیا ہے۔ اور اس کو کتاب ہذاکے پانچویں باب کے طور پرالگ حصد بنالیا ہے۔

### (الفصل الثاني)

# (دوسری فصل)

من المواضع الصعبة في فن التفسير التي مباحثها واسعة جداً، والاحتلاف اصلاح فيها كثير، معرفة الناسخ والمنسوخ واقوى الوجوه الصعبة احتلاف اصلاح الممتقدمين والممتاخرين ..... الى ..... وقد ذكر الشيخ جلال الدين السيوطى في كتابه الاتقان بتقرير مبسوط كما ينبغي بعض ما ذكره العلماء، ثم حرر المنسوخ الذي فيه راى الممتاخرين على وفق الشيخ ابن العربي فعده قريباً من عشرين آية وللفقير في اكثر تلك العشرين نظر، فلنورد كلامه مع التعقب (١٩٥٥ تا ١٩٢٣) . ويطمضمون :

کے کیا طریقہ اختیار کرتے ہیں۔ اب آج کے درس میں شاہ صاحب نے یہ بات واضح کی ہے کہ غرائب القرآن کے معانی کے قعین میں سب سے بڑی رکاوٹ قرآن پاک کی نائخ ومنسوخ آیات کی بھوان ہے۔ اس شمن میں سلف مفسرین نے پانچ سو یا اس سے بھی زیادہ آیات کا ذکر کیا ہے جبکہ متاخرین صرف ہیں منسوخ آیات شار کرتے ہیں۔ البنت شاہ صاحب بُرینیا کا نظریہ یہ ہے کہ قرآن پاک کی کوئی بھی آیت منسوخ نہیں ہے۔ کسی تھم کی مدت کے اختیام باعلت کے دور ہوجانے کی وجہ سے قرآن کا کوئی تھم معطل تو سمجھا جا سکتا ہے، بالکل منسوخ نہیں مانا جا سکتا۔ قرآن پاک قیامت تک کے لئے نافذ العمل ہے البندا جب بھی حالات کا نقاضا ہوگا ، اصل تھم پھر نافذ ہوجائے گا۔

## عدم نشخ کی امثلہ:

مثال کے طور پر نزول قرآن کے زمانے میں غلامی کا رواج پوری دنیا میں موجود تھا اور
کاروبارکا سارا نظام غلاموں پر موقوف ہے۔ جب اسلام آیا تو اس نے بھی غلامی کو یکدم ختم نہیں کردیا
کیونکہ ایسا کرنے سے پورا کاروباری نظام متاثر ہوتا تھا اور معیشت پر بر سے اثرات پڑنے کا خدشہ تھا۔
اسلام نے اس نظام کو یکدم ختم کرنے کی بجائے اس کے بندر نئے خاتے کی راہ ہموار کردی اور ساتھ سے
بھی واضح کردیا کہ اگر غلامی کا یہ پورا نظام کمی وقت ختم بھی ہوجائے تو قرآن کے احکام میں کوئی فرق
نہیں آئے گا۔ اب غلامی کا دور تو ختم ہو چکا ہے اور اس کے متبادل دوسری چیزیں آگئی ہیں جن پڑئل ہو
رہا ہے۔ اب سلف مضرین نے غلاموں سے متعلق تمام آیات کومنسوخ تصور کرایا ہے۔

در حقیقت غلامی کی علت ختم ہونے کی وجہ ہے متعلقہ آیات پڑمل در آمدرک گیا ہے۔اگر گردش زمانہ کے ساتھ بھی پھرا ہے ہی حالات پیدا ہو جا کیں تو متعلقہ آیات پر دوبارہ عمل شروع کر دیا جائے گا،لہٰذاان کومنسوخ نہیں مجھنا چاہیے۔

منسوخ نہیں کریں گے بلکہ عدیث میں وہ مدت بیان کردی گئ ہے جب تک غیر مسلموں سے جذبہ وصول کرناروا ہے۔ اور بید مدت سے طیاب کے نزول پرختم ہوجائے گی لابذا سے طیاب کسی غیر مسلم سے جذبہ قبول نہیں کریں گے یا پھرختم کرد ہے جا ئیں گے۔ دراصل اس وقت اہل کتاب یا دیگر غیر مسلموں سے جذبہ ان میں پائے جانے والے اشتباہ کی وجہ سے لینے کا تھم ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمارا ند ہب ٹھیک ہے لہذا ہم ای پر کار بندر ہیں گے اوراسلائ مل واری میں امان کی خاطر جذبہ و سے ترہیں گے اوراسلائ مل واری میں امان کی خاطر جذبہ و سے ترہیں گے۔ قیامت کے قریب جب میں طیاب کا نزول ہوگا تو سارا ہشتباہ دور ہوجائے گا اوراس طرح اسلام کی حقانیت اور دیگر تمام ندا ہب کا ابطال واضح ہوجائے گا۔ اور کس کے لئے اشتباہ کی کوئی گئجائش باتی نہیں رہ گی۔ ویکر تمام ندا ہب کا ابطال واضح ہوجائے گا۔ اور کس کے لئے اشتباہ کی کوئی گئجائش باتی نہیں رہ گی۔ اب جذبہ کی مدت ہی ختم ہو چکی ہے، لہذا سب کو اسلام قبول کرنا ہوگا یا ختم کرو نے جا نمیں گے۔ اس طرح گویا جذبے کی مدت ہی ختم ہو چکی ہے، لہذا سب کو اسلام قبول کرنا ہوگا یا ختم کرو نے جا نمیں گیا جائے طرح گویا جذبے کی انتہائی مدت پر جذبہ خود بخود خم ہوجائے گا، لہذا اس کو ننج عظم پر محمول نہیں کیا جائے گا۔

دوسرے مستحقین، پیموں، مسکینوں اور مسافروں کی مد میں چلا گیا۔ ہاں اگران خاندانوں ہیں ہے کی خاندان کا کوئی فرد بیتیم، سکین یا مسافر کی مدیس آتا ہے تو وہ بھی مالی غلیمت میں سے حقدار ہوگا۔ چنانچہ خلفائے راشدین، حضرت ابو بکرصدیتی دلائے اور حضرت علی دلائے نے اس پڑمل کیا۔ عرض کرنے کا مقصد سے ہے کہ اللہ کے رسول اور اس کے قرابتداروں کے جھے کا تھم منسوخ نہیں ہوا بلکہ اس کی علت ختم ہوگئ ہے۔ اور علت ختم ہونے سے تھم بھی ختم ہوجاتا ہے۔ الغرض! شاہ صاحب بُرائی قرآن پاک کے مشکل ہے۔ اور علت ختم ہونے سے تھم بھی ختم ہوجاتا ہے۔ الغرض! شاہ صاحب بُرائی قرآن پاک کے مشکل الفاظ کے معانی کے قعین میں آیات ناسخ منسوخ کو ایک اہم وجہ قرار دیتے ہیں۔ اور ناسخ منسوخ کی اصطلاح کوسب سے قوی وجہ سے توی وہے ہے۔ اسلام کرتے ہیں۔

## متقدمين كانظرييه:

قرات إلى من مواضع الصعبة في فن التفسير التي مباحثها واسعة جداً والاحتلاف فيها كثير، معرفة الناسخ والمنسوخ نائخ اورمنسوخ كى بيجان ايك ايمامشكل مسكر برس كاندر بوى بوى بحثين ادر بيثار اختلافات بين واقسوى السوجوه البصعبة اختلاف اصطلاح المتقدمين والممتاخوين اوراس سلسله مين قوى ترين وشواري متقدمين اور متاخرین مفسرین میں ناسخ منسوخ کی اصطلاح کا ختلاف ہے۔ پھرفرماتے ہیں و مباعلہ فی ھٰڈا الباب من استقراء كلام الصحابة والتابعين انهم كانوا يستعملون النسخ بازاء المعنى اللغوى الذى هو:"اذالة شي بشي" كاس بين صحابر رام اورتا بعين عظام ككلام كا تتبع کرنے سے جو بات معلوم ہوتی ہے دہ یہ ہے کہ بیدهنرات شنح کواس کے لغوی معنی میں استعال کرتے تھے اور وہ ہے''کسی چیز کا دوسری چیز کے ساتھ تبدیل کر دینا''۔ جہاں کہیں اسم یا صفت کی تبديلي مونى تو كهدديا كديرقيدا تفاقي باحر ازي نبيس ب،اس كوشخ كهدديا، حالانكه لا بسساداء مصطلح الاصولين محمر بياصوليول كي اصطلاح نبيس ب جوميس في تعريف بتلائي ب كديبل حكم كو دوسرے حکم کے دریعے کلیتا اٹھادیا جائے حتی کہ پہلے تھم پڑل کرنانا جائز ہوجائے۔ف معنی النسخ عنيدهم از الة بعض الاوصاف من الآبة بآبة اخرى ال كزر يك فنح كامني يه عكر آيت www.besturdubooks.wordpress.com

كى كى مفت كودوسرى آيت كے ساتھ اٹھاديا جائے۔ احما بانتھاء مدة العمل بيازالدكى تھم كے عمل كيدت كا اختام مجمي بوكرا بـ او بـ صوف الكلام عن المعنى المتبادر الى غيو السمتسادر یاکس کلام کے صرف کواس کے متبادر معانی سے غیر متبادر معانی کی طرف چھیردینا ہے۔ او بيان كون قيد من القيود اتفاقيًا بإكسى قيدكوا تفاتى قرارد ياجائ مثلًا دوران سفرقرض ليندي كي صورت بيل فرمايا ان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرلهن مقبوضة (البقره: ٣٨٣) عام حالات میں لین دین کرتے وقت تحریر کرنے کا تھم دیا۔اورا گردورانِ سفر کا تب موجود نہ ہوتو پھر کوئی چیز رہن کر دو۔ تو کہتے ہیں کہ بیسفر کی قیدا تفاقی ہے کیونکہ رہن تو سفر اور حضر دونوں صورتوں میں ہو کا ہے۔ او سخصیص عدم یاکی عام مم کے ساتھ کی چرکوفاص کردیا جائے۔ او بیسان الفارق بين المنصوص وما قيس عليه ظاهواً يامنصوص اور مصوص اليدين فرق ظا بركرني ك لئ او اذالة عادة الجاهلية او الشريعة السابقة يازمانه بالميت كى كادت ياكى سابقه شريبت كالزاله بور فباتسبع بساب المنسنع عندهم لهمان كزديك لثخ كاباب وميع بوكيار وكشر جولان المعقل هناك اوريهال پرعقلك گردش بحى بهت چلتى رعى\_ واتسمعت دائرة الاحسلاف جس كے نتيج مين اختلاف كادائره بهت وسيع بوكيا۔ ولهدا بلغ عدد الآبات المسنسوخة خمسمانة اوراس لئمنوخ آيات كى تعداد يانج سوتك جائيني \_ وان تاملت منعمقاً فهى غير محصورة اوراكرآپزياده گبرى نظرے اس يرغوركري كيتومنسوخ آياتكى تعداد شارے باہر نظرآئے گی۔ یعنی یانچ سوے کہیں زیادہ ہوگی۔

## متاخرین کی رائے :

شاه صاحب بَرَشَدِ كَبِرُ يِهِ كِمِطَابِلَ والمستسوخ باصطلاح المتاخوين عدد قليل متاخرين كي اصطلاح كمطابق منسوخ آيات كي تعداد بهت تعوري بهد السيما بحسب ما اختران في المتوجيه خاص طور پراس توجيه كمطابق جمل وجم نے اختياركيا ہے۔ وقد ذكر الشيخ جلال الدين السيوطى في كتابه "الاتقان" بتقرير مبسوط كما ينبغى بعض ما ذكر و العلماء اورعلام جلال الدين السيوطى بَيْنَا في المال الدين ال

بعض با تین ذکرکی ہیں جس کو ہمارے علماء نے بیان کیا ہے۔ شم حور المنسوخ الذی فیہ رای المت الحرین علی وفق شیخ ابن العوبی فعدہ قویباً من عشوین آیة پیم متاخرین کی رائے کے مطابق شخ ابن العربی حداد صرف بیس شارکی ہے۔ ولمل فیصو فی اکثر تملك العشوین نظر اور اس فقیر (شاہ ولی اللہ) کے زدیک بیس میں ہے بھی اکثر آیا ہے کل نظر ہیں۔ فلم العقب البذائم تعاقب کرتے ہوئے امام بیوطی کے کلام کو بھی وارد ہیں۔ فلم نوج ہوجائے گی۔ ہماری رائے مرتے ہیں۔ چنا نچے ہماری تقریر کے مطابق وہ بیس آیات والی بات بھی ختم ہوجائے گی۔ ہماری رائے میں قرآن کی کو کی آیت کی تو ہوئے ہیں۔ بہذاؤ ہوں میں خلیان ڈالنے اور جھٹر اکرنے والی کوئی بات میں قرآن کی کوئی آیت کی تو ہوئے ہوئے سے مراس کومنوخ تسلیم نہیں کیا جاسکا۔

# شاه صاحب بميلة كالتجزيه:

آگے شاہ صاحب بھتے نے علامہ سیوطی کی ہیں شار کردہ آیات کا تجزید کیا ہے اور مثالیں دے کر سمجھایا ہے کہ ان میں بعض آیات تو معمولی ہی توجیہ کے ساتھ ہی شنخ سے بری ہوجاتی ہیں۔ اور آخر میں جو پانچ آیات منسوخ شار کی ہیں، حقیقت میں وہ بھی شنخ کے معیار پر پوری نہیں اتر تیں۔ مطلب یہ ہے کہ سارے کا سارا قرآن محکم ہے۔ اس کی کوئی آیت منسوخ نہیں ہے۔ پھر اس میں زمانے کا لحاظ بھی ضروری ہے۔ اگر آئ کے دور میں بعض احکام پڑمل نہیں ہوسکتا تو عہداولی اور عہد وسطی میں تو ان پڑمل نہیں ہوسکتا تو عہداولی اور عہد وسطی میں تو ان پڑمل ہوتار ہا ہے ہوسکتا ہے کہ آگے چل کر پھر ایسے حالات پیدا ہوجا کیں جن میں ان احکامات پڑمل کرناممکن ہوجائے۔قرآن پاک تو قیامت تک کے لئے لائے عمل ہے۔ اگر پہلے کی تھم پر احکامات پڑمل کرناممکن ہوجائے۔قرآن پاک تو قیامت تک کے لئے لائے عمل ہے۔ اگر پہلے کی تھم پر مسلی ہے۔ بہر حال علاء متاخرین کے نزد یک قرآن کی کوئی بھی آیت یا تھم منسوخ نہیں ہے۔

جمارے علاء متاخرین بھی اس بات کے قائل ہیں گر کھل کر بات نہیں کرتے کہ دوسرے بدنام کریں گے کہ میں بدنام کریں گے کہ میں بدنام کریں گے کہ میں معتز لہ ہوگئے ہیں کیونکہ انہوں نے متقد میں علاء کی تحقیق کورد کر دیا ہے۔ مولانا حسین علی وال تیجر ال والے اور مولانا شخ البند بھتے ہیں دبی زبان سے اس بات کا ظہار کرتے تھے اور وجب وغیرہ بتلادیتے تھے تا کہ تیج بات بھی سامنے آجائے اور جمہور علاء کا وقار بھی بحال رہے۔ مولانا WWW.besturdubooks.wordpress.com

عبيداللدسندهي بيهية نے اس بركھل كركلام كياہے، ناسخ منسوخ كےمسئلد ير بحث كى ہاورمنسوخ شاركى جانے والی آیات کی توجید بیان کی ہے۔ اور ثابت کیا ہے کدان میں سے کسی آیت میں بھی نشخ ثابت نہیں ہونا۔ آپ نے غیرمسلم دارث کی دراثت کے مسئلہ برخو داپنا ذاتی واقعہ ذکر کیا ہے کہ میں تو مسلمان ہو چکا تھا مگرمیری والد وبدستور غیرمسلم تھی ۔ اور اس تھم کے مطابق لایسوٹ السمسلم المسكافس و لاال کاف و المسلم لینی مسلمان کی دراشت غیرمسلم کواور کافر کی دراشت مسلمان کونبیس ملتی ۔ تشخ کے سلسله مين أيك طبقه علماء نے سور ہ بقرہ كي آيت: ١٨٠ كومنسوخ قرار ديا ہے جس ميں الله تعالى كافر مان ے۔ کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترك خير رالوصية للوالدين والاقربين بالمعووف باليخي أكرتم مين سيكسي صاحب مال كوموت آجائے توتم يردستور كے مطابق والدین اور قرابت داروں کے لئے وصیت کرنا ضروری ہے۔علاء کہتے ہیں کہ بیآیت سورۃ النساء کی آيت : الكِماتهمنموخ بجب مي كها كياب يوصيكم الله في او لا دكم .... القرآن یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری وراشت کی تقسیم کے لئے تمہاری اولا دے بارے بین تھم ویتا ہے۔ چونکہ والدین اور قرابت داروں کے لئے مفصل قانون آچکا ہے لہٰ ذاوالدین اور اقربائے لئے وصیت کرنے کا قانون منسوخ ہوگیا۔

مولا ناسندھی بہتے فرماتے ہیں کہ فور کرنے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ مسلمان وارثوں
کے لئے وراشت کے مفصل قانون جاری ہونے کے باوجود والدین کے حق میں وصیت والی آیت
منسوخ نہیں ہے۔مولا نا کہتے ہیں کہ اللہ تعالی نے میرے جیسے معاملات کے لئے اس آیت کو بحال
رکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ اگر میں مرگیا تو میری غیر مسلمہ والدہ کو کون پوچھے گا کیونکہ مسلمان کا وارث غیر
مسلمان نہیں ہوسکتا۔ تو فرماتے ہیں کہ اس قتم کے مواقع پر سورۃ بقرہ کی وصیت والی آیت پڑمل درآ مہ
ہوگا ورغیر مسلم والدین یا اقربا کے حق میں وصیت کی جائے گی۔

الفرس المستوحة قيل :بآية المواريث، وقيل بحديث: لاوصية لوارث: وقيل بالاجماع الاية) منسوحة قيل :بآية المواريث، وقيل بحديث: لاوصية لوارث: وقيل بالاجماع حكاه ابن المعربي (قلت) بل منسوخة بآية: (يوصيكم الله في او لادكم) وحديث: "لاوصية لوارث" مبين للنسخ ..... اللي ..... من آل عمران: (اتقواالله حق تقاته) قيل: انها منسوخة بقوله (فاتقواالله مااستطعتم) ، وقيل: لا، بل هي محكمة، وليس فيها آية يصح فيها دعوى النسخ غير لهذه الآية (قلت) حق تقاته في الشرك والكفر، وما يرجع الى الاعتقاد، وما استطعتم في الاعمال، من لم يستطع الوضوء، يتيمم، ومن لم يستطع الوضوء، يتيمم، ومن لم يستطع القيام يصلي قاعداً وهذا الوجه ظاهر من سياق الآية، وهو قوله: (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) (

# ربط مضمون :

شاہ صاحب بیتہ قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی شرح میں حائل رکاوٹوں کا ذکر کررہے ہیں۔ گزشتہ درس میں بیان ہو چکا ہے کہ اس کی سب سے بڑی وجہ آیات ناتخ منسوخ کی پہچان ہے جس پر متفقہ میں اور اس میں پہلے اور پہھلے مفسرین جس پر متفقہ میں اور اس میں پہلے اور پہھلے مفسرین میں بھی بڑا اختلاف پایا جاتا ہے۔ دراصل ناتخ منسوخ آیات کے عدم تعین کی بڑی وجہ اصطلاح ہے جو مختلف طبقات کے مفسرین نے اختیار کی ہے۔ متفد مین مفسرین ناسخ منسوخ کو اس کے لغوی معنوں میں لیتے ہیں جبکہ متاخرین کا نظر بید ہے کسی تھم کی مدت ختم ہوجانے یااس کی علت دور ہوجانے سے قرآن کا کوئی تھم معطل تو سمجھا جاسکتا ہے ، لیکن اس کو منسوخ قرار نہیں و سے سکتے ۔ اس ضمن میں بعض مثالیں بھی عرض کردی تی تھیں۔

 صاحب رہوں کے مطابق صرف پانچ آیات منسوخ ہیں مگر مزید غور کرنے ہے وہ بھی ننخ ہے خارج ہوجاتی ہیں۔

سورة البقرة:

ا۔ فسمن البقرة قوله تعالٰی: کتب علیکم اذاحضر احد کم الموت ..... الآیة)
منسوخة قیل بآیة المواریث بعض کتے بین کرسورة البقره کی یہ آیت : ۱۸۰ آیت مواریث کے
ساتھ منسوخة قیل بآیة المواریث بعض کتے بین کرسورة البقره کی یہ آولاد کم می ..... المقر آن
الکھ منسوخ ہے، جو کرسورة النساء کی آیت نمبراا ہے۔ یو صبیکم الله فی اولاد کم می .... المقر آن
ال آیت کریمہ بین الله تعالٰی نے میت کے وارثان کے صفے مقرد کردیے بین۔ جب تک بیہ آیت
نازل نہیں ہوئی تھی اس وقت تک ضروری تھا کہ آدی موت سے پہلے اپنے والدین اور دوسرے اقرباء
نازل نہیں ہوئی تھی اس عصدد یے کی وصیت کر جائے۔ پھر جب وارثان کے حصے مقرد کردیے
گئے تو یہ وصیت والی آیت منسوخ ہوگئی۔ کیونکہ اب والدین اور دیگر قرابت وار مرنے والے کے ترکہ
میں سے حصد واربن گئے ہیں۔

سورۃ النساء میں دراشت کے مفصل قوانین ذکر کر دیئے ہیں۔میت کے درثاء تین قتم کے ہوتے ہیں۔ پہلے درج میں ذوی الفروض آتے ہیں جن کے حصاللہ نے قر آن میں مقرر کردیتے ہیں مثلاً والدین ہمیاں، بیوی، بہن، بھائی وغیرہ۔

مسلمانوں کے حق کی دلیل ہے۔

وقبل بحدیث الاوصیہ لوارث: بعض کہتے ہیں کہ وصیت والی آیت اس مدیث کے ذریعے منسوخ ہے جس میں کہا گیا ہے کہ وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں ہے۔ کیونکہ وارث تو خدا کے مقرر کردہ صحص کے مطابق وراثت کا حقد ار ہے لہٰ دااس کے جق میں وصیت نہیں کی جاستی۔ وصیت دو قتم کی ہوتی ہے، ایک فرض اور دوسری مستحب۔ اگر کسی شخص کے ذمہ قرضہ ہے، اس کے بیاس کوئی امانت ہے تو اس کے بیاس کوئی کا انت ہے تو اس کے لئے واجب ہے کہ وہ مرنے سے پہلے اپنے ورثاء کوقرضہ یا امانت کی اوا کیگی کی وصیت کرجائے۔ مستحب وصیت رہے کہ درثاء کے علاوہ اگر دہ کسی کواپنے مال کا مستحق مجھتا ہے تو اس کے حتی مستحب وصیت رہے کہ درثاء کے علاوہ اگر دہ کسی کواپنے مال کا مستحق مجھتا ہے تو اس

وقیل بالاجعاع اوربعض کہتے ہیں کہ وصیت والی آیت اجماع امت کے ذریعے منسوخ ہے کہ اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے۔ حسک او ابن العوب اس کوامام ابن العربی نے بیان کیا ہے۔ الغرض! بیوصیت والی آیت کی منسوخی کی توجیہات ہیں۔ ظاہر ہے کہ توجیہ تو ہر صاحب علم این فہم کے مطابق کرسکتا ہے۔ ا

(قلت) ثاه صاحب بُوَيَدُ كُمَّ بِين كرم رئ حقيق يه بل منسوخة بآية يوصيكم الله في او لادكم ك الله في او لادكم ك وصيت والى آيت سورة نباء كي آيت يوصيكم الله في او لادكم ك فرريع الله تعالى في عقم ورثاء كه هم مقرر كردي بين ورباء كرهم مقرر كردي بين ورباء تعريف "لا وصية لو اوث" مبين النسخ كرمديث "وارث كر لي وصيت نبين بين النسخ كرمديث "وارث كرتي بين نبين بين النسخ كرمديث "وارث كرتي بين النسخ كري بين

ا قوله تعالى: (وعلى الذين يطيقونه فدية) امام جلال الدين سيوطى بينياني نياس آيت كوبهي منسوخ قرار ديا ہے جوكه سورة البقرة كى آيت : ۱۸۴ ہے۔ اس سے پہلي آيت ميں الله تعالى في منسوخ قرار ديا ہے جوكه سورة البقرة كى آيت : ۱۸۴ ہے۔ اس سے پہلي آيت ميں الله تعالى في ماور مضان كے روزوں كى فرضيت كا تكم نازل فر مايا۔ اور پھراس آيت ميں فر مايا كه بيائتى كه دن بين بين بين بين بين بين بين وہ دوسرے دنوں ميں گفتى پورى كر لے۔ اور جولوگ اس كى طاقت ركھتے ہيں ،اس كافعہ بيا كے مسكم في الله منسوخة بقوله: (فيمن شهد منكم سلامی کافعہ بين ،اس كافعہ بيا كے مسكن كا كھانا ہے۔ قيل منسوخة بقوله: (فيمن شهد منكم www.besturdubooks.wordpress.com

الشهر فلیصمه) (البقره: ۱۸۵) بعض کہتے ہیں کوندیدوالی آیت اس اگلی آیت کے ساتھ منسوخ کے جس میں واضح طور پر تھم دیا گیا ہے کہ تم میں سے جوکوئی رمضان کا مہینہ پائے ، وہ ضرور روز سے رکھے۔ وقیل محکمہ اور یہی کہا جاتا ہے کہ یہ آیت محکم ہے ہمنسون نہیں ہے۔ اور اس کی توجیہہ یہ یان کرتے ہیں کہ وعلی الذین یطیقونه فدینه میں یطیقونه سے پہلے لا مقدر ہے اور معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ وعلی الذین یطیقونه فدینه میں یطیقونه سے پہلے لا مقدر ہے اور معنی ایک بیات کے جوروزہ رکھنے کی قوت نہیں رکھتے ، وہ فدیدادا کریں۔ اور فدید کیا ہے طعام مسکین لین ایک مسلم دیگر اجناس باجرہ ، کمئی ، عاول وغیرہ۔

كتب على اللذين من قبلكم كذريع منوخ براسلام مين دوزول كى فرضيت سے يہلے يبودونساري بھي روزے ركھتے تقے مگروہ رات كوايك دفعہ وجانے كے بعد دوبارہ اٹھ كرندتو كھالي سكتے تھے اور نہ بیوی کے پاس جانے کی اجازت تھی بیکام وہ سونے ہے قبل کر سکتے تھے ہا دوسر لفظوں میں ان كوسحرى كعانے كى اجازت نبيل تقى - جب اسلام ميں روزوں كائتكم اوراس كيسا تھ سىما كتب على الذين من قبلكم آياتومسلمان بحى ابل كتاب كى موافقت بين سون يرقبل بى كها في ليت يا بیوی تے متع حاصل کر لیتے اور تحری کا اہتمام نہ کرتے لان مقصصاه المو افقة فیما کان علیهم من تحريم الاكل والوطى بعد النوم كيونكمابل كابكراتهموافقت كالبي تقاضا تقا كرمو جانے کے بعد کھانے پینے اور مباشرت سے رک جائے۔ پھر جب احل لکم والی آیت نازل ہوئی تو اہل کتاب کے ساتھ موافقت والے حکم کواٹھا کررات کے وقت کھانے پینے اور مباشرت کو حلال قرار دے دیا گیا۔ ذکرہ ابن العوبی ال بات کوامام ابن عربی نے ذکر کیا ہے۔ و حسکی قولا آخر اورایک دوسری بات بھی ہے۔ انب نسیخ لما کان بالسنة کراس آیت کوست کے دریع منسوخ کیا گیا ہے۔اوروہ یہ ہے کہ مسلم اور تر ندی شریف کی روایت میں آتا ہے کہ ایک صحابی رات کو تنکھے ماندے گھر پہنچہ بیوی سے کھانا طلب کیا، مرکھانا گھر میں موجودنییں تھا۔ بیوی کہیں سے کھانا لینے گئ تو اتنے میں صحابی سوچکے تھے۔اب سونے کے بعداٹھ کر کھانا کھانے کی اجازے نہیں تھی ،لہذا انہوں نے ا گلے دن کاروز ہ بغیر کھائے بیٹے رکھا جس کی وجہ سے انہیں مزید مشقت برداشت کرنی بڑی تو کہتے میں کدان حالات میں احسل لے ملہ الصیام والی آیت نازل ہوئی اور رات کے وقت طلوع فجر كك كهان يض اورمباشرت كاجازت دروى كل . (قلت) المسلمين شاه صاحب بينيداني رائكا اظهاراس طرح كرتے بين معنى كما كتب :التشبيه في نفس الوجوب فلا نسخ كفرضيت صوم كے لئے محسما كتب ميں اہل كماب كے ساتھ جوتشبيددى كئ ہے، وہ روزے كے وجوب کے بارے میں ہے، یعنی جس طرح پہلے لوگوں پر روزے فرض کئے تھے ، اس طرح اے ایمان والواتم پرفرض کے گئے ہیں۔شاہ صاحب رو این کہتے ہیں کدروز و فرض ہونے میں موافقت ہے بناس کی جزیات یعنی اوقات اکل وشرب یا مباشرت وغیره البذاشاه صاحب منظم کے نزدیک بیآت www.besturdubooks.wordpress.com

منسوخ نہیں بلکہ محکم ہے۔البتہ فدکورہ سہولتوں کا تھم جو پہلے ہیں تھا،اس کی اجازت دے دی گئے۔

شاہ صاحب بہتے فرماتے ہیں انسما ھو تھیبو لما کان عندھم قبل الشوع کہ اس سے لوگوں کی عادت کو بدلنا مقصود تھا تا کہ تربعت محمد سے قبل ان کے پاس جو تھا، اس کو تبدیل کر لیاجائے۔ اللہ تعالیٰ نے مختلف امتوں پر ان کے حالت کے مطابق روز نے فرض کئے۔ بعض تو موں بین بیمیت کا مادہ بہت زیادہ تھا لہذاوہ بمیشہ روز نے رکھتے تھے۔ بعض لوگ بیمیت کے غلبر کی وجہ سے ایک دن روزہ رکھتے اور دودن افطار کرتے۔ یہ مختلف قو موں کی عادات تھیں۔ جب ہماری امت کی باری آئی تو اس کو سال بھر میں ایک ماہ کے روز بر کھنے کا تھی موا تا کہ لوگوں کی ہیمیت میں کی اور ملکیت میں اضافہ ہوا در تقوی کی مزل حاصل ہو سکے۔ بہر حال شاہ صاحب بیشیہ کہتے ہیں کہ متذکرہ آیت کے نئے کا کوئی مسکنہ بیس ہے بلکہ لوگوں کی عادت کو بہر حال شاہ صاحب بیشیہ کہتے ہیں کہ متذکرہ آیت کے نئے کا کوئی مسکنہ بیس ہے بلکہ لوگوں کی عادت کو بران مقصود تھا۔ ولم نہ جد دلیلاً علی ان النبی صلی اللہ علیہ و سلم شرع لھم ذلک اور بران بھی نہر تک کھانے پینے اور مباشرت کی اجازت دی

 ایک دفعہ ایسا واقعہ پیش آیا کہ مسلمانوں نے تاریخ کی غلط نبھی کی بنا پر حلت والے مہینے کا آخری دن سمجھ کر کفار سے لڑائی کر دی حالانکہ فی الحقیقت وہ حرمت والے مہینے کا پہلا دن تھا۔اس پر مشرکوں نے مسلمانوں کو بدنام کرتا شروع کر دیا کہ دیکھو، یہ لوگ حرمت والے مہینوں کا بھی احتر ام نہیں کرتے۔اس کے جواب میں اللہ تعالی نے بیآ بیت نازل فرمائی۔

بعض کہتے ہیں کہ بیآ یت منسوخ ہے۔التوب کی آیت : ۳۲ کے ساتھ جس میں عکم دیا گیاہے۔ وقداتلوا الممشو کین کآفة کینی مشرکول/کافروں کا کمل صفایا کردو۔وہ جس حالت میں ہوں اور جونسام ہینہ بھی ہو،ان کوچھوڑ وہیں۔ احوجہ ابن جریو عن عطاء بن میسر ہ اس کوامام ابن جریر بھی ہے۔نے عطاء ابن میسر ہ بھی کے حوالہ سے نکالا ہے۔

(قلت) لهده الآیة لا تدل علی تحویم القتال ، بل تدل علی تجویزه شاه صاحب بُرَالَة کی رائے ہے کہ متذکرہ آ بت الرائی کی حرمت پر تو دالات نہیں کرتی البتہ ہاس کو جائز قراردی ہے۔ و همی من قبیل تسلیم العلة و اظهار المانع کیونکہ اس میں تو قال کی علت کو تشکیم کیا گیا ہے۔ اور پھر اس کے بعد مانع مہیند کا ذکر کیا گیا۔ تو شاہ صاحب بُرِیَلَة فرماتے ہیں فالم معنی ان المقتال فی المشہر المحوام کبیر شدید ولکن الفتنة اشد منه، فجاز فی مقابلتها کراس کامتی ہے بنا ہے کہ حرمت والے مہینوں میں لڑائی کرنا بہت بڑا گناہ ہے گرفتن تو اس مقابلتها کراس کامتی ہے بنا ہے کہ حرمت والے مہینوں میں لڑائی کرنا بہت بڑا گناہ ہے گرفتن تو اس کامتی ہے بیا قبال ہے۔ کو یا ایسے فتے کو تم کرنے کے لئے قال جائز ہے۔ و هذا المتوجیه ظاهر من سیافها کما لاین حفی اور یہ تو جہرا پنے بیاق سے بالکل جائز ہے۔ تو گویا اس آ بیت سے قال کی حرمت ہی ٹا بت نہیں ہوتی تو اس کی منسوفی کا سوال کیسے بیدا فول ہر ہے۔ تو گویا اس آ بیت سے قال کی حرمت ہی ٹا بت نہیں ہوتی تو اس کی منسوفی کا سوال کیسے بیدا ہوگا۔ اگرفتنہ موجود ہے الوگ کفر، شرک ، فساد میں بہتلا ہیں تو جنگ جاری ہے ، البذام منذکرہ آ بیت کے نئے کا قول درست نہیں ہے۔

۵۔ قولہ تعالی: (والذین یتوفون اللہ اللہ قولہ اللہ متاعاً اللہ الحول اللہ الآیة)
(البقرہ: ۴۳۰)) ورتم میں سے جولوگ وفات دیئے جاتے ہیں اور اپنے پیچھے ہیویاں چھوڑ جاتے ہیں ،
وہ اپنی ہویوں کے بارے میں وصیت کرجائیں کہ آئیس ایک سال تک گھر سے نکالے بغیر خرچہ دیا
www.besturdubooks.wordpress.com

جائے۔ کہتے ہیں کہ بیتھ منسوخ ہای سورۃ کی آیت: ۲۳۳ کے ساتھ جس میں ذکر ہے کہ ہوی کی عدت ادب عة اشھر و عشر ا چارمہنے دی دن ہے بشر طیکہ ورت عالمہ نہو۔ اگر ہوگی کے وقت عورت عالمہ ہوتا اس کی عدت وضع حمل ہوگی ، خواہ فاوند کی فوتید گی کے ایک گفت یا ایک دن کے بعد ہی بچہ ہوجائے۔ البتہ نفاس کی مسئلہ الگ ہے، عورت کی عدت ختم ہوگی اور وہ نکاح کر سمتی ہی بچہ ہوجائے۔ البتہ نفاس کا مسئلہ الگ ہے، عورت کی عدت ختم ہوگی اور وہ نکاح کر سمتی والوصیة منسو خة بالمبیرات اور وصیت کا اختیار قانون ورا اخت کی روسے و یہ ہی منسوخ ہے۔ والسکنی باقیہ عند قوم منسو خة عند آخرین بحدیث "و لا سکنی" باقی رہ گیا ہوہ کی والسکنی باقیہ عند قوم منسو خة عند آخرین بحدیث و لاسکنی کے ذریعے منسوخ ہونی کے خرد کے مدیث و لاسکنے کے دریعے منسوخ ہونی کے نوی اختیار نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے ہوہ کے لئے ہو بالعوم چار ایک سال تک کا خرچہ اور رہائش نہیں ہے بلکہ یہ رعایت صرف دوران عدت کے لئے ہے جو بالعوم چار ماہ دی ردن تک یا وضع حمل ہوتی ہے۔

(قبلت) هی کیما قبال منسوخة عند جمهور المفسوین شاه صاحب بینیه فرماتے بین کیجمهور منس کی تحل کے مطابق متذکرہ آیت منسوخ ہے۔ ویسمکن ان یقال مستحب او یحوز للمیت الوصیة اوریمکن ہے کہ ایک سال تک میت کی وصیت کو استجاب پر محول کیا جائے یا اسے صرف جائز قراروے دیا جائے نہ کہ لازم ۔ اس صورت میں وصیت کاحق قانونی نہیں بلکہ اخلاتی تصور کیا جائے گا۔ اور اگر بطور استجاب اس کو اختیار کیا جائے تو اس کا تو اب ہوگا ، نہ کرنے پر گناہ بیں ہوگا۔ و لا یحب علی المصراة ان تسکن فی وصیة اور نہ ہی عورت کے لئے ضروری ہے کہ وہ وصیت کے مطابق ایک سال تک خاوند کے گر ہی رہائش رکھے۔ وہ اپنی صوابد یدکے مطابق جائے ہے۔ و علی اس اور یہ حضرت عبداللہ این عباس خات کی تو جیہہ ہے۔ مطابق جائے ہے۔ و علی ما الآیة اور یہی آیت سے ظاہر ہوتا ہے ، الہٰ ذااس آیت کومنسوخ نہیں کہد

گا۔ بعض کہتے ہیں منسوحہ بقولہ: لایکلف الله نفساً الا وسعها (البقرہ: ۲۸۲) الله تعالی نہیں تکلیف دیتا کی نفس کو گراس کی طاقت کے مطابق۔ اگراس پہلی آیت کوعام تھم پر محمول کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ول میں ہرتتم کے پیدا ہونے والے وسوسے قابل مؤاخذہ ہیں۔ حالانکہ وسوسے
غیراختیاری ہوتے ہیں اور ان کی وجہ سے تو پھر کوئی آدی بھی مؤاخذہ سے نہیں نئے سکتا۔ اس لئے وہ کہتے
ہیں کہ غیراختیاری چیز پر انسان کو تکلیف نہیں دی جاتی اور نہ اس کا محاسبہ ہوتا ہے۔ لہٰذا پہلی متذکرہ
ہیں کہ غیراختیاری چیز پر انسان کو تکلیف نہیں دی جاتی اور نہ اس کا محاسبہ ہوتا ہے۔ لہٰذا پہلی متذکرہ

(قىلت) ھىو مىن بىاب تىخىصىص العام شاەصاحب ئىينىيە كېتىم بىل كەاس آيىتكو منسوخ کہنے کی ضرورت نہیں ہے اس سے دلول کے دسو سے مرادنہیں ہیں کیونکہ وہ تو غیر اختیاری چیز ہےاوراس کے متعلق حدیث نفس کا ذکر بھی آتا ہے کہ جب تک کوئی شخص کسی وسوسہ کوزبان سے ادانہیں كرنا يأعمل نبيل كريا تااس وقت اس كامؤاخذه نبيل ہے۔ چنانچة شاه صاحب رہينية اس آيت كى توجيه بيد كرتے ہيں كدول كى بات كوظا ہركرنے يا چھيانے سے وسوسے مرادنہيں ہيں بلكاس طريقے سے باب تخصیص عام کردیا گیاہے جس ہے آیت کی عمومیت معلوم ہوتی تھی اس کو خاص کردیا ہے جیسا کہ آیت کے آخری حصہ بیں ثابت ہو گیا ہے کہ دل کی ہریات مرادنہیں بلکہ انسان کا اخلاص اور نفاق مراد ہے نہ كه غيرا ختياري وسوسے ـ للمذا آيت كامعنى بير ہے كه الله تعالى محاسبة كرے كا تمهاري اس بدعقيدگي اور نفاق كاجس كوتم ظاہر كرويا چھيالو-البتدام المؤمنين حضرت عائشه صديقه راي كى روايت كےمطابق دل میں غیرا نقتیاری پیدا ہونے والے وساوس کا مؤاخذہ ازخود ہوتار ہتا ہے۔ چلتے کہیں تھوکرلگ گئى، چوے آگئى، كا ناچھ كيا بكرلگ كئ توب چيزيں ان وساوس كا كفار و بنتى راتى بين حتى كرآ دى دنيا سے جاتے وقت وساوس کے مؤاخذہ ہے بری ہوکر جاتا ہے الہذا شاہ صاحب بھتند کہتے ہیں کہ یہ آیت بھی منسوخ نہیں ہے۔

2. من آلِ عمران : (اتقوا الله حق تقاته) (آیت : ۱۰۲) الله عدر او جیها که اس کے اس کی کہا گیا ہے اللہ عدر جاؤ جشتی تم طاقت رکھتے ہو۔ www.besturdubooks.wordpress.com

وقبل لا، بل هى محكمة اوربعض كتب ين كدفروه آيت منسوخ نيين بلكه محكم بر وليس فيها آية يصح فيها دعوى النسخ غير هذه الآية اوراس آيت كعلاوه كوكى اور آيت بهي نيين جم سة تنيخ ثابت موتى مو

(قلت) حق تقات فی المشرك و الكفر، و ما يوجع الى الاعتقاد شاه صاحب بيني كر، و تي تي الله عقات الله كاتم كفراور شرك كرار من آيا م، ليني كفر، شرك اور بدعقيدگي سے اس طرح و روجي و رفي كاتن م يونكه كفروشرك كے لئے كوئي معافى نہيں ہواور يہ بنى ہيں۔ البته (قلت) و ما استطعتم والاتهم اعمال كي اوائيكي كے لئے ہے۔ جتنى كى فخص من عمل كرنے كي طاقت ہوگى، اس سے اى قدر موافذه ہوگا، زياده نہيں۔ فرماتے ہيں كہ مثال كے طور پر من لم يستطع الوضوء يتيمم جونھي وضوكر نے پرقدرت نہيں ركھا اس كوئيم كرك كے طور پر من لم يستطع الوضوء يتيمم جونھي وضوكر نے پرقدرت نہيں ركھا اس كوئيم كرك ئماز پڑھنے كي اجازت ہے و من لم يستطع المقيام يصلى قاعداً اور جونھي كوئر ہوكر نماز پڑھنے كي طاقت نہيں ركھا وہ ميٹوكر پڑھ سكا ہے بھی لہذا القياس۔ و هذه الموجه ظاهر من سياق پڑھنے كي طاقت نہيں ركھا وہ ميٹوكر پڑھ سكا ہے بھی لہذا القياس۔ و هذه الموجه ظاهر من سياق الآية اور بہي تو جبہ آيت كے بيات سے ظاہر ہوتی ہے۔ (قلت) و هو قوله جيما كرائلة الله كارشاد ہے۔ و لا تموتن الا و انتم مسلمون ن اور كوشش كروكة تها رافاته اسلام كي طالت پرہو۔

#### من النساء:

م قوله تعالى: (والذين عقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم ..... الآية) منسوخة بقوله (واولوالارحام بعضهم اولى ببعض) \_ (قلت) ظاهر الآية ان الميراث للموالى والبر والصلة لمولى الموالات فلا نسخ ..... الى ..... قال السيوطى موافقاً لابن العربي: فهذه احدى وعشرون آية منسوخة على خلاف في بعضها، ولا يصح دعوى النسخ في غيرها \_ والاصح في آية الاستئذان والقسمة الاحكام وعدم النسخ، فصارت تسع عشرة \_ وعلى ما حررنا لا \_ يتعين النسخ الا في خمس آيات (ص٣٠ تا ص٢٠) \_

## من النساء:

قوله تعالى: (والذين عقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم ..... الآية) (النماء: ٣٣ ) اور وہ جن كے ساتھ تمہارى قسيس بورى ہو چكى ہيں، پس ان كوان كا حصد دو۔ جب حضور عظيم الله اورآپ کے بہت ہے رفقاء مکہ سے جمرت کر کے مدینہ منورہ پہنچ گئے تو اللہ کے نبی نے ایک ایک مہاجر اور ایک ایک انصار کوآپس میں بھائی بھائی بنا دیا تھا۔ اور اس بھائی جارے کوموا خات کا نام دیا گیا۔ مہاجرین اور انصاری بھائیوں کو سکے بھائیوں کی طرح حقوق حاصل ہو گئے تھے حتی کہا گرکوئی انصاری بھائی فوت ہوجا تا تو اس کی درائت میں مہاجر بھائی حصد دار ہوتا تھا۔ اورا گرمہا جرفوت ہوجا تا تو اس کا انصاری بھائی اس کی وراشت سے حصہ یا تا تھا۔ سورة نساء کی اس آیت میں یہی تھم دیا گیا تھا کہ اسے دینی بھائیوں کو اپنی وراثت ہے حصہ ادا کرو۔ پھر جب وراثت کے مفصل قوانین نازل ہو گئے تو مواخاتى بطاليول يرتقيقى قرابت دارول كوترجيح دى كئ مدسوحة بقوله كيت بن كمنسوخ بال كراته واولنوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهجرين (آیت : ۲) اور قرابت داربعض زیاد اتعلق رکھتے ہیں بعض کے ساتھ اللہ کی کتاب میں ایمان والون اور بجرت کرنے والوں سے چنانچے سورة نساء کی مذکورہ آیت کوسورة احزاب کی اس آیت سے منسوخ www.besturdubooks.wordpress.com

سمجھاگیا ہے۔ اس طریقے سے بوٹ المهاجری الانصاری والانصاری المهاجری والا سلسلختم ہوگیا۔ مواخاتی بھائی وراثت میں حصد دارنہیں ہوتے البتددیگر معاملات میں ان کی بھائی بندی قائم تقی عام شہور یجی قول ہے۔

٩. ﴿ قُولُةً تَعَالُى :( واذا حضر القسمة ..... الآية) قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس في العمل بها سورة النساءكي آيت: ٨ كُلِيض في منسوخ كهاب اورليض في ال كومحكم مانا بيورى آيت اس طرح بـ واذا حضر القسمة اولوا القربي واليتملي والممساكين فادز قوهم منه ليحنى وراثت تقييم كرتي وقت اگرقرابت داراوريتيم مسكين حاضر هول تو اس میں ہےان کوبھی کھلا دو۔ طاہر ہے کہ وراثت کے حقد ارتو مرنے والے کے اقربا ہی ہو سکتے ہیں۔ اورا یسے موقع پر جمع ہونے والےغرباء ومساکین تو حقدار درا ثت نہیں بنتے للبذاان کو درا ثت کے مال میں سے کیے دیا جاسکتا ہے۔ اس لئے بعض کہتے ہیں کہ بیآیت منسوخ ہے۔ مگر بعض دوسرے کہتے ہیں كمنسوخ تونييں ہے۔ ولكس تهاون الناس في العمل بها مركرلوكوں نے اس يمل كرنا جموز دیا ہے ۔ ظاہر ہے کہا یسے موقع برغر یاءومسا کین کودے دیناد جو لی تھم تونہیں ہے،اسی لئے کوئی بھی غیر وارتان کودینے کے لئے تیار تہیں ہوتالیکن تواب والی بات تو حدیث میں آتی ہے۔ اپنا حصہ وراثت. وصول کرنے کے بعدا گرکوئی وارث اینے حصے میں سے کسی غریب مسکین کوکوئی چیز دے دیتا ہے یا کھانا ہی کھلا دیتا ہےاور ساتھ معذرت بھی کردیتا ہے کہ اس کے پاس مزید گنجائش نہیں ہے تو ایبا شخف نیکی ے محروم تونہیں ہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ سے اجر ہی لے کرلو نے گا۔

www.besturdubooks.wordpress.com

(قلت) ثاه صاحب بُينيا كمَّت إلى قسال ابن عبساس: هسى محكمة والامر للاستحباب ولهذا اظهو حضرت عبدالله ابنءباس والثؤني نيجى اس آيت كوتكم تتليم كياب كيونكه غرباءکودینے کا تھم لازمینہیں بلکہ استجاب کے درجہ میں ہے۔ اور سے بات واضح ہے، لہذا اس آیت کو منسوخ نبیں تتلیم کیا جا سکتا۔ اگر مستحب کام کرتے وقت نیت کر لی جائے کہ جھے اس کا اوّ اب مل جائے تو مل جا تاہے، ورنہ بچھنییں۔اگر کو کی شخص متحب کا منہیں کرتا تو اس پر پچھ مؤاخذہ بھی نہیں ہے۔ قولةً تعالَى :(واللاتي ياتين الفاحشة ..... الآية) منسوخة بآية النور كُمِّم مِن کہ سورۃ النساء کی آیت : ۱۵ سورۃ نورکی آیت کے ساتھ منسوخ ہے۔ پوری آیت اس طرح ہے وَ الَّتِي يَاتِيْنَ الْفَاحِشَةَ مِنُ نِسَائِكُمُ فَاسْنَشْهِدُوْا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ ع فَإِنْ شَهِدُوْا فَامْسِكُوهُمْنَ فِي الْبَيُونِ حَتَّى يَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿ اورتهارى عورتوں میں سے جو بے حیائی کا کام کرتی ہیں، پستم ان پر چارگواہ لاؤ۔ اگر وہ گواہی دیں تو ان عورتوں · کوروک رکھوگھروں میں بہاں تک کہوفات دے دے ان کوموت یا بنانے اللہ تعالی ان کے لئے کوئی اورراست،اوراس كى ناتخ آيت الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مانة جلدة (نور : ۲) بدکاری کرنے والی عورت اور بدکاری کرنے والا مردان میں سے ہرایک کوسودرے مارو۔ پاللہ نے حدمقرر کر دی کداگر زانی جوڑا غیرشادی شدہ ہے تو ان کوسوسو درے مارواورا گرشادی شدہ ہے تو سنگسار کردوجبکدچار مردعینی گواه اس جرم کوثابت کردی جو که بهت مشکل ہے۔ (قسلست) شاه صاحب مُنته كى رائے يہ ہے كواس آيت ميں لا نسسخ في ذالك يعنى ننخ والى كوكى بات نبيس ہے كتي بي درحقيقت بل هو ممند الى الغاية بهلي آيت كاحكم اني انتباء كويني كياباس آيت مي یمی تھم تھا کہ بدکار عورتوں کو گھروں میں بندر کھوچی کہان کی موت واقع ہوجائے یا اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی دوسراراستہ کھول دے۔ تو پھرسورۃ نور کی مذکورہ آیت کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے دوسراتھم نازل فرما دیا کہ ان پر عد جاری کرو۔ تو گویا پہلا تھم اپنی انتہا ءکو بیٹے گیا ہے، اس کومنسوخ نہیں کہا جاسکتا۔

#### من المائدة:

سورة المائدة : ٢ يبايها المدين المنوا لا تحلوا شعائر الله و لا الشهر الحوام ..... القرآن الهائدة : ٢ يبان والوا الله ك شعار اورحمت والمعينول كي توجين مت كرورمنسوخ هاس آيت ك ماته جس بيل لوالي كومباح قرار ديا كيا همينول كي توجين مينول كي كنتي باره مهيني هالله كي كتاب بيل المبينول كي كنتي باره مهيني ها الله كي كتاب بيل جس دن اس ني آمانول اورز بين كو پيدا كيا هادان بيل سے چار مهيني حرمت والے جل سورين بيل مضوط له كي نظم كروان مهينول ميل الي جانول پر و قات له و المصشر كين كافة جي سيد ين بيمضوط له التوجه : ٣٦) اورلز وشركول كي ماته يور سے يور عبيا كده مهمار ساته ولات بير محال الحد الموري بير مالت اور برميني بيل لانے كي اجازت الى بي جس طرح وه تم سے لاتے بيل مشركول سے ممل طور پر برطالت اور برميني بيل لانے كي اجازت مل كئي جس طرح وه تم سے لاتے بيل مشركول سے ممل طور پر برطالت اور برميني بيل لانے كي اجازت مل كئي جس طرح وه تم سے لاتے بيل مشركول سے ممل طور پر برطالت اور برميني بيل لانے كي اجازت مل كئي جس طرح وه تم سے لاتے بيل مشركول سے كمل طور پر برطالت اور برميني بيل لانے كي اجازت مل كئي جس طرح وه تم الله عليا۔

(قلت) شاه صاحب بور فرماتے ہیں۔ یہ کہنا بھی درست نہیں ہے کیونکہ لانہ جد فی المفور آن نیاں اور نہ سنت صححہ میں کوئی ایسا تھم المفور آن میں اور نہ سنت صححہ میں کوئی ایسا تھم یا تے ہیں جس سے اس آیت ہوتا ہو۔ کہتے ہیں ولکن المعنی بلکاس کا مطلب یہ ہوا ہوں نہیں جس جس اس آیت ہوتا ہوں کہتے ہیں ولکن المعنی بلکاس کا مطلب یہ محرمت زیادہ شدید ہوجاتی ہے۔ لڑائی کرنا تو ویسے ہی گناہ ہے مگر حرمت والے مہینوں میں اس کا وہال جرمت زیادہ شدید ہوجاتی ہے۔ لڑائی کرنا تو ویسے ہی گناہ ہے مگر حرمت والے مہینوں میں اس کا وہال برط جاتا ہے۔ محترم مہینوں میں نیکی کا ثواب بھی زیادہ ہے جس طرح مقام کے لحاظ سے بازار میں کئے جانے والے گناہ کی نہیت مجد میں کئے جانے والے گناہ کا زجرزیادہ ہے خرضیکہ مطلب یہ ہے کہ جو چیز عام مہینوں میں منع ہے ، حرمت والے مہینوں میں اس کے ارتکاب کی تغلیظ زیادہ ہوگی۔ اس کا لئے سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ خود صفور میں ہیں اس کے ارتکاب کی تغلیظ زیادہ ہوگی۔ اس کا لئے سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ خود صفور میں ہیں اس کے ارتکاب فرایا تھا۔ الا ان دھاء کم وامو الکم حرام علیکم کحرمة یو مکم هذا فی شہر کم هذا اوگو! خوب س لوہ تمہارے خون اور تمہارے مال تم آیک دوسرے براس طرح حرام بیں جس جس طرح آئی (عرف ) کادن ، یہ (ذی الحج ) کامپینا ور بیر کم کم آئیک دوسرے براس طرح آئی (عرف ) کادن ، یہ (ذی الحج ) کامپینا ور بیر کم کم ہینا وربیر کم کسرے آئی جس جو کرو کوئی کوئی تو کوئی کوئی الحج کم گھذا کے کہ کادن ، یہ (ذی الحج ) کامپینا وربیر کم کم کی شہر۔

الـ قولـةُ تعالٰى : (فان جاءوك فاحكم بينهم اواعرض عنهم ..... الآية) www.besturdubooks.wordpress.com منسو خة بقوله: (وان احكم بينهم بما انزل الله) اگرده آپ كي پائ تمين، پل فيصلدكرين ان كردميان يا اعراض كرين ان سے (مائده: ٣٢) كيتے بين كرية بيت منسوخ ہے اى سورة كى آيت. ٣٩ كے ساتھ كرة پائن كردميان فيصله كرين اس چيز كے مطابق جس كواللہ نے نازل فرمايا ہے يعنی قرآن پاك كے مطابق (قلت) شاه صاحب بين كتے بين معناه ان اخترت المحكم ہما انزل الله و لا تبتع اهواء هم كريبلي آيت بين الله تعالى نے اسپے نبي كوافقيار ديا تھا كرية پي صوابديد برے كرآ بالل كتاب كردميان تنازعكا فيصله كرين يا ندكرين اوراگرآپ فيصله كرنا چا بين تو وحى اللي كے مطابق فيصله كرين اور ان كی خواہشات كی بيروى ندكريں ۔ چنا نچه فيصله كرنا چا بين تو وحى اللي كے مطابق فيصله كرين اور ان كی خواہشات كی بيروى ندكريں ۔ چنا نچه يہود يوں كوزنا كيس ميں الله كے بي نوحى اللي كے مطابق فيصله كيا تھا اور بحر بين كوسكياركر نے كا كھم ديا ۔ بلك تو رات ميں بھى اليا بى تھم ثابت ہوگيا ، اور يہودى حضور مين الله كا فيصله ما نيخ پر مجبور ہو كا تھے ديا ۔ بلك تو رات ميں بھى ايا بى تھم ثابت ہوگيا ، اور يہودى حضور مين الله كا فيصله ما نيخ پر مجبور ہو كولئي ۔ بلك تو رات ميں بھى ايا بى تھم ثابت ہوگيا ، اور يہودى حضور مين الله كا فيصله ما نيخ پر مجبور ہو

۱۱۰ قولة تعالى : (او آخران من غير كم) (المائدة :۱۰۱) منسوخ بقوله (واشهدوا فوى عدل منكم) كبتے بين كه اى آيت كا پېلاحصة آيت كه دسرے حصے كے ساتھ منسوخ ہے۔
پورى آيت كا ترجمه اس طرح ہے۔ اے ايمان والوا گوائى تمہار درميان جس وقت كه آجائے تم ميں سے كى كے پاس موت ، وصيت كے وقت و وقت الساف والے ہوں تم ميں سے ، يا دواور ہوں تم بهار سوا دوسرول سے اگر تم سفر كروز مين ميں اور بہنج جائے تم كوموت كى مصيبت ان دونوں گواہوں كوروك ركھونماز كے بعد ، لين دو تتم الله كي اگر تم كو كي شك ہوكہ ہم اس قتم كے بدلے كوئ قيمت نہيں خريدنا جا جتے اگر چة قرابت دار ،ى كول نہ ہول سے الخے۔

(قلت) شاه صاحب بُرَيَّة بِمَتِ بِيْنِ قَالَ احمد بظاهر الآية كرامام احمد في بي كها م احمد في بي كها م احمد في بي كها بي بي كها بي كها

سنرکی حالت میں قریب المرگ مسلمان کے دسیت کرنے کا معاملہ ہے۔ ایسی صورت میں www.besturdubooks.wordpress.com

وصیت کے دوعادل گواہ یعنی مسلمان ہونے جاہیں ۔اوراگر دومسلمان گواہ نہ ہوں تو ایک مرداور دو
عورتیں ہونی جاہیں ۔اوراگر فوجداری کیس ہے تو جارگواہ ہونے جاہیں ۔امام احمد بریستی نے بہی
مطلب لیا ہے کہ اگر دوصا حب عدل مسلمان گواہ موجود نہ ہوں تو دوگواہ ذمیوں سے لے لئے جا ئیس ۔
مطلب لیا ہے کہ اگر دوصا حب عدل مسلمان گواہ موجود نہ ہوں تو دوگواہ ذمیوں سے لے لئے جا ئیس ۔
مگر دوسرے کہتے ہیں کہ ایمانہیں ہے ۔ جب بیدوا قعہ پیش آیا تھا تو گواہی کورد کر دیا گیا تھا تو اللہ نے فرمایا
کہ ان کی جگہ دوسرے دوآ دی کھڑ ہے ہوکر گواہی دیں کہ کیا معاملہ ہے ۔تو کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں
اقربا میں سے گواہی لینا ضروری تھا مگر دوسری صورت یہ ہے کہ اگر ا قربانہ ہوں تو غیرا قرباً کی گواہی قبول
کی جائے اور بیسارے کے سارے مسلمان ہوسکتے ہیں غرضیکہ بیآ ہے بھی منسوخ نہیں ہے۔
کی جائے اور بیسارے کے سارے مسلمان ہوسکتے ہیں غرضیکہ بیآ ہے بھی منسوخ نہیں ہے۔

#### من الانفال:

١٢ قولة تعالى : (ان يكن منكم عشرون صابرون إلى الآية) منسوخة بالآية بعدها\_

کہتے ہیں کہ یہ آیت اس کے بعدوالی آیت کے ساتھ منسوخ ہے۔ سورۃ انفال کی آیت :

10 کا ترجمہ اس طرح ہے۔ اے نبی! آپ ترغیب دلائیں ایمان والوں کو ( دشمنوں کے ساتھ ) جنگ لڑے کی ۔ اگرتم ہیں ہیں آ دمی صبر والے ہوں گے تو وہ دوسو پرغالب آئیں گے۔ اورا گرسوصا برمسلمان ہوں گے تو وہ ایک ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے کہتے ہیں کہ آیت اگلی آیت کے ساتھ منسوخ ہے ہوں گے تو وہ ایک ہزار کا فروں پرغالب آئین خفف اللہ عنکم …… القر آن لیمنی اب اللہ نے تخفیف کردی ہے تم سے اوروہ جانتا ہے کہ تمہار سے اندر کزوری ہے لیس اگرتم ہیں سوآ دی صبر کرنے والے ہوں گے تو وہ دو ہزار کا فروں پرغالب وہ دوروں کے تو وہ دورا کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہوں گے لئوں گے تھوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہوں گے لئوں گے لئوں گے لئوں گرانے کو تو ہوں گے لئوں گرانے کے لئوں گوٹوں پرغالب آئیں گوٹوں گوٹوں پرغالب آئیں گرانے کو تو ہوں گوٹوں گرانے کو تو ہوں گے لیانہ کوٹوں گوٹوں پرغالب آئیں کوٹوں گوٹوں کے کہتھوں کی کوٹوں کوٹوں کے کوٹوں گرانے کی کوٹوں کوٹوں کر خوالب کوٹوں کوٹوں

(فلت) کے مافال منسو خة شاہ صاحب بُرہ ہے ہیں کہ جیسا کہ کہا گیا ہے، یہ آیت واقعی منسون ہے۔ آغاز اسلام میں چونکہ مسلمانوں کی تعداد تھوڑی تھی، اللہ تعالیٰ نے ان کی خصوصی مدد فرماتے ہوئے انہیں اپنے سے دس گناد شمنوں سے نکر لے لینے کی ترغیب دلائی اور کامیاب کرنے کا وعدہ فرمایا۔ پھر جب مسلمانوں کوقدر ہے تھویت حاصل ہوگئ تواپنے سے دگنے دشمنوں کے ساتھ بھی نکرا وعدہ فرمایا۔ پھر جب مسلمانوں کوقدر ہے تھویت حاصل ہوگئ تواپنے سے دگنے دشمنوں کے ساتھ بھی نکرا وعدہ فرمایا۔ پھر جب مسلمانوں کوقدر سے تھویت حاصل ہوگئ تواپنے سے دگنے دشمنوں کے ساتھ بھی نکرا وسید سے دیا ہے۔ مسلمانوں کوقدر سے تھویت حاصل ہوگئ تواپنے سے دگنے دشمنوں کے ساتھ بھی نگر ا

جانے کا تھم دیا ورندمؤاخذہ ہوگا۔البتۃ اگر دشمن کی تعداد مسلمانوں کی تعداد سے دگنی ہے بھی زیادہ ہوتو پھرمؤاخذہ نہیں ہوگا۔

## من البراءة:

10۔ من قول اُ تعالی: (انفروا حفافاً و نقالاً) منسوحة بآیة العذر کہتے ہیں کہورة التوب کی یہ آ بت نمبر اللہ ''اے لوگوا کوج کرو ہلکے ہو یا یوج اور جہاد کروا پنے مالوں کیما تھ اور ابنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ ہیں۔ یہ بات بہتر ہے تہارے لئے اگر تم جانے ہو'۔عذروالی آ بت اللہ یہ عالوں کے ساتھ اللہ کی راہ ہیں۔ یہ بات بہتر ہے تہادے لئے اگر تم جانے ہو'۔عذروالی آ بت اللہ علی عالم عمی حوج ۔۔۔ وہو قول اُ (لیس علی الاعمی حوج ۔۔۔ الآیة) لینی اند ہے تحق کو برنی کرنے کو اور نہ بیار پرکوئی حرج ہے۔ وہو قول اُ (لیس علی الصعف اء ۔۔۔۔ الآیتین) نیز سورة برنی آیات : او ۱۹۲۹ میں ہی معذوری کاذکر ہے کہ نہ فیفول پر ، نہ بیاروں پر اور نہ ان اوگوں پر پچھ گناہ ہے جوخرج کرنے کے کہنیں یائے جبکہ وہ خرخوائی کریں اللہ تعالی اور اس کے رسول کی۔ اور نہ ان پر پچھ گناہ ہے جو آ پ ۔ پ ی سوار کی اور قوال اس حال میں واپس ہوئے تھے کہ ان کی کہنیں باتا کوئی چیز جس پرتم کوسوار کراؤں تو وہ لوگ اس حال میں واپس ہوئے تھے کہ ان کی آئے تھے کہ ان کی آئے تھوں ہے تہ ہے کہ ان کی سے تھوں ہے تھوں کہنیں باتے وہ اس حال میں واپس ہوئے تھے کہ ان کی آئے تھوں ہے تہ کہ ہی کہنیں باتے وہ اس چیز کوجس کو وہ خرج کریں۔۔

(فلت) شاہ صاحب بُرائيہ کتے ہیں حفاف ای مع اقل مایت اتی به الجهاد من مو کوب و عبد للحدمة و نفقة یقنع بها کرخفافالین بلکے ہے مرادیہ کہ ہم کے پاس مامان جہاد بحواری، خادم اورتو شروغیرہ اتناہوجس پرقناعت کر سکے۔ و شقالاً مع المخدم الکٹیو و السمو اکب الکٹیو ة اور بوجمل مجاہدے مراداییا آدی ہے جس کے پاس مامان جہاد باافراط ہو، بہت سے خادم اورسواریاں بھی کثیر ہوں۔ شاہ صاحب بریشہ کا مطلب یہ ہے جس شم کے حالات ہوں، کوئی کم زادراہ دکھتا ہے اورکوئی زیادہ ،توسب کو جہاد میں شامل ہونا چا ہے۔ فلا نسخ لہذا ہے تنج نہیں ہوں ،کوئی متعین سے متعین گا بہم یول بھی کہ سکتے ہیں کہ بیکوئی متعین سے نہیں ہے۔ او نقول : لیسس النسخ متعین گا بہم یول بھی کہ سکتے ہیں کہ بیکوئی متعین سے نہیں ہے۔ ابتدااس آیت کومنسوخ کہ نظمی طور پردرست نہیں ہے۔

#### ٢١ ـ من سورة النور:

قولة تعالى: (النوانى لايسنكح الا زانية .... الآية) منسوخة بقوله تعالى: (وانكحوا الايامى منكم) سورة النوركي آيت : ٣ النوانى لايسنكح الازانية أو مشركة ليني بدكارم دنيس نكاح كرتا مر بدكار ووت كرماته يا مشركه كرماته اور بدكار ورت نيس نكاح كرتى مر بدكارم دويس نكاح كرتى مر بدكارم دويا مشرك كرماته وارحرام قرارديا كيام بدايمان والول يركم بين كهيد آيت منسوخ ما تحدوا الايسامى مسلكم والصلحين من مسوخ مهاى مسلكم والصلحين من عباد كم والمائكم .... القوآن اور تكاح كرادوتم من سع جوب نكاح بول اورتم بار عظامول اور لونة يول من سع جوب الايسامى حيا الايسامى المناحية بول والمناحية بول والمسلمين من سع جوبا الايسامى مسلكم والمسلمين المناحية بول المناحية بول من سع جوبا الايسامي منسكم والمسلمين المناحية بول المناحية بول من سع جوبا الايسامي منسكم والمناحية بول من سع جوبا الايسامي منسكم والمناحية بول من سع جوبا الايسامين من سع جوبا الايسامين من سع جوبا الايسامين المناحية بول من سع جوبا الايسامين من سع جوبا الايسامين المناحية بول من سع جوبا القول من المناحية بول من سع جوبا الايسامين المناحة المناحية بول من سع بول مناحية بول من سع بول مناحية بول من سع بول من سع بول مناحية بول من سع بول من سع بول من سع بول مناحية المناحية بول من سع بول من سع

(قلت) شاه صاحب بریسید کیتے ہیں۔ قبال احسمد بطاهر الآیة و معناها عند غیره کی احمد بطاهر الآیة و معناها عند غیره کی احمد کا بمسرنہیں کو احمد کا بمسرنہیں مطلب ہے کہ جم شخص نے زنا کا ارتکاب کیا ہے وہ کسی عفیف عورت کا بمسرنہیں الم کبیرة بوسکتا، لہذا وہ دائیہ کے ساتھ ان کا کر کے ساتھ ان کہ کی اور ست حب له احتیار الزائیة یا اس کے لئے مستحب کہ وہ دائیہ تی کے ساتھ نکاح کرے کہ یدرجا تجاب میں اختیار الزائیة یا اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ دائیہ تی کے ساتھ نکاح کرے کہ یدرجا سخاب میں ہو واز "۔

زانی مردزانی تورت کے ساتھ جی رغبت رکھتا ہے۔ وقول اور ورم ذلك) اوراللہ كايہ فرمان كہ وحوم ذلك على المؤمنين اور حرام قرار دیا گیا ہے یا بیان والوں پر اشارة المی المؤمنین اور حرام قرار دیا گیا ہے یا بیان والوں پر اشارة المی المؤن والنسوك فلانسخ شاہ صاحب بیسیہ کتے ہیں كاس حصر آیت میں حرمت كا اشاره زنا اور شرك كی طرف ہے الما قوله: (وانكحوا الايامی) اوراللہ كاية فرمان كم تم سرك كی طرف ہوں ان كے نكاح كرادو، فعام لاينسخ المنحاص بيعام تم ہوں ان كے نكاح كرادو، فعام لاينسخ المنحاص بيعام تم ہوں ان كے زائى آدى ماض تكم كومنوخ نہيں كرسكا \_ لبذا اس آيت كومنوخ كہنا درست نہيں ہے مطلب بيہ كرزائى آدى محصنہ كاكوبن سكتا ہے، ايسا نكاح جائز ہوگا عبداللہ ابن مسعود ظائوز كونو كی میں جی ایسا ہی ہے۔

الله عالى: (ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم ..... الآية) قبل منسوخه، www.besturdubooks.wordpress.com

وقیل لا و لیکن تھاون الناس فی المعمل بھا سورۃ نورکی آیت : ۵۸ میں پردے کے احکام کا ذکر ہے اور ایمان والوں سے کہا گیا ہے کہ جا ہے کہ اجازت لیس تم میں سے وہ لوگ جو تہمارے غلام ہیں اور جو قریب البلوغ ہیں تم میں سے تین مرتبہ یعنی قبل از فجر ، بوفت دو پہراور بعد از نماز عشاء بعض کہتے ہیں کہ ہی آیت منسوخ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ منسوخ تو نہیں ہے گرلوگ اس پڑ کمل کرنے میں سستی کرتے ہیں حالا تکدان کو پردہ کرنا جا ہے۔

(قلت) شاه صاحب بُرَيَّهُ کہتے ہیں مذهب ابن عباس انها لیست بمنسوخة که عبدالله ابن عباس انها لیست بمنسوخة که عبدالله ابن عباس الله کا بھی ذہب ہے کدیہ آیت منسوخ نہیں ہے۔ و اولی بالاعتماد اور یک توجیه زیادہ قابل اعتاد ہے۔

## من الاحزاب:

۸۱۔ قول قد تعالی: (لا یحل لك النساء من بعد ۱۰۰۰ الآیة) منسوخة بقوله تعالی: (انا احللنالك ازواجك اللاتی ۱۵۰۰ الآیة) كتے بین كرسورة الاتراب كی آیت: ۱۵۲سسورة كی آیت: ۵۰ كے ساتھ منسوخ ہے۔ اول الذكر آیت كامتن ہے۔ ''اے پیغیر (طیام)!اس كے بعد آپ كے مرتبی طال نہیں بیں اور نہ ہے كہ آپ تبدیل كریں ان كے بدلے میں دوسرى بیویال آپ كے لئے عورتیں طال نہیں بیں اور نہ ہے كہ آپ تبدیل كریں ان كے بدلے میں دوسرى بیویال آكر چدان كاحس آپ كوزیادہ اچھا گئے'۔ دوسرى آیت: ۵۰ كامتن ہے''اے پیغیر ابینك بم نے طال قرار دى بیں آپ كے لئے آپ كی بیویاں جن كے مہر آپ نے اداكر دیا ہیں''۔ بظاہر بہی معلوم بوتا ہے كہ مؤخر الذكر آیت نے اول الذكر آیت كومنسوخ كر دیا یعن آپ كومز بدنكاح كرنے كی ا جازت دے دئ گئی عال تكر بہلی آیت كرنول كے بعد آپ كواس وقت موجود ہو يوں كے مزید كاح كرنے دے دورك دیا گیا تھا۔

مزیدعورتوں سے زکاح کرنے ہے منع کردیا گیا۔

## من المجادلة:

91. قولهٔ تعالٰی: (اذا ناجیتم الرصول فقدموا ..... الآیة) منسوخة بالآیة بعد ها۔
(قبلت) هٰذا کما قال کہتے ہیں سورۃ المجادلہ کی آیت: ۱۱۱ی سورۃ کی اگلی آیت: ۱۳ کے ساتھ منبوخ ہے پہلی آیت میں اللہ تعالٰی نے اہلِ ایمان کو کھم دیا کہ اگر وہ نبی عظیم کی میں کوئی بات چیت کرنا جا ہیں تو پہلے پھے صدقہ ادا کرلیا کریں۔ گراگلی آیت کے ذریعے صدقہ کی ادائیگی کو منبوخ کر دیا گیا اور نماز وزکوۃ کی ادائیگی اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی تاکیدی کی گئی۔ (قبلت) هٰذا دیا گیا اور نماز وزکوۃ کی ادائیگی اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی تاکیدی کی گئی۔ (قبلت) هٰذا کے منبوخ سندی کیا ہے۔

سندیم کیا ہے۔

## من الممتحنة:

۲۰ قولة تعالى: (فاتوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا) قيل منسوخة بآية السيف وقيل بآية الغنيسمة وقيل محكم: كيتم إن كيسورة المتحدى آيت: اا (اگرتمهارى يويون من عن يحدى فرون دوان لوگون كوجن كي يويان كن يويون من عن يحدى فرون دوان لوگون كوجن كي يويان كن يويان كن جي اس كن جوانهون فرج كيا به داور دُروالله تعالى بيسم ايمان ركهتم مو) ـ

مسلمانوں کے مکہ ہے جمرت کر کے مدینہ آجانے پر بعض اپنے واقعات بھی پیش آئے کہ بعض کا فرعور تیں مسلمان ہوکر مدینہ آگئیں اور بعض مومنہ عور تیں مرتد ہوکر واپس کا فروں کے پاس مکہ علی گئیں۔ ایس صورت میں ایس عور توں ہے نکاح اور مہر کی ادائیگی کا سئلہ پیدا ہوا تو اللہ نے تھم دیا کہ اگرکوئی کا فرعورت مسلمان ہوکر مدینہ آجائے تو مسلمان مرداس سے نکاح کرسکتا ہے بشر طیکہ وہ اس کے کا فرعودت مسلمان ہوکر مدینہ آجا تو اس کے کا فرعودت کا فروں کو اس کے ماتھ نکاح کرنے ہے لئے اس عورت کے پہلے مسلمان خاوند کو مہرادا کرنا ہوگا۔

مسلمان والله كے علم كے پابند سے عركافروں كى طرف سے مسلمانوں كوسابقه نكاح كامبرادا كرنے كى كوئى ضانت ندھى۔ لبندا الله نے مسلمانوں كو علم ويا كداگر كافروں كا مال كسى طريقے سے تبہار ہے پاس آ جائے تواس ميں ہان مسلمانوں كومبر كفر چدك طور پراداكر دوجن كى بيوياں چلى كئى ہيں۔ وقيل باية السيف اور بش كہتے ہيں كہ پہلى آ بت آية سيف كے ساتھ منسوخ ہے يعنى جنگ كى صورت ميں جو مال كافروں سے عاصل ہواس ميں سے ان مسلمانوں كوفر چداداكر وجن كى بيوياں چلى كئي ہيں۔ وقيل بآية المغنيمة اور بعض كہتے ہيں كہ غنيمت والى آ بت كے ساتھ منسوخ ہے يوياں چلى كئي ہيں۔ وقيل بآية المغنيمة اور بعض كتے ہيں كہ غنيمت والى آ بت كے ساتھ منسوخ ہے اور بحض كہتے ہيں بي آ بيت منسوخ نہيں بلكہ تحكم ہے۔ (قلت) مساوى رقم اداكر دو۔ وقيل محكمة اور بحض كہتے ہيں يہ آ بيت منسوخ نہيں بلكہ تحكم ہے جيسا كہ ظاہر الا ظهر انها محكمة شاہ صاحب بي تي كہ ہي آ بيت منسوخ نہيں بلكہ تحكم ہے جيسا كہ ظاہر ہے۔ ولكن الحكم فى المهادنة و عند قوة الكفار گرية تم صلح اور كفار كوت كوت تك

## من سورة المزمل:

۱۲ قول قد مسل الاقلیل الاقلیلاً) منسوخة باتحو السودة ثم نسخ الآخو السودة ثم نسخ الآخو بالصلون المنحمس) سورة المزمل کے آغاز بین الله تعالی نے تیفیر تنافی کی ترغیب دلاتے میں الله تعالی کہ نصف شب یا اس سے بچھ کم وہیں آپ قیام فرمایا کریں۔ ظاہر ہے کہ یہ تعم مارے مسلمانوں کے معروفیات برحین تواللہ نے ان پرمبر بانی فرمائی اور بتلایا کہ الله تعالی جانتا ہے کہ مسلمانوں کی معروفیات برحین تواللہ نے ان پرمبر بانی فرمائی اور بتلایا کہ الله تعالی جانتا ہے کہ مسلمانوں میں بچھ بیار بھی ہوتے ہیں، بعض سفر پربھی جاتے اور دوزی تلاش کہ الله تعالی جانتا ہے کہ مسلمانوں ہیں بچھ بیار بھی ہوتے ہیں، بعض سفر پربھی جاتے اور دوزی تلاش کرتے ہیں اور بعض جہاد میں معروف ہوتے ہیں لہذا رات کو لیے قیام کی پابندی ضروری نہیں، جننا آسانی ہے مکن ہو، اتنا قیام کرلیا کریں۔ بعض کہتے ہیں کہ سورۃ بندا کی اس آخری آبت کے ذریعے لیے قیام والا پہلا تھم منسوخ ہے۔ اور پھر جب نماز ہجگانہ کی فرضیت کا تھم نازل ہوگیا تو بیآخری آبت اللہ کا منسوخ ہو تیا ، اور اب نماز تبجد کو صرف استخباب کا درجہ عاصل ہے، اس کی فرضیت منسوخ ہو چکی ہے۔ ۔

www.besturdubooks.wordpress.com

(قلت) دعوی النسخ بالصلوات الخمس غیر متجهة شاه صاحب بیشت کتے ہیں کہ نمازہ بڑگا نہ کے ذریعے اس آیت کے نئی کارعوئی ملل نہیں ہے۔ بسل الحق ان اول السورة فی تاکید الندب الی قیام اللیل و آخوها نسخ التاکید الی مجود الندب بلکت بات بیے کہ ابتدائے سورة میں قیام کیل کے استجاب پرتاکید تھی اور پھر آخری آیت کے ذریعے اس تاکید کو منسوخ کرکے اس جاب کو غیر مؤکد کر کے باقی رکھا گیا ہے۔

آخر میں شاہ صاحب بینیہ آیات تائے منبوخ کے شمن میں اپنا تجزیہ بیش کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ قبال السبوطی موافقاً لابن العربی امام جلال الدین سیوطی بینیہ نے بھی شخ این عربی بینیہ کے موافق بی بات کی ہے۔ فہاندہ احدی و عشرون آیہ منسوخة للمذاآیات منبونہ کی کل تعدادا کیس بنتی ہے علی خلاف فی بعضها حالانکہ ان میں ہے بھی بعض کی نبعت اختلاف ہے۔ ولا یصح دعوی النسخ فی غیرها اوران کے علاوہ کی دوسری آیت کے لئے دولی شیخ سیخ نبیل ہے۔ والاصح فی آیہ الاستندان والقسمة الاحکام وعدم النسخ البتہ آیت استندان (نمبرشار عام) اور تشیم وراثت (نمبرشار عام) کے متعلق عدم سن صحیح ہے۔ وعلی البتہ آیت استندان (نمبرشار عام) اور تشیم وراثت (نمبرشار عام) کے متعلق عدم سن صحیح ہے۔ وعلی ماحر دنا لابتعین آلافی خمس آیات اس لئے ہمار تحریک مطابق صرف پائے آیات ہی کانن خابت ہوتا ہے۔

## (فصل)

وايضاً من المواضع الصعبة معرفة اسباب النزول، ووجه الصعوبة فيها ايضاً اختلاف المعتقدهين والمتاخرين والذي يظهر من استقراء كلام الصحابة والتابعين انهم لا يستعملون: ..... اللي ..... ومن المعلوم ان "سورة براءة" متاخرة في السور، وهذه الآية في تضاعيف القصص المتأخرة، وكانت فرضية الزكاة متقدمة بسنين، ولكن مراد ابن عمر تقدم الاجمال رتبة على التفصيل (ص٢٥٠).

# ربطمضمون

مصنف کتاب الفوز الکبیرا مام شاہ ولی اللہ بہت نے قرآن پاک کی تغییر کے سلسلے میں پہلے علوم بیٹی مال دکتام علم المباحثہ علم تذکیر علوم بیٹی فائد کا کوئی مضمون ان پانچ علوم بیٹی علم الاحکام علم المباحثہ علم تذکیر بایام اللہ اورعلم تذکیر موت وبعدہ سے باہر نہیں ہے۔ پھرآپ نے ہرا یک علم سے تھوڑ استحارف کرایا۔

اس کے بعد شاہ صاحب بُرہ ہے فرآن پاک کے مشکل الفاظ کے معانی سیجھنے میں جو دشواریاں پیش آتی ہیں ان کا ذکر کیا اور اس سلسلہ میں قرآن کی ناتخ اور منسوخ آیات کا ذکر کیا جو کہ غرائب القرآن کی تفتیم میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ اس ضمن میں آپ نے متقد میں اور متاخرین مفسرین کے اس اختلاف کا ذکر کیا جوان کے ہاں ناتخ اور منسوخ کی اصطلاح میں پایا جاتا ہے۔

اب اس درس میں شاہ صاحب بر عضافر اسب القرآن کی تفہیم کی دوسری بڑی دشواری اسب نزول کی بیچان کا ذکر کیا ہے۔ اس میں بھی بڑی رکاوٹ متقد مین اور متاخرین کی اصطلاح میں اختلاف ہے جس کوآپ نے مثالوں کے ذریعے واضح کیا ہے بیاورمفسرین کے اختیار کرنے کے لئے لائحمل بھی تجویز کیا ہے۔

وايضاً من المواضع الصعبة معرفة اسباب النزول قرآن پاک کی تنهیم کے سلسلہ
www.besturdubooks.wordpress.com

میں مشکل مواقع میں ہے ایک موقع آیات کے اسباب نزول کی پیچان بھی ہے۔ اس کومفسرین بالعموم شانِ نزول ہے تعبیر کرتے ہیں۔ عام مفسرین کا تغییر کا طریق کاریہ ہے کہ کوئی آیت لکھی، الفاظ کے معانی لکھے، پھرکوئی حدیث نقل کی اور کہدویا نیز لیت فیے محذا کریہ آیت فلاں واقعہ کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہے۔اس بیان سے قاری کا ذہن فوراً اس طرف جاتا ہے کہ مذکورہ واقعہ حضور عليظام ك ز ماندمبارک،آپ سے پہلے یا بعد میں پیش آیا اور یہ آیت اس واقعہ کے بارے میں نازل ہوئی حالانک فى الحقيقت ايمانيس بوار ووجمه المصعوبة فيها ايضاً احتلاف المتقدمين والمتاخرين يهال بهي وشواري كي وجه متقد مين اورمتاخرين كاباجي اختلاف ٢٠ واللذي يطهو هن استقراء كلام الصحابة والتابعين انهم لا يستعملون "نزلت في كذا" لمحض قصة كانت في زمنه صلى الله عليه وسلم وهي سبب نزول الآية صحابكرام اورتا بعين عظام ككلام عجو بات طاہر ہوتی ہے وہ بہ ہے کہ وہ حضرات ''نسز است فسی کنڈا''(بیآیت فلاں بارے میں نازل ہوئی) کی اصطلاح محض کسی ایسے واقعہ کے متعلق استعمال نہیں کرتے تھے جو حضور طافیا کے زمانہ مبارک میں پیش آیا اور نداس واقعہ کوآیت کے نزول کا سب قرار دیتے تھے۔ بل رہما ید کرون بعض ما صدقت عليه الآية مما كان في زمنه صلى الله عليه و سلم أو بعدةً ويقولون، "نزلت فی کذا" بلکه بسااوقات و هضور طینه کے زمانہ مبارک یا بعد میں پیش آنے والے کسی ایسے واقعہ کا ذکر کردیتے جس پروہ آیت صادق آئی اور کہددیتے کہ بیای واقعہ میں نازل ہوئی ہے۔ و لایب لمبیز ہ هناك انطباق جميع المقيود اوراس يريجي لازمنيس آتا تفا كم متعلقه آيت كي تمام قيوداس واقعه ير منطبق كى جائي بل يحفى انطباق اصل المحكم فقط بكرصرف اصل تحم كالطباق بى كافى بوتا ب-السلسلم متفدين حفزات كاطريق كاربيه وتاتفا وقعد يقودون حادثة تحققت في تلك الايام المباركة، كمانهول في اليعادثكاذ كركيا جوحفور علي المدمارك ميل پیش آیا۔ واستنبط صلی اللہ علیہ وسلم حکمها من آیة اور آیئ کالٹی اُکے آیت سے اس كأعكم استباط كيار وتسلا فسبى ذالك البساب ادراس آيت كواس سلسله يس تلاوت بعى كرويا ويقولون نسزلت في كذا صحابرًام بُوانَيُمُ كَبَرِّ يَصِيرُ بِينَ بِينَ الرواقع مِن نازل بوئي ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

وربه ما يقولون في هذة الصورة فانزل الله قولة كذا اور بهى يول كهتر كماس تم كي صورت حال من الله عليه من الله عليه من الله عليه الله عليه وسلم الله عليه وسلم الران حالات من بيا شاره موتاتها كرحنور ماينه في يعتم استنباط كياب ـ

والقاؤها فی تبلك الساعة بخاطره المبارك ايضاً نوع من الوحی والنفث فی السووع الى گرى بین نها الله الساعة بخاطره المبارك القاء بوجانا بھی وی بی كی ایک شم ہاور دل میں كوئی چیز ڈالنے كمترادف ہے۔ فیلذلك يمكن ان يقال: فانزلت اليه موقع پر بھی ممكن ہے كہ متقد بین كہد ہے ہوں كہ بيآ بت اس سلسله بین نازل بوئی ہے۔ ويمكن ايضاً ان يعبر فی هذه المصورة بتكواد النزول اور يہ ممكن ہے كہ الى صورت بین اسے زول كے تكرار كرات تھا۔ تعبير كيا جائے۔ مطلب بيہ كر بہل مرتب آيت كانزول واقع كى خاص واقعہ سے متعلق تھا، گر جب اس آيت كودوباره بطوراستجاب بيزها گيا تو پھر كہدويا كرياس بارے ميں نازل ہوئی ہے۔

ويـذكـر المحدثون في ذيل آيات القرآن كثيراً من الاشياء ليست من قسم سبب المنزول في المحقيقة اورمد ثين آيات قرآني كممن مين بهت ى الى باتين ذكرردية بن جوور مقيقت آيت كنزول كاسببنيس بوتس مهل استشهاد الصحابة في مناظر اتهم بسآیة مثال کے طور برصحابہ کرام کا کس آیت کے متعلق بحث مباحثہ کرنااوراس پر دلائل پیش کرنا۔ او تمثيلهم بآية يأكى آيت كى مثال بيان كرناء او تسلاوت صلى الله عليه وسلم آية للاستشهاد فى كلامه الشريف ياحضور عليه كاني بات كوثابت كرنے كے لئے كوئى آيت پڑھنا۔ او روایة حــدیــث وافــق الآیة فی اصل الغرض یا آیــتکیاصلینرض کےموافقکوئی حديث روايت كرناب اوتعيين موضع النزول بإنزول آيت كأكل متعين كرناب اوتعيين اسماء السمد كورين بطويق الابهام بااكركى واقعيس موجودلوكول كنام آبت يس مبهم طريف يزكر ك يضوان كالتين كرديا - او بيان طريق التلفظ بكلمة قرانية ياآپ كى طرف يكس قرآنى كلمكا تلفظ بيان كردينا و فصل سور و آيات من القرآن ياقرآن ياكى بعض سورتون آیات کی فضیلت کابیان کردینا۔ او صورة استثاله صلی الله علهی وسلم بامر من او امر www.besturdubooks.wordpress.com

والشانی: ما یخصص العام بالقصة، او مثل ذلك من و جوه صرف الكلام من المظاهر فلا يتسير فهم المقصود من آيات بدونها اوردوسرى بات بيضرورى بمقسر ك لفظاهر فلا يتسير فهم المقصود من آيات بدونها اوردوسرى بات كي بويا ال تم كى دوسرى لئے كداس واقعدكو بيان كرے جس ك ذريع عام بي تخصيص بيرا كى كئي بويا ال تم كى دوسرى وجو بات كو بيان كرے جوكام كو ظاہر معانى سے بھيرد يتے ہوں ۔ كيونك جب تك متعلقہ واقعدكو معلوم ند كرنيا جائے مقصود بجي بين بيس آئے گا۔

الغرض! مفسرے کے مذکورہ بالا دوشرا کط ضروری ہیں۔ اس کے علاوہ ہروا قعد میں کہددینا کہ
یہ ہے۔ یہ بات الازم نہیں ہے۔ ہم جات کی کوشش نے متقد مین کی
اصطلاح نو لمت فی کفا یا انو لمت فی کفا کامنہوم سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ متاخرین کاطریقہ
ہے کہ وہ کی مذکورہ واقعہ کو بیان کر کے کہددیتے ہیں کہ یہ واقعہ بعینہ ای طرح پیش آیا۔ اس میں تعرض یہ
آتا ہے کہ اس طریقہ سے خاص خاص واقعات ذکر کرنے سے ذہن پر ہو جھر ہتا ہے اور بعض واقعات

www.besturdubooks.wordpress.com

کی قیود بھی آج کے حالات کے ساتھ ملتی ہی نہیں۔ای لئے شاہ صاحب بُرینیڈ فرماتے ہیں کہ یہ چیزیں اصل اسباب نزول میں سے نہیں ہیں۔لہٰذا مفسر کواصل مقصد اور غرض کے ساتھ تعلق رکھنا جا ہیے اور صرف ندکورہ بالا دوشرا لکا کی پاسدار کی کرنی جا ہے ،باتی سب زائد چیزیں ہیں۔

ومما ينبغي ان يعلم ان قصص الانبياء السابقين لاتذكر في الحديث الاعلى سبيل القلة اوريه بات بحى معلوم كرلينا مناسب بكرانبياء سابقين كواقعات كوحديث میں بہت کم ذکر کیا گیا ہے۔ ہمارے ہاں تو تاریخ کی کتامیں یافضص الانبیاءنامی کتامیں بکثرت ملتی ہیں جن میں انبیاء کرام کے واقعات کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے مگر حدیث میں ایسی تفصیلی چیزیں نہیں ملتیں ۔ بال کوئی خاص واقعہ موتو ذر کرویا گیا ہے جیسے حضرت موی اور خضر ﷺ کا واقعہ وغیرہ۔ فالقصص الطويلة العريضة التي تكلف المفسرون روايتها كلها منقولة عن علماء اهدل الكتاب الا هاشاء الله تعالى اوروه كمير جوزر واقعات جن كومفسرين فيروايت كرف كا تكلف كياب، وه سب علماء الل كتاب م مقول بين الاماشاء الله. وقد جساء في "صحيح البخارى" مرفوعاً ولا تصدقوا اهل الكتاب ولاتكذبوهم اى لِيُصحِح بخارى بين مرفوعاً آیا ہے کہ اہلِ کتاب کی نہ تو تصدیق کرواور نہ تکذیب کرو۔ اسرائلی روایات میں سے جوقر آن یاک کے ساتھ مطابقت رکھتی ہیں ،ان کی تصدیق کردواور جوقر آن یاک کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتیں ان کو حیطلا دو۔اور جن امور کے میچے یا غلط ہونے کے متعلق علم ندہو،ان میں خاموثی اختیار کرو، نہ تصدیق کرو اورنه تکذیب کرو\_

وليعلم ان الصحابة والتابعين ربما كانوا يذكرون قصصاً جزئية لمذاهب المستوكين والميهود اوريبات كي معلوم كرليني فإي كم كابركرام اورتابعين عظام شركين اور يهوديول كي نمابب كي قص وعاداتهم من المجهالات اوران كي جهالت كرسم ورواج كو اس لئة ذكركرتي بين لتتضح تلك العقائه والعادات تاكه ان كعقائد باطله اور غلاعادات واضح موجا كي ويقولون نزلت الآية في كذا اور في ميذكركرتي كي بعد كهدوي بين كديد ايت اس المله بين المرادان كي يعدا اور مرادان كي يعد كله ورمرادان كي يعدا كي المدين المنافلة القبيل اورمرادان كي يعدا كي المدين المنافلة والمعدن بذلك انها نزلت في هذا القبيل اورمرادان كي يعدا كي المدين بدلك انها نزلت في هذا القبيل المرمرادان كي يعدا كي المدين بدلك انها نزلت في هذا القبيل المرمرادان كي يعدا كي المدين بدلك انها نزلت في هذا القبيل المرمرادان كي يعدا كي المدين بدلك انها نزلت في هذا القبيل المرمرادان كي يعدا كي المدين المدين

ہوتی ہے کہ اس متم کی وہ ساری باتیں مذکورہ آیت کا مصداق بن جائیں گی سواء سے ن هذا او ما اشب او ما قاوب جواس كمساوى بول ياس كمشابهول ياس كقريب قرب بول ر ويقصدون اظهار تلك الصورة لا بخصوصها انكامقعديه وتاب كرواقع كاصورت طالكا اظهار بوجائ ندككى واقعدكي خصتوصيت كاربس لاجل ان التنصبويس صبالح لتلك الامور السكسلية بلكه مقصديه وتاب كدايس تمام امور كم معلق أيك صالح نقشدسا من آجائيد متقديين متعاقد واقعركا ذكركردية تتهد ولهذا تمختلف اقوالهم في كثير من المواضع بك وجه ب كما كثر مقامات بين مفسرين ك مختلف اقوال پائے جاتے ہيں۔ و كل بسجى الكلام الى جانب اور برمفسركلام كوا يك طرف كينيتا ب- وفى الحقيقة المطالب متحدة اورور هيقت مطلب سب کا ایک ہی ہوتا ہے۔ بظام ریمعلوم ہوتا ہے کہ ایک مفسر نے آبیت کا مطلب کچھ بیان کیا ہے، دوسرے نے کچھاور بیان کیا ہے مگرغورے دیکھا جائے تو سب کامتحدہ مطلب بہی سمجھ میں آئے گا والى هٰ ذه السكتة اشار ابو درداء حيث قال: لا يكون احد فقيها حتى يحمل الآية الواحسانة على محاصل متعددة اورحضور وإياكم يكيل القدر صحابي حضرت ابودرواء والتؤن فيجس مقام برفر مایاتھا کدکوئی شخص اس وقت تک کامل فقیہ نبیس بن سکتا جب تک و کسی ایک آیت کومتعد ومحملوں یر محمول ندکر سکے، اس تکته کی طرف اشارہ ہے مطلب بیکدایک فقیداورمنسر کے لئے ضروری ہے کہوہ مختلف اموری تطبیق کرنا جانتا ہو۔

حضرت ابو درداء رہائی انصار مدینہ میں سے حضور علیہ کے عظیم المرتبت صحابی ہیں۔ آپ صاحب علم اور دانا آ دمی تھے۔ آخر عمر میں شام میں جا کر آباد ہو گئے تھے اور پھر دہیں وفات پائی۔ آپ حکیم الامت کہلاتے تھے۔

وعلى هذا الاسلوب كثيراً ما يذكر في القرآن العظيم صورتان اوراس اسلوب برقرآن پاك ميل جوزياده ترذكركيا كيا جاس كي دوصورتين ميس و صورة سعيد انبانول كيا كيا صورت سعادت مندكى كي عد يذكر فيها بعض اوصاف المسعادة جس ميل توش بختى كي ايك صورت سعادت مندكى كي عد يذكر كي جاتے بين و صورة شقى اوردوسرى صورت شقاوت كى ہے۔ يذكر كي بعض اوصاف ذكر كئے جاتے بين و صورة شقى اوردوسرى صورت شقاوت كى ہے۔ يذكر www.besturdubooks.wordpress.com

فيها بعض اوصاف الشقاوة جمش بربختي كيعض اوصاف ذكر ك جات جير ويكون الغوض من ذلك بيبان احكام تلك الاوصاف والاعمال اوراس كامتصدان اوصاف اور ائمال كے احكام بيان كرنا ہوتا ہے۔ لا التعويض بشيخص معين ندكه كسي خاص شخص كونا مزوكرنا تو سعادت مندی کے جیتے بھی واقعات ذکر ہوں گے ہم کہہ سکتے ہیں کہ بیآیت اس کے بارے میں نازل موئی بعنی اس واقعد میں مذکوراس آیت کا مصداق بن سکتاہے۔اس طرح شقاوت کے متعلق آیدہ واقعہ میں بھی کہد کتے ہیں کہ بیآ بت اس بارے میں نازل ہوئی یعنی پیخص اس آیت کا مصداق ہے اگر جہ نی الحقیقت اس مخصوص شخص کے بارے میں ندہی نازل ہوئی ہوگر دونوں میں حقیقت تو متحدہ ہے۔ چنانچہ جب ہم کہیں گے کہ فلاں آیت ابوجہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے تو اس کامطلب پنہیں ہوگا کہ م*ذکور*ہ آیت ابوجہل ہی ہے کئی فعل شنیع کے جواب میں نازل ہوئی ہو نہیں بلکہ آیت تو کسی اور شق آ دمی کی خدمت میں نازل ہوئی محرابوجہل بھی انہی اوصاف کی وجہ سے اس آیت کا مصداق بن گیا ہے۔مثلاً سورة العلق میں ہے اُراء یْتَ الَّذِی یَنْهٰی عَبْدًا إِذَا صَلّٰی کیاتم نے اس مخص کود یکھا ہے جواللہ کے بندے کونماز پڑھنے سے رو کتا ہے مطلب بیہ ہے کہ جو بھی کسی کونماز پڑھنے سے رو کے گاوہ اس آیت کامصداق بے گا۔ کما قال سبحانہ جیے کراللہ تعالی کاارشاد بوو صینا الانسان بوالديه احسانا حملته امه كوها ووضعته كرهاً جم في انسان كووالدين كي بار ييس تا کیدی تھم بھیجا ہے کہ وہ ان کے ساتھ احسان کرے کیونکہ اس کی ماں نے'' تکلیف اٹھا کر اس کا حمل برداشت كيااور پير تكليف الهاكري ال كوجنم ديا" شم ذكر صورتين سورة سعيد وصورة مشقى بهر دونول صورتيل يعنى سعادت اور شقاوت كاذكر بهى كردياب ومشل ذلك اوراى طرح الله تعالی کا پرفرمان بھی ہے (وا ذا قبل لھم ما ذا انزل ربکم قالوا اساطیر الاولین) نزول آیات پر جب شقی لوگوں سے بوچھاجاتا ہے کہ تمہارے پروردگارنے کیانازل فرمایا ہے توجواب دیتے ہیں کہ بيتو يهلي لوكول كے قصے كهانيال بير - (وقيل للذين اتقوا ماذا قال ربكم قالوا خيراً) اور جب پر ہیز گارلوگوں سے پوچھاجا تا ہے کہ تمہارے پروردگارنے کیا کہاہے تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بهتراور برکن فرمایا ہے۔ وعملسی مشل ہٰذا تسحمل آیہ پھراس طریقے سے یہ آیت بھی محمول کی www.besturdubooks.wordpress.com جائیگی۔ (صوب الله مثلاً قریة آمنة مطمئنة) الله تعالی نے اس بستی کی مثال بیان کی ہجو اس و صون کے ساتھ آبادتھی۔ انہیں ہر طرف سے روزی میسرتھی۔ پھر انہوں نے الله کی نعتوں کی ناقدری کی تو الله نے ان پر عذاب ڈال دیا اوروہ بھوک اور قحط میں بتلا ہوگئے۔ مطلب یہ ہے کہ اس سے مرادصرف مکہ کی بستی ہی نہیں بلکہ اس کا مصداق ہروہ بستی بنتی ہے جس کے لوگ الله کی عطا کردہ نعتوں کی ناقدری کریں۔

شاہ صاحب بُوری بات کی دضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں و لا یسلسو ہ فسی کھدہ الصورة ان تو جد تلك الخصوصیات بعینها فی شخص اس صورت بیس یہ بیتمام خصوصیات کی ایک خص میں بالکل ای طرح پائی جائیں بلکہ اس سے ملتی جلتی اور کم و بیش خصوصیات کا حامل آ دی بھی متعلقہ آیت کا مصدا آتی بن جائے گا۔ کما لا یلزم فی قولہ جس طرح اللہ تعالیٰ کاس فرمان میں بھی ضروری نہیں ہے کہ بینہ فدکورہ صورت بی پیدا ہو۔ کے مشل حبة اللہ تعالیٰ کی راہ میں فرج کرنے کی مثال اس دانے البت سبع سنابل فی کل سنبلة مائة حبة اللہ تعالیٰ کی راہ میں فرج کرنے کی مثال اس دانے کی ہوئات خوش اگا تا ہے اور ہرخوشے میں سوسودانے ہوتے ہیں۔ مطلب ہے ہے کہ یہ سات خوشوں اور ہرخوشے میں سوسودانے کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی خوشوں اور ہرخوشے میں سوسودانوں کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد کوئی حتی تعداد نہیں ہو

ہوکتی ہے۔ ان توجد حبة بھدہ المصفة جس طرح ہردانے کا اس صفت کا عامل ہونا ضروری ہیں ہے ہواللہ نے مثال کے طور پر نہیں ہے ہواللہ نے مثال کے طور پر بیان کی ہیں انما الممقصود زیادہ الاجو لاغیر اوراس مثال سے مقصود اجروثواب کی زیادتی کے علاوہ پر ہیں ہے۔ اللہ تعالی قادر مطلق ہے، وہ ایک خوشے میں سوسے زیادہ دانے بھی بیدا کرسکتا ہے علاوہ پر ہیں ہوسکتے ہیں۔ اس طرح اللہ تعالی ایک نیکی کا اجرسات سوگنایا اس ہے بھی زیادہ عطا کرنے پر قادر ہے۔ فان و جدت صورة تو افق المدکور فی اکثر النحصوصیات او کلھا کان من قید لے لووہ ما لا یلزم اوراگر آپ کو ایس صورت حال پیش آجائے کہ کی معاملہ میں مثال میں ندکور اکثر یا تمام خصوصیات موجود ہوں تو بیا تقاتی کی بات ہوگی اوراز دم مالا یکن میں داخل نہیں ہوگی یعنی اس کا یہ مطلب نہیں ہوگا کہ جو چیز لازم نہیں ہاں کو خواہ نواہ لازم پیر اجائے۔ اگر اتفاقاً ایسا ہوگی ایم کا یہ مطلب نہیں ہوگا کہ جو چیز لازم نہیں ہاں کو خواہ نواہ لازم پیر اجائے۔ اگر اتفاقاً ایسا ہوگی اے تو کا یہ مطلب نہیں ہوگا کہ جو چیز لازم نہیں ہاں کو خواہ نواہ لازم پیر اجائے۔ اگر اتفاقاً ایسا ہوگی اے تو کھیک ہور نہ ضروری نہیں ہے۔

ورمما تدفع شبهة ظاهرة الورود اورجمى آيت كوسرسرى طور پر پڑھے ــــكوئى شبه پيد ابوتا باوراس كودوركيا جاتا ب- او يجاب من سوال قريب الفهم بقصد ايضاح الكلام المسابق ياكسى سابقة كلام كوواضح كرنے كے لئے قريب الفهم سوال كاجواب ديا جاتا ہے۔ لا لاجل سوال سائسل وقع في ذُنك المعصر حالاتكداياتين بوتاكرداتي كوئى ماكل موجود بواوراس ني سوال کمیا ہوجس کا جواب دیا گیا ہے۔ بلکہ کلام میں سوال وجواب کی الیی صورت سامنے آجاتی ہے جو اس زمانے میں پیش آیا ہو۔ و شبھة حدثت بالفعل اور شبه بالفعل طاہر ہوا ہو۔ و كثيراً ما يفرض البصبحابة في تقوير فلك المقام سوالاً أدربسااوقات محايرام اليسمقام خودك كي سوال فرض كرك فيقررون المصطلب في سورة الجواب والسوال مستلكوسوال جوابك شكل مين ذكركرديج بين. وان نـظُرنا بالتحقيق والتفحص فالكل كلام واحد متسق اور اگر ہم تحقیق اور گہری کرید کے ساتھ غور کریں تو سارا کلام ایک ساتھ جڑا ہوایا کیں گے لایسسع مزول بعض عقيب بعض ندير كفلال كلام بهليازل جوااورفلال بعديس بكديرس اراكلام جملة واحدة منتظمة ایک منظم جمله کی صورت میں نظرآئےگا۔ ولایت آتی فك القیود علی فاعدة www.besturdubooks.wordpress.com ادرجس میں عائد شدہ قیود کسی قاعدہ کے مطابق فٹ نہیں بیٹھیں گی۔

وقيد يذكر الصحابة تقدماً وتاحواً اوربعض اوقات صحابكرام يُؤلَقَ كلام مِن تقديم و تاخيركا تذكره بحىكردية بين والسمواد بذلك التقدم والتاخو الوتبي محراس سان كي مراد تقترم وتا خرم بنے میں ہوتا ہے۔ کما قال ابن عمر فی آیة جیدا که حضرت عبدالله ابن عمر من الله ا اس آیت کے بارے پی کہاہے (والسذیس یکنزون المذہب والفضہ ..... الآیہ )یعن جولوگ سونا اور جا ندی جمع کرکے رکھتے جیں اور اللہ کی راہ میں خرج نہیں کرتے ان کوعذاب الیم کی بشارت ادی یوابن عرفان کا قول بیت که هدا قبل ان منول الزكاة به محمزول زكاة سے بہلے كا ﴾ ـ فعلمها مزلت جعلها الله طهرة للاموال كيرجب زكوة كي فرضيت كاحكم نازل بوكيا توالله تغالی نے زکوۃ کو مالوں کی طہارت کا ذریعہ بنا دیا۔ابصورت حال سے ہے کہ مال کی زکوۃ اور دیگر واجہ چقو ق ادا کرنے کے بعد اگر کوئی مخص مال جمع کرتا ہے تو وہ مال پاک ہو چکا ہے للبذا اس کو جمع کرنے کی ممانعت نہیں ہے۔ ہاں اگر مال میں سے زکو ۃ اور دیگر حقوق ادانہیں کئے ۔اور مال جمع کیا ہے تو ایسا شخص لازماً ماخوذ ہوگا اور وہ پہلی آیت کی زوش آئے گا۔ جمہور صحاب کرام بولی اور وہ پہلی آیت کے قائل ہیں۔البتہ حضرات ابو ذرغفاری ڈاٹٹو کااس میں اختلاف ہے۔وہ کہتے ہیں کہ اپنی جائز ضروریات بوری کرنے کے بعد باقی سارا مال خرچ کردو، للندا جمع کرنے کی نوبت ،ی نہیں آئے گی اور نہ کوئی مواخذه ہوگا۔حفرت عبداللہ ابن عمر ﷺ کی روایت میں بھی اس تسم کا اشار ہ ملتا ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ تمام مالی حقوق ادا کرنے کے بعد کوئی مخص مجھے بتائے کہ کمیا اس کے پاس دو درہم بھی فالتو بھیتے ہیں یا نہیں۔ یعنی آپ بھی حضرت ابوذرغفاری النے ک بات ہے منق تھے کرز کو ق،صدقہ فطر، قربانی، غرباء مساکین کے حقوق ، حج وعمرہ اور تقتیم دراثت ، جہادا ورتعلیم وغیرہ پرخرچ کرنے کے بعد کتنا مال بچتا ہے جس كوده جمع كركے ديكھے گاياس مال سے زمين ومكان خريدے گايا تجارت ميں دگائے گا۔ تا ہم اس كى ممانعت نہیں ہے بشرطیکہ مال جائز ذرائع ہے آیا ہواور اس کے تمام حقوق بھی ادا کر دیئے جائیں۔ ببرحال حضرت عبدالله ابن عمر الله كا قول بير بكرزكوة كراحكام نازل مون سے يميل مال جمع کرنے کی ممانعت بھی اوراس پر بخت وعید بھی آ ئی گرز کو ۃ نازل ہونے کے بعدو ہممانعت ختم ہوگئی۔ www.besturdubooks.wordpress.com

ومن المعلوم ان سورة البراءة متاخرة في السور اورية هيقت بحي معلوم بونى علي بيت كرسورة البرات بس من اموال كم تعلق فرورا دكام نازل بوئ سب سة فريس نازل بوئ اس مين غزوه تبوك كاذكر بحى به جو وهد مين پيش آيا ـ گويايسورة وهد يا شاهد مين نازل نازل بوئى ـ جب بيسورة نازل بوئى تو الله تعالى نے ذكوة كومالوں كے پاك بونے كاذر بيد بناديا اور بيا بيت انبى واقعات متاخره كے ممن ميں ہے ۔ و كانت فرضية المزكاة متقدمة بسنين اور زكوة كى فرضيت تو سال باسال پيلے نازل بوچى تقى ۔ ولسكن مراد ابن عمر تقدم الاجمال رتبة على المتفصيل محر حضرت عبدالله بن عمر تقدم كا ظرت تفسيل درتبة على المتفصيل محر حضرت عبدالله بن عمر تاريخ كم ادبي كم اجمال رتب كا ظرت تفسيل محر حضرت عبدالله بن عمر تقدم كا ظرت تفسيل محر حضرت عبدالله بن عمر تاريخ كل عمراد بيت كم اجمال رتب كا ظرت تفسيل محر حضرت عبدالله بن عمر تقدم ہے۔

وبالجملة فشرط المفسر لا يزيد على نوعين من هذه الانواع: الاول قصص الغزوات وغيرها مما وقع في الآيات الايماء الي خصوصياتها، ومالم تعلم تلك القصص لا يتاتي فهم حقيقتها والثاني: فوائد بعض القيود، وسبب التشدد في بعض المواضع مما يتوقف على معرفة حال النزول ..... اللي ..... والذي يرى ان تدبر كتاب الله متوقف على حفظه فمن فاته فات حظه من كتاب الله وما توفيقي الابالله، عليه توكلت وهورب العرش العظيم (٣١٥ تا ١٩٠٣).

# مفسر کے لئے ضروری شرائط:

شاہ ولی اللہ رہوں تفییر قرآن کے سلسلے میں ایک مفسر کے لئے ضروری باتوں کا ذکر کررہ ہیں۔ اس کا پھھند کرہ گڑشتہ درت میں بھی ہو چکا ہے۔ اب فرماتے ہیں۔ و بسال جہ ملہ فشر ط المسفسر لا یزید علی نوعین من هذه الانواع: ایک مفسر کے لئے ان دوشرطوں کے علاوہ اور کوئی شرطنہیں ہے۔ قرآن پاک کی تفییر کرتے وقت اس کے پیش نظر صرف دوباتیں ہونا ضروری ہیں۔

# ىهكى شرط :

الاول قصص العزوات وغيسرها مد رق ف الآلات ماء الى حصوصيات بيلى بات يه كردن آيات بيل بنگول يورگراسفاراز م ج عمره وغيره كي خصوصيات كي طرف اثاره بهوا بيان كوزيين بيل ركها جائد وجريه به و مالم تعلم تعلم تلك الفصص لايناتي فهم حقيقتها - كه جب تك ان واقعات كاعلم بيل بوگاان آيات كي حقيقت بجويس نبيل آك ديبيك طرف اثارات يا ي جات آك ديبيك طرف اثارات يا ي جات بيل ان آيات كوچ طريق سي بحف كي لئران غزوات اورواقعات سے واقف بونا ضروري ب

## دوسری شرط:

والشانی: فوائد بعض القبود اوردوسری بات بیک مفسر کے لئے آیات میں موجود بعض قیود کو بھن المعواضع مما یتو قف علی معرفة قیود کو بھن المعواضع مما یتو قف علی معرفة حسال السنزول اور بعض مواقع پرتشدد کی وجو ہات کا معلوم ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ حالات تنے جن کی وجہ آیات کی پیچان اس چیز پر موقو ف ہے۔ مفسر کو معلوم ہونا چاہیے کہ وہ کون سے حالات تنے جن کی وجہ ہے بعض جگہ تنی برتی گئی ہے۔ جب ان حالات کا علم ہوجائے گا تو بات آسانی سے بھے میں آجائے گے۔

# توجيهه كامفهوم :

وهذا المبحث الاخير في الحقيقة فن من فنون التوجيه اورفون توجيه من سه ورحقيقت يآ خرى بحث به و معنى التوجيه بيان وجه الكلام اورتوجيه كامعى كى كام كرخ كوبيان كرنا بوتا به اوراس توجيه بيان وجه الكلام اورتوجيه كامعى كى كام كرخ بيان كرنا بوتا به اوراس توجيه بيه بي كلام كرخس و بنح يا خوبصورتى اور برصورتى كاعلم بوتا به و حاصل لهذه الكلمة انه قد يكون في آية من الآيات شبهة ظاهرة من استبعاد صورة هي مدلول الآية اور عاصل كلام بيت كريمي كى آيت ين شبه پيدا بوتا باس استبعاد صورة هي مدلول الآية اور عاصل كلام بيت كريمي كى آيت ين شبه پيدا بوتا باس استبعاد كى وجد عدود و مدلول آيت به او تناقض بين الآيتين يادوآ يول كردميان تناقض كى وجد استبعادكى وجد سه و مدلول آيت به او تناقض بين الآيتين يادوآ يول كردميان تناقض كى وجد سه و مدلول آيت به او تناقض بين الآيتين يادوآ يول كودميان تناقض كى وجد سه و مدلول آيت به او تناقض بين الآيتين يادوآ يول كودميان تناقض كى وجد سه و مدلول آيت به او تناقض بين الآيتين يادوآ يول كودميان تناقض كى وجد سه و مدلول آيت به او تناقض بين الآيتين يادوآ يول كودميان تناقض كى وجد سه و مدلول آيت به او تناقض و بين الآيتين يادوآ يول كودميان تناقض كى وجد سه و مدلول آيت به او تناقض و بين الآيتين يادوآ يول كودميان تناقض كى وجد سه و مدلول آيت به او تناقض و بين الآيتين يادوآ يول كودميان تناقض كى المناقض كى وجد سه و دولول آيت به او تناقض و بين الآيتين يادوآ يول كودميان تناقض كالمرابي كودميان تناقض كالمرابية كودميان تناقض كودميان كودميان تناقض كودميان كودميان كودميان كودميان كودميان كودميان كودميان

ے او اشکال التو جید مصداق الآیة علی ذهن المبتدی یامبتدی آدی کو بان پرآیت کے مصداق کی توجیه مصداق الآیة علی ذهن المبتدی یامبتدی آدی کو بارے بار اشکال پیدا ہوجانے کی بنا پر۔ او احفاء فائدة قسید من المقیود علیه یاکسی خفاء کی وجہ سے کی قیدکافائدہ المحصطریقے ہے بچھ میں نہیں آتا اور آیت کی تغییم میں شہر پیدا ہوجاتا ہے۔ فاذا حل المسفسر هذا الاشکال سمی ذلك المحل تو جیها گیر جب منسرا لیے کی اشکال کو حل کر دیتا ہے ذبن پر پڑنے والا اشکال دور ہوجاتا ہے، آیات کے درمیان تناقض الحق کیا اور بچھ میں نہ آنے والی قید بچھ میں آگئے۔ تو اس عمل کو توجیه کہتے ہیں۔ یعنی مفسر نے اس اشکال کی یہ جیہ کہتے ہیں۔ یعنی مفسر نے اس اشکال کی یہ جیہ کے جیں۔ یعنی مفسر نے اس اشکال کی یہ جیہ کے جیں۔ یعنی مفسر نے اس

# توجيهه کې کېلی مثال :

آ كيشاه صاحب يُنظينة جيه كي بعض مثالين بهي بيان كرت بين فرمات بين كمما في آیة (یا اخت هارون) بھے اس آیت میں ہے 'اے ہارون کی بہن' بیسورة مریم کی آیت : ۲۸ کی طرف اشارہ ہے۔ جب حضرت مریم بڑا اللہ مضرت عیسی علیا المح جنم وے کراوراے اٹھا کراپنی قوم کے یاس آئی تولوگوں نے کنواری مریم کی گود میں بچدد کھے کر سخت طعن تشنیع کیاادر کہنے لگے یے احست هارون ماکان ابوك امرا سوء وما كانت امك بغيا 🔾 اے بارون كى بهن ا تيرابات آوبرا آ دی نہیں تھا، نہ ہی تیری ماں بدکارتھی، تو یہ بچہ کہاں سے لے آئی۔ یہاں پراخت ہارون کی توجیہہ مطلوب تھی۔ ہارون مالینا تو حضرت موٹی ایکا کے بڑے بھائی اور اللہ کے بی تھے اور حضرت مریم بڑھا اور مسیح این کا دور جوده سوسال بعد میں تا ہے تو پھرلوگوں نے حضرت مریم نظف کو ہارون مالیا کی بہن كيے كهدديا؟ بياشكال خودحضورنى كريم مَالْقَيْمُ كى خدمت يس بھى چيش ہوا تھا جس كى آپ نے توجيه بھى فر ما دی تھی ۔اس دور میں نجران میں عیسا ئیوں کی کثیر تعداد موجود تھی اور وہ مسلمانوں کے ساتھ بحث مباحثہ بھی کرتے رہتے تھے۔ تاریخ اسلام میں نجران کے عیسائیوں کی مدینہ آمد کاوا تعدوفد نجران کے نام ہے مشہور ہے۔ جب بید وفد اسلام کی حقانیت کو کسی صورت میں تسلیم کرنے کے لئے آبادہ ند ہوا تو حضور ماینا نے ان کومبابلد کی دعوت دی تھی جس سے انہوں نے راو فرارا فتیار کی حضور ماینا کے جو محالی نجران مج بقى الى قوي خرج في المناه بين الله المناه تھا کہ قرآن پاک میں حضرت مریم بڑی کو ہارون الیا گی بہن کہدکر خطاب کیا گیا ہے حالانکہ دونوں کے درمیان تو چودہ سوسال کا فاصلہ ہے۔ حضرت مغیرہ دی کھڑو ہاں پر عیسائیوں کوان کے سوال کا جواب تو نہدے سکے البتہ والی آکرانہوں نے بہی مسئلہ حضور الیا کی خدمت میں چیش کر دیا۔ اللہ کے نبی نے فرمایا کہ بات یہ ہے کہ اس دور میں لوگ اپنے بچوں کے نام سلف صالحین کے نام پرد کھ لیتے سے فرمایا کہ بات یہ ہے کہ اس دور میں لوگ اپنے بچوں کے نام سلف صالحین کے نام پرد کھ لیتے سے جیسا کہ آج بھی لوگ بہن سے جیسا کہ آج بھی لوگ بنیوں اور دیگر صالحین کے نام پراپنے نام رکھتے ہیں۔ چنانچہ ہارون کی بہن سے مراد دہ ہارون نہیں جوموی الیا کہ جمائی سے بلکہ خود مریم بڑی کا کا نام بھی ہارون تھا جس کی وجہ سے لوگوں نے کہدیا یا احت ھارون۔

شاہ صاحب بُونیڈ نے یہاں پرای بات کا ذکر کیا کہ اس زمانے کے عیما یوں نے ای اشکال کا اظہار کیا تھا۔ فانھم مسالوا عما استشکلوہ من انه کان بین موسی و عیسی علیهما السلام ملدة کنیرة فکیف کان یکون هارون اخا کمریم انیں ای بات پیل اشکال پیدا ہوا تھا کہ حفرات موی اورعیلی عظام کے درمیان تو طویل فاصلہ ہے لہٰذا ہارون علیہ حفرت مریم کی تھا کہ کے درمیان تو طویل فاصلہ ہے لہٰذا ہارون علیہ حفرت مریم کی تھا کہ کہ کہ کان السائل اصمر فی خاطرہ ان مقارون لھذا هو هارون اخو موسلی کیونکہ سائل کے دل بیل بیات پیٹی ہوئی تھی کہ کہ ہارون وہی ہیں جوموک علیہ کہ کہ کہ کہ ان السائل کو اس اشکال کا جواب کے بھائی سے دھا و سلم تو حضور کی تی تی من السلف کو اس دور میں بی بیدیا بان بندی اسر ائیل کا نوا یسمون باسماء الصالحین من السلف کو اس دور میں بی بیدیا بان بندی اسر ائیل کا نوا یسمون باسماء الصالحین من السلف کو اس دور میں بی امرائیل کے لوگ ایج بچوں سے نام ایج سلف صالحین کے نام پر دکھ لیا کر تے تھے۔ اور اس طریق اسرائیل کے لوگ ایج بچوں سے نام ایج سلف صالحین کے نام پر دکھ لیا کر تے تھے۔ اور اس طریق سے حضرت مریم بی بھائی کا نام بھی ہارون تھا جس کی بنا پر لوگوں نے آپ کومریم کے بھائی کہ کر کا طب کیا۔ جب حضور علی الحق میں ان اخت ھارون "کی ہی تو جبہ بیان کر دی تو مسلم کی وگیا۔

### دوسری مثال :

آگشاہ صاحب بینیہ توجیہ کی دوسری مثال بیان کرتے ہیں محسب سالوا کیف بمشبی الانسسان یوم المحشر علی وجهه لوگوں نے اس آیت کے بارے میں بھی اشکال کا اظہار کیا اور نی دیالا سے دریافت کیا کہ حشر والے دن انسان اینے سریا جرے کے بل کیے چل سکیں www.besturdubooks.wordpress.com ے؟ تو حضور علیه اس اشکال کا جواب بید یا تھا فیقال: ان الدی امتساہ فی الدنیا علی رحلیه لی الدنیا علی رحلیه لی الفاه ان مصنیه علی وجهه کراللہ تعالی تو قادر مطلق ہاں نے انسان کو دنیا میں دو پاؤں پر چلایا ہے تو دہ میدانِ حشر میں کافروں کو سرک بل چلانے پر بھی قادر ہے بیاس اشکال کی توجیهہ ہوگئ۔

#### تىسرى مثال:

شاه صاحب رسيد نوجيه كي تيسرى مثال اى طرح بيان كى ب وكسا سالوا ابن عباس عن وجه التطبيق بين قوله تعالىٰ (فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومنذٍ و لا یتسساء لو ن) حبیها کهلوگوں نے حضرت عبداللہ بن عباس ڈائٹز سے ان دوآیات کے درمیان وجہ تطبیق دریافت کی بے جس دن صور پھوٹکا جائے گا تو اس دن ساری رشتہ داریاں بھول جا کیں گی۔اورکوئی بھی ایک دوسرے سے سوال جواب ہیں کر سکے گا۔ وبیسن آیة احری اور دوسری آیت سے (و اقبل بعضهم على بعض يتساء لون) جبوه ايك دوسرے كسامنے بينے مول كواكك دوسرے سے سوال جواب کرسکیں گے۔اب دونوں آیات میں تعارض آگیا جس کے متعلق لوگوں نے حضرت عبداللدابن عبس وللطي سي توجيه جيابى - فقال رضى الله عنه توآب نياس الشكال كا جواب بيديا عــدم التساؤل يوم الحشو والتساؤل بعد دخول الجنة ليني ميدان حشر يمن تو کوئی غزیزےعزیز بھی کسی ہے ہات نہیں کر سکے گا۔البتہ جب لوگ اللہ کی رحمت ہے جنت میں داخل ہو جا کمیں گے تو پھران کی آپس میں میل ملا قات ہوگی اورآ منے سامنے بیٹھ کرایک دوسرے کا حال بھی دریافت کریں گے۔ایک شخص کیے گا کہاللہ نے میرے ساتھ بیسلوک کیا، دوسراا پنا حال بتائے گا<sup>ہ جو</sup> على باز االقياس غرضيكه ميدان حشر ميس كوئي كسي كابرسان حال نهيس هوگا -سب كواين ايني فكر لاحق هوگي البيته جنت ميں امن وسکون کے ساتھ انہيں آپس ميں ميل ملا قات اور پرسش احوال کے مواقع ميسر . ہوں گے یو حضرت عبداللہ ابن عباس ڈلٹٹو کی اس تو جیہد سے اشکال رفع ہوگیا۔

# چوشخص مثال:

توجیہ کی چھی مثال ای طرح ہو وسالوا عائشة رضی الله عنها بعض لوگوں نے ام المومنین حضرت عائش مدین نے سمئلہ دریافت کیا فقالوا کہنے گئے ان کان السعی بین المصف والسمو و و اجباً فما وجه لاجناح اگر صفاومروه کے درمیان سمی ایک حاتی یا عمره ادا کرنے والے کے لئے ضروری ہے تو بھراللہ کی طرف سے لاجناح لیجن ''کوئی حرج نہیں''کاکیا مطلب ہے؟ جج اور عمره کے ارکان میں سے صفاومروه کی سمی کے متعلق سورة البقرة کی آیت : ۱۵۸ اس طرح ہے بیشک صفااور مروه اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں۔ پس جوکوئی جج کرنا چاہے یا عمره ادا کرنے کا اراده رکھتا ہو۔ فسلا جناح علیه ان بطوف بھما تو اس پرکوئی حرج نہیں ہے کہ وہ ان دونوں پہاڑیوں کے درمیان سمی کر سے ساکل ن کا مطلب بیتھا کہ چونکہ سمی جج اور عمره کا لازمی جزو ہے دونوں پہاڑیوں کے درمیان سمی کر سے ساکل ن کا مطلب بیتھا کہ چونکہ سمی جج اور عمره کا لازمی جزو ہے اور عمره کا لازمی خراد دینا چا ہے تھے زم الفاظ ہولے جاتے ہے اور عمره کا لازمی کو المام الوضیفہ بُریشنے واجب اور بھن میں سنت ہے۔ البت سمی کو امام الوضیفہ بُریشنے واجب جو ہے وہ فرض کے قریب ہی الوضیفہ بُریشنے واجب جو ہے وہ فرض کے قریب ہی الوضیفہ بُریشنے واجب جو ہے وہ فرض کے قریب ہی الوضیفہ بُریشنے واجب جو ہے وہ فرض کے قریب ہی ہوتا ہے لہٰ قال کو لازمی قرارد سے ہیں اور واجب جو ہے وہ فرض کے قریب ہی ہوتا ہے لہٰ قال کو لازمی قرارد سے ہیں اور واجب جو ہے وہ فرض کے قریب ہی ہوتا ہے لہٰ قال کو لازمی قرارد سے جی اور جو ہے وہ فرض کے قریب ہی ہوتا ہے لہٰ قال کی مقال کو ایک کی المیان کی قرارد سے جی اور جو ہے وہ فرض کے قریب ہی ہوتا ہے لہٰ قال کو ایک کی ایک کا ایک کی ایک کی دوسر کے آئے کہ سات کے تھا۔

فاجابت رضی الله عنها الله عنها الله ایکالکاجوابام المومنین و این نے اول دیا بان قوماً کانوا یہ جتنبونه، وبھذا السبب قال عزوجل "لا جناح" ابتدائے اسلام کے دور میں چونکہ بعض اہل ایمان صفادم روہ کی سعی ہے اجتناب کرتے تھے، اس لئے اللہ نے فرمایا کہ علی کرلیا کرواس میں کوئی حرج نہیں دراصل قبل از اسلام مشرکوں نے صفاوم روہ پر بت رکھے ہوئے تھا وروہ علی کرتے وقت ان کوسلام کرتے اور نذرانے چیش کرتے تھے، اس لئے مسلمانوں نے سعی کرنے میں بیکی پاہ محدول کی کہیں وہ بھی مشرکین کے طریقے پر بی نہ چل چلیں۔ اب بت تو وہاں سے بھائے جا چکے محدول کی کہیں وہ بھی مشرکین کے طریقے پر بی نہ چل چلیں۔ اب بت تو وہاں سے بھائے جا چکے تھے۔ اور حقیقت میں بیسی ابراہیم علیا اس کے خوا مائے کہ ان کی حام المومنین حضرت ہاجرہ و جاتن نے اس کی تعلق اور مقیقت میں بیماں چکرلگائے تھے تو اللہ نے ان کے اس عمل کو تیا مت تک کے لئے برقر ارراکھا اور پائی کی خلاش میں بیماں چکرلگائے تھے تو اللہ نے ان کے اس عمل کو تیا مت تک کے لئے برقر ارراکھا اور اسے جو عمرہ کارکن قر اردیا۔ درمیان میں مشرکول نے وہاں بت رکھو سے تھے، تو وہ اب دور ہو گے لہذا اسے جی وعمرہ کارکن قر اردیا۔ درمیان میں مشرکول نے وہاں بت رکھو سے تھے، تو وہ اب دور ہو گے لہذا اس کے وعمرہ کارکن قر اردیا۔ درمیان میں مشرکول نے وہاں بت رکھو سے تھے، تو وہ اب دور ہو گے لہذا اس کے وعمرہ کارکن قر اردیا۔ درمیان میں مشرکول نے وہاں بت رکھو سے تھے، تو وہ اب دور ہو گے لہذا اس میں مشرکوں کے وعمرہ کارکن قر اردیا۔ درمیان میں مشرکوں کے وہاں بت رکھو دیے تھے، تو وہ اب دور ہو گے لہذا

الله نے فر مایا کہ سابقہ شرکیہ امور کی وجہ سے سعی کوترک نہ کرو بلکہ ایسا کرنے میں اب کوئی حرج نہیں ہے، اس عمل کو جاری رکھو۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رہائی کی اس تو جیہہ کے بعد بات لوگوں کی سمجھ میں آگئی۔

# بإنبويس مثال:

شاه صاحب بين نقيد نقوجيه كى پانچوي مثال بهى بيان فرائى ب و عدو رضى الله عنه سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن قيد (ان خفتم) ما معناه حفرت عمر بن الخطاب بالثون نه تخضرت تأثیر الله عليه وسلم عن قيد (ان خفتم (اگرتم خوف كى حالت ميں بو) كاكيا معنى ب - نيسفركى حالت مين نماز قفر كرنے كامستار ب - سورة النباء كى آيت : ١٠١ اس طرح ب - واذا صربت فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة اور جبتم زمين مين سفر كرو، نيستم يركوئي گناه نيس ب كدم كردونماز ميں ب ان حفت مان يفتنكم الذين كفروا اگرتهيس در بوك كافرته بين غفريا قال ديں گهروا كو كيا فرهميں عقريب فتند مين دال ديں گهروا

اشکال بیتھا کہ نماز قصر کرنے کے لئے دورانِ سفر کیا خوف کی قید لازی ہے۔ نیمی اگر سفر بلا خوف وضطر ہوتو کیا اس صورت میں نماز پوری اوا کرتا ہوگی؟ حمر نماز قصر کا تعلق تو مطلق سفر کے ساتھ ہے خواہ داستہ پرامن ہویا کی دخمن کا خطرہ ہو۔ فقال صلی اللہ علیہ و سلم اس اشکال کے جواب میں حضور نبی کریم کا نیج کے فرایا تھا صدفحہ تصدق اللہ بھا ودرانِ سفر قصر کا تھم تو اللہ تعالی کی ایک معافی یا صدقہ ہے، اس کو تبول کیا کرواوررونہ کرو۔ سفر میں دور کعت کی معافی ہے خواہ خوف کی حالت ہو یا امن کی ۔ یہ آیت چونکہ خوف کی حالت میں نازل ہوئی تھی اس لئے ان خصصہ کی قید کو اتفاقی قید سے تجمیر کیا جا تا ہے، بی ضروری نہیں ہے، للبذا قصر ہر سفر میں روا ہے۔ اگر کوئی آ دمی اللہ تعالیٰ کی عطا کر وہ اس معافی ہے مستفید نہیں ہوتا تو وہ تھوڑ ا بہت گئیگار ہوگا کہ اس نے اللہ کے صدقہ کو تبول نہیں کیا۔ اس کے لئے فر مایا کہ دید واللہ تعالیٰ کی طرف سے صدق تھی کا سبب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نواہ کو اور پیشانی فی المصد فقہ مصانفقہ اور اہل کرم کی طرف سے صدق تھی کا سبب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نواہ پر بیثانی فی المصد فقہ مصانفہ اور اہل کرم کی طرف سے صدق تھی کا سبب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نواہ کو اور پیشانی میں مبتالے کرہ یا ہائے۔ خواہ نواہ کی اللہ میں مبتالے کرہ یا ہائے۔ خواہ نواہ کی اللہ کی منا القبلہ صحانفہ میں انقہ اور اہل کرم کی طرف سے صدق تھی کی اسب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نواہ کی الفید اتفاقی میں مبتالے کرہ یا ہائے۔ خواہ نواہ کی اللہ میں مبتالے کرہ یا ہائے۔ خواہ نواہ کی القبلہ صحانفہ میں انقہ اور اہل کرم کی طرف سے صدرت تھی کی اسب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نواہ کو انگوں میں مبتالے کرہ یا ہائے۔

ای لئے اللہ تعالی نے دورانِ سفرخوف کی قید کونگی کا ذریعینیں بنایا بلکہ بیتو اتفاقی قید ہے۔ لہذا سفر میں خوف ہویانہ ہو، قصر درست بلکہ اولی ہے۔ شاہ صاحب مینید فرماتے ہیں و اهنسلة النسو جیسه کشید ہے، والمقصود التنبید علی المعنی توجیهہ کی مثالیں تو اور بھی بہت زیادہ ہیں۔ تاہم اصل مقصود ومعانی کو بھسا ہے، لہٰذا اتنی مثالیس ہی کافی ہیں۔

## باب پنجم کی مدوین:

ومما يناسب عندى ان اذكر في الباب الخامس شاهصاحب بَرَالَةُ فرمات بي اورمیرے لئے مناسب یہ ہے کہ میں ان باتوں کواس کتاب کے پانچویں باب میں ذکر کردوں ھانقل البخاري والترمذي والحاكم في تفساسيوهم جنكوامام بخاري،ام ترندي اورامام حاكم يُختيم نے اپنی کشیداحادیث کے بابتغیر پیرٹنقل کیا ہے۔ حسن اسساب السنزول و توجیہ المشکل جوان محدثین کرام بھینے نے آیات کے اسباب نزول اور مشکل الفاظ کی توجیہ کے سلسلہ میں بیان کئے ين \_ بسند جيد الى الصحابة او الى حضرته صلى الله عليه وسلم اورجن كومعتراساد كراته صحابه كرام بخلته نها خودصور مالينه تك كهنيما يا ہے۔ بـطـويق التنقيح والاختصار لفائدتين ہم بھی ان کو تنقیع کے طریقہ پر اختصار کے ساتھ اس کتاب کے پانچویں باب میں شامل کرویں گے۔ اب جو جاہے اس کو اس کتاب کا حصہ بنالے یا جاہے تو اس حصہ کو الگ رسالہ کے طور پر استعال کرلے۔شاہ صاحب بین کا مطلب ہیے ہے کہ ندکورہ تین محدثین امام بخاری، امام ترندی اور امام حاتم پیشیز نے جو با تیں صحیح اساد کے ساتھ بیان کی ہیں ، حدیث کی دوسری کتابوں یا تفاسیر میں وہ معیار نظر میں آتا، لہذامیں نے انہی کو اختصار کے ساتھ اس کتاب کے تقریح طور پرشامل کرنے کا فیصلہ کیا۔ شاہ صاحب بھند نے مشکل الفاظ کی تشریح کے سلسلہ میں تین محدثین کا نام لیا ہے۔ان کے علاوہ حنفی امام طحاوی مینید بھی اس معیار پر پورااترتے ہیں جن کا نام شاہ صاحب مینید نے بہال ذکر نهیں کیا۔انہوں نے بھی اپنی حدیث کی کتاب مشکل الا ثار میں مشکل الفاظ کا باب رکھاہے۔ چونکدان کی کتاب زیادہ متبادر نہیں ہوئی ،اس لئے شاہ صاحب میشیائے ان دیگر نثین آئمکہ کے ساتھ ان کا ذکر نہیں کیا۔ بیبھی ممکن ہے کہ مشکل الآ ثار شاہ صاحب بیشاید کودستیاب ہی نہ ہوئی ہواور نہ وہ اس کا www.besturdubooks.wordpress.com

مطالعہ کر سکے ہوں۔ اس زمانے میں موجودہ زمانے کی طرح کتابوں کی عام اشاعت بھی تونہیں ہوتی۔
قلمی نیخ ہوتے ہے جن کو ہڑی محنت سے نقل کر کے دوسروں تک پہنچایا جاتا تھا۔ یہ پرلیس کی سہولت تو
اٹھار ہویں انیسویں صدی میں پہنچ کر حاصل ہوئی اور کتابوں کی عام اشاعت ہوگئ۔ بہر حال مشکل
الفاظ اور آیات کے شانِ نزول اور توجیہات کے لئے فہ کورہ چاروں کتابیں معتبر ہیں۔ اور شاہ
صاحب میشانے نے انہی محدثین کے جمع کردہ غرائب القرآن کو اس کتاب کے پانچویں باب کے طور پر
شامل کیا ہے۔

# باب پنجم کے دوفا کدے:

شاہ صاحب مُنتظة فرماتے ہیں کہ ان الفاظ کو ایک جگہ جمع کرنے ہے دو فائدے حاصل بولكًـ الاولىٰ :ان حفظ لهذا القيدر من الآثار لابد منه للمفسر كما لا بدمما ذكر فاه من شوح غويب القوآن بهلافا كده بيهوكا كمفسرك ليرا فاريس عاى تدرحفظ ضروری ہے جس کوہم نے شرح غرایب القرآن میں ضروری قرار دیا ہے۔ ظاہر ہے کہ عرب لوگ تو اپنی فطری صلاحیت اور دوق کے ساتھ مشکل الفاظ کے معانی بھی خوب بھے تھے اور انہیں کوئی اشکال بیش نہیں آتا تھا،لیکن بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اتنی ہی مقدار کو جانیں جو لامد حل لها في فهم معانى الآيات اوردومرافا كدهي وكاكم جان لياجائ كقرآن ياك ك معانی سمجھنے میں اکثر اسباب نزول کا کوئی دخل نہیں ہے جبیہا کہ تفسیر جلالین والے، درمنثور والے یا خازن والے ذکر کرتے ہیں۔ان میں بہت ہی اناپ شناب ہا تیں بھی ہیں جن کو جاننامنسر کے لئے ہر مُرْضروريُ بين ہے۔ السلهم الا شبئ قسليل من القصص يذكر في لهذه التفاسير الثلاثة النسى هي اصبح التفاسير عند المحدثين سوائكان تصول من بيان كي جاني والهيل باتول کے جن کوان محدثین نے فدکورہ تین کتابول میں نقل کیا ہے اور جومحدثین کے نزد کی صحیح ترین تفاسیر قرارياكي بيل. واما افراط محمد بن اسحاق والواقدي والكلبي وما ذكروا تحت كىل آية من قىصة فاكثره غير صحيح عند المحدثين اورموَ بِآمِين مُرابَن اسماق اوروالدى www.besturdubooks.wordpress.com اورکلبی نے ہرآیت کے نیچکوئی واقع ذکر کیا، محدثین کے نزدیک ان میں سے اکثر واقعات سیح نہیں ہیں۔ وضعی استعادہ بیل میں ہیں۔ وضعی استادہ نظر ان کی استادہ من حسطاء البین ان بعد ذلك من مشروط التفسیر اورتفیر کی شرطول میں اس کی تعلق کوشلیم کیا گیا ہے۔

یہاں پرشاہ صاحب اُنے نین مورض کا ذکر کیا ہے جنہوں نے ہرآ ہت کے نیج کوئی واقعہ ذکر کیا ہے گر وہ درست نہیں ہیں۔ ان میں سے جھرا بن اسحاق مورخ تھا جس کی تاریخ کی کتاب سے امام بخاری ، امام سلم اور دیگر محدثین سے بھی روایات لی ہیں۔ یہ آ دی متنازعہ فید تھا۔ سیرت میں اس کی روایات کو اور یا جا کر نا جا کر کے بارے میں اس کی متفر دروایات کو جو لئی ہوا تا۔ میخض امام ابو صنیفہ بھینیہ کا ہم عمرتھا۔ امام صاحب بھینیہ کی وفات ماہ اور میں ہوئی امام جھر این اسحاق کی سیرت کی کتاب اب نایاب ہے۔ اس کی جبکہ اس کی وفات اہام میں ہوئی امام محمد این اسحاق کی سیرت کی کتاب اب نایاب ہے۔ اس کی کتاب کو چھانٹ کر ابن ہشام نے علیحہ و سیرت پر کتاب الگ کر لی۔ اس میں روایات تو ابن اسحاق کی میرت کی کتاب اس میں روایات تو ابن اسحاق کی بین ہیں مگر کتاب اس کی نہیں۔ ابن ہشام کی سیرت کی کتاب اس کے نام سے اب دستیاب ہے۔ ابن اسحاق پر زیادہ ہمام اگر چھا بان اسحاق سے بعد میں پیدا ہوا مگر صدیث میں اس کا پاییز یادہ ہے۔ ابن اسحاق پر زیادہ شعر مجمع اجاناں کہنے کی وجہ سے اعتبار باتی نہیں رہا۔ البتہ جس قدروا قعات باتی آ تر میہ نے ذکر کئے ہیں ان کو صحیح اجانا ہے۔

دوسرے نمبر پرشاہ صاحب بُینیڈ نے واقدی کا ذکر کیا ہے۔ بیبھی مؤرخ تھا،عراق میں قاضی بھی رہا گراس کی سیرت کی کتاب میں بہت سے جھوٹے قصے بھی درج ہیں۔آ دمی خداترس تھا گر روایت کے اعتبار سے غیرمعتبرتھا کیونکہ برتنم کی اناپشناپ روائیس درج کردی ہیں۔

شاہ صاحب بُوَنَوْ نے تیسر نے خفی کلبی کا ذکر کیا ہے جس کا تعلق قبیلہ کلب کے ساتھ تھا۔اس کا بڑا حافظہ تھا،سیرت اور تاریخ کی بہت می روایات نقل کی ہیں، لیکن حدیث میں بہت کمزور ثابت ہوا ہے۔

آگشاه صاحب بخشیه فراتے ہیں واللذی یسوی ان تدبر کتاب الله متوقف علی حفظه اور جو چیزدیکسی جاتی ہوہ یہ کاللہ تعالی کی کتاب شرغور و کر کرنااس کے حفظ پر موتوف

ہے۔ فیمن فاته فقد فات حظة من کتاب الله پی جمشخص سے حفظ فوت ہوگیاءاس کا کتاب الله ہیں جمشخص سے حفظ فوت ہوگیاءاس کا کتاب الله سیمت ساحصہ فوت ہوگیا۔ و مسا تبو فیقسی الا بالله مجھے واللہ تعالی عظا کردہ تو فی پر بی اعتاد ہے۔ علیه تو کلت شرائ پر بجروسہ کرتا ہوں۔ و هو رب العوش العظیم اورو بن عرق عظیم کارب ہے۔ پھر جننا حصہ کسی کو یاد ہوگا، اس کو پڑھے تا کہ اس کومبادی کاعلم حاصل ہو، وگرنہ خالی حفظ تو سیم معنی نہیں رکھتا۔ اورا گرمبادی علم وال بھی ہوگا تو اس کوغور وفکر کا زیادہ موقع ملے گا، وہ نمازیس معنی اوردیگر مواقع میں بھی ضرور کتاب اللہ کو پڑھے گا اوراس کے معانی سیمنے میں نوروفکر کرے گا۔

#### (فصل في بقية مباحث الباب)

(اسباب كياتى مباحث كيان يس)

حذف بعض الاجزاء او ادوات الكلام مما يوجب الحفاء ، ..... الى .... فلا حاجة الى تفتيش المحذوف ، والله اعلم (ص ٣٦ تا ٣٣) -

#### ربط مضمون

"الفوز الكبير فى اصول النفير" كے دوسرے باب كى بير آخرى نصل ہاس باب بيل نظم قر آن كے بيان بيل آخرى نصل ہے اس باب بيل نظم قر آن كے بيان بيل آئے والے خفاكى وجو بات اور ان كاعلاج ذكر كيا كيا ہے۔ بيل نصل بيل مشكل الفاظ كى شرح كرنے كے شمن بيل متقد بين اور متا خرين كے طريقة تفيير كا ذكر ہے۔ دوسرى فصل بيل ناخ اور منسوخ آيات كى معرفت كا ذكر ہے۔ متقد بين كے نزديك منسوخ آيات كى تعداد پائچ سوسے بھى زيادہ ہے جبكہ متا خرين كے نزديك اليم آيات منسوحه كى تعداد صرف بيس ہے۔ البت شاہ صاحب بيتيد كے تجربيد كے مطابق منسوخ آيات كى تعداد مير نادہ نہيں ہے۔

علم تفسیر کا ایک اور دشوارترین مسئلہ مختلف آیات کے نزول کے اسباب کی معرفت ہے۔ اس میں بھی متقد مین اور متاخرین کے درمیان اصلاحات کا اختلاف۔ ایسے مقامات پرمفسر کے لئے ضرور کی ہے کہ وہ تو جیہ کے ذریعے اشکال کاحل پیش کرے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

## وجوبات خفاحذف''ابدال''تقديم وتاخير:

اس باب کی آخری فصل میں باقی وجوہات نفا کا ذکر کیا گیا ہے۔ شاہ صاحب برائیہ نے مثالیں دے کرمشکل مقامات کاعل پیش کیا ہے۔ فرماتے ہیں حدف بعض الاجزاء او ادوات الکلام مدایو جب الحفاء کلام ہے بعض اجزاء باحروف کاحذف بھی نفا کاباعث بنآ ہے۔ ادوات کالغوی معنی آلہ ہے جبکہ ان سے مرادوہ گیارہ یازیادہ حروف ہیں جوکی کلام میں ربط بہراکرتے ہیں یا صلا بنتے ہیں۔ ان میں سے کی حرف کے حذف ہوجانے کی وجہ سے کلام کا مطلب بچھنے میں وقت پیش آتی ہے۔ وک ذلك ابدال شی بشی ای طرح آیک چیز کودوسری چیز کے ساتھ بدل وسے سے بھی نفا آجا تا ہے۔ بھے مفرد کی جگہ جمع یا جمع کی جگہ مفرد کا صیف آگیا تو اس سے بھی کلام میں خفا آجا تا ہے۔ اور جب تک اصل بات واضح نہ ہوعبادت کا مفہوم بھی میں نہیں آتا۔ اور بعض دفعہ ایسا جوتا ہے۔ و تسقدیم ما حقہ المتا حیو ، و تا حیو ما حقہ المتقدیم کی ایسے لفظ کو پہلے لے آگیں جوتا ہے۔ و تسقدیم ما حقہ المتا حیو ، و تا حیو ما حقہ المتقدیم کی ایسے لفظ کو پہلے لے آگیں جے بعد میں آنا چا ہے جو میں آنا چا ہے۔ و تسقدیم آنا چا ہے جو میں آنا چا ہے۔ و تسقدیم آنا چا ہے جو میں آنا چا ہے۔ و تسقدیم کی ایسے لفظ کو پہلے لے آگیں جو بعد میں آنا چا ہے۔ و تسقدیم آنا چا ہے جو میں آنا چا ہے۔ و تسقدیم آنا چا ہے جو میں آنا چا ہے۔ و تسقدیم میں نفا آجا تا ہے۔

#### متشابهات كااستعال:

اور کلام کے بیجھے میں اشکال پیدا ہوتا ہے۔ واست عدال المتشابھات اس طرح کلام میں مقتابہات کا استعال بھی تفاکا ذریعہ بن جاتا ہے۔ متشابہاں کلام کو کہتے ہیں جس کالفظ معلوم ہو ہمتی معلوم ہو گراس کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ مثلا آپ قرآن پاک میں پڑھتے ہیں۔ الموحد من علی المعرش استوی (ط: ۵) رحمان کا معنی معلوم ہے بڑا مہر بان ۔ عرش کا معنی تخت پلنگ یا چار پائی وغیرہ اور استوی کا معنی برابر ہونا ہے۔ اب بیہ جواللہ کی ذات کے بارے میں ہے کہ وہ عرش پر مستوی ہونا ہایں وجہ متشابہات میں سے ہے کہ ہم اللہ تعالی کے استوی کی علی العرش کی کیفیت کوئیں جان کتے ۔ کوئی ایک انسان جب کی تخت ، چھے کری یا چار پائی پر بیٹھتا ہے تو خال کیا جائے گا اللہ تعالی کے استوی کوئی انسان کے بیٹھتا ہے تو کہ اس کا دائیاں ، بائیں آگا، بیجھا، او پر ، نیچا ہوتا ہے۔ کیا اللہ تعالی کے استوی کوئی انسان کے بیٹھتے پر محمول کیا جائے گا ، استعفر اللہ ۔ آگر ایسا خیال کیا جائے گا تو اللہ تعالی میں جنسیت ثابت ہوگی حالانکہ وہ محمول کیا جائے گا، استعفر اللہ ۔ آگر ایسا خیال کیا جائے گا تو اللہ تعالی میں جنسیت ثابت ہوگی حالانکہ وہ محمول کیا جائے گا، استعفر اللہ ۔ آگر ایسا خیال کیا جائے گا تو اللہ تعالی میں جنسیت ثابت ہوگی حالانکہ وہ محمول کیا جائے گا، استعفر اللہ ۔ آگر ایسا خیال کیا جائے گا تو اللہ تعالی میں جنسیت ثابت ہوگی حالانکہ وہ محمول کیا جائے گا۔ استون کی جائے گا۔

تو واجب الوجود اور ہرعیب بقص اور زوال سے پاک ، جہت اور مکان بلکہ ہر چیز سے پاک ہے۔ غرضیکہ ہم اللہ تعالیٰ کے استوٹیٰ کی کیفیت کو بیجھنے سے قاصر ہیں، للبذا اس کو قشابہات میں شار کریں گے۔ متقد مین اس کامعنی کرتے ہیں کہ رحمان عرش پرمستوی سے جیسا کہ اس کی شان کے ساتھ لاکق ہے۔ یہ کیفیت ہماری بچھ سے بالاتر ہے۔ البتہ متاخرین یا متکلمین استوٹی علی العرش کا معنی کرتے ہیں کہ رحمان عرش پرقابض ہے، گویا استوٹی کا معنی غالب آنا بھی ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے

> استسوی بشسر عسلسی السعسراق مسن غیسسر مسسادم مسحسراق (لینی پشرعراق پربغیرخوزیزی کئے غالب آگیایا قابض ہوگیا)

بہ متنابہ جملہ ہے۔ کی نے امام مالک بھتے ہے استوکاعلی العرش کی کیفیت ہے متعلق دریافت کیاتو آپ نے فرمایا الاستوی معلوم والکیف مجھول یعنی استوی کا ظاہری معنی تو معلوم ہے تائم ہونا، یا غالب ہونا گراس کی کیفیت معلوم ہیں ہے۔ لہذا ہمارے لئے صرف ایمان لانا ہی واجب ہے، اس کی کیفیت معلوم کرنے کی کوشش کرنا درست نہیں بلکہ بدعات میں شامل ہے۔

صاحب کتاب امام شاہ ولی اللہ بین اس جملے کا سب سے الگ معنی کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ساتوں آسان ملے کرنے کے بعد جنت کے طبقات شروع ہوتے ہیں۔ ان ہیں سے بلند ترین طبقہ جنت الفردوں ہے، اس کے اوپر عرش البی ہے جس پر اللہ تعالیٰ کی بجلی اعظم پر فی ہے جو سارے عرش کورنگین کردیت ہے۔ اور پھرعرش سے ینچے کی تمام کا نتاہ بھی اس بجلی کا اثر قبول کرتی ہے گویا اس طریقے سے شاہ صاحب بینیا ہے کرد کی استوی علی العرش کا معنی عرش البی پر بجلی اعظم کا پرنا ہے۔) الغرض! متشاب لفظ کی وجہ سے کلام کے بچھنے میں اس قدر مشکلات پیش آئیں۔ ایسے مشکل مسائل کوحل کرنے کے لئے تو جیہہ کی جاتی ہے۔ مطلب سجھے میں آ میا تا ہے۔

اشاره كنابيكااستعال:

و التعریب و الکنایات بعض اوقات کلام میں صراحت کی بجائے اشارہ کنامیہ کا مثیا جائے اشارہ کنامیہ کا مثیا جاتا ہے۔ کام ٹیا جاتا ہے۔ آپ نکاح کے باب میں پڑھتے ہیں کہ کوئی آ دمی کسی عورت کو صراحنا زکاح کا پیغام نہیں www.besturdubooks.wordpress.com ویتا بلکداشارہ کنایہ سے کے گا کہ پیس کسی اچھی نیک سیرت، صالح ، دیا نتدار ، نمازی ، پر ہیز گار عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی رغبت رکھتا ہوں۔ پیس نے ایک اور مثال بھی دی تھی کہ کوئی سائل کسی آ دی کے ماتھ نکاح کرنے کے لئے آتا ہے گر براو راست سوال نہیں کرتا بلکہ کہتا ہے کہ بیس آپ کی خدمت میں سلام کرنے کے لئے قاضر ہوا ہوں حالا نکداس کا مقصد کچھ مانگنا ہوتا ہے۔ بیاشارہ کنایہ ہوتا ہے اور جب تک بات صراحثا ندی جائے کلام بیس نفاآتا ہے۔ حصوصاً نصویر المعنی المواد بصورة محسوسة جبکرا شارہ کنایہ خصوصاً ایسے طریق ہے کیا جائے کہ مطلوبہ مقصد محسوس مورت بسطورة محسوسة جوعاد تا ان معنی فی العادة و الاستعارة المکنیة جوعاد تا ان معنی فی العادة و الاستعارة المکنیة جوعاد تا ان

## مجازِ عقلی :

والمحاز العقلی اور کلام میں مجاز عقلی بھی خفا کاباعث بنتی ہے۔ان ہم ادالی چیزیں ہیں جن کاتعین خود عقل انسانی کرتی ہے۔مثل نھاراً صائماً کا ظاہری معنی بیہ کردن نے روز ہرکھا حالا نکد مراد بیہ کہ فلاں آدی نے دن کوروز ہرکھا ہیا جیسے کہتے ہیں انبت رہیع لیخی موسم بہار نے سزہ اگایا۔ گرحقیقت بیہ کہ موسم تو کس چیز کو پیدا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا بلکہ پیدا کرنے والی یا سنرہ ، چارہ فصلیں اگانے والی ذات تو باری تعالی ہے۔ یہ باتیں مجازعقلی ہے آتی ہیں۔ مجازم سل بھی اس مجازہ سے اس میں آتا ہے۔ خرضیکہ بیہ چیزیں خفا کے اسباب کے طور پر ذکر کی جاتی ہیں۔ شاہ صاحب مجھی اس میں آتا ہے۔ خرضیکہ بیہ چیزیں خفا کے اسباب کے طور پر ذکر کی جاتی ہیں۔ شاہ صاحب مجھی فرماتے ہیں فلماند کو شیئا من الحدہ الا مثلة بطویق الا حتصار لتکون علی بصیرة چنا نچہ مرات میں اس تو ان چیزوں کی بعض مثالیں بیان کرتے ہیں تا کہ طالبعلم کو ایک قسم کی بصیرت حاصل ہوجائے۔

### اقسام حذف:

فرماتے ہیں اما البحد ف فعلی اقسام عبارت میں صدف آجانے کی بہت ی سمیں ہیں جن کی وجہ سے اشکال پیدا ہوجا تا ہے۔ اور کلام کے معہوم تک چنجنے کے لئے اس اشکال کور فع

حرباضروری ہوتاہے۔

حدف المصاف والموصوف بيه مناف اور بهى مضاف اور بهى موصوف مين ہوتا ہے۔ كلام ميں مضاف اليه ذكر ہوتا ہے مگر مضاف نہيں ہوتا۔ يا صفت تو ہوتی ہے مگر اس كا موصوف نہيں ہوتا جس كى وجہ سے كلام كي تغييم ميں اشكال واقع ہوتا ہے۔ جب تك آپ كويہ پين نہيں چلے گا كه اس مقام پر مضاف يا موصوف محذوف ہے آپ بعظے رہيں گے۔ والسمت علق وغير ها بيه حذف مضاف، موصوف اور ان كے متعلقات ميں بھى ہوسكتا ہے۔

## ىيلىمثال :

کقولہ تعالٰی اس کی مثال اللہ تعالٰی کا یہ فرمان ہے ولکن البو من آمن (البقرہ: علی اس کی مثال اللہ تعالٰی کا یہ فرمان ہے ولکن البو من آمن (البقرہ: علی اس محفی ہے جوایمان لایا۔ یہاں پرایک لفظ ہو می محذوف ہے جس کی وجہ معنی متعین کرنے میں دفت آتی ہے۔ اصل میں پوری عبارت اس طرح ہے۔ ولکن البو ہو من آمن یعنی نیکی اس محفی کی نیکی ہے جوایمان لایا اس آیت کا پس مظریہ ہے کہ یہودی لوگ معرضے کہ ان کا قبلہ بیت المقدس سلمانوں کے قبلہ بیت اللہ شریف سے افضل ہے۔ اللہ نے ان کے اس دعوی کا جواب دیا کہ قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا تو محض ایک علامت ہے۔ اصل نیکی تو ہے کہ آدی اللہ تعالٰی ، یوم آخرت ، ملائکہ، کتب ساویہ اور تمام انبیاء پر ایمان لائے ۔۔۔۔۔ اللہ ایک ایم و وہ بیت المقدس کی طرف رخ کرنا سب سے بڑی نیکی ہے یہ درست نہیں ہے بلکہ اصل نیکی کے کام تو وہ بیں جن کا اس آیت میں ذکر کیا گیا ہے۔

### دوسری مثال :

و آتینا ثمو فد الناقة مبصرة (بن اسرائیل: ۵۹) ہم نے قوم مِنمودکود کیھنے والی اونٹی عطا کی ۔ اس جملہ پریانیس تھی؟ عبارت کا یہ مقصد کی ۔ اس جملہ پریانیس تھی؟ عبارت کا یہ مقصد نہیں ہے۔ یہاں پر مبصرة سے بہلے لفظ آیة محذوف ہے۔ اس لفظ کوشائل کرنے سے آیت کا مفہوم سے موجو سے گا کہ قوم شمودکو عطاکی جانے والی اونٹنی اللہ کی طرف سے آیسة مبصرة ایک نشانی تھی جو کہ

ولوں میں بصیرت پیدا کرنے کا ذرایع تھی۔ لاانھا مبصرة غیر عمیاء ندکروہ آنکھول سے دیکھنے والی یعنی نابینانہیں تھی۔

### تىبىرى مثال:

وانسوبوا فی قلوبھم المعجل (البقرہ: ۹۳)ان (بی اسرائیل) کے دلول میں پھڑا

پا دیا گیاان کے کفری وجہ ہے۔ یہال بھی اشکال پیدا ہوتا ہے کہ دلوں میں پھڑا کیسے رائخ ہوگیا؟ بی

اسرائیل کو پھڑے کے ساتھ محبت تھی لہذاوہ اس کی بوجا کرتے تھے۔ یہاں پر بھی عہدل سے پہلے

حب کالفظ محد وف ہے ادرعبارت کا بورام نہوم یوں ہے ای حب المعجل ان کے دلول بیں

بھڑے کی محبت یا دی گئی۔ اس طریقے سے بیاشکال رفع ہوگیا۔

# چوتھی مثال :

اقتدات نفساً زکیة بغیو نفس (الکبف: ۲۲) بیموی اورخفر پیالی کسفر کاواقعہ بدختر نظیم کے ایک بیموی اورخفر پیالی کے سفر کاواقعہ بہدخور نظیم کے ایک بیموی کا انفس کو بغیر نفس کے بخطر نظیم کے ایک بیکا بول اضح کیا تو نے ایک بے گناہ نفس کو بغیر نفس کر دیا ہے۔ بظاہر بیسوال بھی مبہم معلوم ہوتا ہے۔ دراصل یہال قبل کا لفظ محد دف ہے اور پورامنہوم یوں بنتا ہے ایک بغیر قتل نفس (او فساد) لیخی تم نے ایک ہے گناہ جان کوئل کر دیا ہے حالا تک اس نے تو کی نفس کوئل نہیں کیا جس کے قصاص میں اس کوئل کیا گیا ہو۔ نہی اس نے کوئی فساد بر پاکیا ہے۔ تو پورامنہوم یوں ادا ہوتا ہے بعیر قتل نفس او بغیر فساد۔

# بإنجوي مثال:

کی توجیدریپیش کرتے ہیں کہ بہال پر والارض سے پہلے من فی محدوف ہے اور پورامغہوم اس طرح ادا ہوتا ہے کہ بیس فی محدوف ہے اس فی طرح ادا ہوتا ہے کہ بیس فی السماوات جوکوئی بھی ہے آسانوں میں و مس فی الارض اور جوکوئی بھی ہے زمین میں سوائے اللہ تعالیٰ کی ذات سے۔اس طریقے سے آسانوں اور زمین کی تمام مخلوق کے بارے میں علم غیب کی فی واضح ہوگئ۔ لا ان شیب نے واحداً ہو فسی السماوات والارض نہ کہ کی ایک چیزی جوآسانوں اور زمین میں ہے۔

#### حچھٹی مثال:

ضعف المحياة وضعف الممات (بن اسرائيل: 20) اس آيت يس حضور اليه المحف خطاب به كداكر آپ كافرول كي بات كي طرف تعور اسابهي مائل به وجات تو بم آپ كودنيا كي زندگ مي بهي دور ري زندگي مين بهي دگن سزا چكهات يه يهال بهي ظاهرى الفاظ سے مطلب واضح نهيں موتا مين اور دوسرى زندگي مين بهي د كي سزا چكهات يهال بهي ظاهرى الفاظ سے مطلب واضح نهيں موتا مين اور دوسرى زندگي مين كه ديات اور ممات سے پہلے عدد اب كالفظ محذ وف بهد اى صعف عذاب المحمات لين بم آپ كودنيا اور آخرت دونوں مقامات پر دگنے عذاب الحجاة و ضعف عذاب المحمات العن بم آپ كودنيا اور آخرت دونوں مقامات پر دگنے عذاب سے دوچادكر سے داب معهوم واضح بوگيا۔

#### ساتوين مثال:

واسال القریة (بوسف: ۸۲) آپیتی سے پوچھلیں۔بوسف ایکا کے بھائیوں نے
اپ بھائی بن یابین کے مصریس رو کے جانے پر باپ کے ساسنے اپنی صفائی پیش کرتے ہوئے کہا تھا
کہ ہماری بات کی تصدیق اس بستی سے کرلیں جس کے اندر ہم تھے یا ان قافے وانوں سے جن کے
ساتھ ہم آئے ہیں۔ شاہ صاحب بھائی فرماتے ہیں کہ بستی تو این دوڑے، پھر کا مجموعہ ہوتا ہے، اس
سے کیسے کوئی چیز پوچھی جاسکتی ہے۔دراصل یہاں پر المقریة سے پہلے اہل کالفظ محذوف ہے ای
اہل القویة لینی آپ بستی والوں سے پوچھ کر ہمارے دعوے کی تصدیق کر سکتے ہیں۔اس طریقے سے
بینخاد در ہوجا تاہے۔

#### تخصوين مثال:

بدلوا نعمة الله كفواً (ابرائيم: ٢٨) آيت كا آغازا سطر آجد الم تو الى المدين بدلوا نعمة الله كفواً (ابرائيم: ٢٨) آيت كا آغازا سطر آجد الله كفواً كيا آپ ني الوگول كؤيس ديكهاجنهول ني الله كفواً كيا آپ ني الوگول كؤيس ديكها الله كفواً كيا مطلب ہے؟ شاہ صاحب بُونيداس كى تاويل اس طرح كرتے ہيں۔ اى فعلوا مكان شكو نعمة الله كفواً يعني انہول في شكر كے مقام ميں الله كافحت كى ناشكر كرارى كي يہال ير مكان شكو كالفاظ محذوف ہيں۔

#### نویں مثال:

یهدی نمانسی هی اقوم (بی اسرائل : ۹) ہدایت دیتا ہے اس کی جوکہ زیادہ درست ہے۔ اللہ تعالی نے یہ جملہ قرآن پاک مے تعلق فرمایا ہے۔ اِنَّ هُلهُ الْقُوْانَ یَهُدِی نِلْتِنی هِی اَقُومُ یو آن پاک ہے جوزیادہ درست کی طرف راہنما لی کرتا ہے۔ یہاں بیاشکال پیدا ہوتا ہے کہ یہاں پر اللتی کس موصوف کی صفت ہے؟ شاہ صاحب بُرینی وضاحت فرماتے ہیں ای لملحصلة التی هی اقوم یعنی قرآن پاک اس خصلت کی طرف راہنما لی کرتا ہے جو کہ زیادہ بہتر ہے۔ یا التی کا موصوف طب بھی ہو گئی آن پاک اس طب یا دین کی طرف راہنما لی کرتا ہے جو زیادہ بہتر ہے۔ ای صلة التی هی اقوم یعنی قرآن پاک اس طب یادین کی طرف راہنما لی کرتا ہے جو زیادہ بہتر ہے۔ جب تک یہ وضاحت سامنے بیں آئے گی آیت کا مفہوم خفا میں رہے گا۔

### دسویں مثال :

بالنبی هی احسن (حم مجده: ۳۳) آپ دورکری اس کے ساتھ ہو بہتر ہے بہاں بھی وہی اشکال ہے کدوہ کون کی بہتر ہے جس کے ساتھ ہٹا کیں گے آیت کا سباق اس طرح ہے ولا تستوی المحسنة ولا السینة ادفع بالتی هی احسن یعنی نیکی اور برائی برا برنیس ہیں آپ بٹاکیں (برائی کو) اس کے ساتھ جو بہتر ہے۔ یہاں پر بھی شاہ صاحب بھی فرماتے ہیں ای بناکیں (برائی کو) اس کے ساتھ جو بہتر ہے۔ یہاں پر بھی شاہ صاحب بھی فرماتے ہیں ای بال خصلة التی هی احسر جن اس خصلت کے ساتھ برائی کوروکیں جو بہتر ہے گویا یہاں پر التی کا موصوف خصلت می دف ہے۔

### گیار ہویں مثال:

سبقت لهم منا الحسنى (انبياء: ١٠١)وه جن كے لئے بمارى طرف سے بھالى پہلے ہوچى ہے۔ اول نك عنها مبعدون و وودوزخ سے دورر کھے جائيں گے۔ يہال پہم سنى كا موصوف محذوف ہے۔ شاہ صاحب بيني فرماتے ہیں اى الكلمة الحسنى و العدة الحسنى كراس سے مراد بھالى كا كلمہ يا بھالى كا وعدہ ہے جوابل ايمان كے ساتھ پہلے ہو چكا ہے۔ جب سنى كراس سے مراد بھالى كا كلمہ يا بھالى كا وعدہ ہے جوابل ايمان كے ساتھ پہلے ہو چكا ہے۔ جب سنى كروسوف كا پنة چل گيا تو مسئلہ لل ہوگيا۔

#### بارہویں مثال :

على ملك سليمان (البقره: ١٠٢) يبابل كتاب كى بات بوربى ب كهجب بهارا آخرى رسول ان كے پاس آگيا تو انهوا في الله كا ترى كتاب كولس پشت ڈال ديا و انسعوا مسا تتلوا الشياطين على ملك سليمان اوراس چيزى پيروى كى جوشيطان سليمان مايا كى بادشانى شي پر حق تقد يبال يرمك سليمان سي كيام او ب اى على عهد ملك سليمان يعن آپ شي پر حق تقد يبال يرمك سليمان يو تقاس كى پيروى كى داوراس سيمراد حرب جو جنات نے ان لوگول كو سكور يك و جنات نے ان

### تيرہویں مثال:

وعدتنا على رسلك (آل عمران: ۱۹۳) جوتونة بم سے وعده كيا الني رسولوں پر۔
رسولوں پر بم سے وعده كرنے كاكيا مطلب ہے؟ آيت كاسباق اس طرح ربنا و آتنا ماو عدتنا
على رسلك پروردگار! بميں وه چيز عطاكر جس كا توني الني رسولوں پر بم سے وعده كرركھا ہے۔ شاه
صاحب بُونية اس اشكال كاحل فرماتے ہیں۔ اى على السنة رسلك يعنى الني رسولوں كى زبانوں
پرتونے جو بم سے وعده كردكھا ہے اس كو بمار حق ميں پورافر مايا ..... يهال پرلفظ المسنة جومضاف

#### چودھویں مثال:

انا انزلناه فی لیلة القدر (القدر: ۱) ہم نے اس کوقدروالی رات میں نازل کیا۔ ای انزلنا المقرآن وان نم یسبق لمه ذکره اگرچه هٔ کامرجع پہلے ذکرتیں کیا گیا گراس سے مراد قرآن پاک ہی ہے جس کوشب قدر میں نازل کیا گیا۔ پچپلی سورة العلق میں انسان کا ذکر کرنے کے بعد سورة القدر میں وی البی کا ذکر کیا ہے جوسب سے ضروری چیز ہے۔ بیقرآن پاک ہے جس کی پیروی لازی ہے۔

### پندرهویں مثال:

حتى توارت بالحجاب (ص: ٣٢) يهال تك كه پرد عين جلا گيا-بيسليمان اليها كاذكر ہے - آپ كے سامن اليها كاذكر ہے - آپ كسامان اليها كاذكر ہے - آپ كے سامنے تيز رفار گھوڑ دے چين كئے آپ گھوڑوں كى طرف د يكھتے رہے يهال تك كه سور خووب ہوگيا - شاہ صاحب بَرَهَ في فرماتے جين يهال هسمس محذوف ہا در اجمله السمس ليني سورج ؤوب كيا اور آپ كو بردا افسوس ہوا كر نما زعمر كادفت جا تار ہا۔

### سولہویں مثال:

وما یلقها (حم: ۳۵) اورنیس ڈالی بیچیزیباں پر ها کی خمیر صبر کی طرف جاتی ہے جیها کہ آیت کا گلے جھے سے ظاہر ہے۔ ای لئے شاہ صاحب بھند فرماتے ہیں ای خصصلله الصبو کداس سے مراد صبر کی خصلت ہے۔

## ستر ہو یں مثال :

وعبد الطاغوت (المائده: ۲۰) اورطاغوت كى پوجاكى ـ ابل كتاب كاذكر ہے جس پر الله نافت كى پوجاكى ـ ابل كتاب كاذكر ہے جس پر الله نافت كى نام اوراس پرغضب كيا ہے ـ ان ميں ہے بعض كو بندروں اورخز بروں كي شكلوں ميں متشكل كرديا ـ اورلبض ان ميں ہے وہ يتے جنہوں نے طاغوت كى پوجاكر نے والوں ہے بھى اہل كتاب مراد الطاغوت كى پوجاكر نے والوں ہے بھى اہل كتاب مراد www.besturdubooks.wordpress.com

يں۔

#### الفارهو ين مثال :

فیجعله نسباً وصهوا (الفرقان: ۵۳) اور بنادیا اس کونسب اوردا ادی بیال پر لهٔ محذوف ہے۔ ای جعل له نسبا وصهوا کی انسان کو پیدا کیا چراس کے لئے نسب ننی والدین اور اولا و بنادی اور سرال کرشتے قائم کردیئے۔ فیجیل کے بعد لیه لگانے سے اشکال رفع موجائے گا۔

### انىسوىي مثال :

واختیار میوسسی قومه (الاعراف: ۱۵۵)ادرموی علینها نے اپنی تو م کونتخب کیاستر آدمی دعوے کی جگہ پرجانے کے لئے۔ یہال پر قومه سے پہلے من محذوف ہے۔اس کولانے سے مفہوم واضح ہوجائے گا کہ موٹی تاہیں نے اپنی قوم میں سے ستر آدمیوں کا انتخاب کیا۔

### بىيبوىي مثال:

الا ان عاداً كفروا ربهم (بود: ٢٠) تحقیق قوم عادنے اپنے رب كاكفر كيا۔ پروردگار كاكفركر نے كاكيا مطلب ہے؟ اى كفروا نعمة ربهم يعنی انہوں نے اپنے رب كی نعتوں كا انكار كيا۔ او كفروا بربهم بنزع المحافض ياخودالله تعالى كا انكاركرديا۔دونوں طرح درست ہے۔ اكيسويس مثال:

تفتؤا (بوسف: ۸۵) آپ بمیشد بیل گے۔ حضرت بیقوب بیلیا کی طرف سے حضرت بوسف بیلیا کی طرف سے حضرت بوسف بیلیا کی باربار یادآ وری پردوس بیٹول نے کہا تھا تسفتو القد کسر بیوسف جسی تکون صورضا او تکون من المهلکین آپ بوسف بیلیا کا بمیشد تذکره کرتے رہیں گے بہال تک کہ محل جا کی یابلاک ہوجا کیں۔ ای لا تسفتوا و معناہ لاتو ال یہاں پر لا محذوف ہے۔ یعنی لا تسفتوا اور بید لا تو ال کے معنی میں آتا ہے یعنی ذوال نہیں آئے گا۔ دراصل بیٹے بیکبنا چاہتے تھے کہ بسفتایا کو نجاز کے جوئے چالیس سال سے زیادہ عرصہ گزرگیا ہے، آپ اس کو خواہ مؤاہ یادکر تے بسف میلیا کو نجاز کے ایس سال سے زیادہ عرصہ گزرگیا ہے، آپ اس کو خواہ مؤاہ یادکر تے بسفتایا کہ کو بیات کے لیس سال سے زیادہ عرصہ گزرگیا ہے، آپ اس کو خواہ مؤاہ یادکر تے بسفتایا کی بیات کے لیس سال سے دیادہ عرصہ گزرگیا ہے، آپ اس کو خواہ مؤاہ کو اور کے سفتایا کہ کو بیات کے ایک سال سے دیادہ عرصہ گزرگیا ہے، آپ اس کو خواہ مؤاہ کو اور کے سفتایا کہ کو بیات کی بیات کی کو بیات کی در اصال کے دیا تھا کہ بیات کی کو بیات کو بیات کی بیات کے بیات کی بیات کر بیات کی بیات کی

رہتے ہیں اب تک وہ کہیں مرکھپ گیا ہوگا۔ لہٰذااس کا خیال چھوڑ دیں۔

### بائيسويں مثال:

ما نعدهم الاليقوبونا الى الله ذلفى (الزمر: ٣) بهم بين عبادت كرت ان كى مر اس كي كديه مين الله كا قرب دلائين يهال يريقولون كالفظ محذوف ب اى يسقولون ما نعدهم يعنى وه (مشرك لوگ) كمت بين كه بهم تقرب اللي كے لئے غير الله كى عبادت كرتے بين -

### تىيبو يى مثال:

ان السدين التحدوا المعجل (اعراف: ۱۵۲) جنہوں نے پچٹر کے کو پکڑا۔ يہاں پرآخر میں العجل کے بعد المها محذوف ہے جو کہ مفعول بنتا ہے۔ ای السدین التحدوا العجل المها گ یعنی جنہوں نے پچٹر کے کو معبود بنالیا ان کواپنے پروردگار کی طرف سے غضب پنچے گا اور دنیا کی زندگی میں بھی ذلت سے دوچار ہوں گے۔

### چوبىيىوىي مثال:

تاتوننا عن الیمین (الطفت: ۲۸) پوری آیت یوں ہے۔ قانوا انکم کنتم تاتوننا عن الیسمین گراہ لوگ اپنے پیش روؤں ہے کہیں گے کہتم ہمارے پاس دائیں طرف ہے آئے تھے۔ یہاں پر وعن المشمال محذوف ہے۔ یعنی تم ہمارے پاس دائیں بائیں ہر طرف ہے آئے اور گمراہی کے راستے پر ڈال دیا۔

## یجیبویں مثال:

فظلتم تفکھون انا لمغرمون (واقعہ: ۲۲،۲۵) اللہ تعالی نے اپنی میتی اگائے ہے متعاق پی قدرت کا اظہار فرمایا ہے۔ پوری آیت یوں ہے لو نشاء لجعلنه حطاماً اگر ہم چاہیں تو تیار کی ہوئی میتی کو ملیا میٹ کردیں فی خلسلتم تنف کھون () اور تم ہا تیں بتاتے رہو کیا جو انسا لسم سف ون () اور تم ہا تیں بتا ہے رہو کیا جو انسا لسم سف ون () بحث ہم پرتاوان ڈال دیا گیا ہے۔ یہاں پردوسری آیت کے آغاز میں تسقولون کالفظ محذوف ہے۔ یعنی وہ لوگ کہیں گے کہ ہم پرتاوان ڈال دیا گیا ہے یا ہم محروم کردیے سفولون کالفظ محذوف ہے۔ یعنی وہ لوگ کہیں گے کہ ہم پرتاوان ڈال دیا گیا ہے یا ہم محروم کردیے سفولون کالفظ محذوف ہے۔ یعنی وہ لوگ کی ساتھ کی کہ میں کے کہ میں کالفظ محدوف ہے۔ یعنی وہ لوگ کی ساتھ کی کہ میں کالفظ محدوف ہے۔ یعنی وہ لوگ کی ساتھ کی کہ میں کی کہ میں کی کہ میں کی کہ میں کی کالفظ محدوف ہے۔ یعنی وہ لوگ کی کہ میں کی کہ میں کی کہ میں کی کہ میں کو کہ کی کہ میں کی کہ کی کہ میں کی کہ کی کہ کی کہ میں کی کہ کیا کہ کی کہ کیا کہ کی کہ کی کہ کی کی کہ ک

گئے ہیں۔

چىجىيىوىي مثال:

لو نشاء لجعلنا منکم ملائکة (الرخرف: ٢٠) اگر ہم جا ہے توتم میں سے فرشے بنا دیتے یہاں انسانوں کوفرشتوں میں تبدیل کرنا مراز نہیں بلکہ ای بعدل منسکم سیخی تمہارے بدلے میں فرشتوں کو لے آتے۔ بیم ادہے۔

#### ستائيسويں مثال:

کما اخو جك د بك (الانقال: ۵) جسطر تكالاآپ كوآپ كے پروردگار شخ آپ كھر سے حق كا اللہ اللہ كوآپ كے پروردگار شخ آپ كھر سے حق كے ساتھ اور بے شك ايمان والوں ميں سے ايك كروه اس كونا پيندكرتا تھا۔اس كما سے كيامراد ہوں اس داستے پراس كام كے لئے بعنى جہاد كے لئے جس كا اللہ نے تھم ويا ہے۔

# حذف ك عين ك لئ ولالت كى الهميت:

شاه صاحب بُونَيَّة مريد وضاحت فرمات بين وليسعلم ان حذف حبر ان اوجزاء النسرط او مفعول الفعل ، او مبتدأ الحملة ، وما اشبه ذلك مطرد في القرآن بي كل جان البناج بيك مراق كا ودسرى الناج بيك كر ، يأشرط كى بزا، يأسى فعل كامفعول ياكى جله كامبتدايا الى طرح كى دوسرى جيزول كاحذف قرآن پاك كاليك عام معمول بي مطردايي حقيقت كو كهتم بين جس كو قانوني شكل حاصل بوادراس بين تخلف ند بو

بہر حال شاہ صاحب بُرَوَنَدِ فرماتے ہیں کہ متذکرہ حذف اس مقام ہیں ہوتا ہے اذا کسان فیسما بعد دلالة علی حذفہ جہاں بعد میں اس حذف پردلالت بھی موجود ہو۔اگر بعد میں متذکرہ حذف سے متعلق کوئی دلیل نہ پائی جائے تو دہاں حذف کا تعین کرنا مشکل ہوجائے گا۔ بہر حال قرآن پاک میں احذاف کے ایسے بہت سے مقامات آپ کے مشاہدہ میں آئیں گے .....مثلاً

### ىپلىمثال :

ولو شاء لهداکم اجمعین (انعام: ۱۳۹) اگروه چائی تم سب کوہدایت دے دے یہاں پرمفعول حذف ہاور پوراجملہ اس طرح ہونا چاہیے ولو شاء هدایتکم لهداکم اگرات تمہاری ہدایت منظور ہوتو تم سب کوہدایت نصیب کردے۔

### دوسری مثال:

السحسق مسن دبك (البقرہ: ۱۴۷) حق ہے تیرے رب کی طرف ہے۔ اُس میں مبتدا محذوف ہے ای لھذا الحق من دبك تعنی پیش ہے تیرے پروردگار کی طرف ہے۔

### تىيىرى مثال:

لایستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا (الحدید: ۱۰) تم بین سے وولوگ برابرنیس بین جنبول نے فتح کمت پہلے خرچ کیا اور جہاد کیا، ان کے درجات بلند بین ان لوگوں ہے جنبوں نے فرچ کیا بعد بین اور جہاد کیا۔ یہاں پر جملے کی فرکن دوف ہے۔ ای لا یستوی من انفق من قبل الفتح ومن انفق من بیار پہلوں نے فتح کم بعد الفتح یعنی نیس برابر جنبوں نے فتح کم سے پہلے فرچ کیا اور جہاد کیا ان ہے جنہوں نے فتح کم کے بعد فرچ کیا اور جہاد کیا اور جہاد کیا اور جہاد کیا۔ من بعد کم بعد کم بین کے دوف الثانی لدلالة قوله : اولئك اعظم درجة من الذین انفقوا من بعد کی رائیل ہے جھی آتی ہے۔

# چوتھی مثال :

واذا قبل لهم اتقوا ما بین ایدیکم و ما خلفکم لعلکم تر حمون و ما تاتیهم من آیة من آیات ربهم الا کانوا عنها معرضین (لیمن : ۳۱،۳۵) اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ ڈرواس چیز ہے جوتمہارے سامنے ہے اور جوتمہارے پیچھے آنے والی ہے تاکہ تم پررحم کیا جائے () اور نیس آتی ان کے پاس کوئی نشانی ان کے رب کی نشانیوں میں سے مگراس سے اعراض میں سے مگراس سے اعراض www.besturdubooks.wordpress.com

كرنے والے ہوتے ہيں۔شاہ صاحب بين اس كى توجيهدا س طرح فرماتے ہيں۔

ای اذاقیل لهم: اتقوا مابین ابدیکم و ما خلفکم اعرضوا لیمی جبان سے کہا جاتا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہا جاتا ہے کہا ہے سامنے اور پیچھے آنے والی چیز سے ڈرجاؤ تووہ بے رخی اختیار کر لیتے ہیں۔ یہاں پر اعرضوا کالفظ محذوف ہے جس برآیت ثانیہ ولالت کردہی ہے۔

### تعجب یانخویف کے اظہار کے لئے:

وليسعبلهم ايسضماً : ان الاصبل في مشل (واذ قبال ربك للملائكة) (واذ قال موسمي) ان يكون "اذ" ظرفاً لفعل من الافعال، ولكنه نقل لههنا لمعنى التهويل والتعويف شاه صاحب بيهيد فرمات مين كديد بات بحى جان ليني جايي كدمتذكره مثال اذ قال ربك بسا اذ قسال موسسي مين لفظ اذ كسي تعلى كاظرف بيعنى اس كاتعلق كسي فعل كساته جونا جا ہے گراس مقام پراس فعل کا ذکر ہی نہیں کیا گیا۔ بلکہ یہاں تو کسی چیز کی ہولنا کی بیان کرنایا اس کا خوف دلا تامقصود ٢٠٠ ف مشل ذلك مشل من يمذكر المواضع الهالكة او الوقائع المهائلة على سبيل التعداد من غير تركيب جملة ومن غير وقوعها في حيز الاعراب، بل المقصود، من ذكرها ان ترسم صورتها في ذهن المخاطب البذااس كمثال الي يجهلو جیے کوئی شخص خوفناک مقامات یا خوفناک واقعات کا گفتی کے طور پر ذکر کرتا ہے تو اس میں جملے کی تركيب نہيں يائى جاتى بلكدايسے ہى بے بھم طريقے سے ذكركر ديتا ہے تاكہ خاطب كے ذہن ميں اس مقام بإواقعك صورت بين جائه ويستولى من تلك الحادثة حوف على صميره اوراس حادث ال كرول يرخوف طارى بوجائ فالتحقيق انه لا يلزم في مثل هذه المواضع تفسيس العامل، والله اعلم شاه صاحب بيد فرمات بين كرح بات بيه كداي مقام يركى عامل کا تلاش کرنا ضروری بھی ضروری نہیں ہے کہ بہ فلاں عامل کے متعلق ہے کیونکہ بہ مقام ہی اظہار تخویف کا ہوتا ہے لہذا اس کوای طرح رہنے دیں تو بہتر ہے۔ وگرنہ اگر پیفس الامراور واقعہ کی تفیش کریں گےتواس ظرف کا کوئی فعل ذکال کراس کےساتھ جوڑ نابڑے گا۔

#### ان مصدرييس حرف جاره كاحذف:

وليعلم ايصاً أن حدف المجار من أن المصدرية مطرد في كلام العرب والمعنى لان "او بان" او وقت أن مشاه شاه على المين الموالي المين الموالي مشاهده مين آتا ہے۔
اوقت ان بي بوتا ہے۔ يبي آيات قرآني مين عام طوراً رمشاهده مين آتا ہے۔

#### جواب شرط کا حذف :

ولیعلم ایضاً الاصل فی مثل: (ولوتری اذا الظالمون فی غمرات الموت)،
(ولویری الفین ظلموا اذیرون العذاب) ان یحذف جواب الشرط، لکن صار هٰذا
الشرکیب منقولاً لمعنی التعجب مخاطب یکی جان لیناچاہی کا گرتم و کھتے جبلوگ موت
کی تن میں بول کے یا جب ظلم کرنے والے عذاب کو دیکھیں گے۔ یہاں پر جواب شرط کو محذوف مان
لیاجائے گرحقیقت ہے کہ بیر کیب تو تعجب پیدا کرنے کے لئے اختیار کی گئی ہے فیلا حاجة الی
تیفتیش المحذوف، واللہ اعلم لہذا محذوف کی تحقیق کرنا ضروری تیمیں رہا جس کے ساتھا اس کو متعلق کیا جائے۔

اس فصل میں نظم قر آنی میں خفا پیدا کرنے والے مباحث میں سے حذف کا ذکر کیا ہے اور بعض مثالیں بھی بیان کی ہیں۔ تاہم آپ ایسے بہت سے مواقع قر آن میں پاکس گے۔ وامــا الابــدال فــانـه تــصــرف كثير الفنون ..... المى .... (مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً فلما اضاء ت ماحوله ذهب الله بنورهم)\_ (ص٣٦٠ تا ص٣٥٠)\_ ريطمهمولن .

شاہ صاحب بیشد ان اسباب کا فر کر کرد ہے ہیں جن کی وجہ سے کلام میں نفاییدا ہوتا ہے اور اليصلفظ ياجمليكي توجيهه كئے بغيراس كاسمجھنا مشكل ہوتا ہے۔ گزشتہ درس میں حذف كابيان ہوا تھا۔ شاہ صاحب بيية نے بہت ی مثالیں وے کر سمجھایا کہ بیرعذف بھی مضاف میں ہوتا ہے، بھی موصوف میں مجھی کسی دوسر مے متعلق میں ۔اب آج کے درس میں خفایذ ربعہ ابدال کا ذکر ہے۔ایک لفظ کا دوسر بے لفظ کی جگد، ایک حرف کا دوسرے حرف کی جگدیا ایک جملے کا دوسرے جملہ کی جگہ بدلنے سے بھی کلام میں خفا آ جاتا ہے۔جس کاحل کرنا ضروری ہوتا ہے درنہ کلام کا ٹھیک ٹھیک مفہوم ذہن میں نہیں بیٹھتا۔ شاہ صاحب بَيَسَةُ فرمات بِين واحدًا الابدال فيانيه تبصرف كثير الفنون ابدال ايك تقرف يبجو مختلف صورتوں پرآ تا ہے۔ قد یذکو فعل مکان فعل لاغراض شتی مجھی ایک فعل کودوسرے فغل کی جگہ ذکر کیا جاتا ہے جس کے بہت سے اغراض ہوتے ہیں مجھی ایک فعل کی جگہ دوسر افعل مجھی مفرد کی جگہ جع یا جع کی جگہ مفرد یا فد کر کی جگہ مؤنث اور مؤنث کی بجائے فد کر کاذ کر کرویا جاتا ہے۔ تاہم شاهصاحب بجيئية فرمات بين وليسس استقصساء ذكر تملك الاغراض من وظيفة لهذا المكتباب كداس مضمون كومخضرطوريرى بيان كياجائے كاكيونكداس مئلدكى يورے طريقے سے حيمان بین کرنایاس کی بوری تفصیل بهم پنجیانا اس مخصر کتاب کا مقصد نبیس ہے۔الفوز الکبیر فی اصول النفیبرنا می اس مختصر رسالے میں تو موٹے موٹے اصولوں کی گنجائش ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کو سمجھنے اور اس کے نظم کو جاننے کے لئے لکھا گیا ہے۔ مکمل تفصیلات تو علم معانی اور تفسیروں کی بڑی بڑی کتابوں میں ہی دیکھی جاسکتی ہیں۔ بہرصال شاہ صاحب ہیسید نے ابدال کی پھےمثالیں یہاں پیش کی ہیں تا کہ اس کی حقیقت کاادراک، ہو سکہ

#### مثال نمبر 1:

ویقولون شرفنا بالمجی عید الحضرة او عید الجناب العالی مطلعون علی هذا السفدمة و السمراد تشریف الجناب العالی و اطلاع الجناب العالی بعض اوقات محاور تأیول بھی کہتے ہیں، شرف بخشا ہے ہمیں آنے کے ساتھ یا ہم نے شرافت حاصل کی ہے بارگاہ کے فلام کے آنے کی حضرت دربارکو کہتے ہیں اور جناب کا معنی بھی یہی ہے۔ اور جناب عالی کے غلام بھی اس بات کو جانتے ہیں۔ گویا خود آقا کو بھی اس کا علم ہے لیکن اس کو غلاموں کی طرح مطلب خلام بھی اس کا علم ہے لیکن اس کو غلاموں کی طرح مطلب کرے بیان کردیتے ہیں۔ شاہ صاحب بھیداس کی مثال بیان کرتے ہیں۔

www.besturdubooks.wordpress.com

مثال نمبر ۴

(منا لا یصحبون) ہماری طرف سے ان کی رفاقت نہیں ہوگ۔ ای منا لا بنصرون مین الا بنصرون مین الا بنصرون مین الا بنصور بدون مین ہماری طرف سے ان کی مدذ نہیں کی جائے گ۔ لمب کسانست المستصرة لا تتصور بدون الاجتماع والمستحبة ذکر یصحبون بدله چونکه اجتماع اور صحبت کے بغیر مدد کا تصور نہیں کیا جا سکتا ہے ، لہذا یہاں پرمدد کی بجائے صحبت کاذکر کردیا گیا ہے۔

#### مثال نمبر ۱۳:

شقلت فی السموات والارض (اعراف: ۱۸۷) پوشیده بوئی قیامت آ سانوں اور زمین پر ای جفیت لینی پوشیده بوئی قیامت آ سانوں اور زمین پر ای جفیت لینی پوشیده بوئی گرافظ حفیت کو شقلت کے ماتھ بدل دیا گیا لان المشی اذا حفی علمه ثقل علی اهل المسماوات والارض کیونکہ جب کوئی چیز پوشیده بوجاتی ہے تو سب پرمشکل بوجاتی ہے ، ند آ سانوں والے مقرب فرشتے اس کوجان سکتے ہیں اور ند بی زمین کی کوئی مخلوق اس کاعلم حاصل کر کتی ہے ۔ غرضیکہ وقوع قیامت کاعلم نہ کسی آ سان والے کو ہے ، نہ کسی زمین والے کو ہے ، نہ کسی زمین والے کو ، سب پرخفی ہے ۔

### مثال نمبر ہم:

فان طبن لحم عن شي منه نفساً (النماء: ٣) اورا گروه نوشي فاطر ہے تہيں الله يس ہيں ہے کچھ معاف کرديں۔ يورتوں كتى مهركاذكر ہے، ندكوره آيت يس القد تعالى نے تكم ديا ہے كورتوں كوان كمقرره مهر خوشي سے اداكردو۔ بال اگرده اپنی رضامندی سے مقرره مهر ميں سے پچھ حمد آدھا، تبائی، چو تھائی و غيره بخوشي فاطر معاف كردي تو تم لے سئة ہو، ده تهمادے لئے جا دَہ۔ اى عفون لحم عن شي عن طيبة من نفوسهن ليخي تمبارے لئے معاف كردي كوئي چيزا ہے دلوں كي خوشي سے اصل ميں بدانظ عفون تھا جسے طبن كے ساتھ تبديل كرديا گيا ہے۔ مهر عورت كا دلوں كي خوشي سے اصل ميں بدانظ عفون تھا جسے طبن كے ساتھ تبديل كرديا گيا ہے۔ مهر عورت كا حت ہو اورده اس ميں جس طرح چا ہے تقرف كر كتى ہے، اس كے كسى عزیز، باپ ، بھائى وغيره كو عورت سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں پنچا۔ البتدا گر عورت اپني خوشي خاطر سے پچھ حصہ عطا كرد بوتو سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں پنچا۔ البتدا گر عورت اپني خوشي خاطر سے پچھ حصہ عطا كرد بوتو سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں پنچا۔ البتدا گر عورت اپني خوشي خاطر سے پچھ حصہ عطا كرد بوتو سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں پنچا۔ البتدا گر عورت اپني خوشي خاطر سے پچھ حصہ عطا كرد بوتو سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں پنچا۔ البتدا گر عورت اپني خوشي خاطر سے پچھ حصہ عطا كرد بوتو سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں پنچا۔ البتدا گر عورت اپني خوشي خاطر سے پچھ حصہ عطا كرد بوتو سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں بينچا۔ البتدا گر عورت اپني خوشي خاطر سے پچھ حصہ عطا كرد بوتو سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں بينچا۔ البتدا گر عورت اپني خوشي خاطر سے پھو حصہ عمر طلب كرنے كا قطعاً حق نہيں بين جو سے مہر طلب كرنے كا قطعاً حق نہ من میں اس کا معرف کے معرف ک

درست ہے۔ چونکہ اس میں دل کی خوشی کی بات کا ذکر ہے، اس لئے عفون کی بجائے طبن کا لفظ ذکر کیا گیا ہے۔

#### مثال نمبر ۵ :

وقد ید کور اسم مکان اسم اور بھی ایک اسم کودوسرے اسم کی جگہ ذکر کردیا جاتا ہے۔ مثل فیظلت اعداقہم نہا حاصعین (الشحراء: ۴) یہ حضور طینا کو اللہ تعالی کی طرف ہے تسلی دی جارہی ہے کہ کفار کے ایمان نہ لانے کے غم میں شاید آپ اپنا گلائی نہ گھونٹ دیں گے۔ اگر ہم چاہیں تو ان پر آسان کی طرف ہے ایک نشانی اٹاریں کہ ہوجا کیں ان کی گردتیں ان کے سامنے دہنے وائی۔ گردن چونکہ مؤنث کا صیغہ ہے تواس کے لئے خاصعین کی بجائے مؤنث کا صیغہ حاصعات ذکر ہونا تھا مگریہاں پر مذکر کا صیغہ ذکر کیا گیا ہے۔

#### مثال تمبر ۲:

ف کانت من القائمین (التحریم: ۱۲) حضرت مریم بیجی بہت زیادہ عبادت کرنے والول میں سے تھی۔ یہاں پر حضرت مریم بیجی بہت زیادہ عبات قائمین میں سے تھی۔ یہاں پر حضرت مریم کے ساتھ مؤنث کا صیغہ قائمات آ ناتھا مگراس کی بجائے قائمین لینی ند کر کا صیغہ ذکر کر دیا ہے۔ اس قسم کی تبدیلی بھی بغیر حکمت الہی کے بیس ہوتی ۔ حضرت مریم بی تھی ۔ ان کے حق میں ند کر کا صیغہ ذکر کرنے میں ہی حکمت سمجھ میں آتی ہے کہ حضرت مریم کسی کامل ترین مردکی عبادت واطاعت سے کسی بھی طرح کم نہیں تھیں۔ واللہ اعلم ۔ بہر حال ابدال کسی ندکسی غرض کے لئے ہوتا ہے۔

### مثال نمبر ۷:

فَمَا لَهُمُ مِن نَاصِوِیْنَ (الروم: ٢٩) نبیں ہوگاان کے لئے مددکرنے والوں میں سے۔ ای من فاصو لین مددکرنے والا۔ یہاں پرناصر کی جگہ جمع کاصیغہ ناصرین ذکر کمیا گیا ہے۔

### مثال نمبر ۸:

ف ما مندكم من احد عنه حاجزين (الحاقد : ۴۵) پُسنْبِين ہِتم بين ہے كوئى بھى www.besturdubooks.wordpress.com ا ہے رو کنے والا نے یہاں بھی مفرد کا صیغہ حاجز کی بجائے جمع کا صیغہ حاجزین ذکر کیا گیا ہے۔ اصل میں یہ عند حاجز کامعنی دیتا ہے۔

#### مثال نمبر 9 :

وَالْمَعَصْرِ آِلِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ آ (العصر: ٢٠١) زبانے کا قتم ہے کہ بیشک انسان خسارے میں ہے۔ یہاں پرانسان سے مراد ای افسواد بنی آدم اولاد آدم کے سارے افراد بین افسواد السلفظ لانه اسم جنس اورانسان کو مفرداس کے لائے بیں کہ وہ اسم جنس ہے۔ یعنی تمام انسان خسارے میں ہیں سوائے ان چارافسام کے جوابیان لائے ،اعمال صالح انجام دیے ، حق کی وصیت کی اور صبر کی تلقین کی۔

#### مثال ۱۰ :

یا ایٹھا الونسان اِنگ کادے بلی رَبّک کذما (الانتقاق: ٢) اے انسان! تو پری مشقت برداشت کرے اپندرب تعالی کے سامنے پیش ہونے والا ہے۔ المصعنی یا بنی آدم انکم یہاں بھی ایک انسان سے مراد پوری بی نوع انسان ہے المود الملفظ لانه اسم جنس اور انسان کومفرداس کئے ذکر کیا گیا ہے کہ یہا سم جنس ہے۔

#### مثال ۱۱

وَحَمَلُهَا الْإِنْسَانِ ﴿ (الاحزاب: ٤٢) اوراس کوانسان نے اٹھایا۔ بیقر آن پاک کی امانت کو اٹھانے کا ذکر ہے۔ القد تعالی نے آسانوں ، زمین اور پہاڑوں پر بیہ بار امانت پیش کیا تو انہوں انے انکار کر دیااور ڈرگے گرانسان نے اس کواٹھالیا۔ یعنی افو اد المناس یہاں بھی کو کی ایک انسان مراذبیں بلکہ پوری نسل انسانی مراد ہے اوراسم جنس ہونے کی وجہ سے مفرد کا صیفہ ذکر کیا گیا ہے۔ مشال سود

تحذیت قوم نوح الموسلین (الشعراء: ۱۰۵) توم نوح نے رسولوں کا انکار کر دیا۔ اس وور میں نوح علیقا کے علاوہ کوئی دوسرار سولی موجود ہی نہیں تھا تگریہاں پر مرسلین جمع کا صیغہ ذکر کیا ہے۔ www.besturdubooks.wordpress.com ای نموحاً و حدہ مگرمرادا کیلیفوج میشانی ہیں۔اس میں مصلحت بیہے کہ کسی ایک رسول کا انکار بھی تمام رسولوں کے انکار کے مترادف ہی ہے کیونکہ ایک نبی کا دین دوسرے نبی کا دین ہوتا ہے گویا قومِ نوح میشائے نے تمام رسولوں کو جھٹلا دیا۔اس مصلحت کی خاطر واحد کی بجائے جمع کاصیغہ ذکر کیا گیا ہے۔

#### مثال تمبرسا:

اِنَّا فَتَنْحُنَا لَكَ ﴿ (الْفَحْ: ١) بِرَّنَكَ بِم نِهُ فَحْدَى جَآبِ كَا فَتْحُنَا لَكَ ﴿ (الْفَحْ: ١) بِرَ بَجَاءَ جَعْ كَاصِيغَةُ لَرَكِيا كِيا بِرِمِفْهُوم بِيرِ اى اللي فتحت لك مِن نِے آپ كوفتح دى ہے۔

#### مثال نمبرسها :

ان لیقادرون (المعارج : ۴۰۰) لینی ہم قدرت رکھتے ہیں۔ یہاں بھی مفرد کی بجائے جمع کاصیغداستعال کیا گیا ہے۔اصل میں انبی لمقادر ہے۔

#### مثال تمبر١٥:

ولکن اللہ یسلط رسلہ (الحشر: ١) یہاں بھی رسل جمع کاصیعہ آیا ہے عالاتکہ ولکن اللہ یسلط محمدصلی اللہ علیہ وسلم مقصود ہے۔

### مثال نمبر١١ :

المدنین قال لمهم الناس (آل عمران: ۲۳) یہاں پرالناس کالفظ ذکرکر کے عام لوگوں کی بات ذکر کی تئی ہے حالانکہ اس سے مراد عرو۔ قالنقفی و حدہ صرف ایک شخص عروہ ابن مسعود تقفی ہے جس نے مشرکوں کے بارے میں بتلایا تھا۔

## مثال نمبر ۱۷

فاذاقها الله لباس البعوع (أخل: ۱۱۲) غداتعالی نے ناشکرگز اربستی والوں کو بھوک کا لباس بہنایا ای طبعم البعوع یہاں پرلباس سے مراد بھوک کا ذائقہ ہے۔خوشحال بستی پراللہ نے قحط مسلط کر دیا۔ طبعم کی بجائے لباس اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ جس طرح لباس سارے جسم پر ششمل

ہوتا ہے، ای طرح بھوک بھی سارے جسم پر عاوی ہوجاتی ہے اور جسم کمزور ہوکرلیاس کی طرح ہی چیک جاتا ہے۔ شاہ صاحب بریشان کتے ہیں ابعدال السط عم بالسلباس ایدانا گبان البحوع له اثور من السنحول و السدبول یعم البدن ویشمله کاللباس کہ بھوک کی وجہ انسانی جسم میں کمزوری آجاتی ہے، چربی پھل جاتی ہے، گوشت کم ہوجاتا ہے اور جس طرح لباس سارے جسم پر مشمل ہوتا ہے، ای طرح بھوک کی بجائے لباس کا ذکر ہوتا ہے، ای طرح بھوک بھی سارے جسم پر مسلط ہوتی ہے البدا بھوک ک بجائے لباس کا ذکر کیا گیا ہے۔

### مثال نمبر١٨ :

#### مثال نمبر ١٩:

وطور سینین (النین ۳۰)اورشم ہےطور سیناء کی۔ ای طور سیناء یہاں بھی بیناء کی بجائے جمع کاصیغہ سینین ذکر کیا گیا ہے۔مقصدطور پہاڑی ہے۔

#### مثال نمبر٢٠ :

سلام على الياسين (الصفت: ١٣٠) سلامتى بوالياسين بر يهال بردونامول كوجمع كرك ايك بناديا كيا به الدرمرادالياس اليقابين والسفت فرور بوتى ب-شاه صاحب بيان كي يهي وجه بيان كي ب- قلب الاسمان فلاز دواج يعنى دونامول كوجمع كر ديا كيا ب-

شاه صاحب برین ابدال کی ایک بیصورت بتلاتے میں وقعد بسد کو حوف مکان حوف بعض اوقات ایک ترف کودوسرے ترف کی جگہ ذکر کر دیا جا تا ہے۔ مثلاً

#### مثال نمبر ۲۱:

فیلما تبعلی ربه للجیل (اعراف: ۱۳۳۱)جب بخل فرمانی اس کے دب نے پہاڑ پر۔
یہاں پرعلی کی بجائے ل ذکر کر دیا گیا ہے جو کہ حرف کی تبدیلی ہے۔ اللہ نے کو وطور پر اس طرح بخل فرمائی کی بجائے ل ذکر کر دیا گیا ہے جو کہ حرف کی تبدیلی مرتبہ درخت پر بخل فرمائی تھی۔ یہ فرمائی کی ۔ یہ اس وقت کا ذکر ہے جب موکی مائی ہا تو م کے ستر آ دمیوں کو لے کرطور پر گئے ۔ انہوں نے بات مانے سے انکار کر دیا۔ اللہ تعالی نے بخل ڈالی تو موکی مائی ہمسیت سب بے ہوش ہوگئے۔ پھر تو بر کی اور معافی ما گی تو وہ اوگ بھی مان گئے۔

#### مثال نمبر ۲۲ :

وھم لھا سابقون (المؤمنون : ١١) قيامت ڪدن و واس کي طرف د کھتے ہوئے جائيں گے يہاں پر البھا کی بجائے لھا ذکر کر کے الی کول سے بدل دیا گياہے۔

#### مثال نمبر ۲۲۳ :

لا یعناف لدی الموسلون ( (أنمل: ۱۰) رسول میرے سامنے خوف نہیں کھاتے۔ گرجس نے ظلم کیا،خوف تووہ کھاتا ہے۔ یہ استثناء مصل نہیں بلکہ مقطع ہے ای لے کسن میں طلبہ استظافاً لینی وہ خوف کھائے گاجس نے علیحدہ کلام کیا۔

www.besturdubooks.wordpress.com

#### مثال نمبر ۲۴ :

لاصلب کے فی جذوع النجل (ط: ۱۱) مجوروں کے تنوں پرتم کوسوئی دوں گا۔ یہاں پرعلی کی بجائے ٹی ذکر کیا گیا ہے۔ ای علمی جذوع النجل یعنی مجوروں کے تنے کے اوپر۔ ا

### مثال نمبر ۲۵:

ام لہم سلم یستمعون فیہ (الطّور: ۳۸) کیاان کے پاس کوئی سیڑھی ہے جس پر چڑھ کرعالم بالاکی خبریں معلوم کرتے ہیں۔ ای یست معون علیہ یہاں بھی علیہ کی بجائے نید ذکر کیا گیا ہے۔

#### مثال تمبر ۲۷ :

السسماء منفطر به (المزل : ۱۸)ال دن آسان پیٹ جائےگا۔ ای منفطر فیہ یہاں سیح حرف فیر خاسے گا۔ ای منفطر فیہ یہاں سیح حرف فیرخا جس کی بجائے به ذکر کیا گیا ہے۔

#### المثال نمبر ٢٤:

مستکبرین به (المؤمنون : ۲۷) ای عنه یہاں بھی درست حرف عنه ہے جس کی بجائے به استعال کیا گیا ہے۔

#### مثال نمبر ۲۸ :

اخدنت العسزة بالاثم (البقره: ٢٠٦) الماده كيا ال كوتكبر في كناه پر يهال پر اى حملته العزة على الاثم كامفهوم ب- كويا حملته كى بجائ اخذته ذكركيا كياب-

## مثال نمبر ۲۹:

فاسئل به حبيراً (الفرقان: ۵۹)اس كى بار ئىل فېرر كھندوالى سى دريافت كرير ـ اى فاسئل عنه يعنى به كى بجائے عنه مناسب حرف بجوكه به كے ساتھ بدل ديا گيا ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

#### مثال نمبر ۳۰:

لا تا کلوا اموالهم الی اموالکم (النسآء: ۲)ان تیموں کامال اپنالوں کے ساتھ مت کھاؤ۔ ای مسع امسوال کسم یہاں پھی حرف مع ہے جس کی بجائے آیت میں الی استعال کیا گیا ہے یعنی الی کی بجائے مع ہونا جا ہے تھا۔

#### مثال نمبر ۳۱:

السی المسمرافیق (المائدہ: ۲) وضوکرتے وقت اپنے باز و کہنیوں تک دھولو۔ ای مع المعرافق یہاں بھی الی بجائے مع آنا چاہیے تھا بعنی اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھولو۔

#### مثال نمبر ۳۳:

یشوب بھا عباد اللہ (الدهر: ٦) اس چشمہ اللہ کے خاص بندے پیس گے۔ ای یشوب منھا لینی اس چشمہ میں سے پیس گے۔ منھا کی بجائے بھا ذکر کیا گیا ہے۔

## مثال نبر ۲۳:

وما قدروا الله حق قدره افظلوا ما انزل الله على بشر من شي (الانعام: ٩١) انبول نے الله تعلی بشر من شي (الانعام: ٩١) انبول نے الله تعلی کارانله نے کی اندان پرکوئی چینیں اتاری۔ ای ان قالوا یہال پرحرف ان کی بجائے اذ لایا گیا ہے۔ وقد یور دون جملة مکان جملة اور کی ایک جمله کی جگد و مراجمله ذکر کردیا جاتا ہے مثلاً اذا دلت جملة علی حاصل مضمون جملة ثانية اوروه اس صورت میں جبکہ ایک جملہ دوسر نے جملہ کے مضمون پر دالت کرتا ہے و دولات کرتا ہے و الله کرتا ہے تو الله کرتا ہے تا ہے۔ الله علی کردوسر ے جملہ کے ساتھ بدل ویا جاتا ہے۔

### مثال نمبر ۳۴ :

بھائی ہیں اسلام کے ابتدائی ، ور ہیں بیبیوں کی پر درش کا طریقہ یہ تھا کہ ان کی وکھ بھال کرنے والے لوگ ان کے مال کا راش اپنے راش ہیں مائی کے مانا کشا تیار کر لیتے تھے، پھر جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے تیبیوں کا مال کھانے کی تخت ممانہ ت آئ تو پر ، رش کنندگان کوخطرہ پیدا ہوا کہ گلوط راش میں تیبیوں کا حصدان کی طرف آکر ان کے لئے باعث و بال ند بن جائے۔ چنا نچہ وہ تیبیوں کا کھانا اسپنے گھر سے بالکل علیحہ و پکانے گئے۔ اس پر بید و سراتھم آیا کہ تم ان کواپنے ساتھ ملا لوتو وہ تمہارے بھائی ہیں۔ ای ان تعالیٰ علیحہ و پکانے شکا ان بین بیا ہے اس پر بید و سراتھم آیا کہ تم ان کواپنے ساتھ ملا لوتو آکھا کھانا پکانے میں ان تعالیٰ میں ہوگئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ بھی تو آخر تمہارے بھائی ہیں و مشان الاخ ان یہ خالے اخام اور ایک ہون کی کوشش نہ کرے۔ اگر غیرا فتیاری طور پر کوئی کی بیشی ہوجائے تو عنداللہ موافذہ نہیں ہوگا۔ اس مثال میں چونکہ فراحی ان کے ماضل معنی پر دلالت کرتا ہے لہٰذا لا باس کی بجائے فاحو انکیم و کرکیا فیا جو انکیم و کرکیا ہے۔

### مثال نمبر ۳۵:

لمتوبة من عند الله خير (البقره: ١٠٣) اگرابل كماب ايمان لات اورتقوى اضيار كريت تواند تعالى كرت تواند تعالى كرت تواند تعالى كرز كي تواب اور بهتراج تفاد اى لوجدوا ثواباً ومثوبة من عندالله خير اس آيت مي لمشوبة چونكه لموجدوا كرماصل منى پردلالت كرتا به اس لئے لوجدوا كى بجائے لمعثوبة ذكركيا كيا ہے۔

### مثال نمبر ۳۶:

بھائیوں نے پوسف پیٹا پربھی اس کے سامنے الزام لگا دیا گر آپ نے اپنے ول میں کہا کہتم بہت ہی برے مقام پر ہو۔

آیت کامفہوم بیہ کہ ای ان سرق فیلا عبجب لانه سرق اخ له من قبل اصل آیت چونکدانہی معانی پرداانت کرتی ہے البدااس کی ضرورت باتی ندرہی۔

#### مثال نمبر ۲۳ :

من کان عدواً لجبریل فانه نزله علی قلبك باذن الله (القره: ۵۷) جو تخص جریل مایشه کارش به اس نویتر آن پاک آپ کوتلب پرنازل کیا ب الله کوتم سے ای من کان عدوا لجبریل فان الله عدوله فانه نزله علی قلبك باذنه ای کامطلب یہ بریل مایشه کارش به الله تعالی ای کارش ب کیونکه جریل مایشه کارش به الله تعالی ای کارش به تاریخ آن آپ بریل مایشه کارش به تاریخ آن آپ کوتل بریل مایشه کارش نیاده منتقل کارش نیاده منتقل کارش نیاده منتقل کارش نیاده به تعدوله الله پر جریل مایشه کارش زیاده منتقل به الله عدوله الله تعدوله بدلیسل الآیة النسالیة کین رکھے فحدف پی ای بات پردالات کرری ہے یعنی مفہوم بچھیں آتا ہے بدلیسل الآیة النسالیة کین رکھے فران کی بدلے میں الفاظ آ کے بین فیانه نزله علی قلبك وابدل منه فانه نزله علی قلبك اوراس کے بدلے میں الفاظ آ کے بین فیانه نزله علی قلبك ورب ما یہ قتصی اصل الکلام التنکیر فیتصوف فیه باد حال اللام او الاضافة و المعنی ورب ما یہ قتصی اصل الکلام التنکیر فیتصوف فیه باد حال اللام او الاضافة و المعنی علی التنکیر الاول بااوقات اصل کلام کا تقاضا ہوتا ہے کہ وہ کرہ ہو۔ چنا نچواس میں تھرف کیا جاتا ہے لام داخل کرکے یاس کواضافت بنا کرگرمعنی پہلے کرہ والای ہوتا ہے۔ یہ لام بیسانیس موتے مثل جوتا ہے اوراس کے کوئی خاص معانی نہیں ہوتے مثل

#### مثال نمبر ۳۸ :

وقیله یا رب (الزخرف: ۸۸) یجله ای قبل له یا رب تماجی و فقرکرک وقیله یا رب تماجی و فقرکرک وقیله یا دب کردیا گیا ہے۔ فیابدل بقیله الانه الحصر فی اللفظ الفظ میں اختصار کی وجہ سے ایما کیا گیا ہے۔ قبل مصدر ہے اور مفعول کے معنی

www.besturdubooks.wordpress.com

میں بھی ہوسکتا ہے اورنفس قول کے معنیٰ میں بھی ہوسکتا ہے اور اس کی کہی ہوئی بات بنی برمفعول بھی بن سکتی ہے۔

## مثال نمبر ۳۹ : ١

حق اليقين (الحاقہ: ۵۱)ياصل ميں حق يقين تھا۔ اضيف ليکون ايسر في اللفظ مرافعان کي خاطراضافت کرکے حق اليقين بناديا گياہے۔

وقد یکون سنن الکلام الطبیعی تذکیر الضمیر اوتانیثه او افراده اور کھی کا مطبی کا تقاضا ہوتا ہے کہ اس میں ذکری ضمیر ہویا مؤنث کی یا مفردک و بسخر جون الکلام من ذلك المسنین البطبیعی مرکلام کوائل علی سنن سے نکال دیتے ہیں۔ وید کوون المسؤنث و بالعکس ادر مؤنث کی بجائے برکس (ذکر کر دیتے ہیں، ویجمعون المفود اور بھی مفرد کوجمعے کے سینے میں تبدیل کردیتے ہیں لمیل المعنی صرف معنوں کا خیال کرتے ہوئے۔

### مثال نمبر. ١٧٠ :

فسلما رای الشمس بازغة قال هذا ربی هذا اکبر (الانعام: 24) جب (ابرائیم طینان ) سورج کوچمکتا مواد یکھاتو کہنے لگے بیمیرارب ہے، بیریزا ہے۔ یہاں پرشس کوبطور فدکر بازغا آنا چاہئے تھا مگر بطور مؤنث بازغة لائے ہیں حالانکہ آگے پھر هٰذا ربسی فدکر کاصیفہ استعال ہوا ہے۔

## مثال تمبر اس

المقوم المطالمين (بونس: ۸۵)ظلم كرنے والوں كى قوم- يہاں پر ظالمين توجمع كا صيفہ ہے مگر قوم مفرد ہے۔ بيرواضح فرق ہے۔

### مثال نمبر ۴۴ :

مشلهم کے مشل البذی استوقد ناراً فلما اضاء ت ماحوله ذهب الله بنورهم (البقره: ۱۷) ان لوگوں کی مثال جس نے آگ جلائی۔ پھر جب اس نے اپنے گروو پیش کوروش کردیا www.besturdubooks.wordpress.com تواللہ نے ان کوا چک لیا یہاں پر مشلھ می کاصیفہ ہے گرساتھ ہی محصل مفردآ گیا ہے۔ای طریقے سے تصرف کر کے کلام میں مفرد کا جمع یا برنکس یا فدکر کا مؤنث یا برنکس کی معنی کی مناسبت یا کسی دیگر غرض سے کر دیا جاتا ہے۔

وقد يمذكر المفرد مكان التثنية ..... الى ..... (يسالونك كانك حفى عنها) اى يسالونك منها كانك حفى عنها)

## رىطِمضمون :

شاہ صاحب برینیہ کام میں نفا آنے کی وجوہات میں سے ابدال کا انکر کررہے ہیں۔ ابدال کی بہت ی مثالیں گزشتہ درس میں بیان کی جا بچی ہیں آج کے بیق میں ابدال کی ایک صورت بیر بیان کرتے ہیں۔ وقلد یلذکو المعفود مکان المنتیة اور بھی تثنیہ کی جگہ مفرد و کرکر دیا جا تا ہے۔ مثلاً بی آبت و مما نقموا الا ان اغلیم الله ورسوله من فضله (التوب : ۲۲) اور انہوں نے بیس عیب پایاسوائے اس کے کہ اللہ نے ان کوئی کر دیا ہے اور اس کے رسول نے اپنے فضل سے۔ منافق کو سب پایاسوائے اس کے کہ اللہ نے ان کوئی کر دیا ہے اور اس کے رسول نے اپنے فضل سے۔ منافق کو سملمانوں کی عیب جوئی کرتے تھے جس کے جواب میں اللہ نے ان کی خرمت بیان کی ہے۔ بیبال پر مستنی کرنے سے دو ذاتوں یعنی اللہ اور اس کے رسول کا ذکر ہے مگر آخر میں فیصلہ میں مفرد کا صیغہ و کرکیا گیا ہے حالانکہ اللہ اور رسول دونوں کے لئے فیصلہ ما آنا چاہے تھا۔ میں نے عرض کیا کہ اس فیصلہ میں میر کے ابدال کی کوئی شہوئی دجہ ہوتی ہے۔ فیصلہ میں میر کے ابلہ کی طرف کو شخ کی وجہ بیہ کہ حقیقت میں فضل تو صرف اللہ بی کا ہے اور رسول تو محض واسطہ ہاس مقصد کی یا د دہائی کے لئے واحد کی خمیر لائی گئی ہے۔ اور رسول کا کر تو اس کے تابع بی ہے۔

## ، مثال نمبر ۱۹۲۳ :

ان کست عملسی بینة من ربی واتانی رحمة من عنده فعمیت علیکم (جود: ٢٨) ينو حمايا كا پي قوم كوخطاب ہے كه الله تعالى نے جھے كھل دليل اور رحمت بھي دى ہے تو يہتم پر

تاریک ہوگئ ہے۔ چونکہ دلیل اور رحمت دوچیزوں کا ذکر ہے اور آ گے مفرد کے صینے فسع میست کی بجائے فعمیت آنا جا ہے تھا۔ شاہ صاحب بر سیار فرماتے ہیں فافر د لانھما کشی واحد کماس کو مفرداس کے لائے ہیں کہ دونوں ایک ہی طرح کی چیز ہے۔

### مثال نمبر ۴۵ :

و مشلب (الله و رمسول اعلم) اليي بى بير شال بهى به كدالتداوراس كارسول بى بهتر جائد الله و رمسول الله و كالله و مستيول كے لئے اعسله مالى بجائے مفرد كاصيغه ذكر كيا كيا ہے كيونكه حقيق علم توالتہ كے پاس بى ہے، نبى كواتنا بى علم موتا ہے۔ جتنا اللہ تعالى عطا كرد ہے۔ لہذا اعسله كى مفرد تركيب صرف اللہ تعالى كى ذات كے لئے ہے۔

وقد تقضى طبیعة الکلام ان یذکو الجزاء فی صورة الجزاء والشوط فی صورة المجزاء والشوط فی صورة المشوط اور بھی کلام کا تقاضا بیہ وتا ہے کہ جزاء کو جزاء کی صورت میں اور بھرط کی شکل میں وجواب القسم اور جواب قتم کو جواب قتم کی صورت میں ہی ذکر کیا جائے۔ فیتصر فون فی الکلام ویں جعلون ذلک الجزاء من الجملة جملة مستقلة مستانفة میلاً الی المعنی مرکلام میں تقرف کر کے جزاکا ایک نیاستقل جملہ بنادیت میں جس کا طاح معنی کرکلام میں تقرف کر کے جزاکا ایک نیاستقل جملہ بنادیت میں جس کا طاح معنی کی طرف میلان ہوتا ہے۔ ویقیمون شینا گیدل علیه ہوجه من الوجوہ اور وہاں کوئی ایسا قرید قائم کردیتے میں جوجہ صورت میں جوجہ میں الوجوہ اور وہاں کوئی ایسا قرید قائم کردیتے میں جوجہ میں آتی ہے مثل : ......

## مثال نمبر ۲۶ :

 فرشتوں کی۔ یہ پانچ قمیہ جملے ذکر کئے گئے ہیں گر جواب سم کوئی نہیں ہے مالا نکہ شم کے بعداس کا جواب آنا چاہیے تھا۔ اصل السمعنی البعث و الحضر حق بدل علیه یوم ترجف اور معنی یہ جواب آنا چاہیے تھا۔ اصل السمعنی البعث و الحضر حق بدل علیه یوم ترجف اور معنی یہ ہوگا کہ یہ سب چیزیں گواہ ہیں کہ حشر نشر اور جزائے عمل برق ہوا دریہ واقع ہو کررہے گا مگراس کی بجائے یہ جملہ لائے ہیں۔ یہ وم ترجف الواجفة جس دن کا نے گا کا بنے والی (زمین) زلزلد آئے گا، زمین کو چھکے لگیں گے اور یہ جہان ختم ہوجائے گا، سب لوگ ختم ہوجا کی گا بنے والی زوبارہ اٹھا یا جائے گا مطلب یہ ہے کہ تم کے بعدا گر چہ جواب تسم براہ جائے گا اور جزائے مگل کے لئے اکھا کیا چاہے گا مطلب یہ ہے کہ تم کے بعدا گر چہ جواب تسم براہ راست نہیں آیا گریہ آخری جملہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ایک دن ایسا آنے والا ہے جب سب کو دوبارہ اٹھا کرمید ان حشر میں جمع کیا جائے گا اور پھر حساب کتاب کی منزل آئے گا۔

## مثال نمبر ہے :

والسّمآءِ ذَاتِ البُّرُوْجِ ﴿ وَالْبَوْمِ الْمَوْعُوْدِ ﴿ وَشَاهِلِهِ وَّ مَشْهُوْدٍ ﴾ وَشَاهِلٍ وَ مَشْهُوْدٍ ﴾ وَشَاهِلٍ وَ مَشْهُوْدٍ ﴾ وَشَالِهِ وَ مَشْهُوْدٍ ﴾ وَشَاهِلٍ وَ مَشْهُوْدٍ ﴾ وَالْبَرِقِ اللّهِ اللّه اللهُ عُدُوْدِ ﴾ والبروج : اتا م) فتم ہے ستاروں والے آسان کی ۔ اور قیامت کے دن کی محمدہ کیا گیا ہے۔ اور قتم ہے حاضر ہونے والوں کی اور جن کے پاس حاضر ہوتے ہیں ان کی مارے گئے کھا ہوں والے ۔ کافر بادشاہ نے گر صحکدوا کران میں آگ جلائی تقی ۔ وہ اہلِ ایمان کو کفر کرنے پر مجبور کرتا تھا مگر جب انہوں نے ایمان سے دست بردار ہونے سے انکار کردیا تو بادشاہ نے انہیں آگ میں تھینکوا دیا۔ تین قسمیں اٹھانے کے بعدا گرچہ جواب قتم ہے آنا چاہیے تھا کہ اعمال کی جزا برق ہے۔ مگراس کی بجائے سے نیا جملہ لائے ہیں قیدل آٹ کے اس فلم کی سرائل کرر ہے گی ۔ گویا ہے جملہ آگ کی کھا ہوں میں تھینکے والے مارے گئے ۔ گویا ان کو اپنے اس فلم کی سرائل کرر ہے گی ۔ گویا ہے جملہ قتم کے جواب پر ولالت کرتا ہے کہ قیامت کا ایک دن آنے والا ہے جب ہرایک کوائی کارکردگی کا حساب چکانا ہوگا۔ گویا المعنی المحازات علی الاعمال حق اعمال کا بدلہ برت ہے۔

## مثال نمبر ۲۸۸ :

اذا السماء انشقت ) واذنت لربها وحقت ) واذا الارض مدت )

والمقت ما فیها و تحلت (واذنت لربها وحقت ) یا ایها الانسان انك كادح (انشقاق: اتالا) جب آسان پیٹ جائے گا۔ اور وہ اپنے رب كی بات سنے گا اور اس كے لئے يم ثابت ہے۔ اور جب زمين كو پھيلا ديا جائے گا اور وہ نكال دے گی جو پچھاس كے اندر ہے اور خالی بوجائے گی۔ اور وہ سنے گی اپنے رب كی بات اور يمي اس كے لئے ثابت ہے، بشك اے انسان تو تكليف اٹھانے والا ہے۔

پہلے پانچ شرائط بیان کرنے کے بعد آخری جملہ یا ایھا الانسان انك كادح بطور جزا كركھ ديا ہے۔ المصعنى الحساب و الجزاء كائن اور معنى يكى ہے كہ حساب كتاب اور جزائے عمل كامر حله پیش آنے والا ہے۔

وقد يقع فى اسلوب الكلام قلب اوركهى كلام من قلب بوجاتا بين معنى لميث ديا جاتا ہے۔ فيقت ضمى اسلوب الكلام خطاباً ويورد فى صورة الغائب ليخى اسلوب كلام كا تقاضا نخاطب كا بوتا بر كراسے غائب كے ميغه ميں لميث ديا جاتا ہے۔ مثلًا ..........

## مثال نمبر ۴۹ :

حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة (يوس: ٢٢) حتى كهجبتم كشي ميس مررب بوت ميان الفلك وجرين بهم بريح طيبة (يوس: ٢٢) حتى كهج هم كشي ميس مررب بوت بوادر كشيال ان كونوشكوار بواك ماته ليرجلتي بين آيت كي بهلا هي ماذا كنتم مخاطب كاصيف الركيا كيا بي علم آگ وجويس بهم مين غائب كاصيف ال يا بين حالاتك يبال بحى بهم كى بجائ خاطب كاصيف بكم آنا چا بي تقااس طرح عاضركو غائب كاصيف مين بدل ديا كيا ہے۔

وقد یذکر الانشاء مکان الاخبار، والاخبار مکان الانشاء اور بھی اخباری جگہ انشاء اور انشاء کی جگہ اخبار ذکر کر دیا جاتا ہے۔ اس طرح خبریہ جملہ کو انشائیہ اور انشائیہ کوخبریہ بنا دیا جاتا ہے ....مثلاً

## مثال نمبر ۵۰ :

فامشوا فی مناکبھا (الملک: ۵) چلواس کے اطراف میں پوری آیت اس طرح ہے، اللہ کی ذات وہ ہے جس نے زمین تبہارے تابع بناوی ہے۔ پس اس کے اطراف میں چلواور اللہ کے عطاکر دہ رزق میں سے کھاؤ۔ یباں پر جملہ انشائیدلایا گیا ہے حالانکہ پیخبر بیکا مقام ہے۔ فلاہر ہے کہ یکام میں قلب واقع ہوا ہے جس کی وجہ سے نھاکا پیدا ہونا بعیداز قیاس تبیں۔ ای لمنسقشوا لیعنی تاکہ چلو۔ زمین تبہارے تابع کردی گئے ہتا کہ تم اس کے اطراف میں چلو۔ مطلب ہے۔

## مثال نمبر ۵۱ :

ان کنتم مؤمنین (آل عمران: ۱۳۹) پوری آیت یول ہےنہ ست ہواور نیقم کھاؤ، تم بی غالب رہوگے ان کستم مؤمنین (آگرتم ایماندار ہوئے۔ ای ایسمانکم یقتضی هذا لینی تمہارے ایمان کا نقاضا ہے کہتم ستی نہ دکھاؤ اور نیقم کھاؤ۔ یہاں بھی خبر ریک بجائے انشائیہ استعال کیا گیاہے۔

## مثال نمبر ۵۲:

من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل (المائدة: ٣٢) اورائ وجد الم الم الله المرائيل برلكهديا اس آيت بيل الله تعالى في آوم اليناك كدو ببيول كاذكر فرمايا به كدقائيل في المرائيل كوناحق قبل كرديا والله في برابر بهاورا يك جان كوزنده ركهنا سب لوگوں كوزنده ركھنا كرايك قبل ناحق سار بيلوگوں كقل كے برابر بهاورا يك جان كوزنده ركھنا سب لوگوں كوزنده وركھنے كے مترادف ہے۔ آدم اليناك كود بينوں كاذكركر في كے بعد الله في خانسانى كائ الولين قبل كى وجہ ہم في بنا اسرائيل بر يھى لكھ ديا كه ووايك دوسر كوفل كرنے بازر بين وگر شرقانون وہى ہے كہ جس في ايك جان كوناحق قبل كيا اب في المد ياك وايت ميں آتا ہے كہ قيامت تك جتنے بھى ناحق قبل بول كائ الله على الله على الله كائل كے كھاتے ميں بھى پر تار ہے گا۔ فلا بر ہے كد دنيا بھر مي ميں سے برايك كا گناه دنيا كے اولين قاتل قائيل كے كھاتے ميں بھى پر تار ہے گا۔ فلا بر ہے كد دنيا بھر کے دنيا بھر الله كھاتے ميں بھى پر تار ہے گا۔ فلا بر ہے كد دنيا بھر کے دنيا بھر مي تو متنى ميں باتا وہ جو جب قائيل بر پرايگا تو دہ كى قدر معتوب ہوگا۔ ای طرح دنيا ميں تا قيام قيامت جتنی

نیکیاں انجام دی جاتی رہیں گی، ان میں سے ایک ایک کا اوّاب انبیاء پہلی کوبھی ملتارہے گا کیونکہ انہوں نے ہی لوگوں کو نیکی کی طرف دعوت دی جس کے نتیج میں نیک کام انجام دیئے جارہے ہیں۔ بہرحال من اجل ذلك كامطلب بیہ کہ المصعنی علیٰ فیاس حال ابن آدم آوم طیفا کے بیٹر حال کی مثال کے بیٹے کے حال کی مثال کے بیٹے کے حال کی مثال کے بیٹے نظر او عملی مثال حال ابن آدم یا آدم عیفا کے بیٹے کے حال کی مثال کے بیٹے نظر ہم نے بہی قانون بن امرائیل کے لئے بھی کھودیا۔

فابدل منه من اجل ذلك اوراس كو من اجل ذلك كساته بدل ديا لان القياس لا يحون الابملاحظة العلة كونكرة ياس توعلت كود كيركري كياجاتا ب-اگرمقيس اور مقيس عليه كود ميان مناسبت تام بوتو وه قياس صحح بوتا ب- اوراگر دونوں كے درميان مناسبت تام نه بوتو وه قياس صحح بوتا به اوراگر دونوں كے درميان مناسبت تام نه بوتو وه قياس صحح بميس بوتا - فكان القياس نوع من التعليل گويا كرقياس تعليل بى كى ايك قتم ب- غرضيكداس جمله ميس بن آوم كے حال برقياس يا اولاد آوم كى مثال حال برقياس كر كاس مثال حال كو من اجل ذلك سے بدلا گيا ب-

## مثال نمبر ۵۳ :

اد أيت (العلق: ۱۳) كياتم نه ويمائي؟ في الاصل بمعنى الاستفهام من الموقية اصل بين بيرويت كے لئے استفہام مين الاعب ثم نقل ههنا ليكون تنبيها على الموقية اصل بين بيده مريبال پراس كے بعد آنے والے كلام كي عت پر تنبير كے لئے نقل استماع كلام ياتى بعده مريبال پراس كے بعد آنے والے كلام كي عت پر تنبير كے لئے نقل كيا كيا ہے۔ كما يقال في العوف: هل توى شيئا ؟ هل تسمع شيئا ؟ جبيا كرى ورتا كها جاتا ہے، كيا تم نے ديكھا ہے؟ كيا تم نے ساہے؟ يا كيا يہ بات تهار علم ميں نيس آئى يعنى يقينا تمهار ميں مشابد كيا علم ميں آئى ہے۔

وقد يوجب التقديم والتاخير ايضاً صعوبة في فهم المواد اور بهي كلام ين پيش آنے والى تقديم وتا خير بھي مرادكو بجھنے ميں دشوارى كاباعث بنتى ہے كسما يقال في الشعر المشهود جيها كماس مشہور شعر ميں كہا گيا ہے۔

#### بثینه شانها سلبت فؤادی بیلاجرم اتیت به سلاما

بشینہ عورت کا نام ہے جس کے ایک شاعر عاشق نے اپنی محبوبہ کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے۔
اس بٹینہ کی کیا حالت ہے، میں اس کا حال کیا بتاؤں اس نے میرے دل سے سلامتی کو بلاقصور چھین لیا
ہے۔اس قتم کی تقدیم وتا خیر بھی بعض اوقات کلام کو بمجھنے میں دشوار کی کا باعث بنتی ہے۔اس شعر میں فعل
سلبت کا قاعل بشینہ اور مفعول سلاما ہے۔فاعل کا ذکر آغاز میں اور مفعول کو بالکل آخر میں ذکر
کیا ہے جس کی وجہ سے پیچیدگی کا بیدا ہونا عین ممکن ہے۔

والتعلق ببعید ایضاً مما یوجب صعوبة سمحرف، صله یااستنا کادور کاتعلق بھی کام کے بیجھے میں مشکل کاباعث بن سکتا ہے و من هذا القبیل اورایی بی مثال:

## مثال نمبر ۵۵:

الا آل لوط دان منجوهم اجمعین (الاامواته (الحجر: ٥٩- ٢٠) آیت کے پہلے جھے میں فرشتوں کابیان یول ہے کہ ہم لوط اینا کی مجرم قوم کی طرف ہیں جھے گئے ہیں لینی ہم ان کو تاہ کرے کئے آئے ہیں الا آل لوط سوائے لوط اینا کی آل کے کہ ان سب کوہم بچالیں گ۔ الا امر اته سوائے آئے ہیں کا کہ کہ وہ بھی باتی قوم کے ساتھ ہی اینے انجام کو کئے جائے گی۔

پہلے قوم لوط میں ہے آل لوط کومت ثنا کیا کہ ان کو بچالیں گے اور پھر آلی لوط میں سے لوط علیا کی بیوی کومت ثناء کیا کہ وہ عذاب ہے ہیں ہے سکے گی بلکہ باقی قوم کے ساتھ ہی اپنے انجام کو پہنے جائے گی۔ امر اتعہ کا آل لوط ہے ملحدہ ذکر کرنے ہے یہ بتانا ضروری ہے کہ لوط علیا ہم کی عورت آپ کی آل میں شامل نہیں تھی کیونکہ اس کا دین الگ تھا۔ البت لوط علیا ہمی بچیاں اور جو چند دوسر سے اہلی ایمان تھے، وہ عذاب اللی ہے نے شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں ادھی الاست شاء عملی الاست شاء میں اشتاء دراست ای کی جہے۔ کلام کو بھے میں دشواری پیش آئی۔

### مثال نمبر ۵۷ :

ف ما یکذبک بعد بالدین متصل بقوله : لقد محلقنا الانسان فی احسن تقویم

(التین : ) روز جزا کوجشلانے پر تجھے کون می چیز آبادہ کرتی ہے۔ بے شک ہم نے انسان کو

بہترین ساخت پر پیدا کیا ہے ان دونوں جملوں میں دوری بھی دشواری کا باعث بنی ہے۔ دراصل

دوسری آیت کامضمون پہلے آتا ہے کہ اے انسان ہم نے تجھے بہترین شکل وصورت اور عمدہ اعضاء

وجوارح کے ساتھ تخلیق کیا ہے گر پھر بھی تم یوم آخرت کوجشلاتے ہو۔ اگر تم اپنی تخلیق کو پہنچا نے ہوتو پھر

یہ کیول نہیں مانے کہ اللہ تو اعلم الحاکمین ہے، جس نے تجھے پہلی دفعہ پیدا کیا تھا، وہ دوبارہ بھی تجھے کھڑا

کرلے گا۔ تم اس کے سامنے پیش ہونے کا کیسے انکار کرتے ہو؟۔

### مثال نمبر ۵۷:

یدعوالمن صوہ اقرب من نفعہ (الحج : ۱۳)اس کو پکارتے ہیں جس کا نقصان اس کنفع سے قریب تر ہے۔ بیاصل میں یدعو مین صورہ تھادر میان میں ل آنے سے کلام میں دخواری پیدا ہوگئی ہے۔

### مثال نمبر ۵۸ :

لتنؤا بالعصبة اولمی القوة (انقصص: ۲۷) بیقارون کاذکر ہے کہ اس کو اللہ نے اسے خزانے عطا کئے تھے کہ جس کی جابیاں ایک طافقور گروہ کو بوجھل کردیتی تھیں۔ ای لنسنؤا العصبة بھا یعنی اس کا سیدھا سادھام فہوم یہ ہے کہ ان چاپیوں کا ایک طافقور گروہ پر ہو جھ پڑجا تا تھا۔ کلام میں اس قدر فرق بھی بعض اوقات تبھتے میں دشواری کا باعث بن جاتا ہے۔

## مثال نمبر ۵۹ :

ف مسحوا برؤسکم وار جلکم (المائده: ۲) اس آیت میں وضو کے فرائض کا ذکر ہے۔ پوری آیت یوں ہے''اے ایمان والو! جب تم نماز کی طرف کھڑے ہوتو دھولوا پے چیروں اور ہاتھوں کو کہنیوں تک ۔اورمسے کروا پے سروں پراورا پے پاؤں کو تخنوں تک ۔ بظاہرالفاظ میں مسح کا تعلق www.besturdubooks.wordpress.com سراور پاؤں کے ساتھ معلوم ہوتا ہے۔ گرحقیقت میں پاؤں کا تعلق سے ہیں بلکہ آیت کے پہلے جھے کے ساتھ ہے۔ باؤں کا ذکر ذرادوری کے ساتھ کے ساتھ ہے۔ باؤں کا ذکر ذرادوری کے ساتھ کرنے کی وجہ سے کلام کے سیجھنے میں ذرامشکل پیش آئی۔ اس ممن میں رافضی حضرات نے پاؤں پرسے کرنے کی وجہ سے کلام کے سیجھنے میں ذرامشکل پیش آئی۔ اس ممن میں رافضی حضرات نے پاؤں پرسے کرنے کو بی اختیار کیا ہے حالا تکہ ایسانہیں ہے۔ وہ پاؤں کو دھونے کے قائل نہیں۔ البتہ امام ابن جریر بہتے وہ وی اور سے دونوں چیز وں کے قائل ہیں۔ جبکہ حفی علاء بالا تفاق پاؤں کا دھونا شرط قرار وسیتے ہیں۔ ای اغسلوا اور جلکم لیعنی اینے پاؤں کو دھولو۔

### مثال نمبر ۲۰:

ولو لا کیلمة سبقت من ربك لكان لزاماً واجل مسمى (طُهُ: 179) اوراگرنه بوقی ایک بات جو پہلے ہوچكى ہے تیرے پروردگار كی طرف سے تو (بلاكت) لازم ہوجاتى ، اوراليك مقرر ووقت .

سابقة بافر مان اقوام کی ہلاکت کے سلسلے میں اللہ نے فر مایا ہے کہ اگر اللہ تعالی کی طرف سے
ایک بات طےنہ ہو چکی ہوتی اور ایک وقت مقرر نہ ہو چکا ہوتا تو ان لوگوں کی ہلاکت بھی لا زم ہوجاتی۔
ای لو لا کلمة صبقت و اجل مسمی لکان لؤ اها یہ جملہ در اصل یوں ہے کہ اگر ایک بات طے
نہ ہو چکی ہوتی اور ایک وقت مقرر نہ ہو چکا ہوتا لکان لؤ اها تو ہلاکت ضروری ہوجاتی۔ گویا کلمة اور
اجل مسمی وونوں کا تعلق لے ان لؤ اها کے ساتھ ہے۔ دونوں کے در میان بُعد نے قدر سے
وشواری پیدا کردی ہے۔

### مثال نمبر ۲۱ :

الا تفعلوہ تکن فتنة (الانقال: ۵۳) متصل بقوله فعلیکم النصر (الانقال: ۵۲) اگرتم ان کی درنیس کرو گے تو زمین میں بڑا فتنہ برپا ہوگا،لوگ گراہ ہوجا کیں گے،مظلوم مارے جاکیں گے لازم ہے کہ ان کی مدد کر دجن مسلمانوں نے ابھی تک بجرت بنیس کی۔دراصل مفہوم کے لحاظ سے دوسرا جملہ پہلے ہے لیتی تم پران کی مددلازی ہے اور پہلا جملہ نہیں کی۔دراصل مفہوم کے لحاظ سے دوسرا جملہ پہلے ہے لیتی تم پران کی مددلازی ہے اور پہلا جملہ

تر تیب قر آن میں بعد میں آتا ہے کہا گرمد دند کی تو بڑا فتنہ بر پا ہوجائے گا۔اس تفقد یم و تاخیر کی وجہ سے بھی کلام کی تفہیم میں دشواری آئی ہے۔

### مثال نمبر ۹۶:

الاقول ابواهیم (المتحد : ۳) متصل بقوله: لقد کانت لکم اسوة حسنة فی ابسواهیم (المتحد : ۳) مرابرا بیم اینه کیات تحقیق تمهارے لئے ابرا بیم اینه بین اچھانمونہ به حضرت ابرا بیم ماینه نے کفر، شرک کرنے والوں سے براء ت کا اظهار کیا تھا سوائے اپ باپ ابرا بیم ماینه نے کفر، شرک کرنے والوں سے براء ت کا اظهار کیا تھا سوائے اپ باپ ابرا بیم ماینه کے کہان کے لئے بحشش کی دعا کرنے کا وعدہ کیا تھا رکہ یہ میری خدا کے سامنے عرضداشت ہوگی وگرنہ وَمَا آمُلِكُ لَكَ مِنَ اللهِ مِنْ شَنّى اللهِ عِنْ شَنّى اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ مِنْ شَنّى اللهِ عِنْ شَنّى اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَلْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ عَلْ عَلْ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَلْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ

اوردوسراجملہ قد کسانت لکم اسوۃ حسنۃ فی ابو اھیم آیت کے پہلے جصیں آیا ہان دونوں جملوں میں بُعد کی وجہ مے مفہوم اخذ کرنے میں مشکل پیش آتی ہے۔

### مثال نمبر ۲۶۳:

یسالونك كانك حفی عنها (الاعراف : ۱۸۷) یا آپ تیامت كواقع بونے

کوقت كے بارے بیں پوچھتے ہیں گویا آپ اس كی کھون میں گئے ہوئے ہیں جبكہ اللہ نے تو قیامت كوفت كوفى رکھا ہوا ہے۔ اللہ نے اس كاعلم كى نبى ، فرشتے ،انسان یا جن كوفيس و یا بلکہ وہ خود ہى اس كو وقت پر ظاہر كرے گا۔ اس جملہ میں الفاظ كی قدرے تقذیم و تا خیروا قع ہوئى ہے جس كی وجہ ہے وشوار ك بيش آنے كا احتال ہوتا ہے جمح تر تیب اس طرح بنتی ہے اى بسالونك عنها كانك حفى پیلوگ آپ سے اس (قیامت) كے بارے میں پوچھتے ہیں ، گویا كر آپ اس كی کھوج میں گئے ہوئے ہیں۔ آپ سے اس کی کھوج میں گئے ہوئے ہیں۔ یہ حفی اور عنها میں تقذیم و تاخیر كامسكہ بیرا ہوا ہے۔

والزيادة على السنن الطبيعية ايضاً على اقسام :قد يكون ذلك بالصفة (ولا طائر يطير بجناحيه)، (ان الانسان خلق هلوعاً ناذا مسه الشر جزوعاً نواذا مسه البخير منوعاً) ..... الى ..... ومن طائعه من اهل السعادة واستحضر هذه الامور واخطرها بالبال في اثناء المطالعة يدرك الغرض من الكلام بادني تامل، ويقيس غير المذكور وينتقل من مثال الى امثلة اخر ـ (٣٩٣ تا ص٣٩) ـ

#### ر بطِمضمون :

شاہ ولی اللہ بھینیہ کلام کی تفہیم میں دشواری کی مختلف وجوہات بیان کررہے ہیں۔ بھی سے دشواری کلام میں کسی لفظ یا جملے کے حذف کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے تو مجھی الفاظ کے قلب یعنی بلیٹ دینے سے کلام کو بچھنے میں دقت پیش آتی ہے۔ شاہ صاحب بُھینیہ نے اس سلسلہ میں قرآن پاک سے بہت کی مثالیں بھی بیان فرمائی ہیں۔ آگے بچھ مزیدوجوہات بھی بیان ہور ہی ہیں۔

## سنن طبعيه برزيادتي:

بعض اوقات عرف عام میں کلام میں زیادتی بھی خفا کا باعث بنتی ہے۔ شاہ صاحب بھے فرماتے ہیں والمزیداندة عملی سنن الطبیعیة ایضاً علی اقسام سنن طبعیہ پرزیادتی کی بھی کئی قسمیں ہیں۔ قلدیکون ذلك بالصفة بعض اوقات بیزیادتی صفت كرماتھ ہوتی ہے بعنی جملے میں کی صفت كااضافه كردیاجا تا ہے۔ جیسے .....

## مثال نمبر ا

(ولا طائب یہ طیر بعناحیہ) (الانعام: ۳۸) اور نہ کوئی پرندہ جواپنے پروں کے ساتھ اڑتا ہے۔ پرندہ اڑنے والا جانور ہے یہ بات لفظ طائر ہے ہی سمجھ میں آ جاتی ہے گراس کے ساتھ یعظیر بعناحیه کا اضافہ کردیا گیا ہے۔ یعنی وہ اپنے پروں کے ساتھ اڑتا ہے حالانکہ مفہوم تو ان الفاظ کے بطیر بعض واضح تھا۔ تاہم مزید وضاحت کے لئے بعض اوقات اس قسم کا اضافہ کردیا جاتا ہے گویا یہ ایک زاکد صفت ہے۔ بھی بھی الی چیزیں بھی کلام کو بچھنے میں دشواری کا باعث بن جاتی ہیں۔ مسلمی کا معند بن جاتی ہیں۔ www.besturdubooks.wordpress.com

## مثال نمبر ۴ :

(ان الانسان حلق هلوعاً ) اذا مسه المشر جزوعاً ) واذا مسه المحير منوعاً ) واذا مسه المحير منوعاً ) (المعارج: ۱۳۱۹) بشك انسان بصراپيداكيا كيا ب- جب است تكليف يَنِي تق جزع فرع كرتا بداورا كر بملائى پَنِي تو بخل كرف لكتا بدوراصل هلوعاً كافظ مي بصراور بخيل وغيره سارى چيزي شامل بين مراس كيا وجود مزيد وضاحت ك جسووعاً اور منوعاً كوزيادتى بذريوابدال بوتى به منوعاً كوزيادتى بذريوابدال بوتى به مثل .....

## مثال نمبر ۳ :

للذين استضعفوا لمن آمن منهم (الاعراف: 20) ان نوگوں كے لئے جو كرور خيال كئے جاتے ہيں۔ يال ايمان كاذكر يحقيد سے آرہا ہے۔ مگر يہاں پھر كہدويا لمن آمن منهم جو ان ميں سے ايمان لائے۔ يه الفاظ زائد ہيں كيونكدان كے بغير بھى مطلب واضح تھا۔ يه كلام كى مزيد وضاحت بجھ ليس۔

وقد یکون بالعطف التفسیری اور بھی ندکورہ زیادتی عطف تفییری کے ساتھ ہوتی ہے۔ اس سے بھی کسی پہلے لفظ یا جملے کی تفییر ہی مراد ہوتی ہے، اس سے بھی کسی پہلے لفظ یا جملے کی تفییر ہی مراد ہوتی ہے، اس سے کوئی نئی بات مقصود نہیں ہوتی مثل ......

## مثال نمبر ۴ :

حتى اذابلغ اشده وبلغ اربعين سنة ○ (احقاف : ١٥) يهال تك كه جبوه اپنی مضبوطی کو پنج گيا اور جاليس سال کا ہو گيا۔ انسان کی زندگی کے مختلف ادوار کا ذکر ہے پہلے بالکل کمزور ہوتا ہے پہلے بالکل کمزور ہوتا ہے پہلے بالکل کمزور ہوتا ہے اس کے جوتا ہے پہلے اس کے جسمانی قوئی اور عقل کمل ہوجاتے ہیں۔ ایسا جالیس سال کی عمر میں پہنچ کر ہوتا ہے ، اسکے بعداد هیر عمریا جسمانی قوئی اور عقل کمل ہوجاتے ہیں۔ ایسا جالیس سال کی عمر میں پہنچ کر ہوتا ہے ، اسکے بعداد هیر عمریا برطانی کی عمر شروع ہوجاتی ہیں۔ ایسا جالیس سال کی عمر شروع ہوجاتی ہے۔ جب اشد کا ذکر کیا تو اس کا مطلب یہی ہے کہ وہ چالیس سال کی میں سے کہ وہ چالیس سال کی میں سال کی میں سے کہ وہ چالیس سال کی میں سے کہ وہ چالیس سال کی میں سے کہ وہ چالیس سال کی میں سے کہ وہ چالی سے کہ وہ چالیس سال کی میں سے کہ وہ چالیس سے کہ وہ چالیس سے کہ وہ چالیس سے کہ چالی

عمر کو بہنچ گیا ہے اور اس کے قوی مضبوط تر ہو گئے ہیں۔ گراس آیت میں اشد کے بعد پھر و بسلسغ اد بسعیسن مسنة اور جالیس سال کو پہنچ گیا کے الفاظ زائد ہیں۔ اس تسم کی زیاد تی عطف تنسیر کی کہلاتی

زيادتی بصورت تکرار:

وقعد یہ بحون ہالتکو او اور بھی زیادتی تکرار کے ساتھ ہوتی ہے بعنی ایک ہی جملے کود وہارہ لوٹایا جاتا ہے حالائکہ اس کی چندال ضرورت نہیں ہوتی ،مثلاً .....

مثال نمبر ۵:

وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان بتبعون الا المظن (يونس: ١٦) اور جو پيروې كرتے جي ان لوگوں كى جو يكارتے جي الله كروى كرتے وہ كرا كاللہ الكلام اصل كلام تو وما يتبعون سے شركاء تك بن ہے جس سے مطلب يورا موجاتا ہاوراس كے بعد ان يتبعون الا المظن شكرار ہاورزا كد ہے۔

مثال نمبر ۲:

ولما جاء هم کتاب من عند الله مصدق لما معهم و کانوا من قبل یست فتحون علی الذین کفروا فلما جاء هم ما عرفوا کفروا به (البقره: ۸۸)اورجب ان کے پاس الله کی طرف ہے کتاب آگئ تصدیق کرنے والی اس چیز کی جوان کے پاس تھی۔اوراس ہے پہلے وہ کافروں پرفتے طلب کرتے تھے۔ پھر جب وہ چیزان کے پاس آگئ جے انہوں نے پیچان لیا تواس کے ساتھ فرکیا۔اس آیت کا پہلاحصہ و لسما جاء هم سے لے کر کھروا تک کمل مفہوم دیتا ہے۔ اہل کتاب الله کے آخری نی اور آخری آسانی کتاب کے انظار میں تھے۔ بیلوگ آخری نی اور متوقع کتاب کے آنے ہے پہلے ان کی برکت سے کافروں پرفتے طلب کرتے تھے۔ لیکن الله کا نبی اور انداز کر کتاب جب آگے تو اہل کتاب نے صدے مارے انکار کردیا۔ اس کے بعدا گلا جملہ مساعر فوا کھووا به تکراراورز اکداز ضرورت ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

### مثال نمبر ۷:

وليخس المذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله (النماء: ٩) اوران لوگول كوژرنا چاہيا اگروه اپن يتي كروداولاد چور جات توان كاكتا خوف كمات، پس چاہي كالله تعالى سے دريں بهال بحى مطلب توجيل كے پہلے جھے واليسخسش المذين سے خافوا عليهم تك بى طلب وگيا ہے۔ چنانچ فليتقوا الله والاحسرزا كداز ضرورت

### مثال نمبر ۸ :

يسألونك عن الاهلة دقيل هبي مواقيت للناس والحج د (البقره: ١٨٩)لوگ آپ سے نے چاندوں کے متعلق موچھتے ہیں۔آپ کہدد بیجئے کدیداوقات ہیں لوگوں کے لئے اور جج كيليح اى هـى مواقيت للناس باعتبار ان الله شرع لهم التوقيت بها وللحج باعتبار ان التوقیت بھا حاصل للحج شاہ صاحب بُرَيَّة فرمائے ہیں کہ ہرماہ کانیا جا ندلوگوں کے لئے بطور میقات ہے اس لحاظ ہے کہ اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے وقت کی شناخت مقرر کی ہے۔ ہر ننے جاند پر نیا ماہ شروع ہو جاتا ہے اور پھر بارہ مہینے گز رنے پرسال مکمل ہوجا تا ہے اور اس طریقے ہے لوگوں کے اذبان میں وقت کی تقویم محفوظ رہتی ہے۔اس کے علاوہ سے چاند کا دوسرافا کدہ یہ ہے کہ الله تعالیٰ نے اسے حج کے اوقات معلوم کرنے کا ذریعہ بھی بنادیا ہے، لوگ نئے جا ندوں کی گفتی کرکے ہرسال موسم ج کا پیتہ کر لیتے ہیں اور پھر بیفریف بھی انجام دیتے ہیں۔ شاہ صاحب بھے فرماتے ہیں کہ اس آیت یاک میں قدرے کرارآ گیا ہے۔ ولو قبل اگریہ جمله اس طرح ہوتا هي مواقبت للناس في حجهم كان اخصرو لكن اطنب هي مواقبت للناس في حجهم ليخي يلوُّلول کے لئے اوقات مجے معلوم کرنے کا ذریعہ ہے، تو جملہ مختصر ہوتا، مگر تکرار کر بے جملے کولمبا کردیا گیا ہے، بایں ہمہ تکرار میں بھی ایک شم کی وضاحت مقصود ہوتی ہے۔

## مثال نمبر ۹ :

لتندر ام القرى ومن حولها وتندر يوم الجمع (الشوري : 2) تاكرآپ وراكير المراكي ام القرى التي التركير المركز من التركي المركز من التركي المركز التركيل التركي التركيل الت

### مثال نمبر ١٠:

وتوی الجبال تحسبها جامدة (انمل: ۸۸) اورتم پہاڑوں کی طرف دیجھوتو گان کروگ کروہ جے ہوئے ہیں۔ یہاں تحسبها کالفظ زائد ہے اور مطلب ہے ای توی المجبال جامدة کرتم پہاڑوں کو جے ہوئے دیکھو گے۔ ادخل المحسبان لان الرویة یدی لمعان والمصراد ھھنا معنی الحسبان چونکہ لفظ رویت گی معانی کے لئے آتا ہے، البندا حبان زیادہ کرویا گیا تا مح معلوم ہوجائے کہ یہاں پر دویت بمعنی حبان ہے۔ یعنی تم گان کروگ کہ پہاڑا پی جگہ پر عجی حبان ہے۔ یعنی تم گان کروگ کہ پہاڑا پی جگہ پر حجہوے ہیں وھی تمو مر المسحاب حال تک وہ بادلوں کی طرح چل رہوں گے۔

## مثال نمبر ۱۱ :

کان المناس امة واحدة فبعث الله النبيين ، مبشرين ومنذرين وانزل معهم المكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اتوه من بعدما جاء تهم البيئات بغياً بينهم (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بعدما جاء تهم البيئات بغياً بينهم (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء الى صواط مستقيم (البقره: ٣١٣) لوگ ايك بى طريقي ير شهر الله ن بشارت و يخ والح اور دُران والح انبياء كو بهجا اور ان كي بمراه حق كساته كتب نازل كى تاكه وه لوگول كه درميان فيمله كري جس بات بي اختلاف كرت بيل ورئيس اختلاف كرت بيل اورئيس اختلاف كرت بيل مطود لاكل آك، اختلاف كياس بيل محلولاكل آك، آئيل بيل مرثتي كرت بوع بيل بهاي الكه دلاكل آك، آئيل بيل مرثتي كرت بوع بيل بهايت دى الله ن ان لوگول كوجوايمان لات ،اس چيز بيل جس بيل ميل وه اختلاف كرت بوع عن بيل سيد هي راست كي

www.besturdubooks.wordpress.com

طرف مدایت دیتا ہے۔

#### حرف جر کااضافہ:

وقد بزاد حرف البحر على الفاعل او المفعول لتوكيد الوصلة فيكون معمولاً للفعل بواسطة حوف البحر اور بهى قاعل يامفعول برحرف برتعلق كي يختل ك لئة ذائد كرديا جاتا ہے۔ وصله كامعنى آپس كا جوڑ ہوتا ہے اور فاعل يامفعول بن آكرفعل كامعمول بن جاتا ہے،

## مثال نمبر ۱۲:

یوه یسحمی علیها (التوب : ۳۵) جس دن جنم کے اندرگرم کیاجائے گادہ خزانہ جودنیا میں جمع کردکھا ہے۔ یہاں هی پر عسلی حرف جرداخل کرکے اس کو عسلیها بنادیا گیا ہے۔ اصل میں یہ تحمی هی تھا۔

## مثال نمبر ۱۳:

وقىفىسنا عىلى الثارهم بعيسى بن مويم (المائده: ۴۶)اور پېگےانبياء کے پیچھے ہم www.besturdubooks.wordpress.com نے عیسی ابن مریم کو بھیجا۔ آپ بنی اسرائیل کے آخری نبی تھے، آپ کے بعد بنی اسرائیل کا کوئی نبی نبیس آیا۔ پھرسلسلہ نبوت بنی اسرائیل سے بنی اساعیل کی طرف منتقل ہو گیا اورسلسلہ نبوت کی آخری کڑی حضور خاتم النبیین مُنَّ الْفِیْقِ آشریف لائے۔ یہاں پر بھی علی اثار کے الفاظ زائد ہیں۔ اور اصل عبارت یوں بی ہے قفینا ہم بعسٰی بن مویم۔

## واؤبرائے تاکیدوصلہ:

ومسما ينبغى ان يعلم فى هذا المقام نكتة اوراس مقام پرايك كلت بي جاناضرورى المهام نكتة اوراس مقام پرايك كلت بي جاناضرورى المواضع لتوكيد الوصلة لا للعطف اوروه كلت يه به كان الواؤ تستعمل فى كثير من المواضع لتوكيد الوصلة لا للعطف اوروه كلت يرب كراكثر مقامات پرواؤ تاكيد وصله كه لئي آتا ب شكر عطف كى كراكثر مقامات بريمى واؤ عطف كى عاطف بي بودوالفاظ يا دوجملول كروميان آتا برگرافض مقامات بريمى واؤ عطف كى بجائے تعلق كى مضبوطى كركت تا بي مثل الله الله الله المناسبة المسلمة الله الله الله المسلمة الله المسلمة الله الله المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الله المسلمة المسلمة

#### مثال تمبر ۱۹۲:

اذا وقعت الواقعة (ليس لوقتها كاذبة (حافضة رافعة (إذا رجت الارض رجاً (وبست الجبال بساً فكانت هباءً منبثاً (وكنتم ازواجاً ثلاثة (الواقعة: اتا) يهال آيت ۵اور كركماً غاز في واؤسع عطف مراديس به بلك يرفض تعلق كى تاكيد كركے لئے آيا ہے۔

### مثال نمبر ۱۵:

و فتحت ابوابھا ﴿ (الزمر : ٤٣) يبال بھي شروع ميں داؤ عطف كے لئے نہيں بلكة علق كى تاكيد كى بنا پر ہے۔

## مثال نمبر ۱۲:

ولیسمحص الله ما فی قلوبکم (آل عمران: ۱۵۵) یهال شروع میں واؤ عطف کے لئے نہیں بلک تعلق کی تاکی بنا پر آیا ہے۔ و کفلک تنزاد المفاء ایضاً اورای طریقے سے بھی کسی www.besturdubooks.wordpress.com

### مثال نمبر ۱۷:

اذیقول المنافقون و الذین فی قلوبهم مرض (الانفال: ۳۹) جب منافق اوگ اوروه جن کودلول میں بہاری ہے، کہتے تھے غیر ھُولاءِ دینهم ان سلمانوں کوان کو بن نے دھوکہ دیا ہے۔ اس آیت میں منافقون اور الدین موصوف اورصفت ہیں اوران کے درمیان و عطف کے لئے نہیں بلکہ تاکیدا تصال کے لئے آئی ہے۔ قال سیبویہ: ھو مثل مورت بزید و صاحبك اذا اودت بصاحبك زیدًا علم توك بہت بڑے امام سیبویہ اس کی مثال اس طرح بیان کرتے ہیں 'میں زیداور تیرے ساتھ کے ساتھ گردا'' یہاں بھی واؤ تاکیدوصلہ کے لئے ہے، ندکہ عطف کے لئے کیونکہ زیداور صاحب ہے ایک ہی شخص زیدمراد ہے۔

وقال الزمحشرى فى قوله تعالىٰ (وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) (الحجر: ٣) اوزبين بلاك كيابم نے كئي ليگراس كيلئے ايك نوشته تھا مقرر لكھا بوا۔

صاحب تفییر زمحشری علامہ زمحشری جاراللہ کہلاتا ہے۔ علیت کے لحاظ ہے اس کی تفییر بہت بلند پاید ہے۔ خراسان میں پیدا ہوا، صرف، نمواور نقہ میں برایا ہرتھا۔ ندکورہ بالا آیت کے متعلق اس کا قول ہے۔ جہلة واقعة صفة لقرية جملہ واقع بستی کی صفت میں ہے اور ولھا میں آیدہ واؤمحش تاکید کیلئے ہے۔ یہ نہ تو عطف کیلئے اور نہی کوئی الگ معنی دی ہے۔ والے ہے۔ یہ نہ تو عطف کیلئے اور نہی کوئی الگ معنی دی ہے۔ والے ہے۔ یہ نہ تو عطف کیلئے اور نہی کوئی الگ معنی دی ہے۔ والے ہے۔ یہ نہ تعلق اس ان لا تتوسط WWW. Desturoupoks. Wordpress.com

### د شواری بذر بعدانتشار ضائر:

شاہ صاحب رکھ یہ ہی فرماتے ہیں وربما تکون الصعوبة فی فہم المواد لانتشار الصحائر وارادة المعنین من کلمة واحدة بعض اوقات کلام کے بجھے میں وشواری ضائر کے انتشاری وجہ سے آتی ہے۔ کلام میں کی ضمیری آجاتی ہیں جن کا مرجع پھیرنے کے سلطے میں وقت پیش آتی ہے۔ یا پھرا کی کلمے کے دومعن مراد ہوتے ہیں اور اس کے قین میں دشواری کا سامنا کرنا پڑتا ہے،

## مثال نمبر ۱۸ :

وانهم لیصدونهم عن السبیل ویحسبون انهم مهندون بشک وه الن کو سید هرای سید هرای سید می اوروه گمان کرتے ہیں کہ ہم ہدایت پر ہیں یسعنی ان الشیساطیس .
لیصدون الناس عن السبیل ان منام کے می مراجع اس طرح ہیں کہ پہلے انهم کی میرشیاطین کی طرف ہے اورا گلے جملہ ویحسبون کی طرف ہے۔ اورا گلے جملہ ویحسبون

انہہ مہندون کی خمیر بھی لوگوں کی طرف ہے۔اور مطلب یہ ہے کہ شیاطین لوگوں کوراور است سے روکتے ہیں گر نوگ گمان کرتے ہیں کہ وہ ہدایت کے رائے پر چل رہے ہیں، بہر حال ایسے مواقع پر حفار کا صحح لعین بی مفہوم تک بینچنے ہیں مددگار ہو کتا ہے، یدانت ارضمیر کی مثال ہے۔

## زومعنی کلمات :

بعض مواقع پرایک ہی کلمہ کے دومختلف معنی ہوتے ہیں جن کے سیح تعین کے بغیر کلام کے سیحصے میں دشواری پیش آتی ہے،مثلاً .....

## مثال نمبر ۱۹:

قال قرينه ال كراهي في موضع واحد: المراد به الشيطان ب في موضع واحد: المراد به الشيطان وفي الموضع الآخر: الملك جبده ومرعمقام رقرين مراد فرشت بـ (سورة ق : ٢٢،٢٣)

## مثال نمبر ۲۰:

یسالونك ماذا بنفقون وقل ما انفقتم من خیر (البقره: ۲۱۵) اوگ آپ سے
پوچھتے ہیں كدكیا خرچ كریں؟ آپ كهددیں كہم جومال بھی خرچ كرو، وہ والدین، قرابتداروں وقیموں
مسكينوں اور سافروں پرخرچ كرو \_ اور پھر دوسرى آیت میں ہے ویسالونك ماذا ينفقون قل
السعفود (البقره: ۲۱۹) لوگ آپ سے پوچھتے ہیں كدكیا خرچ كریں؟ آپ كهددیں كہ جو بھی
ضرورت سے زائدہو، خرچ كردو \_

دونوں آیات یم سوال انعاق کے متعلق ہے گر جوابات مختلف ہیں۔ شاہ صاحب بھتا افرات ہیں۔ شاہ صاحب بھتا افرات ہیں فالاول معناہ ای انفاقی ینفقون وای نوع من الانفاق ینفقون کیلی آیت یم انفاق سے مرادیہ ہے کہ کس نوع کا انفاق کیا جائے تو اس سوال کا جواب ید یا کہ جو بھی خرچ کرتا ہو ہ انفاق سے والدین ، اقربا اور تیموں بمسکینوں پرخرچ کرو۔ و ہو صادق بالسؤال عن المصرف اور سیسوال معرف کے متعلق صادق آتا ہے لان الانفاق یصیر باعتبار المصارف انواعاً اور یہ سیسوال معرف کے متعلق صادق آتا ہے لان الانفاق یصیر باعتبار المصارف انواعاً اور یہ www.besturdubooks.wordpress.com

ہمی ظاہر ہے کہ انفاق کی کئی قسمیں ہیں۔ لہذا اس سوال کے جواب میں خرج کے مصارف بتلادیے کہ ان ان لوگوں پرخرج کرو۔ والشانسی معناہ: ای مال بنفقون اور دوسرے سوال کا معنی ہیہ کہ کون سامال خرج کیا جائے؟ تو اس کا جواب بیدیا کہ جوانی ضرورت سے زائد ہووہ خرج کردو۔ گویا ان ضرورت کو مقدم رکھواور بھر جونج جائے وہ ندکورہ مدات میں خرج کر دو۔ اس کلام سے یکی بات نابت ہوتی ہے کہ دونوں مواقع پرسوال ایک ہے یعنی ماذا ینفقون گرمفہوم الگ الگ ہے۔ فایس مقام پراقسام مصارف کابیان ہے و دوسری جگہ مال کی نوع کابیان ہے۔

الفاظ جعل اور شئ مختلف معانى ميں:

ومن هٰذا القبيل مجئ لفظ "جعل" و "شئ" و نحوها لمعان شئ اورائ قبيل على الله القبيل مجئ لفظ "جعل" معان شئ استعال موتے ہیں۔ وقد مجئ "جعل" بمعنی خلق اور میں جعل کالفظ تخلیق کے معن میں آتا ہے، مثل میں

## مثال نمبر ۲۱ :

جعل الظلمت والنور (الانعام: ۱) الله تعالى كى ذات وه بجس نے آسان وزين اوراند هروں اورروشنى تخليق فرمايا۔ وقد يكون بمعنى اعتقد اور بھى "جعل" كالفظ اعتقاد كے معنى ميں آتا ہے، مثل ....

## مثال نمبر ۲۴ :

وجعلوا لِللهِ مما ذرا (الانعام: ٣٦) اور همرايا ان الوكول في الله ك التاسيس وجعلوا لله عما ذرا (الانعام: ٣٦) اور همرايا ان الوكول في الله ك الله عمل الله في بيدا وارك مختلف حصر بنا كر مجمع والله ك نام ك بنا لئ اور مجمول بي معبودان باطله ك نام وقف كرت - غرضيك السمقام برجعل كالفظ عقيده قائم كرف ك معنى بين آيا ب-

وشئ برجئ مكان الفاعل ومكان المفعول به اوركى مقام پر شئ كالفظ فاعل كمعنى بين آتا ہے اوركہيں مفعول برك طور پر آتا ہے۔ و مكان المفعول المطلق و غيرها

- (mi) \_\_\_\_\_

اور کسی جگه مفعول مطلق کے طور پر بھی آتا ہے۔جیسے .....

### مثال نمبر ۲۳ :

ام خصلفوا من غیسر شئ (الطّور: ٣٥) کیابی(کافر) بغیرکی چیز کے پیدا کئے گئے بیں؟ ای مسن غیسر خسالت یعنی کیابی خالق کے بغیر ہی دنیا میں آگئے ہیں؟ اور ان کا خالق کو لی نہیں ہے؟ گویا یہاں پر شیعی بمعنی خالق آیا ہے اور فاعل کامعنی ویتا ہے۔

### مثال نمبر ۲۴۰:

فلا تسئلنی عن شی (الکہف : ۲) جھ سے کسی چیز کے متعلق سوال نہ کرنا۔ ای عن شی هماتسو قف فیه من امری لین کسی الی چیز کے متعلق مت پوچھنا جس سے میر سے کام میں خلل واقع ہوتا ہو۔ جب موکی ایک ان خطر الله کے ساتھ رفاقت کی خواہش کی تو حضرت خضر الله الله واقع ہوتا ہو۔ جب موکی ایک ان خصر الله کے ساتھ رفاقت کی خواہش کی تو حضرت خضر الله کا لفظ اس شرط پر اجازت دی کے موکی الله ان کے کسی کام میں مداخلت نہیں کریں گے۔ یہاں پرشی کا لفظ مفعول کے طور پر آیا ہے۔ وقعہ بریدوں بالا مو والنبا والد حطب المعضور عند اور بھی امر خبر اور خطب سے مخبر عند اور بھی امر خبر اور خطب سے مخبر عندی کوئی قصہ مراد لیتے ہیں۔

## مثال نمبر ۲۵:

هـو نـاعظيم اى قصة عجيبة (ص: ركوع ۵) يبهت بزى فبر على بيسة وغريب وغن بيب وي بيسة وغريب واقعه عبد النبا العظيم و كذالك النبير والشر ومافى معناهما يعتلفان بحسب المون عن المنبا العظيم و كذالك النبير والشر ومافى معناهما يعتلفان بحسب المصواضع اى طرح فيروشر كامعالم بيس النمواضع اى طرح فيروشر كامعالم بيس النمواضع الى طرح فيروشر كامعالم بيس اورآيات كالمتثاريم الى بيل عبد الدون الى التشاد الآيات اورآيات كالمتثاريم الى بيل عبد الواد القصة فيذكرونها قبل تمام القصة اوركى آيت كو بهلى الله عبد الواد القصة فيذكرونها قبل تمام القصة اوركى آيت كو بهلى الله المقصة فيتمونها في المسلم واقع كيان كرنے كا بعد بوتا به شم يعودون الى القصة فيت مونها في المام واقع كيان كرنے بيل وقد تكون الآية

www.besturdubooks.wordpress.com

منتقىدمة فى النزول مناحرة فى التلاوة اوربهى كوئى آيت نزول كے اعتبارے بہلے ہوتى ہے گر تلاوت كے لحاظ سے بعد ميں آتى ہے، مثلاً .....

### مثال نمبر ۲۷:

## درميانِ كلام جواب:

وقد یدرج المجواب فی اثناء قول الکفار اور بھی کافرول کی بات کا جواب ان ک بات کے دوران بی دے دیا جاتا ہے ، مثلاً ولا تؤ منوا الالمن تبع دینکم قل ان الهدی هدی الله ان یوتی احد مثل ما او تینم (آل عمران: ۲۳) (یبودی کمتے تصند تصدیق کرو مگراس کی جو تبرا ہے دیں کا پیروکار ہواللہ نے درمیان میں بی جواب دیا۔ اے پینیم آپ کہدریں کہ ہدایت تو اللہ تعالی کی ہدایت ہے۔ اللہ تعالی کی ہدایت ہے۔ اللہ تعالی کی ہدایت ہے۔ اللہ تعالی اپی ہدایت کی کوبھی دینے پرقادر ہے جیسا کہ اس نے تمہیں ہدایت ہے نوازا ہے۔

اس بورے جملہ میں ولا تو منوا الا لمن تبع دینکم اور پھرآگے ان یو تی احد من ما و تیت ہے۔ اور درمیان میں قبل ان الهدی من ما و تیت ہے۔ اور درمیان میں قبل ان الهدی هدی الله خداتعالیٰ کی طرف ہے اس کا دوران کلام ہی جواب وے دیا گیا ہے۔ یہودی اپنو دین کے علاوہ کسی دوسرے دین کی تصدیق کرنے کیلئے تیار نہیں تھے۔ اسلام کے بڑھتے ہوئے اثر ورسوخ کے بیش نظروہ آپس میں ایک دوسرے سے کہتے تھے کے صرف اپنو دین کے پیروکار کی تصدیق کرنا اور مسلمانوں کی کسی بات کو بچانہ ماننا کیونکہ تہمارا دین ہی سب سے اعلی وارفع ہے۔ بھلا یہ کیسے ہوسکتا ہے کہ تمہارے دین جیسا وین کسی دوسری قوم کو بھی دیا گیا ہو۔ یہودیوں کی اس بات کا جواب الله نے کہ تمہارے دین جیسا دین کسی دوسری قوم کو بھی دیا گیا ہو۔ یہودیوں کی اس بات کا جواب الله نے

درمیان میں ہی دے دیا کہ اے یہودیو! تم اپنے دین کواعلی ترین دین قرار دے رہے ہو حالانکہ سچادین اور سیح ہدایت تو اللہ تعالیٰ کی جانب ہے آتی ہے جو مسلمانوں کوعطا ہو چکی ہے ،لہذا تہاری طرف ہے اسلام کی عدم تصدیق کی چمعنی نہیں رکھتی۔

بہر حال شاہ صاحب بُر اللہ نے کلام میں نفا کی ایک صورت ریھی بیان کی ہے کہ بعض اوقات کا فرول کی بات کا جواب ان کے کلام کے درمیان ہی دے دیا جاتا ہے جس کو سمجے بغیر کلام کا سمجے منہوم ذہن میں نہیں آتا۔

#### فصل

ليعلم أن المحكم مالم يفهم منه العارف باللغة ..... الى ..... مع أن المبنت هو الحق سبحانه في موسم الربيع ، والله أعلم بالصواب (ص٣٩٠ تا ص٢٠٠)-

ر بطِ مضمون

قرآن پاک کے نظم اوراس کے معانی کے بیھنے میں بعض اوقات خفا آتی ہے جس کے متعلق اکثر و بیشتر باتیں پہلے بیان ہو پکی ہیں۔ بھی بیدشواری جملے سے کسی لفظ کے حذف کی وجہ سے پیش آتی ہے تو بعض الفاظ کے نقد بم وتا خبر کی وجہ ہے بھی معانی کے بیھنے میں شکل پیش آتی ہے اور بھی کسی لفظ کا قلب یازیادتی خفا کا باعث بنتی ہے۔ اس بحث کو ختم کرنے کے بعدصا حب کتاب شاہ ولی اللہ بھی معانی محکم اور متشابر آیات کو خفا کی وجو ہات میں شار کیا ہے۔ جب تک الیک کسی آیت کا سمجے معنی متعین نہیں ہوگا ۔

ہیش آیہ ہ خفا دو زمیں ہوگا۔

# محکم اور منشابه قرآن کی نظر میں :

محکم کالفظ اصولیوں کی اصطلاح میں منسوخ کے مقابلے میں استعال ہوتا ہے، یعنی فلاں حکم منسوخ نہیں ہے بلکہ محکم اور مضبوط ہے اور اس پر برابر عمل ہور ہا ہے۔ قرآن پاک کی محکم اور متشابہ آیات کے متعلق سورۃ آل عمران کی آیت: کاس طرح وضاحت کرتی ہے۔

هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيت محكمت هن ام الكتاب واخر متشابهات عفاما الفين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله ج وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب

الله کی ذات وی ہے جس نے تھے پر کتاب اٹاری اس میں بعض آیتیں محکم ہیں، وہ کتاب کی اصل ہیں اور دوسری مقتابہات کے پیچھے اصل ہیں اور دوسری مقتابہات کے پیچھے کے میں اور اس کی تاویلیں ، حالانکہ اس کی تاویل اللہ بی کے بیں اور اس کی تاویلیں ، حالانکہ اس کی تاویل اللہ بی www.besturdubooks.wordpress.com

جا نتاہے۔اور جوعلم میں پختہ ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ان سب پر، بیسب ہمارے رب کی طرف سے ہیں۔اورنہیں تصیحت پکڑتے مگر تقلمندلوگ۔

# محكم كى تعريف:

یہاں پرشاہ صاحب برائے نے محکم کی تعریف اپنی حکمت کے مطابق کی ہے فرماتے ہیں فیعلم ان المحتکم مالم یفھم منہ العارف باللغة الا معنی واحداً جان لیاجائے کر محکم سے مرادوہ کلمہ ہے کہ بنت کے جانے والے اس کا صرف ایک ہی محتی سے محصی ۔ والم معتبر فھم العرب الاول لافھم مدقیقی زماننا اوراس فیم کے لئے سب سے پہلے عربوں کا اعتبار کیاجائے گا۔ یعنی نزول قرآن یاس سے قبل کے زمانہ میں موجودہ عربوں نے کی لفظ یاکلہ کے جومعانی سمجھے تھے، اس کو محکم کہاجائےگا۔ لافھم مدقیقی زماننا اور ہارے اس زمانے کے رقعین یا محقین کے فیم کا عتبار نہیں کیاجائےگا۔ لافھم مدقیقی زماننا اور ہارے اس زمانے کے رقعین یا محقین کے فیم کا عتبار نہیں کیاجائےگا۔ لافھم محقولاً نہیں کیاجائےگا، کیونکہ یہلوگ تو ہوئی باریکیاں اور احتمالات تکا لئے رہتے ہیں، گویابال کی کھال کھنچتے میں کیاجائےگا، کیونکہ یہلوگ تو ہوئی باریکیاں اور احتمالات تکا لئے رہتے ہیں۔ فان المد فیق الفارغ داء عضال یجعل المحکم متشابھا والمعلوم مجھولاً کیونکہ جدید موشیگائی ایک ایبالا علاج مرض ہے جو محکم کو متشابہ اور معلوم کو مجبول بنادیتا ہے۔ غرضیک کی کونکہ جدید موشیگائی ایک ایبالا علاج مرض ہے جو محکم متصور ہوگا۔

## متشابه كى تعريف:

والمسمتشاب ما احتمل معنیین لاحتمال رجوع ضمیرالی موجعین اور متثابه عماده و فظیا کلمه به که اس میں آمد و خمیر دومراجع کی طرف لوئے کا حمّال ہو۔ جب کی خمیر کے دو مراجع بن سکتے ہوں تو ظاہر ہے کہ متعلقہ لفظ کے معانی بھی ایک ی بجائے دو بنیں گے۔ اس کی مثال شاہ صاحب بھی اس طرح بیان کرتے ہیں۔ سکسا اذا قبال شخص جیسے کی شخص نے یوں کہا۔ اما ان الامیر امرنی ان العن فلانا گعنه الله کہ بے شک امیر نے بجھے حکم دیا ہے کہ میں فلان شخص پر ہو بعت بھیجوں کہ اللہ تعالی اس پر لعنت بھیجوں کہ اللہ تعالی اس پر لعنت بھیجے۔ اب بیکلہ اس لحاظ سے متثابہ ہے کہ لعنت اس شخص پر ہو بران الله الم

آدمی ہے۔

## ذ ومعنی الفاظ کی صورت میں:

او لا شتراك كلمة في المعنيين اوراگرايك كلمه كرومعاني نكلتي بول ، شب بھى كلام متناب بوجائ كانحو مثلاً (لا مستم) في المجماع واللمس باليد يكلم لا مستم بماع كمعنى ميں بھى استعال بوتا ہے۔ جب تك آپ موقع كل معنى ميں بھى استعال بوتا ہے۔ جب تك آپ موقع كل كرمطابق كوئى ايك معنى متعين نہيں كريں گے اس كے معانى كے بجھنے ميں دشوارى موجودر ہے گا۔ يہ كلم سورة المائدة كى آيت : لا سے ماخوذ ہے۔ جس كامفہوم يہ ہے كراگرتم بيار ہو يا مسافر ہو ياتم ميں سے كوئى جائے ضرورت سے آيا ہے۔ او لمستم النساء فيلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً عليہ نے تورتوں كوچھوا ہواور پانى موجود نہيں ہوجاتا ہے كہ پائى كى عدم موجودگى ميں صرف ہاتھ ہے جھو لينے كى وجہ سے تو عسل يا وضو ضرورى نہيں ہوجاتا ہے كہ پائى كى عدم موجودگى ميں مرف ہاتھ ہے۔ البذا اس مقام پرمس سے مراوم حض جھونا نہيں بلکہ مباشرت مراوسے كدالي صورت ميں اگر فورى طور پر يانى نہ طرق عسل كے بدل كور پر يتم كر كنماز اواكر لى جائے۔

## عطف كا قريب يا بعيد براطلاق:

کی کمہ میں متشابہ کی ایک وجہ و لا حسم ال العطف علی القریب و البعید کلمہ میں موجود عطف کا اطلاق ہے کہ وہ قریب پر کیا جائے یا بعید پر۔ اس کے جے تعین کے بغیر بھی خفار فع نہیں ہوگا۔ نحو مثال کے طور پر (و احسم و اور جلکم ) اور سے کروا ہے سرول کے ساتھ اورا ہے پاؤں۔ یہ الفاظ بھی سورة ماکدہ کی آیت : ۲ ہے وضو کے متعلق ہیں کہ جب تم نماز پڑھنا چاہو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کہنوں تک وھولو۔ اور سے کروا ہے سرول پر اورا ہے پاؤل کو بھی تحفول تک وھولو۔ اس جملہ میں اور جلکم سے پہلے و سے عطف کا اطلاق قریب یعنی حسم پر کریں گے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ سراور پاؤں پر سے کرو۔ اور اگر اس عطف کا اطلاق بعید یعنی شل پر کریں گے تو اس کی اور کو کا کو کا کو کا در ور کی تو اس کے سے کہا کہ کو سے پاؤں کا دھون ضروری قرار پائے گا۔ سے پر عطف کی صورت میں اور جسلسے میں کی ل کو کمور

(اد جیلکم) پڑھیں گے اور خسل کی صورت میں ل کو مفتوح (اد جیلکم) پڑھیں گے۔ اہلِ سنت کے نزد یک باؤک کا خسل ضروری ہے اور اہلِ تشیع کے نزد یک مسح آتا ہے۔ اس طریقے سے بیا شتباہ رفع ہو جائے گا۔

#### عطف يااشتناف :

فسی قسراة الکسو ، او احتمال العطف و الاستثناف قرات کریاعطف اور استثناف قرات کریاعطف اور استثناف کا اختال بھی معانی کے بچھنے میں تھا بیدا کرسکتا ہے۔ شاہ صاحب بیتیج نے اس کی مثال سورة آل عمران کی اس آجہ کے ساتھ دی ہے جس میں تھکم اور متثابہ آیات کاذکر ہے۔ نسحو مثلاً (لا یعلم تاویله الا الله و الو استخون فی العلم ) اگرالا الله پروقف کیا جائے تو جملہ کمل ہوگیا اور معنی ہوگا کہ متناب آیت کی تاویل صرف الله ہی جانتا ہے۔ اور اگر اس کو جملہ متناف بنا کیں گے یعنی الله الله پروقف نہیں کریں گے تو معنی ہوگا کہ اس کی تاویل کو اللہ جانتا ہے اور علم میں پختہ کارلوگ بھی جانتے ہیں۔ گویا عطف کی صورت میں حقیقت کو جانے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اہل علم لوگ بھی شامل جوجا کیں۔ گوجا کی صورت میں حقیقت کو جانے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اہل علم لوگ بھی شامل ہوجا کیں۔ گ

رائے فی انعلم کون لوگ ہیں؟ مولا نامحمہ قاسم نالوتوی مُنظید نے ایک ہی جملے میں اس کا مطلب مستجھا دیا ہے۔ فرماتے ہیں علم میں پڑند کاروہ شخص ہوتا ہے جس کی معلومات میں تضاد نہ ہو۔ یعنی ایسا نہ ہوک کی لفظ میا جملے کا ایک دفہری ہو۔ ہوک کی لفظ میا جملے کا ایک دفہری ہات کردی ہو۔

## كنابيكااستعال:

شاه صاحب بيسة فرمات بيل كركى جمل من آمده كناييكى خفا كاذريد بن سكتا به كناييكا ذريب بن سكتا به كناييكا ذريب بيل بحى آچكا بيكا بيكا و كريبل بحى آچكا بيكا بيك بيك بيك و السكسناية ان ينبت حكم من الاحكام ولا يقصد به ثبوت عينه كنايييه كرادكام من سيكونى ايماحكم ثابت كيا جائج جوابين مرادنه بود بل المقصود انتقال ذهن المخاطب الى مايلزمه لمزوماً عادياً أو عقلياً بكراس كامقصد فاطب كرة بن كوايم عنى كي طرف نتقل كرنا بوجولوگول ميس بالعموم عادر عقل عقلياً بكراس كامقصد فاطب كرة بن كوايم عنى كي طرف نتقل كرنا بوجولوگول ميس بالعموم عادر سي عقل كي المرف المناسكات كرنا بوجولوگول ميس بالعموم عادر سي العموم عادر سي سي العموم عادر سي ال

کےطور پرمعروف ہویاانسانی عقل اس کولازم جھتی ہو۔

کما فی عظیم الر ماد جیسے کہتے ہیں کہ فلال شخص عظیم الر مادیتی بہت را کھ والا ہے۔ اس کالغوی معنی تو یہی نقت ہے کہ فرور ہی کو کئے بنانے کا کام کرتا ہے جو لکڑیاں جلا کررا کھ بناتا ہے۔ گر اس سے ابیا شخص مراد ہیں ہے فان السمعن کشر ق المصیافة بلکہ اس سے مراد ہیں کہ دہ ہی کشر ت ضیافت والا ہے۔ گویا کثر ت را کھ کا کنایہ دے کر مخاطب کا ذہن کثر ت ضیافت کی طرف نتقل کیا گیا ہے، یعنی وہ شخص برنامہمان نواز ہے۔ اور دونوں کی تطبیق اس طرح ہے کہ اس شخص کے ہاں کثر ت سے مہمان آتے ہیں جن کی مہمان نواز کے ۔ اور دونوں کی تطبیق اس طرح ہے کہ اس شخص کے ہاں کثر ت سے مہمان آتے ہیں جن کی مہمان نواز کی کے کھانا بھی کثر ت سے تیار ہوتا ہے جس کے لئے بڑی مقدار میں آگ جانا پڑتی ہے جس کی را کہ بھی بہت زیادہ بنتی ہے۔ الغرض! کی شخص کے بہت را کھ والا ہونے کا مقصد میں ہے کہ وہ بہت مہمان نواز ہے بڑا فیاض آدی ہے۔ گویا یہاں عظیم الر ماد کا لفظی معنی مراذ ہیں ہے کہ وہ بہت مہمان نواز ہے بڑا فیاض آدی ہے۔ گویا یہاں عظیم الر ماد

اس اصول کے مطابق ویں فہم من (بل یداہ مسوطتان) معنی الکوم والسحاوة بل یداہ مبسوطتان) معنی الکوم والسحاوة بل یداہ مبسوطتان (المائدہ: ۱۳) بلکداس کے دونوں ہاتھ کشادہ ہیں، اس سے طاہری ہاتھوں کی کشادگی مراذہ ہیں۔ اس سے کرم اور خاوت کا معنی سجھا جائے گا۔ یہودی کہتے تھے کہ اللہ تعالی نے جوابا کے ہاتھ باندھ دیے گئے ہیں، پہلے ہمیں سب پچھ دیتا تھا گراب ہاتھ کھنے گئے ہیں۔ اللہ تعالی نے جوابا فرمایا کہ اس کے دونوں ہاتھ تو کشادہ ہیں اوروہ جس طرح چاہتا ہے خرج کرتا ہے۔ انہوں نے ایک حسی چز کو غیر حسی چیز کے ساتھ تشہید دی ہے جو کہ غلط ہے۔ اللہ تعالی کے ہاتھوں سے یہ حسی ہاتھ مراذہ ہیں۔ اللہ تعالی کے ہاتھوں سے میں مراد ہیں۔ شاہ عبدالقادر بھینیہ اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے دوہا تھوں سے مرادہ ہیں۔ شاہ عبدالقادر بھینیہ اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے دوہا تھوں سے مرادہ ہیں۔ شاہ عبدالقادر بھینیہ ہلکہ لازم معنی مرادے۔ چاہتا ہے اور جس کو چاہتا ہے انعام دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے میز ابھی دیتا ہے۔ گویا بہاں پر یداہ سے لفظی نہیں بلکہ لازم معنی مراد ہے۔

غيرمحسوس كم محسوس شكل مين تفهيم:

ومن هٰذا القبيل تصوير المعنى المراد بصورة المحسوس اورائ أبيل سيرية www.besturdubooks.wordpress.com

باست بھی ہے کہ تقصودی معنی کی محسول شکل میں سمجھا دیا جائے۔ و ڈلک ہساب و اسبع فسی اشعداد المعرب و خطبهم، والقران العظيم و سنة نبينا صلى الله عليه وسلم اوريه إبعر بول کے اشعار و خطبات، قرآن یا ک اور سنت نبوی میں براوسیتے ہے مشحو نہ بدہ اور عربوں کے کلام اور قرآن وسنت سے ایسی چیزیں بھری پڑی ہیں ،مثلاً واجلب علیہ م بسخیلك ورجلك (بنی اسرائیل : ۱۴ ) اور تھینچ لاؤان کے اوپراپنے سوار اور پیدل نیاللہ تعالی اور شیطان کے درمیان مکا لمے کا پچھ حصہ ہے۔ راندۂ درگاہ بننے کے بعداس نے قیامت تک کیلئے اللہ کے بندوں کو گمراہ کرنے کی مہلت مانگی جودے دی گئی۔اللہ نے شیطان کوچیلنج کرتے ہوئے فرمایا کہ جاؤتم اپنی آ واز کے ساتھ اینے سواروں اور پیدل شیطانوں کوبھی تھینچ کرلے آؤ مگر تو میرے خاص بندوں پر غلبہ حاصل نہیں کر سکے گا۔اس طرح گویا شیطانوں کی غیرمحسوی کارروائی کومحسوں شکل میں گھوڑسوار دن اور پیدل جھے کی محسوس شکل میں سمجھادیا ہے۔اس مقام پر شیطان کوڈا کوؤں کے سردار کے ساتھ تشبید دی گئی ہیں۔ برئيس السارقين حيث ينادى اصحابه فيقول جواية ماتهون ين اعلان كرتا باور كبتاب- تعالموا من هٰـذه الجهة وادخلوا في تلك الجهة كماسطرف\_] وَاوراس طرف سے داخل ہو۔ گویا و ہاڑائی کے وقت اسپنے جھے کوہدایت دیتا ہے۔

ایک اور مثال ملاحظہ کریں۔ وجعل نا میں بیس اید بھم صداً و من حلفھم سداً ( بنیس : 9 ) ہم نے ان کے سامنے اور پیچے دیوار کھڑی کر دی۔ مشرکین اہلِ ایمان کو ہلاک کرنا چاہتے تھ مگر اللہ نے فرمایا کہ ہم نے ان کے آگے پیچے ایسے پردے ڈال دیے جن کی وجہے وہ بصارت سے محروم ہوکر مسلمانوں کوکوئی نقصان نہ پہنچا سکے۔ اور اس طریقے سے ان کی تدبیر کونا کام بنا دیا۔

(و جعلنا فی اعناقهم اغلالاً) (بلین: ۸) ہم نے ان کار دنوں میں طوق ڈال دیے ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیے ان کی نظریں طوق کے بوجھ کی وجہ ہے اور کواٹھی ہوئی تھیں اور وہ کچھ دیکھ نہیں سکتے تھے۔ شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں شبہ اعو اصهم عن تدہو الآبات بعن غلت یداہ اس آیت میں ان مشرکوں اور کا فرول کو جواللہ کی آیات میں غور وفکر نہیں کرتے تھے، ان کے ہاتھ جگڑے جانے کے ساتھ مشرکوں اور کا فرول کو جواللہ کی آیات میں غور وفکر نہیں کرتے تھے، ان کے ہاتھ جگڑے جانے کے ساتھ مشرکوں اور کا فرول کو جواللہ کی آیات میں غور وفکر نہیں کرتے تھے، ان کے ہاتھ جگڑے جانے کے ساتھ سے کہ کا کی کو کا کی کا تھی کا کی کھی کے ساتھ کی کہت کے ساتھ کی کہت کی کو کا کی کا کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کے ساتھ کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہتے ہیں کا کہت کی کہت کی کہتے ہیں کہت کے لیک کے کہتے ہوئے کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہتے ہوئے کی کہت کی کہت کے کہت کی کہت کے کہت کی کہت کو کہت کی کہت کے کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کی کہت کے کہت کی کہت کرتے تھے کہت کی ک

تثبيه دى گئى ہے۔ او بىنى حواليه سد من كل جهة ياان كے اردگر د برطرف ديوار كھڑى كرنے كى تشيددى كى بد فلا يستطيع الرؤية اصلاً جس كى بنايروه ديكفنى كالديت يمروم بوكئ تحه. واضمه الميك جسّاحك من الوهب (القصص: ٣٢)ادرملاتوا بيّ طرف اين بازوكو خوف سے ربع سی اجمع خاطر ك من الانتشار يعنى الني دل كوانتشار كے تحفوظ ركه ـ و نظيو ذلك في العوف اوراس كي مثال عرف عام من بير انهم اذا قررو اشجاعة رجل يشيرون بالسيف انه يضوب هٰكذا ويضوب هٰكذا جبكروكس يخص ك شجاعت كابيان كرت تو تلوار كساتها شاره كرت كروه ايسايي للوارمارتا عدولا يقصد به الاغلبة اهل الآفاق بصفة الشبجاعة وأن لم يكن الحذ السيف بيده موة من الدهر أورنداراده كياجا تأاس كماتحكر اس کے اہل زمانہ براس کی بہادری کی صفت کا اگر چاس نے اپنے ہاتھ میں مدت العمر ایک مرتبہ بھی تلوارنه پُرُن ہو۔ و کمذٰلك يعقبولون يقول فلان لااری احداً في الارض يبادرني اوراک طرح کہتے ہیں کدفلاں کہتا ہے کہ میں نے نہیں دیکھازمین ہے کسی ایک کو کدوہ جھے ہے سبقت لے جَاكُنًا، او يقولون يا كُمِّتِهِين فـلان يفعل لهكذا قلانالياكرتاب ويشيرون بهيئة اهل السمبارزة في وقت مغالبة المحصم اورائي بيئت كساتها شاره كرت بينجس كااظهار ( كاميالي حاصل كرنے والا ) اين وغمن كے مظلوب ہونے كے وقت كرتا ہے۔ ولولم يكن يفعل هُذا الشخص هٰذا الفعل و لاصدر عنه هٰذا القول الرَّجِيالُ تَحْصَ فِي يُعْلَّ بِهِي تَهُ كِيا مِواورتُه من داخيل حلقى فلان في ميرا كا كوث ديا بيافلان في مير حال علق فال ليا ب-ان تمام صورتوں کوازنتم تصور سمجھنا جاہیے۔

تعریض :

اب یہاں سے شاہ صاحب بینید تعریف کی تعریف اوراس کی مثالیں بیان کرنا چاہتے ہیں فرماتے ہیں والت عریض ان یہ ذکتر حکم عام او منکو ویقصد به تقویر حال شخص سخص تعریض یہ ہے کہ تھم تو عام ذکر کیا جائے لیکن مقصداس ہے کئی خاص شخص کا حال بیان کرنا ہو حساس besturdubooks. Wordpress.com

او التنبيه على حال رجل معين ياكي فاع ثخص كے مال پرتئبيكرنا ، و ربما يجئ في اثناء الكبلام بمعض خصوصيات ذلك الشخص ولا يطلع المخاطب على ذلك الشخص اور بسااو قات اس کی بعض خصوصیات کلام میں لائی جا کمیں اور مخاطب کواس شخص ہے مطلع نہ کیا جائے۔ فيتحيم قارئ القرآن في مثل هٰذا الموضع وينتظر القصة ويحتاج اليها الرقتم ك مقامات میں قرآن کریم کا پڑھنے والا حمران رہتا ہے اور قصہ کا منتظرا وراس کامختاج ہوتا ہے و محسان السنبي صلى الله عليه وسلم اذا انكر على شخص يقول اورني كريمُ كَالْتُيْزَاجِبِكِي (خَاصُ) مُحْضُ کے (فعل) پرانکارکرناچا ہے تو فرمایا کرتے تھے و مسا بسال اقوام یفعلون کذا و کذا کیا حال بان لوگوں كا جواليا الياكرتے ہيں۔ كما في قوله تعالى جياكه الله تعالى كيول ميں ہے۔ ومنا کنان لسمؤمن و لا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً (الاحزاب : ٣٦))ورٹیمل ہے کسی مومن مرد اور ندمومنہ عورت کا کام کہ جب فیصلہ کر دے اللہ اور اس کا رسول کسی معالم کے کا تو پھر أثبين كوئى افتتيارتيس ربتا تعويض بقصة زينب والحيها حضرت نسنب بالتياوران ك بحائى ك قصك طرف الثاره باور ولا يساتسل اولوا المضضيل منكم والسعة (النور: ٢٢) اور فتم الهائين فضيلت والي لوكتم من ساوروسعت واليه تعويض بابى بكر الصديق اسمي حضرت ابويمرصديق الأثيَّ كي طرف اشاره ب\_ في هيذه البصورة مالم بطلعوا على تلك المقصة لا يعدر كون مطلب الكلام اليي صورتول ميس جب تك وه قصه معلوم نه بوكام كا مطلب سمجھ میں نہیں آتا۔

# مجازعقلی :

یہاں سے اب شاہ صاحب بر سید جازعقل کو بیان کرنا چاہتے ہیں فرماتے ہیں و السمجاز العقلی ان یسند الفعل الی غیر فاعله مجازعقلی بیہ کوفل کوایشے فض کی طرف منسوب کریں جو حقیقت میں اس کا فاعل نہیں ہے۔ او یقام مالیس مفعولی به مقام المفعول به لعلاقة المشابهة بینهما اور ایسی چیز کومفعول بہ بنائیں جو در حقیقت مفعول بنہیں ہے۔ اس مشابہت کے المشابهة بینهما اور ایسی چیز کومفعول بہ بنائیں جو در حقیقت مفعول بنہیں ہے۔ اس مشابہت کے علاقہ کی وجہ سے جو ان دونوں کے در میان ہوتا ہے۔ وادعاء المتکلم انه داخل فی عدادہ اور www.besturdubooks.wordpress.com

متكلم الربات كادعوه كرتا ب كدي هي ان ش داخل ب وهو واحد من ذلك المجنس اوروه ال كالم بن المائي بعض الله الم بن الامير القصر مع ان المبانى بعض المبنائين لا الامير امير نكل بنايا حالا تكدينا نے والا كوئى معمار ہوتا ب ندكرا مير وانعا هو الآمو بالمبناء اور ب شك وه تو بناء كاحكم كرنے والا ب وانست الربيع البقل مع ان المبنت هو المسحق سبحانه فى موسم الربيع اور بهار نے سنره اگايا حالا تكر هيقت ش اگانے والا اللہ تعالى بهم مهم بهار ميں والله اعلم بالمصواب الله تعالى بى زياده بهتر جاتا ہے۔

#### الباب الثالث

(في بديع اسلوب القرآن)

تیسراباب ( قرآن مجید کے اسلوب بدلیج کے بیان میں )

و لنبيس هُذا المسحث في ثلاثة فصول (يربحث تمن فعلول من بيان كرجا چكى عن المسحد النواع ويتواردا عن المسحد القرآن مسوبا مفصلاً ..... المي .... ليتصور محل االنواع ويتواردا القيل والقال على ذلك المدعى والله اعلم بحقيقة المحال (ص ١٣ تا ص٣٣)\_

قرآن پاک کااسلوب بیان:

ىپاقصل :

لم يحمل القرآن مبوباً مفصلاً ليطلب كل مطلب منه في باب او فصل قرآن كريم كوعام كابول كي طرح إبواب كي شكل مين مفصل نبيس بنايا گيا تاكه برمطلب كي خاص باب يافصل مين تلاش كيا جائة جيسا كه عام مصنفين كاطريقه به كدك كتاب كاعنوان ديكيس، پرمطلوبه باب يافصل مين و كي ليس باب بلاش كريم متعلقة فصل تلاش كريم مطلوبه ضمون اس خاص باب يافصل مين و كي ليس باب بلاث كريم معلوبه ضمون اس خاص باب يافصل مين و كي ليس باب بلاث كريم معلوبه ضمون اس خاص باب يافصل مين و كي ليس باب اقتصاء كان كم جعوع المكتوبات فوصاً كما يكتب الملوك التي دعايا هم بحسب اقتصاء المحال مثالاً بلك قرآن ياكوايك ايما مجموع كتوبات فرض كرنا عالي حيل كوئي بادشاه التي رعايا كلاس Www.besturdubooks.wordpress.com

لوگوں کو حالات کی ضرورت کے مطابق مکتوبات لکھتے ہیں اور جن میں وہ لوگوں کو ضروری ہدایات دیتے ہیں، ایسے خطوط کو ابواب یا فصول کی صورت میں تر تیب نہیں دیا جاتا، نہ کس تقدیم وتا خیر کالحاظ رکھا جاتا ہے۔ بلکہ حالات کے مطابق جو چیز ضروری ہوتی ہے وہ لکھ دی جاتی ہے۔ وبعد ذمان یک تبون مثالاً آخر پھر کچھ عمد بعد دوسرا مکتوب لکھتے ہیں وعلی ھٰذا القیباس اور اس پر قیاس کرتے ہوئے حالات کے مطابق بادشاہ یا امیر کی جانب سے ہدایات جاری ہوتی رہتی ہیں۔ حسبی تسجیم امثلة کئیسر و بیاں تک کہ بہت سے مکتوبات جمع ہوجاتے ہیں۔ فیدونھا شخص حسبی یصیب میسو عام موتباً پھرکوئی شخص ان ہدایات کو مدون کرد سے بعنی تر تیب دے کرا کھا کرد ہے تو وہ ایک مرتب شدہ مجموعہ مدایات بن جاتا ہے۔

اس فتم کے مجموعے بائبل میں بھی ملتے ہیں اور دنیا کے بڑے بڑے امراء و حکام اور بادشاہ بھی مکا تیب لکھتے رہے ہیں، برصغیر میں جہا تگیر اور عالمگیر کے مکتوبات ملتے ہیں۔ اور نگ زیب عالمگیر ایک پھیلی ہوئی تھی۔ بیون ہادشاہ ہے ایک پکا ہیا مسلمان بادشاہ تھا جس کی حکومت بلخ ہے لے کر بر ما تک پھیلی ہوئی تھی۔ بیون ہادشاہ ہس نے اپنے سوعلاء ہے قاوی عالمگیری مرتب کروایا تھا۔ مغل سلطنت کا یہ آئری جس نے اپنے اسلطنت کا یہ آئری مظلم مالر تبت بادشاہ تھا جس کے بعد مغل سلطنت میں زوال آگیا۔ بینہایت سادہ اور صاحب علم فرمانروا تھا۔ علم دوست اور علاء کا قدر دبان تھا ملاجیون جیسے جید عالم اور دیگر علاء سے تعلیم حاصل کی تھی۔ بس کا باپ دوسرے بیٹے داراشکوہ کو اپنا جانشین بنانا جا ہتا تھا مگر قدرت کو اس سے کام لینا تھا ، لہندا اس نے اپنے دور میں اسلام کی بہت خدمت کی۔

آب کس ایک سورة کو دوسری سے الگ کر کے مطالعہ کریں گے تو حالات کے تقاضا کے مطابق بوری پوری ہدایات میسر آجائیں گی۔

## تدوينِ قرآن ياك:

صاحب کتاب شاه و لی الله بهتید فرمات بین و کمان فی زمانه صلی الله علیه و سلم کل سورة محفوظة و مضبوطة علی حدة من غیر تدوین السور کر مضور نی کریم شائی فی فی زمانه میں برسورة اپنی جگه پرمخفوظ اور مضبوط فی مگر ساری سورتیں یکجا تد وین شده کتابی شکل میں نمیں تھی۔ شم رتبت السور فی مجلد بتر تیب خاص فی زمان ابی بکر و عمر رضی الله عنهما پران سورتوں کو حفر ابو برصد این اور عمر فاروق بین کے زمانے میں ایک خاص تر تیب کے ساتھ ایک جادیس جمع کردیا گیا۔ وسمی هذا المعجموع بالمصحف اور اس مجموع سورکانام مصحف رکھا گیا۔

تفصیلات کے مطابق سب سے پہلے حضرت الو بکر صدیق بڑا تیز نے قرآن پاک کی تمام سورتوں کو تر تیب دے کر اکٹھا کیا، پھر حضرت عمر فاروق بڑا تیز نے اس کام کو مزید آگے بڑھایا جب حضرت عمر بڑا تیز کی شہادت کاواقعہ پیش آیا تو اس وقت یہ مجموعہ آپ کی بیٹی ام المؤمنین حضرت حفصہ بڑا تیز کی تحویل میں تھا۔ جب حضرت عثمان بڑا تیز کا دور آیا تو آپ نے یہ مجموعہ حضرت حفصہ بڑا تین ہے منگوا کر اس کوایک اور تر تیب دی جومعجب عثمانی کے نام سے موسوم ہوا اور آج یہی مصحف پوری و نیا میں اہل اس کوایک اور تر تیب دی جومعجود ہے اور د نیا کی سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتاب ہے۔ اس ایک کتاب شان کے ہاں کتابی شیل موجود ہے اور د نیا کی سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتاب ہے۔ اس سے بیشتر عربوں میں لب و لہجہ اور الفاظ کے قدر سے اختلاف کے ساتھ سات مختلف قرا تیں قبائل بی طی اور بی ہند بل سے دارئی چلی تر بی تھیں۔ ان کی بولیوں میں بعض الفاظ آگے پیچھے پڑھے جاتے تھے۔ اور بی ہند بل سے دائی چلی ہونے این کی بولیوں میں بعض الفاظ آگے پیچھے پڑھے جاتے تھے۔

حضرت عثمان زلتی نے اس تفاوت کو دور کرنے کے لئے یہ فیصلہ کیا کہ قر آن پاک چونکہ قریش کی زبان میں نازل ہوا ہے لہٰڈااس کواس زبان میں قائم رکھا جائے گا تا کہ مختلف قر اُتوں کی دجہ سے بعد میں کوئی گڑ بڑنہ واقع ہوجائے۔ چنانچہ آپ زلتی نے حضرت هصہ پڑی کے پاس محفوظ نئے منگوا کراس کے ٹی نسخ نقل کروائے اوراس دور کے سات بڑے بڑے اسلامی مراکز میں ایک ایک نسخہ رکھوا Www.besturdubooks.wordpress.com دیا اور حکم دے دیا کہ جس کسی نے مصحف کی نقل کرنی ہووہ ان نسخہ جات سے کرے اور کسی دوسری طرف رجوع نہ کرے ۔ کہتے ہیں کہ جب اس مجموعہ کا نام رکھنے کا وقت آیا تو لوگوں نے مختلف نام ہجویر کئے گر کوئی بھی نام منظور نہ ہوا۔ اس آثا میں حضرت عبدائلہ ابن مسعود اللہ نے کہا کہ میں نے حبشہ میں عبدائیوں کے مجموعہ کو دیکھا ہے جسے وہ مصحف کہتے ہیں۔ چنا نچہ ۱۱ سورتوں کے اس مجموعہ کا نام بھی مصحف بی پیند کیا گیا۔ اصول فقہ والے کہتے ہیں کہ دوگتوں کے درمیان جو صحف جمع ہے وہ قرآن مجمید

### سورتوں کی تقشیم بلحا ظِطوالت:

وقد کانت السور مقسومة عند الصحابة الى اربعة اقسام صحابہ كرام جوائيم كے ہاں ان سورتوں كوچار كروپ بنا ديئے ہاں ان سورتوں كوچار كروپ بنا ديئے گئے۔ گئے۔

الفسم الاول یعنی پہل فتم السبع المطوال السی هی اطول السور پہل فتم سبع طوال کہلاتی ہے۔ یعن وہ سات لمی سورتیں جن میں سے ہرا یک میں ایک سوسے زیادہ آیات ہیں یہ سورتیں سورتیں سورتیں سورتیں سورتیں سورتیں ہیں۔ والقسم الثانی یعنی دوسری فتم کی سور فی سورتیں میں جن میں سے ہرایک میں ایک سویا کھذا کد سیا مافة آیة او تزید شیئا قلیلا وہ سورتیں ہیں جن میں سے ہرایک میں ایک سورتیں ہیں ما آیات ہیں۔ یہ مئین سورتیں کہلاتی ہیں۔ والفسم الثالث اورتیسری فتم کی وہ سورتیں ہیں ما فید اقل من المافة جن میں ایک سوے کم آیات ہیں۔ وهی المثانی اوران کومثانی کہاجاتا ہے۔ مثانی کا نفوی معنی درجہ دوم والی سورتیں ہے۔

و القسم الوابع: المفصل اورسورتوں کی چوتھی شم مفصل کہلاتی ہے۔اسی گروپ کوآگے پھرتین گرو پوں میں تقسیم کیا گیاہے، یعنی:

🛱 ...... طوال مفصل سورة الكهف سے لے كرسورة البروج تك كى سورتيں \_

اوساط مفصل: سورة البروج سے لے کرسورة القدرتک۔

www.besturdubooks.wordpress.com

وقد ادخل فی ترتیب المصحف سورتان او ثلاث من عداد المثانی فی المئن المئن

وعلى هذا القياس ربما وقع فى بعض الاقسام ايضاً تصوف اوراى پرقياس كرتے بوئ سورتوں كى بعض دوسرى اقسام ميں بھى ردوبدل واقع بواہے۔ واستنسخ عشمان رضيى الله عند من ذلك المصحف مصاحف بھر حضرت عثان بالله الى توتيب آخو مصحف نقل كروائے۔ ارسل بھا الى الافاق ليستفيدوا منها ولا يميلوا الى توتيب آخو بھران نسخ جات سے قائده الله اكمين دوروراز علاقوں ميں بجواديا تاكيلوگ نبى نسخ جات سے قائده الله كيس اور كسى دوسرى ترتيب كى طرف ميلان ندر كيس ۔

## قرآن کی مثال مکتوبات ِملوک کے ساتھ:

بعض مخقر موتے میں۔ كذلك سبحانه وتعالى صدر بعض السور بالحمد والتسبيح ال طریقے ہےالتّہ بہانہ وتعالیٰ نے بعض سورتوں کو حمد و تنبیج ہے شروع کیا ہے۔ جیسے سبعے لله مساف السموَّت وما في الارض ع وهو العزيز الحكيم ﴿ (الحشر : ١)اوربعض كَ آخر مِن بَهِي اليه بي كلمائة آتے بي مثلاً سبحان ربك رب السعدة عما يصفون ﴿ وسلام على المرسلين ( والحمد الله رب العالمين ( (الصَّفْت : ١٨٠٠) وبعضها ببيان غرض الاملاء اوربعض ورتول كاآغاز سورة كے مقصد كے ساتھ كيا گيا ہے۔ كما قال عزوجل (ذَلك الكتاب لا ريب فيه ، هدى للمتقين ) (البقره: ٢) جيما كدالتدتعالى كاارشاد يرير ود کتاب ہے کہ جوشک وشبہ سے بالا ہے اور بیٹ مقیوں کے لئے ذریعہ ہدایت ہے۔ یا سے ور ہ انسزلناها وفرضناها) (لور: ١) اس سورة كوبم في نازل كيا باورفرض قرارديا ب وهذا القسم يشبه ما يكتب اورسورتول كي يتم اس كتوب كمشاب بجس يستحريكياجاتا ب- هذا ما صالبع عليه فلان وفلان بيعبدنام بيافلال اورفلال كورميان صلحنام ب مااوطبی به فلان اوربیوصیت ہے جس کی فلال آ دمی نے وصیت کی ہے۔ و کان النہی صلی اللہ عليه وسلم كنب في واقعة الحديبية اورحضور عيههم في واقعده يبيركم موقع برايا الي تحرير قربايا تقال هُذا ما قاضي عليه محمد صلى الله عليه وسلم بيره چيز بجس يرمصالحت بموتى ہے محر شائلی جواللہ کے رسول ہیں اور قریش مکہ کے درمیان بعض جگہ عبد کا لفظ بھی آتا ہے اور کہیں صالح کالفظ بھی آیا ہے لینی توہ چیز ہے جس میں فلاں اور فلاں کے درمیان مصالحت ہوئی ہے۔ یا بیوہ چیز ہے جس میں فلاں کو وصیت کی گئی ہے کہ وہ اس کام کو لاز ما انجام دے۔ بہر حال یہال پر قاضی کا معنی مصالحت ہے جوحد بیسیہ کے مقام پر ۲ ھ میں حضور مائیۃ اور قرلیش مکہ کے درمیان ہوئی تھی جوعرف عام میں سلح حدیبیہ کے نام ہے مشہور ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

و هذا القسم بشبه ما يكتبون: صدر الحكم من حصرة الحلافة اورسورتول كي يشم ال كتوب يرحم ما يكتبون: صدر الحكم من حصرة الحلافة اورسورتول كي يشم ال كتوب يرحم ما در بواب و يكتبون بالل طرح لكفة بيل هذا اعلام لسكنة البلدة الفلانية من حضرة الحلافة حكومت كي طرف بي يفلال شهر يا توم كي لوكول كي لئة اعلان ب-الل طرح كي مركار خلفائ واشدين بهى جارى كيا كرت تھے مثلاً حضرت عمر التي ني أورزول كومركار جارى كيا كد مير كرد يك تبهاراسب سا الم كام نماز كاففام قام كرنا بي جس في نماز كوضائع كيا الل في سارے دين كوضائع كيا الل في سارے دين كوضائع كيا الله عارى بوتے وضائع كيا الله عارى بوتے د

وقد كان كتب صلى الله عليه وسلم "من محمد رسول الله الى هوقل عظيم السروم" اورجيها كرحفور في كريم في الله عليه وسلم "الله كرسول محرى طرف بروم كريم في الله الله من مرسل اليدونول كنام آك بين و وسعضها على السلوب الرقاع والمشقق بغير عنوان اوربعض ورتين رقعه يا يرز ك شكل بين بغير عنوان ك اوربعض ورتين رقعه يا يرز ك شكل بين بغير عنوان ك من بين يرت كسما قال عزو جل جيها كما لله رب العزت كارشاد ب (اذا جاء ك المهنافقون) والمنافقون : ١) جب آپ ك پاس منافق لوگ آت بين تو كت بين كه به شك بم كواى و ية بين كه به شك به كواى و ية بين كه به بين كه به شك به كواى و ية بين كه به بين كه بين كواى كه بين كه بين

### دوسری مثال:

(قید سیمیع الله قبول التی تجادلك فی زوجها) (المجادله: ۱) تحقیق الله نے اس عورت كی بات من لی جوجھگزتی تھی آپ كے ساتھا پنے خاوند كے بارے ميں - تيسرى مثال: (يا ايها المنبسی لسم تحرم) (التحریم: ۱) اے نبی! آپ نے كيوں حرام قرار دیا اس چيز كوجس كواللہ نے آپ كے لئے طلال كيا ہے۔

#### قصا ئد کے ساتھ تشبیہ:

ولمد محانت للقصائد فی فصاحة الكلام شهرة عند العرب عربوں كے ہاں زبان کی فصاحت و بلاغت كے سلسله ميں قصيدہ گوئی كو برقی شہرت حاصل تھی ، نزول قرآن كے زماند ميں عرب شاعروں اور شاعرات ميں قصيدہ گوئی كی صنف اپنے عروج پرتھی بعض صحابه كرام بن أثيم بھی شاعر ہوئے ہيں ۔ بعض عيسائی اور مشرك بھی شاعر تھے۔ شاعری ميں قصيدہ ایک ايسی قسم ہے جس ميں www.besturdubooks.wordpress.com

سمی کیدح یا فدمت بیان کی جاتی ہے یا پھر کسی کا مرتیہ جوتا ہے۔ و کسان من عاداتھم فی مبدء القصائد التشبيب بذكر مواضع عجيبة ووقائع هائلة اوربير بولكي عادت يس داخل تحا کہ وہ قصیدے کے آغاز میں عجیب وغریب مقامات اور جولناک واقعات کے ساتھ تشہیب کرتے تحے۔ چنائچہ اختیار اللہ عزوجل لھذا الاسلوب فی بعض السور اللہ تعالی نے بعض سورتوں میں یہی اسلوب اختیار کیاہے۔ ہرقصیدے کے آغاز میں شاعر اپنے محبوب کے ساتھ ہونے والی واردات کا ذکر کرتا ہے، جب یہ بات ہوتی ہے تو درمیان میں کسی دوسری بات کا بیوند لگا تا ہے اور پھر آ گے تصیدہ کے اصل مقصد مدح یا تدح کی طرف آتا ہے۔ اس اسلوب کا ذہنوں پر بردااثر ہوتا ہے اورلوگ اس کو پیند کرتے ہیں کہ شاعر اپنے محبوب کے ساتھ عشق ومحبت کی واردات کا ذکر کرے۔ غرضيكه الله تعالى في بعض سورتول مين يهي اسلوب اختيار كيا بي كسمسا فسال جي فرمايا (والمصُّفُت صفًّا ) فمالزاجوات زجواً )(سورةالطُّفُت : ٢٠١)فتم بِصف باندهكر کھڑے ہونے والے فرشتوں کی۔ اور ڈانٹ بلانے والوں کی جھڑک کر۔اس طرح کے کافی الفاظ آنے کے بعداصل معابیان ہوتا ہے۔ دوسری مثال یوں ہے (والدُدیات فرواً 🔿 ف المحملت و قسراً 🕥 ) (سورة الذريك : ۴۱۱) فتم ہے ہواؤں كى جو بھيرتى ہيں اڑا كر، پس اٹھانے والى بوجھ كو، آ کے بعض دوسری چیزوں کاذکر کر نے فرمایا وان السدیس لمواقع بے شک جزائے ممل ضرورواقع ہوئے والا ہے۔ تیسری مثال: اذا الشمس كورت 🔾 واذا النجوم انكدرت 🔾 (سورة التكوير : ٢٠١) جب سورج بنوركرديا جائے گااور جب ستارے ميلے موجا كيل كے۔

# جامع كلمات براختام:

و كما كانوا يختمون المكاتيب بجوامع الكلم ونوادر الوصايا وتاكيد الاحكام السابقة وتهديد من يخالفها اورجيها كمكاتيب وجوامع الكام (جامع كلام وه بوتا ب جس مين بهت سه معانى پوشيده بول) ـ نادروسيتول، سابقدا حكام كى تاكيداور خالفين ك لخ دهمكى پرختم كرتے بيل ـ كذلك الله سبحانه ختم اواخر السور بجوامع الكلم ومنابع الحديد البلغ والتهديد العظيم اى طريقے باللہ بواندوتعائى نے سورتول ك الحد كم والتاكيد البلغ والتهديد العظيم اى طريقے باللہ بواندوتعائى نے سورتول ك ولادوتكم دوتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ ولادوتكائى نے سورتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ دوتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ دوتول كاللہ دوتول كاللہ ولادوتكم دوتول كاللہ د

آخری حصے وجامع کلمات ، حکمت کے سرچشمول ، تا کیوات بلیغہ اور تہدید عظیمہ پرختم کیا۔ وقسد بسط و النسبید و النسبید الله البلیغ العظیم الفائدة البدیع الاسلوب بنوع من المحمله والمستعدد فی اثناء السور الکلام البلیغ العظیم والامتنان کما صدر بیان التباین بین مرتبة المخالق والمستعلوق اور بھی سورة کے درمیان میں بی کی نرالے اسلوب کا نہایت مفید بلغ کلام از تسم حمدو تیج یا انعابات واحسانات کا ذکر کر دیا جاتا ہے۔ جیسا کہ اس آیت میں اللہ تعالی نے خالق اور محلوق کے مرتبہ کفرق سے شروع کیا ہے۔ (قبل المحمد الله و سلام علی عبادہ اللہ ین اصطفی د آلله خیر اما یشر کون ( انعمل : ۵۹ ) آپ کہدو بیج ،اے پیفیراسب تعریفی اللہ تعالی کے لئے ہیں ، اور سلام ہا ایک ان بندوں پر جن کواس نے متخب فرمایا ، کہ اللہ بہتر ہے یا وہ جن کو بیشر کیک بنا تے اور سلام ہا اللہ جن کو وہ شرکی بنا تے ہیں۔ گویا یہ جن کو یا یہ جی بوا عجیب اسلوب بیان ہے کہ اللہ بہتر ہے یا وہ معبود ان باطلہ جن کو وہ شرکیک تفہراتے ہیں۔ گویا یہ جی بوا عجیب اسلوب بیان ہے کہ اللہ بہتر ہے یا وہ معبود ان باطلہ جن کو وہ شرکیک تفہراتے ہیں۔

شم بین هذا المدعی فی خمس آیات بابلغ وجه وابدع اسلوب گراس کے بعدال دعا کو یا نیج آیوں میں بلغ طریقے اورزالے اسلوب کے ساتھ بیان فر بایا ہے۔ کے ماصدر مخاصمة بنی اسرائیل فی اثناء سورة البقرہ به جیسا کہ بی اسرائیل کے ساتھ کا صحت کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورة بقرہ میں اس جملہ کے ساتھ کیا (یابنی اسرائیل اذکروا) (آیت: یم) اللہ تعالیٰ نے سورة بقرہ میں اس جملہ کے ساتھ کیا (یابنی اسرائیل اذکروا) (آیت: یم) اللہ فی اسرائیل! میری ان نعتوں کو یا دکرو جو میں نے تم پر کیں ۔اس سے قبل ان کی چار مفلط بول کا ذکر کرکے اللہ نے انبیا است کا احسان جملایا۔ نم ختمها بهذه الکلمة ایضا گیرائی کلم پران کا تذکرہ فتم کیا۔ وابتداء المسخاصمة بهذه الکلمة وانتهاؤها بها محل عظیم فی البلاغه فرضیکہ خاصمت بھی ای کلے سے اور انتہا بھی ای سے بلاغت میں ظیم عمل رکھتی ہے۔

و كذلك صدر مخاصمة اهل الكتابين فى آل عمران بآية (ان الدين عند الله الاسلام) اوراى طريق بالله كتاب كراته فاصت كسلسله بن مورة آل عران بن بكه صحيح وين توالله كل باسلام بى ب جوسار بنيول كاوين تقارا سلام كالمعنى الله تعالى كى اطاعت اوراس برسيح اعتقاد به لينتصور محل النزاع ويتوارد القيل والقال على ذلك المدعى

www.besturdubooks.wordpress.com

\_\_\_\_\_\_ (rr· \_\_\_\_\_

مقصدید ب که خاصت کا اصل مقام تعین ہوجائے اور پھرائی مدعا کے متعلق گفتگو کی جائے۔ والله اعلم بحقیقة المحال اور هیقت حال کوتواللہ بی بہتر جانتا ہے۔

# الفصل الثانى (دوسرىفصل)

قد جرت سنة الله عزوجل في اكثر السوربتقسيمها الى الآيات كما كانوا يقسمون القصائد الى الابيات ..... الى .... ولايحب الذوق السليم الاتلك الحلاوة المحضة لا الطويل والمديد من البحور\_ (ص٣٣ تا ص٣٣)

#### ر بط مضمون :

تیسرے باب کی پہلی فصل میں قرآن یاک کا اسلوب سورتوں کے لحاظ ہے بیان کیا گیا تھا اور بیدواضح کیا گیاتھا کہ قرآن کریم کی ہرسورۃ ایک مکمل محیفہ ہے اور زمانہ نزول کے حالات کی مناسبت ے اس میں بوری بوری ہوایات موجود ہیں۔قرآن یاک کوسی بادشاہ کے مکتوبات کے ساتھ تشبید دی گئی ہے جوایئے عمال کو حالات کی مناسبت ہے مکتوبات کی صورت میں ہدایات جاری کرتار ہتا ہے۔ اور پھر کوئی شخص ان بہت ہے مکتوبات کوجمع کر کے ایک کتاب کی صورت میں مدون کر دیتا ہے۔جس طرح كوئي با دشاه ايخ كسى مكتوب كوابواب يا فصول مين تقسيم كر تخبيس لكصتا اسي طرح الله تعالي جوكه شهنشاه مطلق ہے، اس نے بھی قرآن کریم نازل کرتے وقت اس کو ابواب یا فصول میں تقتیم نہیں کیا بلکہ حالات کی مناسبت ہے جو چیزمخلوق کی ہدایت کے لئے ضروری تھی وہ سورتوں کی شکل میں بلا کم و کاست نازل فرمادی ۔حضور ماہیلا کے زمانہ مبارک میں ہرسورۃ علیحدہ علیحد پھر حضرت صدیق اور حضرت فاروق ہی ہے ان سورتوں کوایک کتاب کی صورت میں مدون کر کے اس کومصحف کا نام دیا اور پھراس کے کئے نسخے نقل کروا کرمختلف اسلامی مراکز میں رکھوا دیئے تا کہ جوشخص نقل کرنا جاہے وہ ان ہی کی طرف رجوع کرے اور کسی دوسرے نسخہ سے فائدہ حاصل نہ کرے۔ اب اس دوسری نصل میں آیات www.besturdubooks.wordpress.com

قرآنی کی تلاوت میں شیرینی وحلاوت کا ذکر ہے۔اوران کی شعروا شعار کے ساتھ موافقت کا ذکر کیا گیا ہے۔اور دونوں کے درمیان فرق کوواضح کیا گیا ہے۔

قد جرت سنة الله عزو جل فی اکثر سوره بتقسیمها الی الآیات کما کانوا یقسیمها الی الآیات کما کانوا یقسیمها الی الآیات کما کانوا یقسیمها الی القصائد الی الآبیات الله تعالی یسنت جاری ہے کر آن پاک کا کر سورتوں کی تقسیم آیات پر شقسم ہوتے ہیں۔ جس طرح قصائد کے اشعار کی تعداد کی تعداد کم ویش ہوتی ہے، کسی کے دس کسی کے پندرہ یا ہیں وغیرہ، اس طرح ہرسورة کی آیات کی تعداد ہمیں ایک جیسی نہیں بلہ مختلف سورتیں آیات کی مختلف تعداد پر شمستال ہیں۔

شعروشاعری کی بھی مختلف شاخیس ہیں، کوئی تصیدہ کہلاتی ہے، کوئی غزل کہلاتی ہے کئی کورجز سے تعبیر کیا جاتا ہے۔قصیدہ میں کئی کی تعریف یا مذمت ہوتی ہے غزل میں عشق و محبت کی واردات کا ذکر ہوتا ہے۔ رجز میں جنگ وغیرہ کے موقع پر جوش دلانے والے اشعار ہوتے ہیں۔ اسی طریقے سے قرآن یاک کی سورتوں کوشعروشاعری کے ساتھ کئی حد تک موافقت ہے۔

عایة الاهر ان بین الآیات و الابیات فوقاً البته غایت الامریه کرتر آئی آیات اور اشعاریس فرق ہے۔ کیل منها بیشد لالتداذ نفس المتکلم و السامع ان بیس ہے ہوایک بیخی آیات قرآنی بھی اور اشعار بھی اس لئے پڑھے جاتے ہیں تاکد فود پڑھنے والے اور سننے والے کو لطف حاصل ہو۔ ان دونوں چیزوں کے پڑھنے اور سننے سے انسان لطف اندوز ہوتے ہیں۔ الا ان الابیات مقیدہ بالعروض و القیافہ سوائے ای کے کہ اشعار عروض اور قافیہ کے پابند ہوتے ہیں۔ الابیات مقیدہ بالعروض و القیافہ سوائے ای کے کہ اشعار عروض اور قافیہ کے پابند ہوتے ہیں۔ اشعار کی بختلف بحرین اور اوز ان ہوتے ہیں اور اشعار کہتے وقت ان کی پابندی ضروری ہوتی ہے۔ نیز عروض اور قافیہ وہ ہیں النسی دو نها خلیل بن احمد جن کولغت ،ادب اور توکے کامام خلیل ابن احمد فرض اور قافیہ وہ ہیں النسی دو نها خلیل بن احمد جن کولغت ،ادب اور توکے کامام خلیل ابن احمد کے استاد تھے۔ وہ کہ اس کے درت کہ بست قد تھاورشکل وصورت بھی اچھی ٹیس تھی ہوئے پرانے کپڑے کے استاد تھے۔ ماری عمرای حالت ہیں گزار دی گر اللہ تعالیٰ نے علم سے وافر حصہ عطاکر رکھا تھا۔ غرضیہ فن عروض ای خض کردہ ہے جس کے ذریعے کی شعر کار دیف ، قافیہ، دزن وغیرہ پرکھا جا تا ہے۔ عروض ای خوص کردہ ہے جس کے ذریعے کی شعر کار دیف ، قافیہ، دزن وغیرہ پرکھا جا تا ہے۔

آپ کی تصنیف کتاب العین نے بھی ہوئ شہرت پائی ہے جو کہ لغت کی کتاب ہے۔ کہتے ہیں کہ طلیل این احمد مجد میں داخل ہوا تو کسی ستون کے ساتھ فکر کھا کر گر پڑا، زخمی ہو گیا اور پھراسی عارضہ میں مبتلا ہوکر و کے اچے میں بھر ہ میں وفات پائی۔

بہرحال شاہ صاحب بُرِیَّیْ فرماتے ہیں کدآیاتِ قرآنی اور اشعار دونوں کے پڑھنے سے

پڑھنے اور سننے والے لطف اندوز ہوتے ہیں۔ کوئی ساٹھ سال پرانا واقعہ ہے کہ یہاں جامع مجد سے

آگے جو چھوٹی می مجد ہے ، وہ نئی نئی تغییر ہوئی تھی۔ وہاں کے نوگوں نے مولانا سید عطاء اللہ شاہ

بخاری بُرِیَّیْ کو دعوت کی کہ وہ ان کی مجد میں آکر درسِ قرآن ویں۔ شاہ صاحب بُریِیْ حسب پروگرام

تشریف لائے اور نماز فجر کے بعد مختصر سا درسِ قرآن دیا۔ مجھے اب تک یاو ہے کہ انہوں نے سور ق

الاحقاف کی آیت قُل مَا کُنٹُ بِدُعًا مِن الرَّسُلِ وَمَا آذُرِیْ مَا بُفْعُلُ بِی وَ لَا بِکُمْ طِ اِنْ آتَیْعُ

الاحقاف کی آیت قُلْ مَا کُنٹُ بِدُعًا مِن الرَّسُلِ وَمَا آذُرِیْ مَا بُفُعُلُ بِی وَ لَا بِکُمْ طِ اِنْ آتَیْعُ

بڑالًا مَا یُونِ لِی اِلْیَ وَمَا آنَا اِلّا نَذِیْنُ مُنْ مِنْ الرَّسُلِ وَمَا آذُرِیْ مَا بُفُعُلُ بِی کُولوں مِن کی بھولا۔

بھولا۔

کہتے ہیں کہ شعروشاعری اس عروض اور قافیہ کی پابند ہے جس کو شیل این احمد نے ایجاد کیا۔
و حسفظہ الشعراء اور شاعروں نے اسے یاد کرلیا اور پھرائی کے مطابق شعر کہنے گے۔ و بسناء
الآبیات علی و زن و قافیۃ اجمالیین یشبھان اموا طبیعیا البتہ آیات کی بنیادا ہے ای اور قافیہ کی پابندی
اور قافیہ پر ہے جو کہ ذیادہ تر امر طبعی سے مشابہ ہے۔ ان میں شعروشاعری اور پھرعوض وقافیہ کی پابندی
کوکوئی وض نہیں ہے البتہ اگر کوئی آیت بلا ادادہ شعروشاعری کے ساتھ برابر ہوجائے تو وہ شاعری میں
شار نہیں کی جاتی ۔ مثلا المم نشسر ح لك صدرك ن ووضعنا عنك و ذرك ن الذى انقص شار نہیں کی جاتی ۔ مثلا المم نشسر ح لك صدرك ن ووضعنا عنك و ذرك ن الذى انقص ظہر ن ن و رفعنا لك ذكر الله نا اگر چشعر کی طرز پر ہے مگر شعر نہیں ہے کیونکہ شعروہ ہوتا ہے جو اداد تا عروض اور قافیہ کے اصولوں کے مطابق بولا جائے۔ اگر بلا قصد کوئی آیت شعر کے موافق آ جائے تو وہ شعر نہیں ہوگا۔

بہرحال اشعار تو عروض اور قافیہ کی بناپر ہوتے ہیں جبکد آیات میں اجمالی وزن ہوتا ہے۔اور دونوں کی مشابہت امر طبعی سے ہے جس کی وجہ سے سننے والے کا جی چاہتا ہے کداسے پھر پڑھا جائے www.besturdubooks.wordpress.com

تا کہ پھرلطف حاصل ہو۔ آیت کا اختباً مطبعی وزن پر ہوتا ہے جس کے پڑھنے اور سننے سے خاص لطف حاصل ہوتا ہے۔ شال فیسائی الآء ربسک ما تبکد لمن ن یاکسی دوسری سورة کی تلاوت کرتے وقت آیت کے آخر میں آنے والے تکوروالفاظ پڑھنے اور سننے وائے کے لئے ایک لطف کا سبب بن جاتے ين-يطبى امريهـ لا عبلني الحاعيل العروضين وتفاعيلهم وقوافيهم المعينة التي هي امر صناعی و اصطلاحی نه که وضول کے وضع کردہ اشعار کے ابحار افاعیل اور تفاعیل وغیرہ کے مطابق اورندان کےمقرر کردہ قافیہ کےمطابق ہیں کیونکہ بیتو مصنوعی اوراصطلاحی چیزیں ہیں اورآیات قر آنی کاان کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔البتہ آیات اوراشعار میں قدر مشترک بیہ ہے کہ دونوں میں ایک خاص قتم کا وزن ہوتا ہے جوطبعی وزن کہلاتا ہے۔اشعار ردیف اور قافیہ کے پابند ہوتے ہیں جبکہ آيات اس سيمبرا بير وتنقيح ما وقع من الامر المشترك بين الابيات والآيات اوراكم اشعاراورآیات کے درمیان مشتر کدامر کے متعلق تنقیح کرو گے تو پیتر چلے گا کہ اشعار کے درمیان یہ بات مصنوی ہے جبکہ آیات کے درمیان طبعی ہے۔ و تطلق النشاید باذاء ذلك الامو العام اور پڑھے جانے والے اشعار کا اطلاق اس امرعام پر ہوتا ہے شہ ضبط امور وقع فی الآیات التزامها پھر كجهاموركاالتزام بج جوآيات ين ضبط كي موع بين و ذلك بمنزلة الفصل يحتاج الى تفصیل اوریہ بمزر لفسل کے ہیں جوزیادہ تفصیل کا متقامنی ہے۔جیسا کدیدامر مشترک ہے۔جس کے ذریعے پیکلم اور سامع خاص قتم کالطف اٹھاتے ہیں۔ کیکن آیات پر پچھاور چیزوں کا التزام ہوتا ہے، جو كەبمىزلەنصل كے ہے جس كى بہت زياد ەتفصىل جا ہيے۔ واللہ ولىي التوفيق جوكەاللەتغالى كى توفىق ہے ہی ممکن ہے۔

تفصیل هذا الاجمال اوراس اجمال کی تفصیل بیرے ان المنظرة السلیمة تدرك فی القصائد الموزونة المقفاة و الار اجیز الرائقة و امثالها لطفاً و حلارة بالذوق كه فطرت سلیم موزول اور قافیدوالے قصائد میں لطف وشیر بنی پاتی ہے یا پھر عمرہ شم كر جزیدا شعار میں حاصل كرتی ہے و و الما تاملت سبب حاصل كرتی ہے و و الما تاملت سبب ادراك لطف المذكور اور جبتم غوركرو كرد كريد لطف كر جے حاصل موتا ہے فليكن توارد ورداك لطف المذكور اور جبتم غوركرو كرد كريد لطف كر وجد حاصل موتا ہے فليكن توارد www.besturdubooks.wordpress.com

الكلامين بحيث بعض اجزائه يوافق بعضاً مفيداً للذة في نفس المخاطب مع انتظار مشله تو آپاس کی وجدید یا کس کے کہ ہر دو کلام میں بعض الفاظ بعض دوسرے الفاظ کے ساتھا اس طرح موافق کئے جاتے ہیں کہ ان میں خاص تنم کا اثر ہوتا ہے جو مخاطب کے نفس پر پڑتا ہے۔اس تنم کا لطف وسرورآیات میں بھی پایا جاتا ہےاوراشعار میں بھی اور مخاطب کی خواہش اورا نظار ہوتا ہے کہ اس جيهامز يدكلام يزهاجاك حتى اذا وقع في نفسه بيت آخر بتوافق الاجزاء المعلوم وتعقق الامو المنتظو تضاعفت اللذة عنده يبال تك كهجب معلوم اجزاك مطابق دوسرا شعر بھی آ جاتا ہے اور وہ بات ثابت ہو جاتی ہے جس کا مخاطب شخص منتظر ہوتا ہے تو اس کی لذت دگنی ہوجاتی ہے۔اور یہی لطف وحلاوت آیات کے پڑھنے سننے ہے بھی دگنی ہوجاتی ہے۔ وافدا اشتہ رك المبيتان في القافية فتضاعف اللذة ثالغة اورجب أيك قافيه س اشعار مشترك بوجات بيل تويد لذت سركنا ، وجاتى بــ فالالتفاذ بالابيات بهذا السر فطرة قديمة للناس والامزجة المسليمة من اهل الاقاليم المعتدلة اشعاريس بيلذت الرازك وبس بجومعتدل تطول کے لوگوں کی فطرت قدیمہ اور مزاج سلمہ میں داخل ہے۔معتدل خطوں سے مراد دنیا کے وہ متمدن ممالك بين جوخط استواك قريب بين مصفقة على ذالك اوران كرين والاسباس بات پر متفق ہیں۔ بیمتدن مما لک کے باشندوں کا ذکر ہے۔البنتہ انتہائی شال یا انتہائی جنوبی خطوں میں رسنے والے اوگ جو تہذیب و تدن سے بالکل عاری ہوتے ہیں ، سیان کی بات نہیں ہے۔ وہ ندکورہ شعروشاعري سے لطف اندوزنبیں ہو سکتے ۔ بہرحال لطف وسرور کابیانداز شبم و قبعت فسی تو افق الإجزاء من كل ببت برشعر كابزاك موافقت مين قائم ربتا بـ

وفی شرط القافیة المشتر کة بین الابیات مذاهب مختلفة اوراشعار کم مشتر کة افریس مختلف اوراشعار کے مشتر کة افریس مختلف مذاهب و رسوم متبانیة اور خلف رسومات جاری ہیں۔ فاختار العوب قانوناً وضعه خلیل ابن احمد اس سلمین عربوں نے وہ قانون افتیار کرلیا ہے جولیل این احمد نے وضع کیا ہے و او صحبه ایستا گا اور اس کی وضاحت پہلے کی جا چک ہے۔ و الهنود این احمد نے وضع کیا ہے و او صحبه ایستا گا اور اس کی وضاحت پہلے کی جا چک ہے۔ و الهنود یتبعون رسماً یحکم به ذو قهم و قریحتهم اور بندوا کم الی رسم کے پیروکار ہیں جس کا فیصلہ www.besturdubooks.wordpress.com

ان کا ذوق اوران کی طبیعت کرتی ہے۔ چنانچدان کے گانے اور قتم کے ہوتے ہیں جو ہندی یا سنسکرت میں گائے جاتے ہیں،بعض گانے پنجالی میں بعض ان کی مقامی زبانوں سندھی،پشتو اور بلو یی میں ہوتے ہیں۔ و کے ذلك اختیار اهيل كيل زميان وضعاً وسلكوا فريقاً اور*ان طريقے ہے ہر* ز مانے والوں نے ایک خاص وضع اور خاص طریقہ اختیار کرر کھاہے جس پروہ چلتے ہیں۔ فاذا انتز عنا من هذه الرسوم والمذاهب المختلفة امراً جامعاً اورجب بم ان رسوم اورمخلف ترابب مين ے امرحامع كوتلاش كريں كے و تاملنا سراً منتشراً و جدنا المو افقة تخميناً لاغير اور جب ہماس منتشرراز میں غور وفکر کرتے ہی توایک امر تخمینی کے سوا پھے نہیں یاتے۔ مثلاً یہذی العبوب مقام مستفعلن مفاعلن ومفتعلن ويعدلون مقام فاعلاتن فعلاتن على القاعدة مثالك طور برعرب لوگ مسته فی علن کی جگه مفاعلن اور میفته علن ذکر کردینتے بیں اور فیاعہ لاتین کی جگه فعلاتن ادرفاعلتن كولانابا قاعده خال كرتے ہيں۔ ويبجيعلون موافقة ضرب بيت بضرب بيست آخس اوروه إيك شعرى ضرب كي موافقت دوسر عشعركي موافقت كساته ومسو افسقة عبروض بیت لعروض بیت آخو من المههمات ادرا یک شعر کی عروض کودوس سے شعر کی عروض كساتهم مهات ميل موافقت كوخرورى خيال كرتے جين وينجوزون فيي المحشو كثيواً من المزحافات بحلاف شعراء المفرس ادرشعماءقارل کے برخلاف حثو میں بکٹر ت زحافات تجویز كرتے ميں۔ فيان المنز حافات عندهم مستهجنة كيونكه فارى شعماءز حافات كومروه مجھتے ہيں۔ یا در ہے کہ زحاف علم معانی والوں کی اصطلاح ہے جس سے مرادیہ ہے کہ شعر کے آخری جزومیں کوئی الی بات نگادی جائے جس سے شعر میں نقص پیدا ہوجائے۔اس تنم کانقص بعض اوقات شعر میں کسی لفظ کی زیادتی کی وجہ سے پیدا ہوجاتا ہے یا بعض الفاظ کی نقد یم وتا خیر اس نقص کا سبب بنتی ہے۔ یا پھر سمی لفظ کے ساکن ہوجانے کی وجہ سے بینقص پیدا ہوتا ہے اور عربوں کا کوئی شعراس نقص ہے خالی نہیں ہوتا۔ چنانچ علم معانی کے امام ابن رشید قہروائی نے اپنی کتاب العمدة میں لکھا ہے کہ الز حاف ما يسلحق المي جزء اي من اجزاء السبعة كرزحاف بديك اشعار كم مقررشده مات اجزاء میں سے کسی جزو میں نقص یا زیادتی لاحق ہوجائے یا کسی حرف کی تقدیم وتا خیر واقعہ ہوجائے یا سکون

www.besturdubooks.wordpress.com

لاحق ہوجائے۔ان میں سے کوئی بھی چیز لاحق ہوجائے تواس کوز حاف کہتے ہیں۔اور عرب لوگ ایسے کسی زحاف کی پرواہ نہیں کرتے۔اس تنم کے زحاف ہندوستانیوں کی زبان میں بھی پائے جاتے ہیں۔ اور انگریزوں کی زبان میں تو زائد الفاظ کثرت سے پائے جاتے ہیں۔البتہ فاری شعراء کے نزدیک زحاف فیجے چیز ہے۔

و کذلك تست حسن العرب ان كانت القافیه فی بیت (فبور) ان یکون فی بیت آخو (منبو) بخلاف شعواء العجم اورائ طریقے سے شعراء عجم کے برظاف شعراء عرب ایک شعرک آخریش لفظ (قبور) کے مقابلے میں دوسر سے شعرین (منبر) آجائے کو مستحسن جھتے ہیں۔ و کذلك شعواء العرب بعدلون (حاصل) و (داخل) و (نازل) من قسم واحد بخلاف شعواء العجم اورائ طریقے سے مجمی شعراء کے برظاف عرب شعراء الفاظ حاصل، داخل اورنازل كو ایک بی زمرہ میں شاركرتے ہیں گرمجمی شعراء اس كو پندئیس كرتے بلك ان كوالگ الگ شاركرتے ہیں۔ و کذلك و قبوع کلمة فی المصراعین بحیث یکون نصفها فی مصراع و نصفها الآخد فی مصراع الآخد فی مصراع الآخد فی مصراع الحد فی مصراع کا خدالم مصراعین بحیث الفیدہ الکرا اللہ میں المراک کا اللہ میں الکرائے ہیں۔

و كذلك وقوع كلمة فى المصواعين بحيث يكون نصفها فى مصواع ونصفها الآخو فى مصواع ونصفها الآخو فى مصواع آخو يصح عند العوب لا عند العجم ال طريق سايك كلم كاشعرك دوم موول ميل وقوع بهى بهدع بول كزويك كلم كاببلانصف ايك معرم ميل اوردوسرا نصف دوسرك معرم ميل آجانا بهى رواب جبكه تجميول كزويك بيمناسبنبس بهد

وبالجملة فان موافقة الامر المشترك موافقة تحمينية لاموافقة حقيقية اور فلاصه كلام يه فلام فقة حقيقية اور فلاصه كلام يه كدام مشترك كي موافقت تخيني موافقت بوتي بندكه حقيق واگر بيموافقت حقيق بوتو بحرع بول كي طرح مجميول كوبهي زحافات كوتسليم كرلينا چا جير محراييانين برابندا معلوم بواكداس كي بوجود اشعارا ورآيات قرآنى كے برصف الطف اندوز بونا امر طبعي ب

ومبنى او زان الاشعار عند الهنود على عدد الحروف بغير ملاحظة الحركات والسكنات اورابل بندك بإن اشعارك او زان كى بنيادا كرچركات وسكنات كالحاظ كي بغير حرف كي تعداد پر بهوتى به وهو ايضاً مما يتلذذ به مراس كه باوجودان اشعارت متكلم اورسام لطف اعدوز بوت بن وقد سمعنا بعض اهل البدو ممن يتلذذ بتغريداته بم في الاسمال البدو ممن يتلذذ بتغريداته بم في www.besturdubooks.wordpress.com

بعض دیہاتوں کے دہ گانے سے ہیں جن سے وہ لذت حاصل کرتے ہیں۔ یسخت ارون کالاماً متو افیقاً بتو افق تخصینی بر دیف یکون تار فہ کلمہ واحدةً واحدةً واخری یزید علیها جن کورہ تخین تو افق تخمین تو افق کام سے پند کر لیتے ہیں یار دیف ہوتی ہے جو بھی ایک کلمہ اور بھی زیادہ کلمات ہے مرکب ہوتی ہے ویسندون تغریداتهم مثل القصائد فیتلذذون بھا اور وہ ان گانوں کوتھا کد کی طرز پرگا کران سے لطف اندوز ہوتے ہیں۔

وللكل قوم السلوب خاص فى نظمهم اور برقوم كا پَى نظم مِن ايك خاص اللوب بوتا ہے۔ وعلى هذا القياس وقع اتفاق الامم على الالتذاذ بالحان و نغمات اوراس پر قياس كرتے ہوئے تمام اقوام دكش آ وازول اور ولفريب نفول سے لطف اندوز ہونے ميں شفق ہيں۔ و اختلافهم فى رسوم التغريد و القواعد محقق مرگانے كر يقول اوراس كة واعد ميں وه بائم اختلاف ركھتے ہيں۔

وقد استنبط اليونا نيون اوزاناً سموها بالمقامات اور يونا يُول في محمداوزان مقرد ك بيل جن كوده مقامات كنام معوسوم كرتے بيل۔ واستخر جوا منها اصواتاً وشعباً و دونو الهم فناً شديد التفصيل اور پران مقامات سے آوازين اور شعب ذكال كرانهوں نے ايما فن تدوين كيا ہے جس كى تفصيلات بہت زيادہ بيں۔

واهل الهند تفطنوا ستة نغمات وفرعوا منها نغيمات اور بندوستان والول في حقم كنفات (راگ) بنائ بين اور بحران من ست كراگنيان تكالى بين وقد رايسه اهل المهدو تساعدون من هذين الاصطلاحين و تفطنوا بحسب سليقتهم للتاليف والايقاع فهذبوا لهم اوزاناً معدودة بغير ضبط الكليات وحصر المجزيات اور بم في ايل ديبات كود يكما به جوان دونول اصطلاحات بي بيانه بين مروه البخ سيقه كمطابق بعض الفاظ كويمض دوسر الفاظ كرساته جوز في كام قتم كاوزان كليات كضط اور جزيات براتها رك فاص قتم كاوزان كليات كضط اور جزيات براتها رك بغيرى استعال كه بوئ بين -

فاذا نظرنا بعدهذه الملاحظات الى حكم الحدس لم نجد ههنا امراً www.besturdubooks.wordpress.com

لما اراد حضرة الخلاق جل شانه ان يكلم الانسان هو قبضة من التراب ..... اللهي ..... هُـذا هـو الوجـه في ظهور صورة الآيات\_ هُذا مافتح الله على الفقير، والله اعلم\_(صمم تا صمم)\_

#### ربط مضمون :

گزشته درس میں شاہ صاحب بینیئے نے قرآن پاک کی سورتوں کی تقسیم کا ذکر کیا تھا کہ جس طرح قصا کد کی تقسیم اشعار پر ہوتی ہے ای طرح قرآن پاک کی سورتوں کی تقسیم آیات کی طرف ہوتی ہے۔ البتہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ اشعار عروض وقافیہ کے ان متعینہ قواعد کے تحت کیے جانے ہیں جن کو ظیل ابن احمد نے ایجاد کیا۔ ان قوا نین کی ایجاد سے پہلے شاعر لوگ اپنی فطرت سلیمہ کے مطابق ہی شعر کہتے تھے جس کو جانچا جاتا تھا تو وہ کس نہ کسی وزن پر پورے اثر تے تھے جس کو شاعر حصر ات جرکا نام دیتے تھے۔

اورآیات کی بنیاد ایک ایسے اجمالی وزن اور قافیہ پر ہوتی ہے جوامر طبعی ہے مشابہ ہے۔ البتہ ان دونوں لیعنی اشعار اور آیات بیس قدر مشترک میہ ہے کہ دونوں کے پڑھنے اور سننے والے ان سے لطف اندوز ہوتے ہیں۔ اور بیاس طبعی یا فطری بات کی وجہ سے ہے جواشعار اور آیات میں مشتر کہ طور پر یائی جاتی ہے۔ اشعار کے مصرعہ جات بھی بڑے چھوٹے ہوتے ہیں اور اس طرح آیات میں بھی پر یائی جاتی ہیں۔ اسلام کے مصرعہ جات بھی بڑے چھوٹے ہوتے ہیں اور اس طرح آیات میں بھی www.besturdubooks.wordpress.com

ایک خاص فتم کانظم ہے۔ کوئی آیت لمبی کوئی درمیانی اور کوئی چھوٹی ہے گر آیات اشعار کے قوانین کی پابند نہیں ہیں۔ اللہ تعالی نے ان کی اجمالی خوبی کوان کے اندر ہی رکھ دیا ہے جس کی وجہ سے ان کی علاوت ہے مشکلم اور سامع دونوں لطف اندوز ہوتے ہیں۔ نیز جس طرح کوئی اچھا شعرین کر سامع منظر ہوتا ہے کہ اس سلسلہ اشعار کومزید آگے ہو ھایا جائے تا کہ اس کا لطف برقر ار رہے ، ای طرح آیات کا سامع بھی ان کے اجمائی حسن کی بنا پر مزید آیات کی ساعت کے لئے منتظر ہوتا ہے۔

اس درس میں شاہ صاحب بڑھی نے ای نکتہ کی وضاحت فرمائی ہے مگرید بات آپ نے اپنے اجتہاد اور ذوق کے ساتھ کی ہے کونکہ اس کا تعلق اصولی تغییر کے ساتھ نہیں ہے کہ تغییر کا سمجھنا شاہ صاحب بھی کی ایک قسم ہے۔شاہ صاحب بھی ہے کہ اس وضاحت پرموقوف ہو۔ تاہم ذوق تو الہام ہی کی ایک قسم ہے۔شاہ صاحب بھی ہے کہ کی لیے باتیں ہی کہ کی لیابیں پڑھ کر بھی حاصل نہیں ہوں گی۔

#### انسان يه كلام كاطريقٍ كار:

فرماتے ہیں لما اواد حضو ة المخلاق جل شانه ان یکلم الانسان الذی هو قبضة من تواب جب اراده کیا حضرت خلاق لیخی الله جل شانه نے ۔ الله تعالیٰ کا اپناارشاد ہو المنحد فی المنحد فی المنحد فی المنحد کی الله تعالیٰ نے انسان سے کام کرنے کا اراده فر مایا جو کہ مشت غبار ہے۔ ظاہر ہے کہ انسان تو مٹی کی مٹی بی ہے۔ ہمارے جدا مجد حضرت آ دم مایشا کو الله تعالیٰ نے مئی ہے گئی قرمایا حملقه من تواب ن قرآن پاک میں بدا مجد حضرت آ دم مایشا کو الله تعالیٰ نے مئی ہے گئی قرمایا حملقه من تواب ن قرآن پاک میں بدا الفاظ موجود ہیں صدیث شریف میں انسان کو فخر کرنے ہے مئے کیا گیا ہے کیونکہ سب کا سلسانس آ دم مایشا ہوا تھا کو اللہ تعالیٰ نے مئی سے پیدا کیا۔ ہم حال انسان مئی کی ایک مٹی بی تو سے جب اللہ رب العزت نے اس مشت غبار سے کلام کرنے کا اراده فرمائی جو کہ آیا سے خصن میں پایا ہے۔ جب اللہ رب العزت نے اس مشت غبار سے کلام کرنے کا اراده فرمائی جو کہ آیا سے خصن میں پایا جاتا ہے۔ لا المی قو الب مستحسنة عند قوم دون قوم ندکشع وشاعری کے ان ڈھا نچوں کی طرف جو تصیدوں کے اشعار میں ڈھل کر آتے ہیں اور بعض قو موں میں سخس ہیں۔ قصا کہ کے اشعار عرب وادان میں ڈھل کر آتے ہیں اور بعض قو موں میں سخس ہیں۔ قصا کہ کے اشعار جن اور ان میں ڈھل کر آتے ہیں دہ کی تو م کے زد دیک پہند یدہ ہوتے ہیں اور بعض دوسری تو موں جن اور ان میں ڈھل کر آتے ہیں دہ کی تو م کے زد دیک پہند یدہ ہوتے ہیں اور بعض دوسری تو موں جن اور ان میں ڈھل کر آتے ہیں دہ کی تو م کے زد دیک پہند یدہ ہوتے ہیں اور بعض دوسری تو موں

www.besturdubooks.wordpress.com

کے نزدیک غیر پندیدہ ہوتے ہیں۔ ضروری نہیں ہے کدایک قوم کا پندیدہ قافیداورردیف دوسری قوم کے لئے بھی مستحسن ہواورمقبول ہو۔

### حسن اجمالی کانشکسل:

بہرحال جب الله تعالى في انسان كے ساتھ بات كرنے كااراده كيا توانساني طريقے يربي كياموكاً فرشتول سان كطريق، جنات سان كطريقي براور دوسرى مخلوق معلقه مخلوق كطريق يركلام كرناعين قرين قياس ب- على هذا القياس انسان كيساته كلام كرنے كے لئے اصل بسیط کو طحوظ رکھا گیا۔ کیونکہ مذکورہ حسن اجمالی اس کلام میں برابرموجود ہے۔لبذا باتی جزیات کونظر انداذ كرديا كيا ہے-اى لئے شاہ صاحب بيشة فرماتے ہيں۔ ولسا اداد ملك الملك ان يتكلم على منهج الآدميين ضبط ذلك الاصل البسيط اورجب الله ما لك الملك في المانول ك طريق يركلام كرني كااراده فرمايا تواسي اصل بسيط كوفوظ ركصابه لا هنذه المنقبو انبين المعتغيرة بتغيير الادواد والاطسواد ندكهان قوانين متغيره كي جانب جومتلف ادوارا وراطوارين بدلتے ريح بين \_ ومنشأ التمسك بالقوانين المصطلح عليها هو العجز والجهل اوراصطلاحات يرقائم مونے يرقوانين يرتمسك عاجزى اورجهالت كرموا كي فيس و تحسين حسن الاجمالي بلا توسط تلك الفواعد جبكرآيات مين يائ جانوالے حسن اجمالي كى تلاش فدكور واصطلاحي قواعد كے بغير بى حاصل بوجاتى ہے۔ لا يفوت في الاغوار والانجاد من البيان شي بيحسن الجمالي نه تو کسی گبرائی میں فوت ہوتا ہے اور نہ ہی کسی اونچی جگہ میں بلکہ ہر جگہ میسر آتا ہے۔

کی حکمت اورارادہ سے بی ممکن ہے، وگر نانوع انسانی مین سے بیسی کے بس کی بات نہیں ہے۔ اسمقام بريني كرثاه صاحب بيتيه معافر ماتے بي وانا انتزع هنا من جويان الحق سبحانيه وتعالى على ذلك المسنن اصلاً وانتقل الى قاعدة كمين نے اللہ تعالی كی طرف ے جاری کردہ اس سنت ہے ایک اصول استباط کیا ہے جے میں ایک قاعدے کی طرف منتقل كرتابون \_شاه صاحب بيهيد نے قصائداوراشعاركوسا منے ركھ كران كى قدر مشترك نكالى ہے اور زائد چیزوں کو ہٹادیا ہے۔ پھر آیات الٰہی میں غور وفکر کر کے ایک قاعدہ بنایا ہے جس کی وضاحت اس طرح كرتي بين وتلك القاعدة انه اعتبر في اكثر سور امتداد الصوت لا الطويل والمديد من البحور اوربيقاعده ايباب كه جواكثر قرآني سورتون مين آوازكى كشش كے ساتھ الحوظ و كاركھا كيا ہے نہ کہ اشعار کے طویل اور مدیدع وض ہے بحوریر ۔اشعارتو تبھی طویل بحرمیں کیے جاتے ہیں اور تبھی مدید بحرمیں، ان کا لحاظ نہیں رکھا گیا بلکہ تلاوت آیات کے دوران آ واز کی امتداد کو طوظ رکھا گیا ہے کہ کس مقام برآ وازكوكتنالساكرناميز على مثلاً مثال كيطور بر واعتب فهي المفواصل انقطاع النفس بالمهدة اوراعتباركيا كياب انقطاع نفس (سانس كانوٹ جانا) كامدہ كے ساتھ - جب حروف زائد و،١،ي يريده آجائے تو ان كے ماقبل حرف كى حركت اگر موافق آجائے تو آواز كو تھنج كر لمباكر ديا جاتا ہے۔الییصورت میں و کے ساتھ ضمہ ( ° ) آتا ہے، ( کے ساتھ فتح ( '') ادری کے ساتھ کسرہ ( ِ ) آتا ہے۔ وما تعدمد عليه المدة لا قواعد فن القوافي ياجس يرمد رضم ساكاعتباركيا كيا بن كدر ديف وقافيد كقواعد وضوابط كار وهذه الكلمة ايضاً تقتضى بسطاً فاستمع لما اقول: اور يكلم بھى كافى تفصيل جا بتا ہے، تا ہم اس مقام ميں تھوڑ ابہت س ليں \_

تردد النفس فی قصبة العنق من جبلة الانسان گردن على سانس كى نائى (نرخره) على سانس كى تائى (نرخره) على سانس كى آردونت انسان كے لئے ايك جبلى چيز ہے۔ وان كان تسطويل النفس و تقصيره من مقدور البشر اگر چسانس كالمبايا چيونا ابوناكس صدتك انسان كے اختيار على ہے۔ لمكن اذا خليق و طبعه فلا بد من امتداد محدود ليكن اگرانسان كے سانس كواس كى طبیعت پرچيور ديا جائے تو اليك صورت على اس كى ايك محدود و ليكن اگرانسان كے سانس كواس كى طبیعت پرچيور ديا جائے تو اليك صورت على اس كى ايك محدود و النفس جائے تو اليك صورت على اس كى ايك محدود و و النفس جائے تو اليك صورت على اس كى ايك محدود و و النفس و سعد على الى ايك محدود و النفس و النفس و الله على الله الله و النفس و الله على الله و الله و

نشاط چنانچ سانس کے پہلے پہلے نکلنے کے وقت توانسان کی طبیعت میں نشاط پیدا ہوگا شم بصمحل ذلك المنشاط تدريجاً بهرين الا آسته آسته كمزور موتا چلاجائيًا حسى يسقطع في آخر الامر حتى كه آخر ميں جاكر بير بالكل ثوث جائے گا فيسحتاج المي اعادة نفس جديد اور پيرانسان دوباره سانس لینے کی ضرورت محسوس کرے گا۔ و هذا الامتداد امر محدود بحد مبهم اورسانس کابی امتدادمبهم حدتك امر محدود ب- ومقدد بمقداد منتشو اورايك اليي منتشر مقدار كساته معين ے كرجس كى تحديد تبيس كى جاسكتى ـ لا يعضره نقصان كلمتين او ثلاثة بل و لا نقصان قدر الشلسث والموبع الركلام ميس دويا تين كليم بوجاكين يااكي تهائى يااكيب چوتفائي كم بوجائة اس امتدادغاص بيركوكي فرق نهيس يزتار وكخذلك لا تسخوجه زياهة كلمتين او ثلاثة بل ولا ريادة قدر الثلث والربع اوراى طريق حدوياتين كلمول كيزيادتي ياايك تهاكى ياايك وتفاكى تك كى زيادتى المتداد ظاص كوايين وزن سے بابرنيس تكالى \_ ويسم ذلك المحد احمداف عدد الاوتاد والاسباب اوراس صديس اوتا داوراسباب كى تعداديس اختلاف وسيع بوتاب\_اوتادجع ب و تدکی جو کہ عروضیوں کی اصطلاح ہے۔ای طرح اسباب جو کہ سبب کی جمع ہے، ریابھی عروضیوں کے ہاں مستعمل ہے۔ دوحرفوں والا لفظ سبب اور تین حرفی لفظ وید کہلاتا ہے۔مطلب یہی ہے کہ کلام میں الفاظ کی کی وبیشی سانس کی درازی پراثر اندازنبیس ہوتی۔ و تسقدم بعض الار کان علی بعض اور نہ ہی بعض ارکان کا بعض پرتقدم درازی سانس کومتاتر کرتا ہے۔ فیجہ عل لامتداد النفس وزن معلوم پس اس امتدادنفس کووزن قرار دیا گیا ہے۔ و قسم ذلك عملی ثلاثة اقسام اوراس کوتین اقسام مین تقیم کیا گیا ہے۔ طویل و متوسط و قصیر تعنی کمی، درمیانی اور چھوٹی سانس۔

چووئی آیات پر شمل ہیں۔ و تسمام السف یعتدل علی مدة معتمدة علی حوف قافیة متسعة اور سانس کا افتقام ایسے حرف مرہ پر کھا گیا ہے جس کا اعتاد وسط قافیہ کے حرف پر ہوتا ہے۔ یو افقها ذوق الطبع ویتلذذ من اعادتها مر قبعد اخوی جوذوق طبع کے مطابق ہوتا ہے اور اس کے باربار دہرانے سے لذت عاصل کرتا ہے۔ وان کانت السمدة فی موضع الفاوفی موضع واوا اویاء یدہ کہیں الف ہوگا ، کہیں واد اور کہیں یاء ہوگا۔ وسواء کان ذلك الحرف الاخیر باء فی موضع و جیما اوقافا فی موضع آخر اور برابر ہے كہ برف آخر کہیں بہویا ہوتا ہو واقعہ لاندالفاظ یعلمون) و (مؤمنین) و (مستقیم) متو افقة للذالفاظ یعلمون ، موسیقین اور مستقیم کے موافقہ للذالفاظ یعلمون ، موسیقین اور مستقیم شاہ صاحب ہوت کی اصطلاح کے مطابق ای شاہ صاحب ہوت کی اصطلاح کے مطابق ای موسیقی و (نصو و ج) و (موسیع) و (نصید) و (نواق) و (فواق) و (عجاب) کلها علی طریقے سے و (نصو و ج) و (مریع) و (نحید) و (نبار) و (فواق) و (عجاب) کلها علی قاعدة الفاظ خروج ، مرتج تجید ، تار ، فواق اور بات میں قو بہت لفف آتا ہے جیما کہ پوراشعر پڑھا حاگ ہیں۔ گرجب آیت کے اندر پڑھے جاتے ہیں تو بہت لفف آتا ہے جیما کہ پوراشعر پڑھا حاگ

و کے ذلک لے حوق الالف فی آخو الکلام قافیة منسعة فی اعادتها لذة اورای طریقے ہے کلام کے آخر میں الف کا آنا بھی ایک و بچ قافیہ ہے۔ جس کود ہرانے میں بڑالطف آتا ہے۔ وان کان حوف الو دی مختلفاً اگر چرف روی شنف ہی کیوں نہ ہو۔ آپ کو تلم ہونا چا ہے کہ کلام کے آخری حرف ہو الحرف کو آور آخری حرف کو قافیہ کہتے ہیں۔ اس قاعدہ کی بنا پر فیقولون فی موضع (کریماً) وفی موضع آخو (جدیثاً) وموضع ثالث (بصیراً) کہتے ہیں کہ آیا ہے۔

ف ان التزم فی هذه الصورة موافقة المروی کان من قبیل التزام ما لا یلزم لبذا الین صورت بین اگر ترف روی کی موافقت کا التزام کیاجائے تو بیغیر ضروری چیز لازم پکڑنے کے زمرہ بین آجائے گا الی با تیں شعروشاعری بین تو چلتی بین گرآیات بین بیا تیں روانہیں بیں۔ کے ما وقع فی او ائس سورة مریم و سورة الفرقان جیسا کر سورة مریم اور سورة فرقان کے اوائل میں واقع www.besturdubooks.wordpress.com

ہوا ہے۔ و کیذلک توافق الآیات بحرف مثل المیم فی سورة القتال والنون فی سورة القتال والنون فی سورة السرحمن ای طریقے ہورة قبال میں حرف اورسورة الرحمٰن میں حرف نے ساتھ آیات موافق ہوتی ہیں یعنی ان سورتوں کی اکثر آیات کے آخر میں میان آتا ہے۔ یسفید لذہ کما لاین حفی توان کی تلاوت کے بہت زیادہ لطف حاصل ہوتا ہے۔

وكنذلك اعادة جملة بعد طائفة تفيد لذة اوراس طريق يكسى جمله كالجهجملوس کے بعدلوٹا یا جانا بھی پڑھنے اور سننے والے کے لئے باعثِ لذت بن جاتے ہیں۔ کے ما وقع فسی سورة الشعواء وسورة القمر، و سورة الرحمن و سورة الموسلات جيما كسورة شعراء، سورة القمر بمورة الرحمان أورسورة مرسلات مين واقع بهوا يهد وقد تتخالف فواصل آخر السورة اولها لتطريب ذهن السامع اوريكى يرقاصلي ورتول كآخريس مختف بوت بين تاكسنة والي كذبن اليك متم كى خوشى يداكى جاسك وللاشعار بلطافة ذلك المكلام اوراى تمكى لطافت اشعار میں بھی پائی جاتی ہے۔ مثل(اداً) و (ہدًا) فی آخر سورۃ مریم جیسا کہ ورۃ مریم كَ اكثر آيات كَ آخريس ادااور حد أك الفاظ آتے بين و مشل (سلامًا) و (كو امًا) في آخر سورة الفرقان اورجيها كمورة الفرقان كي آيات كي ترميس المااوركراما كالفاظ آتے جي و (طین) و (ساجدین) و (ینظرون) فی آخو سورة ص اورسورة ص کی اکثر آیات کے آخریمی طين، ساجدين اورينظر ون كالفاظآت بين مع ان اوائل هذه السورة مبنية على فاصلة ا خسری کسما لا یسخفی اگرچان مورتول کے آغازیش دوسری طرح کے فاصلے ہیں۔ فیجعل الوزن والقافية الممذكوران في اكثر سور من المهمات أن كان اللفظ الاخير من الاية صالحاً للقافية فيها البدااكثر سورتول من فركوراوزان اورقافيدكومهمات ميس بهاديا كياب بشرطيكة يت كا آخرى لفظ قافيه بننے كى صلاحيت ركھتا ہو۔اليى صورت ميں آيت فدكورہ كے يرا صنے سے متكلم اورسامع كالطف دوبالا بوجاتا ب- والاوصل بسجد ملة فيهسا بيان آلاء الله او تنبيسه للمخاطب اوراگرآیت کا آخری لفظ قانی بننے کی صلاحیت نہیں رکھناتو پھرایے جملہ کوسی ایے جملہ کے ساتھ ملاویا جاتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا ذکر ہوتا ہے یا پھرمخاطب کے لئے تنبیہ کا سامان www.besturdubooks.wordpress.com

موتاب كما يقول: (وهو الحكيم الخبير) و ، (وكان الله عليماً حكيماً) حيا كت بير وهو الحكيم الخبير يا وكان الله عليما حكيما

اول الذكرآيت بين الله تعالى كى صفات حكمت اور خبير ہونے كى طرف اشاره ہے جبكہ الى الله بدما تعملون خبيراً (لعلكم الذكرآيت بين الن كى صفات علم وحكمت كا تذكرہ ہے۔ و (كان الله بدما تعملون خبيراً) (لعلكم تتقون)، (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) اور الن آيات مين مخاطب كے لئے تنبيہ ہے كہ وہ سوچ ہج كرحل كرے كوئكہ الله تعالى اس كے ہرمل سے ان آيات مين مخاطب كے لئے تنبيہ ہے كہ وہ سوچ ہج كرحل كرے كوئكہ الله تعالى اس كے ہرمل سے باخبر ہے، تاكہ وہ بر بيزگار بن جائے۔ نيز الله تعالى نے اپنى بہت كى نعمتوں كا تذكرہ كرنے كے بعد فرمايا كہ اس مين تقلند كوك كے نشان عبرت ہے، نيز يہ جي كہ ان نعمتوں كوشار كرنے ميں غور وقل كرنے والے لؤكوں كے لئے نشانياں ہيں۔

وقد اطنب في مثل هذه المواضع احياناً اوربهي اليهمواقع بريات كودرازكرويا جاتا ہے۔ مثل: (فاسأل به خبيراً) جياكائ آيت يل ہے ويستعمل التقديم والتاخير مرة والقلب والزيادة اخوى ادربهي تقذيم وتاخير كوايك دوسرك كي جكه استعال كياجا تا ہےادر بھي قلب وزیادتی ایک دوسرے کی جگدیے لیتے ہیں مثل جیسا کہ (المیاسین) فسی الیاس الیاس کی جگہ الیاسین لے آتے ہیں۔ و (طور سینین) فی سیناء اورسیناء کی جگدطورسینین استعال کر لیتے ہیں۔ وليبعلم هُهنا ان النسجام الكلام وسهولته على اللسان لكونه مثلاً سائرًا اور جان لینا چاہیے یہاں پر کہ کلام کی روانی اورزبان پراس کی سہولت ضرب المثل ہونے کی بناپر او لنہ مکور ذكرةً في آية يا آيت ين ال كياربارا ني يجعل الكلام الطويل موزونًا مع الكلام القصير طويل كلام كوبهى جهوئ كلام كرساتهم موزون بنادي ب- وقد تسكون الفقر الاول اقتصو من الفقو التالية اوربهي اليابهي موتاب كه كلام من بها فقر ع جيو في اورا كل فقري بر به بوت بير وهو ينفيند عنذوبة في الكلام اوريه بهي كلام مين مضاس كافا كدوديت بين، ي (خندوه فغلوه ) ثم الجحيم صلوه ) ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعًا ف اسلکوہ 🔾 اس مجرم کو پکڑلوا دراس کے گلے میں طوق ڈال دو \_ پھرا ہے جہنم کی آگ میں ڈال دو \_

www.besturdubooks.wordpress.com

پھراس کوائی زنجروں میں جن کی لمبائی سترگز ہے، جکر دو۔ یہاں پر پہلی دوآیات چھوٹی ہیں اور تیسری آیت بڑی ہے۔ اس سے بھی کلام کالطف دوبالا ہوجا تا ہے۔ کان المعت کلم یقدر فی مثل هٰذا الکلام گویا کہ کلام کرنے والا اس تم کے کلام پر قادر ہے۔ ان الفقرة الاولی و الثانیة من حیث المحدم و ع فی کفة و الثالثة و حدها فی کفة کردہ پہلے اور دوسر نقر کو بحثیت مجوئی ایک پلڑے میں ڈال دے تو تو ازن برابر ہی ایک پلڑے میں ڈال دے تو تو ازن برابر ہی ہوجائے گا۔

وربما تكون الآية ذات قوائم ثلاث اور بهى آيت يمن ستونول والي بوتى بيرخوشلا (يوم تبييض وجوه و تسود وجوه عفاما الندين اسودت وجوههم قد اكفرتم بعد اليمانكم فذو قوا العذاب بما كنتم تكفرون (آل عران: ٢٠١) جمرون كي چر مفيد بول عداد وقوا العذاب بما كنتم تكفرون (آل عران: ٢٠١) جمرون كي چر مفيد بول عداد وركي سياه بول عي بهر عال جن لوگول عي چر عياه بول عدان سن كهاجائ كاك كم ياتم ني ايمان كي بعد كفرا تقياركيا، پس عذاب چكوه، يه بدله بهاس كاجوتم كفركر تر تقدال كياتم ني ايمان كي بعد كفرا تقياركيا، پس عذاب چكوه، يه بدله بهاس كاجوتم كفركر تر تقدال الذين آيت كريم ميل يوم تبيض وجوه و تسود وجوه جاس كورستون بين اورآك و اما الذين اسودت وجوههم هفي رحمة الله دهم فيها خلدون () يربحي اى طريق ساقي آيت (و اما الندين ابيسضت وجوههم ففي رحمة الله دهم فيها خلدون () يربحي اى طريق ساون الآية أوام بنته بيل جاكسون الاول بالثاني فيحسبون الآية طوي سلة عام لوگ پهليستون كوروم ساته ما كريمته بين كرآيت بري لمي به حالا تكدا يا خيس به جالا تكدا يا حسوي سلة عام لوگ پهليستون كوروم ساته ما كروم بين كرآيت بري لمي به حالا تكدا يا خور بين آيت دوصول يم تشيم بوكر لطف كورو بالاكرد يق س

وقد تجی فی آیة فاصلتان کما یکون فی البیت ایضاً اور کھی آیت میں دوفاصلے ہوتے ہیں جسا کی بعض اشعار میں بھی ہوتے ہیں۔ مثال ذلك مثال كے طور پر

كسالىزھىر فىي تىرف ، والبىدر فى شوف والبىجىر فىي كىرم ، والدھىر فىي ھىمم

جیسا کہ کھولوں کی عمد کی جس ،اور جاند اسٹے شرف میں www.besturdubooks.wordpress.com اور سمندر اپنے کرم میں، اور زمانہ اپنی ہمتوں میں ای طرح بعض آیٹوں میں بھی کسی کے دوستون ہوتے ہیں ادر کسی کے تین ستون ۔

یے حدیث حضرت عائشہ بڑھیا ہے مروی ہے اور اس کے الفاظ میں بڑی فصاحت و بلاغت
پائی جاتی ہے۔ اس لئے شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ کیا تم نے ام المومنین ہے ام زرع والا قصر نہیں
سنا؟ فانظر فی قو افیھا اس کے قافیوں میں فور کر وجو کہ عجیب وغریب ہیں۔ فرماتے ہیں کہ قرآن کی
بعض آیات ندکورہ روایت کے قافیوں کے ساتھ لتی جیں۔ و فسی بعص السور و قع المکلام
علی منهج المکتب العرب اور بعض سورتوں کا کلام عربوں کے نوشتوں کے مطابق ہے۔ بلا
رعایہ شی جو بغیر سی قاعدہ کی رعایت کے ہے۔ کے محاور قبعض الناس لبعض جیما کہ عام
طور پرلوگ ایک دوسرے سے بات چیت کرتے ہیں۔ الا انہ یختم کل کلام بشی یکون مبنیا
علی الا ختتام سوائے اس کے ہرکلام کے آخر میں افتام والی بات ضرور آتی ہے۔ بیسارے طریقے
قرآنی آیات میں بھی پائے جاتے ہیں۔ اس حسن اجمالی کے ذکر میں شاہ صاحب ہو ہو ہے۔ نے خوو ایک
قاعدہ وضع کر کے اس کی جزیات بیان کی ہیں۔

والسر ههنا اوريهال پرراز كي بات بيه ان الاصل في لغة العرب الوقف في موضع ينتهى النفس ويفنى نشاط الكلام كر بول كن بان بين اصل چيز وه وقف جهال موضع ينتهى النفس ويفنى نشاط الكلام كر بول كن بان بين اصل چيز وه وقف به جهال آكر سانس رك جاتا باوركلام كانشاط فتم موجاتا ب و المستحسن في محل الوقف انتهاء النفس على مدة اوروقف ك لئ كلام كا ترف مده پر تم موجاز ياده الجهاسجها كيا ب ما تيل ترف كي موافقت كراتي و اندم بين جائل ترف يرسانس رك جائة و كلام بين جائن پيدا موجات موجوده صورت بي بيدا هو الوجه في ظهور صورة الآيات يكي وجب جس سي آيات كي موجوده صورت بي جوالله تعالى في قيرشاه و لي الله بين برطام ركى ب جوالله تعالى الفقير يبي و الله اعلم اورائله تعالى بي مريخ كو بهتر جانا ب

#### (فوائد)

ان سالوا: لم تكررت مطالب الفنون الخمسة في القرآن العظيم؟ ..... الى ..... ولوكان انشاؤهم على الطور القديم لما ظهرت براعتهم الاعند المحققين... (ص ٤٦ تا ص٩٩).

#### ر بطِ مضمون :

اصول تغییر کے شمن میں شاہ ولی اللہ بہت قرآنی آیات کی مختلف اقسام نیان کر کے ان پر جف کرر ہے تھے۔اب اس فوائد کے باب میں بعض سوالات کا جواب دے دہ ہیں جوفظم قرآن کے سلطے میں بیدا ہو سکتے ہیں۔ مثلاً اس کتاب کے پہلے باب میں قرآن پاک کے علوم خمسہ (علم الاحکام، علم المخاصمہ، تذکیر بالاء اللہ، تذکیر بایام اللہ، تذکیر موت و مابعدہ) کا بیان ہے۔ گریہ علوم قرآن پاک کی مختلف سورتوں میں منتشر ہیں۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان میں سے ہرعلم اور اس کی جزیات کو اکھٹا کی مختلف سورتوں میں منتشر ہیں۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان میں سے ہرعلم اور اس کی جزیات کو اکھٹا کیوں نہیں ذکر کیا گیا، مثال کے طور پر پہلے علم الاحکام اور اس کی تمام تفصیلات بیان کردی جاتیں۔ پھر چارگراہ فرقوں کے ساتھ بحث مباحث سے متعلق علم مخاصمہ اور اس کی تمام تفصیلات کا ذکر ہوتا۔ اور پھر چارگراہ فرقوں کے ساتھ بحث مباحث سے ہرا کیک تذکیر کا علیحدہ اور کمل بیان ہوتا۔ بہرحال بالعموم سے ہرا کیک تذکیر کا علیحدہ اور کمل بیان ہوتا۔ بہرحال بالعموم سے سوال بیدا ہوتا ہے کہ ان علوم کو بار بار سوال بیدا ہوتا ہے۔ اس باب میں شاہ صاحب بہتا ہے۔ ان سوالات کے جوابات دیے ہیں۔

# علوم خمسه کے بتکرربیان کی وجوہات:

ان سالوا لم تکررت مطالب الفنون المحمسة فی القرآن العظیم؟ اگراوگ موال کریں کرعلوم خسر کور آن پاک میں بتکراریعنی باربارکیوں ذکر کیا گیا ہے؟ ولسم لسم یسکتف بسم وضع و احد؟ اور مرفن کوایک ہی جگہ بیان کرنے پراکتفا کیوں نہیں کیا گیا؟ قسلسنا شماه صاحب میشید جوابافر ماتے ہیں المذی نوید افادته للسامع ینقسم الی قسمین اس ممن میں ہم سنے والے کوجوفا کدہ پہنچانا چا ہے ہیں، اس کودواقسام میں تقسیم کرتے ہیں۔ الاول: ان میں سے پہلی

قتم يہ ان بكون المقصود هنالك مجرد تعليم مالا يعلم كراس مصرف تعليم مقدود بوتى ہے، يعنى جس چيز كوكو كُ فَحَصُ نہيں جانتا اس كوجان لے۔ والمسخط سلسب لم يكن عالمه الماسك محمد چونكة يات قرآنى كا مخاطب تحم كساتھ عالم نہيں تھا۔ وما كان ذهنه مدركًا له اوراس كا وبن اسكام كا ادراك نہيں ركھا تھا۔ فيسعم ذلك المسجهول باست ماع الكلام ويصيو المسجهول معلومًا تو كلام كي سننے سے اس كواس ججول يعنى ان جاتى بات كاعلم عاصل ہوكيا۔ كويا خاطب كو جرد علم عاصل ہوكيا۔ كويا حكوم علم عاصل ہوكيا۔ كويا خاطب كو جرد علم عاصل ہوكيا۔

والثاني: اورسامع كاستقاده كي دوسري تتم يهب ان يمكون المقصود استحضار مسورة ذلك العلم في المدركة ليتذذبه لذة تأمة كمانان كوجونكم عاصل مووداس ك قوت مركديين موجودر بتاكدوه اس كمل طور يراطف اندوز بوتاريب وتسغيسي المقوى المقلبية والاهراكية فسى ذلك المعلم اوراس كي قوائة قلبيه اورادراكيه اس كعلم كاندر فناءوجائين آپ کومعلوم ہونا جا ہیے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی ساری ظاہری اور باطنی قو توں کامسکن اس کے د ماغ کو بنایا ہے۔ قلبیہ تو تو ل سے مراد انسان کے وہ قوئی ہیں جن کے ذریعے آ دمی کسی قول اور فعل کا ارادہ كرتا ہے اور توائے ادراكيہ ہے وہ تو تيں مراد ہيں جن كے ذريع آدى كوكى چيز كى بجھ بوجھ حاصل ہوتى ہے۔غرضیکہ شاہ صاحب بہیدہ آیات قر آنی کے بتکرار بیان کرنے کی حجہ یہ بتاتے ہیں کہ انسان کو جعلم حاصل ہووہ اس کی قوت ادرا کیہ میں موجود ہے اور اس کی تمام قوائے قلبیہ اور ادرا کیہ حاصل کردہ علم ين قام وجا تين ويعلب القويل كلها حتى تنصبغ بذلك العلم اوراس ك ندكوره سارى قو نتیں اس حد تک مغلوب ہوجا کمیں کہ دہ اس علم کے ساتھ رنگین ہوجا کمیں ۔گویا کہ جس چیز کو بار بار ذکر کیا گیا ہے،انبان کی تمام قو تیں ای چیز کارنگ اختیار کرلیں۔ محدما نسکسود احیبانگا معنی شعو علمناه وندوك منه لذة في كل مرة اسكى مثال ايدى بيعيم كسي شعركوبارباروبرات ہیں تا کہ اس کامعنی ہمارے ذہن میں پورے طریقے سے جم جائے بیخی سیعنی ہمارے اذبان میں پوری طرح رائخ ہوجائے۔ چنانچہ اس شعرکو ہربار پڑھنے سے ہماراذ بن لطف اندوز ہوتا ہے۔ و نسحب التكو اد لتلك اللذة اوراس لذت كے حصول كى خاطر ہم مذكوره شعركو باربارد برانا يبندكرتے ہيں۔ www.besturdubooks.wordpress.com

شاه صاحب بهينة فرمات بي والقرآن العظيم اراد من قسمي الافادة بالنسبة المبي كل واحد من مطالب الفنون الخمسة كرقرآن ياك نذكوره دونوں اتسام يس\_اسيخ مخاطبین کوعلوم خمسه کےمطالب کی ہونتم کافائدہ پہنچانا جا بتا ہے۔ یعنبی تعلیم حالا یعلیم جس شخص کو كى چزكاعلم يس باسكوده چزمعلوم بوجائر بالنسبة الى الجاهل وصبغ النفوس بتلك العلوم من التكواد بالنسبة الى العالم اورجن فاطبين كعلم عاصل بوچكاب، باربار كرارك ذريع ان كِ تقور ان علوم سے زئين ہوجا ئيں۔ الا ان اكثير مباحث الاحكام لم يحصل ت کے داد ہا سوائے اس کے علم الاحکام میں تکرار کوزیادہ تر اختیار نہیں کیا گیا۔ یعنی باقی علوم اربعہ (علم مباحثه اورتذ كيرات علاش ) من تو تحرار بكثرت آياب محرعلم الاحكام مين زياده تكرار كي ضرورت محسوس نبيل كي كن ـ لان الاف ادة الشانية غير مطلوبة فيها كيونكم علم احكام مين دوسرافا مده مطلوب تبين تقار ظاہر اعلم الاحكام كے سلسله يين كسي حلال وحرام، جائز، ناجائز، بكروه،مباح وغيره كاجان لينا ہى کانی ہے تاکہ جو تھم معلوم نہیں ہے وہ معلوم ہوجائے۔اس کے برخلاف علم مخاصمہ، تذکیر بالا واللہ، تذكير بايام الله اورتذ كيرموت وبعدالموت كومخلف مواقع يردس دس بيس بيس دفعه ذكركيا كياب الاست بیانسان کی قوت ادرا کیدیم ہروفت حاضر رہیں جتی کہ بیقو کی ان علوم میں فناہو جا کیں اورانسان ان ہے مکمل طور پرلطف اٹھا تار ہے۔

توفرماتے ہیں کہ علم الاحکام کو بار بار ذکر نہیں کیا گیا کیونکہ اس سے دوسرافائدہ حاصل کرتا مطلوب نہیں تھا۔ ولدا احمو بسکوار التلاوۃ فی الشویعۃ ولم یکتف بمجود الفہم چونکہ شریعت ہیں قرآن پاک کی بار بار تلاوت کا تھم دیا گیا ہے، البذایہ بار بار کی تلاوت ہی علم الاحکام کے تکرار کا ذریعہ بن جائے گا۔ بایں ہمداحکام کو تھل مجھ لینے پر بی اکتفائیس کیا گیا بلکدان کے تکرار کا سبب بھی پیدا کردیا گیا ہے۔ ولکن المفوق انہم احتاروا فی اکثر الاحوال تکوار تلك سبب بھی پیدا کردیا گیا ہے۔ ولکن المفوق انہم احتاروا فی اکثر الاحوال تکوار تلك مسائل بعبارة جدیدہ واسلوب غریب البت فرق یہے کہ انہوں نے اکثر حالات میں ان مسائل کا تکراری عبارت اورانو کے اسلوب غریب البت فرق یہے۔ لیکسون اوقع فی النفس تا کہ یفس میں اچھے طریقے ہونے والی بن جائے۔ والدفی الافھان دون التکوار

بلفظ واحد اورز بنول میں بغیر تکرار کے لفظ واحد کے ساتھ ہی زیادہ لذیز ثابت ہو۔ والمذھن یہ خوص فی صورة اختلاف التعبیرات و تغایر الاسلوب و یتعمق المخاطر باسرہ اور انسانی ذہم تعبیرات کی مختلف صورتوں اور اسلوب کے تغیر و تبدل میں نور و فکر کرتا ہے، اور دل میں گہرائی تک پنچتا ہے۔

الغرض! شاہ صاحب بہتنہ نے اس سوال کے جواب میں کہ قرآن پاک میں علوم خسہ کو بھرار کیوں بیان کیا گیا ہے، دوباتوں کا ذکر کیا ہے۔ ایک میک تفسی علم جو کہ زیادہ تر احکام میں مطلوب ہوتا ہے وہ معلوم ہوجائے اور دوسرا میر کہ بھرار ذکر کرنے سے ان علوم کو اذبان میں رائخ کرنامقصود ہے۔

# علوم ِ خمسہ کے بیان میں عدم تر تیب کی وجہ:

ابشاه صاحب بروی قرآن کے ظم میں ایک مزید سوال الا کراس کا جواب دیتے ہیں۔ ان سالوا اگر سوال کر نے والے سوال کریں لم منشو هذه المصطالب فی القرآن ولم یواع التو تیب کے علوم جُرگاند کو پور نے رآن پاک میں منتشر طریقے پر کیوں بیان کیا گیا ہے اوران میں کی ترتیب کی رعایت کیوں نیس کو گئ ؟ فید کو آلاء الله او لا ویستو فی حقها اس کی ملی صورت ترتیب کی رعایت کیوں نیس کو گئ ؟ فید کو آلاء الله او لا ویستو فی حقها اس کی ملی صورت یہ ہوئے تھی کہ پہلے انعامات الہی کا ذکر ہوتا اوراس کا پوراپورائی اواکیا جاتا۔ شم ید کو ایام الله پھر تاریخی واقعات کا ذکر ہوتا۔ شم مخاصمة الکفار اوراس کے بعد کمل طور پر کافروں کے ساتھ بحث مباحث کا بیان ہوتا۔

قلنا: اس كجواب بيس شاه صاحب بين في فرمات بيس وان كانت القدرة الألهية شاملة للممكنات كلها ولكن الحاكم في هذه ابواب الحكمة اگر چالله تعالى ك قدرت ثمام ممكنات كلها ولكن الحاكم في هذه ابواب الحكمة اگر چالله تعالى ك قدرت ثمام ممكنات كوشاط به يعنى خداوند تعالى كو بركام كرن پراختيار حاصل بي گريبال پر فيصلدكن بات حكمت اللي به يعنى ان ابواب بيس كوئى بهى فيصله الله تعالى كي حكمت پرينى بوتا به والمحد كمة بات حكمت اللي به والمحد كمة موافقة المبعوث اليهم في اللسان واسلوب المبيان اور حكمت كا تقاضاية كقر آن پاكى موافقة المبعوث اليهم في اللسان واسلوب المبيان اور حكمت كا تقاضاية كقر آن مبعوث بواقعاد ترتيب اور نظم ان عربول كي زبان اور اسلوب بيان كيموافق بوق جن كي طرف قر آن مبعوث بواقعاد www.besturdubooks.wordpress.com

چنانچ قرآن کا اسلوب بیان اس کے اولین مخاطبین عربوں کی زبان اور ان کے اسلوب بچھ مدنظر رکھ کر نازل کیا گیا ہے۔ و اشیب الی کھندہ السمعنی فی آیة (لقالوا لو لا فصلت آیاته، ااعجمی وعسر بسی) (حم مجدہ: ۱۳ ) اور اس معنی کا اشارہ قرآن پاک کی اس آیت میں کیا گیا ہے کہ اگر ہم قرآن پاک نیرع بی زبان میں نازل فرماتے تو بیلوگ فوراً پکارا شختے کہ عجیب بات ہے کہ ہم عرب لوگ عیں اور عجمی زبان قو جانتے ہی نہیں، الہذا ہمار سے لئے یہ کتاب کیسے مفید ہوسکتی ہے؟ چنانچہ الله تعالیٰ نے اس کتاب کیسے مفید ہوسکتی ہے؟ چنانچہ الله تعالیٰ نے اس کتاب کیا والی خوران کی زبان اور طرز گفتگو کو کوظ رکھ کرقرآن کو نازل فرمایا اور ای کھیم دی گئی۔

#### عربوں کی کتاب ہے محرومی:

وما كان في العرب الى وقت نزول القرآن كتاب، لامن الكتب الالهية ولا من مؤلف البشس اورحقيقت يب كمزول قرآن كودت عربول كياس ندكوكي الله تعالى ك نازل کردہ کتاب بھی اور نہ ہی کسی انسان کی تالیف شدہ کتاب ان کے پاس تھی البنتہ دوسری قو موں کے یاس کتب ساوید موجود تھیں اگر چہ وہ تحریف شدہ تھیں بہودونصاریٰ کے پاس تورات اور انجیل تھی۔ ابرانیوں، رومیوں اور ہندوستانیوں کے پاس بھی جیسی کیسی کتابیں موجود تھیں گرعرب ایسی کسی کتاب ے يَمرمحروم يتھے۔ وما كان العرب يعلمون ما اخترع المصنفون الآن من الترتيب كي وجه ہے كەعرب لوگ نہيں جانتے تھے كماب تك مصنف لوگ كيا كچھ تصنيف كريكے ہيں۔ وان كسنت في شك من هٰذا فتامل قصائد الشعراء المخضرمين واقر أرسائل النبي صلى الله عليه وسلم ومكاتيب عمر الفاروق رضي الله عنه ليتضح هٰذا المعنى البرّااكة البِّ الرَّاعَ اللَّهِ الرَّا تمہیں ہارےاں کلام میں کوئی شک ہوتو آپ شعرائے خضرم کے تصیدے،حضور ہی کریم مُنافِیْظِ اور حضرت عمر فاروق طائز کے رسائل وم کا تیب پڑھ کر دیکھ لیس تا کہ ہمارا یہ پیش کر دہ معنیٰ واضح ہوجائے۔ یہاں اس بات کی وضاحت کردینا مناسب ہے کے عرب میں ظہور اسلام سے پہلے جوشعراء گز رے ہیں وہ شعراء جاہلین کہلاتے ہیں اور جن شعراء نے زمانہ جاہلیت کے بعداسلام کا زمانہ بھی یا یا وہ شعرا بخضر مین کے نام سے مشہور ہیں۔ شاہ صاحب بہینیہ نے انہی شعراء کے <u>ک</u>یے ہوئے قصا کد کا ذکر www.besturdubooks.wordpress.com

کیا ہے کدان کے مطالعہ سے ان کی بات کی وضاحت ہوجائے گی۔ پھر جب اسلام کا دور آیا تو حضور ے محلف با مشاہوں اورمنفر داشخاص کو نبط لکھے اسی طرح حضرت عمر فاروق ڈاٹٹؤ نے بھی اپنے دورِ ا الله المن الشريخ المورك باراء مين البينا عمال كوخطوط ارسال كئے۔ شاہ صاحب بينية نے ان سارے نوشتہ جات کوعر بول کے اسلوب بیان پر بطور گواہ پیش کیا ہے۔ چنانچے اللہ سجانہ وتعالی نے انہی کی زبان اور طرزیان کے مطابق قرآن کی سورتیں ٹازل فرمائیں۔ اور سیاسلوب اختیار کرنے کی وجہ تهريم فبلو قيبل بمختلاف طورهم لبقوا في حيرة حين يصل الي سمعهم شئ غير معهود كارعربول كرسامنان كاسلوب كفلاف كوئى بات كى جاتى توجوني ان كانول تك كوئى غير مانوس بات بينيتى توه جيرت زده موجاتي فيشوش فهمهم جوان كفيم كومشوش كر ویت \_ چنانچیر بوں کے اذبان کو مانوس رکھنے کیلئے مزول قرآن میں بھی کسی حد تک انہی کے طرز کولمحوظ ركها كيابٍ وايضًا ليس المقصود مجرد الافادة بل الافادة مع الاستحضار والتكرار اور دوسری بات بیجمی ہے کہ اس اسلوب سے محض افادہ ہی مقصود نبیس تھا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ کام کی ذ بن میں ہر وفت موجودگی اور اس کا تحرار بھی مطلوب تھا۔ لہذا یہ دونوں چیزیں اختیار کی گئی ہیں۔ ولهدا المعنى في غير الموتب اقوى واتم اوريه عنى غير مرتب چيزين زياده توى اوركمل بوگار مینی جس چیز کاعلم نہیں ہے اس کاعلم بھی حاصل ہو جائےگا اور باقی باتیں ذہن میں اچھی طرح حاضرر ہیں گی اوران سے لطف بھی حاصل ہوتار ہے گا۔

## آياتِ قرآنی میں وزن اور قافیہ کا فقدان:

اب شاہ صاحب بُونیدایک تیسرے مکن سوال کی طرف آتے ہیں اوراس کا جواب دیے ہیں ان سالوا لے لم یہ حتر وزنا وقافیة یعتبر ان عند الشعواء فانهما الذ من هٰذا الوزن والسفافیة؟ اورا گرکوئی یہ سوال کرے کرزول آیات میں وزن اور قافیہ کیوں اختیار نہیں کیا گیا جو کہ شعراء کے ہاں معتبر مجھا جاتا ہے کیونکہ ای وزن اور قافیہ کی وجہ سے بی تو شعر سے لذت حاصل ہوتی ہے؟۔۔

یہاں اس بات کی وضاحت مناسب ہے کہ شعر کے ابتدائی حرف کومطلع ورمیانے کوگریز اور www.besturdubooks.wordpress.com

آخری حرف کو قافیہ کہتے ہیں۔ آخری لفظ اگر دوحر فی ہوتو سب اور اگر تین حرفی ہوتو وقد کہلا تا ہے۔ غرضيكه شعركا آخرى حرف (و،ج،ن) وغيره قافيه بوتا ہا درآ خرى سے يبلاحرف روى كهلاتا ہے۔ شاه صاحب بينية اس سوال كاجواب ديية بين كه آيات قرآ في مين شعراء كي طرح وزن اور تَافِيكَالِحَاظ كِونَ نِيس رَهَا كَيا؟ قلنا فرائع بن كونهما الذيخلف بالحتلاف الاقوام والاذهان کے وزن اور قافیے کالذیذ ہونا کوئی سائنقک چیز نہیں ہے کیونکہ میہ چیزیں تو مختلف اقوام اور مختلف اذبان کی اپنی اپنی بسند کی بات ہے۔ بعض لوگ اس کو پسند کرتے ہیں اور بعض دوسرے پسندنہیں کرتے مگر قرآن نے فطری قد رِمشترک اور موزونیت کو ہرجگہ برقرار رکھاہے جس سے متعلم اور سامع برابرلطف اندوز ہوتے رہتے ہیں۔ وعملی التسملیم اوراگریتنلیم بھی کرلیاجائے کہوزن اور قافیہ زياده لذت كاباعث بير فابداع طور من الوزن والقافية على لسان حضوة نبينا صلى الله عليه وسلم وهوامي آية ظاهرة على نبوته صلى الله عليه وسلم تواكى بي الله الله عليه وسلم تواكى بي الله الله ز بان مبارک بروزن اور قافیہ کے ایک نے اسلوب کا ظاہر ہونا، بجائے خود ایک مججزہ ہے۔حضور ملیانا نے نہ تو کسی کمتب میں تعلیم حاصل کی تھی نہ کسی استاد کے سیا منے زانو کے تلمذ تہد کیا۔اور شعروشا عربی کے متعلق توخودالله سبحانه وتعالی کا ارشاد ہے کہ ہم نے اپنے نبی کوشعروشاعری نہیں سکھائی اور نہ ہی ہے آپ کے منصب کے لائق ہے۔ تو پھرالی ہستی کی زبان ہے ایسے کلام کا ظاہر ہونا جووزن اور قافیہ ردیف کا حامل تونبیں مگر ایسا موزوں کلام ہے جو ہرؤ بن کواپیل کرتاہے اور اس کے پڑھنے اور سننے سے لطف وسرور بھی برابر قائم رہتا ہے۔ بیآ پ کی نبوت کی تھلی دلیل ہے۔

ولو نزل القرآن على وزن الشعراء وقافيتهم لحسب الكفار انه هو الشعر المشهور المعروف في العرب اوراگرقرآن پاكشعراء كوزن اورقافيك طرزيرنازل كياجاتا توكافرلوگ كمان كرتے كديتووى اشعار بين جوعرب بين مشهورومعروف بين ولم يساخدوا من ذلك المحسبان فائدة اوروه الله كمان كي وجب كلام اللي سے يكھ فائده عاصل شكر پاتے - كلما اذا اراد البلغاء من اهل النظم والنشر ان يشتوا مزيتهم ورجحانهم على المعاصرين على رؤس الاشهاد وييا كرايل نظم ونثر بين سے بليخ لوگ جبلوگول كسامنا بين بمعمرول www.besturdubooks.wordpress.com

پراپی برتری اور رجان کونابت کرناچاہے ہیں استنبطوا صناعة غویبة تو کوئی انوکھی صنعت نکالے ہیں یعنی کوئی ایسااسلوب پیش کرتے ہیں جو پہلے ہے موجود نہ ہو۔ و قالوا هل یستطیع احد ان یہ بھول شعوا او غز لا علی هذا الطور اور پیر پینی کرتے ہیں کہ کون ہے جواس طرز کاشعریا غزل پیش کرے۔ اوی کتب کتابا علی هذا النمط یااس طریقے پر کوئی مکتوب کلور پینی کا جواب بیش کرے۔ ولمو کان انشاؤ هم علی الطور القدیم لماظهرت براعتهم الا عند المحققین وراگر چان کا انشاء پرانے طریقے پرئی ہوگراس کی عمر کی بعض محققین پر ہی ظاہر ہوگی ،سارے محققین اور آل چان کا انشاء پرانے طریقے پرئی ہوگراس کی عمر کی بعض محققین پر ہی ظاہر ہوگی ،سارے محققین اس کی برتری کوت لیم تیس کریں گے۔ شاہ صاحب بھیڈ فرماتے ہیں کہ یمی وجہ ہے کہ قرآن پاک کو شعروشاعری اس کی برتری کوت لیم تیس کریں گے۔ شاہ صاحب بھیڈ فرد سایم کیا ہے کہ قرآنی آیات شعروشاعری کے اور ان اور قافیدرد یق پر نازل نہیں کیا گیا۔ شعراء نے خود سایم کیا ہے کہ قرآنی آیات شعروشاعری کے اور ان اور قافیدرد یقب کے مطابق تو نہیں گریا ہیا الاجواب کلام ہے جس کی نظیرانسان پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ اس کلام الی ہی خوبی کی تمام با تیں موجود ہیں جبکہ تھنے اور بناوٹ والی کوئی چرز موجود نہیں سے عاجز ہیں۔ اس کلام الی میں خوبی کی تمام با تیں موجود ہیں جبکہ تھنے اور بناوٹ والی کوئی چرز موجود نہیں سے۔

بیان سوالات کا جواب آگیا که قر آن پاک کے علوم خمسہ کو تکرر کیوں ذکر کہا گیا ہے۔اور ہر علم کوا کٹھا کیوں نہیں بیان کیا گیا۔

#### مبحث اعجاز القرآن

ان سألوا عن اعجاز القرآن :من اى وجه هو؟ ..... الى ..... والنور يدل بنفسه على نفسه ( ص ۲۹ م ۱۵ )\_

### ربط مضمون

گزشتہ درس میں قرآن پاک کے علوم بنجگانہ کے تکرارادران کے منتشر ہونے کی دجوہات کا ذکر تھا۔اب اس سبق میں قرآن کے اعجاز کی وجوہات بیان کی گئی ہیں۔اس فعل کاعنوان''مبحث اعجاز القرآن'' تنجویز کیا گہاہے۔ بیعنوان صاحب کتاب شاہ ولی اللہ میں کانہیں ہے بلکہ بیعنوان اس

www.besturdubooks.wordpress.com

كتاب كے طبع كرنے والوں نے نگايا ہے۔

''اعجاز القرآن' سے مرادقر آن کا عاجز کر دینا ہے۔ بینی قرآن پاک نے ساری مخلوق کو عاجز کر دینا ہے۔ بینی قرآن پاک نے ساری مخلوق کو عاجز کر دیا ہے۔ کہ وہ اس کی مثل پیش کر سکے۔ اس بنا پرقر آن کو مجر بھی کہتے ہیں مجمز ہادی بھی ہوتا ہے اور روحانی بھی حضور نبی کر بھ مُنظِی خاارشاد مبارک ہے کہ اللہ تعالی نے ہر نبی کو کوئی نہ کوئی خصوصی مجمز ہ عطا فر مایا ہے جبکہ مجھے خاص مجمز ہ قرآن یا کسکی صورت میں عطا کیا ہے۔

جب قرآن پاک کا زول شروع ہوا اور حضور مایشا نے اسے لوگوں کے سامنے پیش کیا تو لوگوں نے اسے خدا تعالیٰ کا کلام مانے سے انکار کردیا۔ اس پرالند تعالیٰ نے پوری مخلوق کو چینج کردیا کہ اس جیسا قرآن پیش کر کے دکھاؤ۔ ام یقو لون افترہ مد قل فاتو بعشر سور معلہ مفتریات (ہود اس جیسا قرآن پیش کر کے دکھاؤ۔ ام یقو لون افترہ سے آپ کہدریں کہ اس جیسی گھڑی ہوئی دس سور تیں پیش کرو۔ دوسری جگ فرمایا فات و بسورة مفلہ و ادعوا من استطعتم من دون الله ان سورتیں پیش کرو۔ دوسری جگ فرمایا فات و بسورة مفلہ و ادعوا من استطعتم من دون الله ان کنتم طدقین ن (یونس: ۳۸) اگرتم اپنے دعوے میں سیچ ہوکہ بیقر آن پیغیر کا گھڑا ہوا ہوا ہوا اس جیسی ایک سورة ہی چیش کرو، اور اس مقصد کے لے اللہ کے علاوہ با اوجس کی بھی طاقت رکھتے ہو۔ فلا ہر ہے کہ آئ جی کوئی بھی قر آن کے اس چینی کا جواب نہیں دے سکا۔ جن لوگوں نے قر آن کا متبادل بیش کرنے کی کوشش کی ، لوگوں نے ان کے مذبر تھوکا۔ حضور مایشا کے زمانہ مبارک بیس مسیلمہ کذا ب بیش کرنے کی کوشش کی ، لوگوں نے ان کے مذبر تھوکا۔ حضور مایشا کے زمانہ مبارک بیس مسیلمہ کذا ب نے اول فول بحواس کر کے قر آن کا مقابلہ جا با تھا مگر حضرت عمروا بن العاص ڈیشن جواس وقت تک ابھی میں کیسے کوئی کلام پیش کرسکتا ہے۔ قواس کے مقابلے میں کیسے کوئی کلام پیش کرسکتا ہے۔

الغرض! شاہ صاحب بہتیہ نے قرآنِ پاک کے معجز ہونے کی سات وجو ہا۔ بہلی وجہ ذرا تفصیلا بیان کی ہے،البندسب سے اہم وجہ کوآخر میں ساتویں نمبر پرجگہ دی ہے۔

فرماتے ہیں۔ ان مسألوا اعبجاز القرآن: من ای وجه هو؟ اگرلوگ اعجاز القرآن کے بارے میں پوچیس کہ یکس وجہ ہے۔ قلنا: تو ہم کہیں گے۔ المصحقق عندنا انه لوجوہ کثیرة کہ ہمارے نزویک تحقیل شدہ بات ہے کہ اعجاز القرآن کی بہت می وجو بات ہیں۔ یہاں پرشاہ

صاحب بينية نے سات وجوہات ذكر كى ہيں۔

نها بها وجه:

مسنهها الامسلوب البديع اعجازالقرآن كي بيلي وجداس كانادراسلوب بيرجوكسي دوسري كتاب ياتح ريمين نهيس پاياجا تا-شاه صاحب تينية اس كي وضاحت يول فرماتے ہيں۔ لان السعبر ب كانست لهم ميادين معلومة يركضون فيها جواد البلاغة الضمن بيرع يول كي إلى ببت سے میدان تھے جن میں وہ اپنی فصاحت و بلاغت کے گھوڑے دوڑ اتے رہتے تھے، یہاں اسی بات کی وضاحت ضروری ہے کہ جو تحریر وتقریر نبہایت موزوں ہواوراس میں تناقض نہ ہو، وہ فصاحت کے زمرہ میں آتی ہے۔ اور جو کلام مقتضائے حال کے مطابق ہو، اس کو بلاغت کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے فرضیکہ عربول کے ہاں فصاحت وبلاغت کے خاص میدان متھے جس میں وہ گھوڑ ہے دوڑاتے رہتے تھے یعنی ایک دوسرے سے سبقت حاصل کرنے کی کوشش کرتے رہتے تھے۔ ویسحسر زون قبصبات المسبق فسى مسسابقة الافران وهجم كرتے تصبیقت كےكانوں كواقران كى مسابقت ميں عربول كے محاورے میں جیت کوسبقت کے کانے کے ساتھ تشبیہ دیتے تھے۔ یعنی جو مخص کسی مقابلے میں جیت جاتاءاس کے متعلق کہتے کہ وہ سبقت کا کا ناجیت گیا ہے۔اس کی مثال حضرت مریم بیٹی کی کفالت کے ضمن میں پیش آنے والے واقعہ میں بھی ملتی ہے۔ آپ کے والدعمران تو پہلے ہی فوت ہو چکے تھے، جب حفرت مریم کی ولا دت ہوئی تو ان کی پرورش کا مسئلہ پیدا ہوا۔ آپ کو خدمتِ دین کے لئے وقف ایک بابركت بي سجعة موئ بيت المقدى كے سارے زعماء نے آپ كواپنى كفالت ميں لينے كى خوابش ظاہر کی۔ ان میں حضرت مریم انتخا کے خالو حضرت زکر پایاتا بھی شامل تھے۔ جب باہمی گفت وشنید ے حضرت مریم ﷺ کی کفالت کا معاملہ طے نہ ہوسکا تو قرعه اندازی کرنے کا فیصلہ ہوا۔اس کے لئے طریق کار بیا طے ہوا کہ ہرخواہش منداین وہ قلم نہر میں ڈال دے جس کے ساتھ وہ تو رات لکھا کرتا تھا۔ چنانچےسب نے اپنی اپنی قلمیں یانی میں ڈال دیں۔سب کی قلمیں یانی کے بہاؤ کی طرف چل ویں سوائے حضرت زکر پایالیا کی قلم کے جوالی طرف چل پڑی، چنانچہ حضرت مریم بھٹھا کی کفالت کا قرعہ آب کے نام نکل آیا۔ یبی تھا وہ سبقت کا قلم یا کانا جو حفرت زکریاطیا ہے جیت لیا اور حضرت www.besturdubooks.wordpress.com

مریم بین کوآپ کی کفالت میں وے دیا گیا۔ اس واقعہ کی گوائی خود قرآن یا ک نے بھی دی ہے۔
حضرت مریم بین کا فہ کورہ واقعہ بیان کرنے کے بعد اللہ تعالی نے حضور عایش کو مخاطب کر کے فرمایا ہے
ذلک من انباء الغیب نو حیہ المیل و و ماکنت لدیھم افہ یلقون اقلام ھم ایھم یکفل مریم
مروما کست لدیھم افہ یختصمون (آل عران: ۱۳۲۲) پیسب غیب کی خبریں ہیں جوہم
نے آپ کی طرف و تی کی ہیں۔ اور آپ تو ان کے پاس موجود نہ تھے۔ جب وہ اپنی تعمین و اس معالم عظر کے حضرت مریم بین کی کفالت کون کرے۔ اور نہ ہی ایک پاس موجود تھے جب وہ (اس معالم میں) جھڑا کررہے تھے۔

ببرحال شاہ صاحب بہت نے یہاں پر عربوں کے ان خاص میدانوں کا ذکر کیا ہے۔ جن میں دہ ایک دوسرے سے مسابقت حاصل کرنے کیلئے اپنے گھوڑے دوڑاتے رہتے تھے۔ اوروہ میدان شحے بالمق صائلہ والحصول والرسائل والمحاورات گویا عرب لوگ اپنے دور میں ان چار میدانوں کے شاہسوار تھے بینی (۱) قصا کہ عرب لوگ بڑے عمدہ تم کے قصیدے کہتے تھے جن میں کی مدح یا غرمت ہوتی تھی اور ان قصیدوں کوعربی اوب میں بڑا منفر دمقام حاصل تھا۔ ان کا دوسرا کی مدح یا غرمت ہوتی تھے۔ ان کا دوسرا میدان خطبات تھے۔ ای ہونے کے باوجوداللہ میدان خطبات تھے۔ بن میں وہ ایک دوسرے کا مقابلہ کرتے رہتے تھے۔ ای ہونے کے باوجوداللہ تعالیٰ نے عربوں کو خطبات کی بڑی المیت عطافر مائی تھی اور ان کے خطبات زبان کی فصاحت و بلاغت تعالیٰ نے عربوں کو خطبات زبان کی فصاحت و بلاغت عمد و الموسائل عرب لوگوں کے خطوط اور مکا تیب بھی بڑے عمد و الموسائل عرب لوگوں کے خطوط اور مکا تیب بھی بڑے عمد و الموسائل عرب لوگوں کے خطوط اور مکا تیب بھی بڑے عمد و قامیدان اور حدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں اور کوتھا۔

ان چاروں میدانوں میں عربوں کو کمال حاصل تھا اور دنیا کی دیگر اقوام اس میدان میں ان کا مقابلہ نہیں کرسکتی تھیں۔ اور پھر لطف کی بات ہے ہو مسا کے انسوا ید معرفون اسلوبًا غیر ھُلاہ الاوضاع الاربعة کر عرب لوگ شعروا دب میں ان چاراسلوبوں کے علاوہ کوئی اور اسلوب جانتے بھی نہ تھے۔ ولا یہ مکنون من ابداعہ اور ان کے لئے میکن ہی نہ تھا کہ ان چار کے علاوہ وہ کوئی اور اسلوب ایجاد کرسکتے۔

ال حقیقت کو بیان کرنے کے بعد شاہ صاحب بھیڈ فرماتے ہیں۔ فاہداع اسلوب غیر اسلیبھم علی لسان حضور نبی کریم اسلیبھم علی لسان حضو ته صلی الله علیه وسلم و هو اهی عین اعجاز کرحضور نبی کریم مخالفی جیسے نا خواندہ شخص کی زبان سے قرآنی آیات کا نیااسلوب پیش کرنا بالکل ایک مجزہ ہے۔ آپ نے ندکور چاراسالیب کے علاوہ ایسا اسلوب پیش کیا جس سے عرب لوگ بالکل ناواقف تھے۔ قرآن کے مجزہ و نے کی یہ بہت بری دلیل ہے۔۔۔

نگار من بمکتب نه رفت وفط نه نوشت بچرتم که بخره آموخت و صدر مدرس شد

میرانگار (محبوب) عجیب بستی ہے کہ نہ وہ کسی مدرسہ میں گیا، نہ نوشت وخوا ند کا درس لیا، مگر عجیب بات ہے کہ وہ سب بچھاشارے یعنی وحی الہی سے سیکھ کرصدر مدرس بن گیا۔ اعجاز القرآن کی میہ پہلی وجہ بیان ہوئی۔

## دوسری وجه:

و منها الاحبار بالقصص والاحكام والملل السابقة بحيث كان مصداً للكتب السابقة بعيد تعلم وجوبات الجازالقرآن من عدوسرى وجيب كداس مين إلى واقعات، احكام اورسابقدا قوام ك فبرين دي گئي بين قرآن كي بيان كردويد قائق اليه بين كدان ك فركوني دوسرى كتاب يا كوئي فردكي طريق پرجي نبين دي سكت بيقرآن سابقد كتب ماويدي تقديق فجركوئي دوسرى كتاب يا كوئي فردكي طريق پرجي نبين دي سكت بيقران كي تقيد بي الوقت ان كتب من جوجي با تين بين ان كي تقيد بي كرتا ہے اور جوغلط با تين بعد مين شامل كر لي تي بين، قرآن ان كي نشائد بي كرتا ہے ۔ ان باتوں كي تعليم كي ادار بي فرد سے حاصل مين شامل كر لي تي بين، قرآن ان كي نشائد بي كرتا ہے ۔ ان باتوں كي تعليم كي ادار بي فرد سے حاصل كي بغيران كي تين، قرآن ان كي نشين سے بي ممكن ہے جوكر قرآن كے بين جن كاذكر سابقد كتب ہے قرآن باك نے بين جن كاذكر سابقد كتب ہے مطالعد يا كس تاريخ دان سے ان واقعات كي تفصيل جانے ساويہ ميں بھي موجود ہے ۔ سابقد كتب كے مطالعد يا كس تاريخ دان سے ان واقعات كي تفصيل جانے بغيران كي فبرد بي دينا الحاز القرآن كي الك واضح ود ہے۔

### تىسرى دىجە:

ومنها الاحساد باحوال مستقبلة وجوہات اعجاز القرآن بین سے تیسری وجداس بین بیان ہونے والے مستقبل کے حالات ہیں۔ قرآن کے پیش کردہ مستقبل کے واقعات بین سے بعض تو حضور میں ہیں کے زندگی مبارک بین ہی رونما ہو گئے شخصان بین روم وفارس کی سلطنوں کے متعلق پیشین گوئیال تھیں جواس زمانے کے لوگول نے اپنی آنکھول کے سامنے پوری ہوتی ہوئی دکھے لیں۔ قرآن کے پیش کردہ کچھالیے حالات وواقعات بھی ہیں جوقریب قیامت بھی پیش آنے والے ہیں۔ ان بین مستحملیا کا خرول ، دجال کا خروج ، با جوج ماجوج کی بلغار وغیرہ شامل ہیں۔ فیکلما و جد شی علی مستحملیا کا خرول ، دجال کا خروج ، با جوج ماجوج کی بلغار وغیرہ شامل ہیں۔ فیکلما و جد شی علی طبق ذلك الا خبار ظهر اعجاز جدید غرضیك قرآن کی پیش گوئیوں میں سے جب بھی کوئی پیش گوئی رہی ہوتی ہو اوروہ واقعہ حقیقت بن کرسا سے آجا تا ہے تو قرآن پاک کا اعجاز طاہر ہوجا تا ہے چونکہ پیشین گوئی کرتے وقت الی خبر کا حقیقت بن کرسا نے آجا تا ہے تو قرآن پاک کا اعجاز بردلالت کرتا ہے۔ جانا قرآن کے اعجاز بردلالت کرتا ہے۔

# چونگی وجہ:

و مسها الدرجة المعلیا فی البلاغة ممالیس مقدوراً للبشر اوران وجوہات بیل اس چوقی وجہ یہ ہے کہ بلاغت بیل قرآن پاک کا درجه اتنابلند ہے جو کسی انسان کی طاقت بیل نہیں ہے۔
اس بلاغت کو ظاہر کرنے کے لئے علماء معانی و بلاغت نے بڑی بڑی کتابیں کسی ہیں۔ ان بیل مولانا عبد القابر جرجانی بہتید، جلال الدین سیوطی بہتید قاضی ابو بکر با قلانی بہتید وغیرہم کے نام بیش کئے جا سکتے ہیں جنہوں نے 'اعجاز القرآن' اوراسرار البلاغه، کے نام سے خیم کتابیں کمیس۔ ان کتابوں کے مطالعہ ہے قرآن پاک کا اعجاز القرآن' اوراسرار البلاغه، کے نام سے خیم کتابیں کمیس۔ ان کتابوں کے مطالعہ ہے قرآن پاک کا اعجاز القرآن' اوراسرار البلاغه، کو باتے ہو جا کی بنا پرقرآنی علوم کی ضرورت محسوس ہوئی۔ عربول کو عربی تھوم کی ضرورت محسوس ہوئی۔ عربول کو عربی تو اعدم رف نجو وغیرہ کی بھی ضرورت نہیں تھی۔ دوا پی خداداد وصلاحیت کی محسوس ہوئی۔ عربول کو تو عربی تو اعدم رف نجو وغیرہ کی بھی ضرورت نہیں تھی۔ دوا پی خداداد وصلاحیت کی بنیاد پر غلط لفظ برداشت نہیں کرتے تھے۔ ان کی زبان سے نکلا ہوا برلفظ معیاری لفظ بوتا تھا۔ پھر جب بنیاد پر غلط لفظ برداشت نہیں کرتے تھے۔ ان کی زبان سے نکلا ہوا برلفظ معیاری لفظ ہوتا تھا۔ پھر جب

#### www.besturdubooks.wordpress.com

# يانجويں وجہ:

وايطًا نعلم من الغرابة فيه انه يلبس المعانى من انواع التذكير والمخاصمة في كل موضع لباتًا يناسب اسلوب السورة اورا كاز القرآن كى پانچوي وجريه به كهم يه كل موضع لباتًا يناسب اسلوب السورة أورا كاز القرآن كى الناقر تهال كهيل كوئى جائة مي كما يتر كيراور علم خاصمه مين قرآن كے الفاظ مورة كے اسلوب كے مطابق جهال كهيل كوئى وررامعنى بهنا تر بير توال مين المطاول عن دوررامعنى بهنا تر بير توال مين المطاول عن المعطاول عن المعلول عن المعطاول عن المعطاول عن المعطاول عن المعلول المع

ذیله اوراس کو پکڑنے والے کا ہاتھ اس کے دامن تک نہیں بیٹی پاتا۔ گویا ایک عام آ دمی معانی کی تہہ تک نہیں بیٹی سکتا۔ ایسے مواقع پرتذ کیراور مخاصمت ساتھ ساتھ چلتے ہیں۔

وان كسان احد لايفهم لهذا الكلام شاه صاحب بينية فرمات بين كدا گركوئي آدى بماري السباء في سورة "اعراف" و بماري السباب كو بحض عناصر ب فليسامل ايسواد قصص الانبياء في سورة "اعراف" و "هود" و "المشعراء س بيان كرده واقعات بين غوركر ــــ ثم لينظو تلك القصص في "الصافات" ثم في "الذاريات" ليظهو له المفرق بحروه ان واقعات مذكوره پرسورة الصافات اور بحرسورة الزاريات مين تكاه و الحيا كداس پرفرق طام بروجائ ايشخص كو برواقع مين ايك خاص اسلوب اظرات كاد

و کذلف ذکر تعذیب العصاۃ و تنعیم المطیعین ای طریقے تقرآن پاک یمی گنبگاروں کی سز ااوراطاعت گزاروں کے انعامات کاذکر ہے۔ فاند یذکر فی کل مقام باسلوب جدید یہی ہرمقام ہیں ایک نظامات کاذکر ہے۔ واند ید کو مخاصمة اهل المناز کل مقام بصورة علی حدة اورابل دوزخ کا آپس میں جھڑ اہر جگرزالی صورت میں دکھایا گیا ہے۔ شرکاء شرکین کے کسی کام نہ آسکیس کے معبودان باطلہ اپنے مانے والوں کو کہد یں گے کہ ماری عبادت تو نہیں کرتے تھاورندہی ہمیں تہماری عبادت کا کہ کھٹم ہے۔ ای طرح وہ ایک دوسر سے ماری عبادت تو نہیں کرتے تھاورندہی ہمیں تہماری عبادت کا کہ تھٹم ہے۔ ای طرح وہ ایک دوسر سے کے خالف ہو کر جھڑزا کریں گے۔ اس قسم کے مکا لمے بھی بڑی عجیب وغریب انداز میں ذکر کئے گئے ہیں۔ شاہ صاحب بڑھٹی فرماتے ہیں۔ والم کلام فسی اللہ ایطول اس موضوع کی تفصیل بہت کمی

چھٹی وجہ:

وايدة المعانى المعانى المعانى المقام الذى تفصيله فى فن المعانى والاستعارات والكنايات اوربم يكي جائة بين كرمقتفائ حال اوراستعارات اوركنايات كل معانى اوراستعارات اوركنايات كل معانى اوربيان مين جد التي تكفل بها فن البيان مع رعاية حال المسخاطبين الاميين الذين لا يعرفون هذه الصناعات احسن مما يوجد فى القرآن www.besturdubooks.wordpress.com

العظیم قرآن کے ناخواندہ اولین نخاطبین کے ساتھ نہیں تصور کی جا سکتی جوان صنعتوں کواس سے بہتر طریقے پرنہیں جانے سے جوقرآن میں پائی جاتی ہیں۔ ف ان المصطلوب الله بنا ان یذکر فی الممخاطبات المعروفة التی یعرفها کل من الناس نکتة رائقة للعامة کونکہ یہاں مطلوب بیبات ہے کہ خاطبات معروفہ میں ایسا نکت ذکر کیا جائے جس کوعام لوگ پہنچا نے ہیں۔ مسرضیة عند المخاصة اور جوخواص کے زویک پندیدہ ہیں۔ و الحذا المعنی کالجمع بین النقیضین اور یہ معنی دو ضدوں کو اکٹھا کرنے کے متر اوف ہے ، جیسا کہ اس شعر میں بیان کیا گیا ہے۔۔۔ یہ بیسا کہ اس شعر میں بیان کیا گیا ہے۔۔۔ یہ بیدل و جهه حسناً اذا ماز دته نظراً

توجس قدراس کی طرف زیادہ دیکھے گی، تیرے حسن میں اس قدراضا فدہوگا مطلب میہ ہے کہ جبتم کلام الٰہی میں غور کرو گے تو اس کی خو بی اور مزید کمال تم کونظر آئے گا۔ بیقر آن کے اعجاز کی چھٹی وجہ ہوگئی۔

## ساتویں وجہ:

ومن جملة وجوه الاعجاز مالا يتسير فهمه لغير المتدبرين في اسرار الشرائع اورتجمله وجوبات اعجاز القرآن من سيماتوي وجده عن كاثرائع كرموز من غور ولكر كرنے والول كعلاوه دومرول كا مجمئا آسان بين ہے۔ و ذلك اودوه بيب ان العدلوم الله على ان القرآن نازل من عند الله لهداية بنى آدم كرقرآن پاك كعلوم خمد خود ولالت كرتے بين كه يرقرآن الله كي جانب سے انسانوں كي بدايت كے لئے نازل بوائے۔ كما ان عالم الطب اذا نظر في "القانون" و لاحظ تحقيقه و تدقيقه في بيان بوائے۔ كما ان عالم الطب اذا نظر في "القانون" و لاحظ تحقيقه و تدقيقه في بيان السلوب الامراض و علامتها و وصف الادوية لا يشك ان المؤلف كامل في صناعة السلوب الامراض و علامتها و وصف الادوية لا يشك ان المؤلف كامل في صناعة السلوب الامراض و علامتها و اسباب اورعلامات اورادویات کے خواص کے بیان من تحقیق و السباب اورعلامات اورادویات کے خواص کے بیان من تحقیق و تحس کرے گا اورامراض کے اسباب اورعلامات اورادویات کے خواص کے بیان من تحقیق و تحس کرے گا تو وہ تنگ نہيں کرے گا اورا سے یقین ہوجائے گا کہ اس کامؤلف بلاشبر فن طب

www.besturdubooks.wordpress.com

''القانون' مشہور ومعروف ماہر طب علیم ابن سینا (التوفی ۱۳۸۹ ہے) کی تالیف ہے جواپنے فن کا ماہر ترین آ دی سمجھا جا تا ہے۔ اس نے بیہ کتاب عالم شباب میں بی لکھی تھی جو کہ سات جلدوں میں ہے۔ یہ کتاب صدیوں تک علم طب کے طور پر پڑھائی جاتی رہی ، پھر جب اس کے تراجم ہوئے تو اہلِ یورپ نے اس کی چیدہ چیدہ باتیں اپنے ڈاکٹر ول کے سپر دکر دیں جنہوں نے اس سے فائدہ اٹھا کر جدید طب کی بنیا در کھی۔ اس کتاب میں بیان کردہ پچھتر فیصدی نظریات آج بھی درست ثابت ہور ہے ہیں ، ابن سیناء نے صرف طب کا ماہر تھا بلکہ دین کا عالم بھی تھا۔ اس نے جار ماہ کے قلیل عرصہ میں قرآن پاک حفظ کر لیا تھا اور پھر قرآن کی تغییر بھی تھی تبت کا باشندہ تھا مگر افغانستان میں آباد ہو گیا تھا۔ اس کو حکومت میں وزارت اعلیٰ کا منصب بھی پیش کیا گیا جو کہ اس نے اس شرط پر قبول کر لیا کہ وہ وزار ت اعلیٰ کا منصب بھی پیش کیا گیا جو کہ اس نے اس شرط پر قبول کر لیا کہ وہ وزار ت اعلیٰ کی ذمہ دار یوں کے باجو وہ طلباء کی تعلیم کو منقطے نہیں ہونے دیے گا۔

شاہ صاحب بینید این سینا کی طب کی کتاب "و تانون" کا ذکر کے قرماتے ہیں کہ جس طرح طب کا کوئی ماہر اس کتاب کا مطالعہ کرنے کے بعد مؤلف کتاب کی فن طبابت میں مہارت کا قائل ہوجا تا ہے کے ذلک اذا علم عالم اسر از الشرائع عالم خوب واقف ہے کہ تہذیب نفس کے لئے فی تھا نہ انفو س اس طریقے سے اسرار شرائع کا عالم خوب واقف ہے کہ تہذیب نفس کے لئے انسان کوکیا کیا چیزیں تعلیم کی جاسکتی ہیں شم یتامل فی الفنون المنحمسة اس کے بعد وہ قرآن میں پیش کردہ علوم خمسہ میں غور کرے گا بت حقق ان هذا الفنون قلا وقعت موقعها ہوجه لایتصور احسن منه تو اس پر سیات تابت ہوجائے گی کہ بیعلوم وفنون قرآن نے ایسے مواقع پر چیش کے ہیں احسن منه تو اس پر سیات تابت ہوجائے گی کہ بیعلوم وفنون قرآن نے ایسے مواقع پر چیش کے ہیں کہ اس سے بہتر موقع کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ و المنوز یدل بنفسہ علی نفسہ اور روثنی کی آ مہ اس کی موجود گی کے وہا تا ہے تو اپنی ذات پرخود دلیل ہوتی ہے ہوجا تا ہے تو ابنی خود گی کے دلیل کی ضرورت باتی نہیں رہتی ، وہ بذات خود پی موجود گی کہ دلیل اس کی موجود گی کہ دلیل ہوتا ہے تو ابنی کی موجود گی کہ دلیل ہوتا ہے تو خوشیکہ شاہ صاحب نہیں کی معملات سے ہوجا تا ہے تو ہوتا ہے تو ابنی کی موجود گی کہ دلیل کی صرورت باتی نہیں رہتی ، وہ بذات نے ودائی موجود گی کہ دلیل ہوتا ہے خوشیکہ شاہ صاحب نہیں کی صدافت کے لئے کسی مزید دلیل کی ضرورت باتی نہیں رہتی ، وہ بذات بین کی ضرورت باتی نہیں رہتی۔ ومطالب میں غور کرنے والوں کواس کی صدافت کے لئے کسی مزید دلیل کی ضرورت باتی نہیں رہتی۔

# الباب الرابع (چوتھاباب)

(في بيان فنون التفسير وحل اختلاف ماوقع في تفسير الصحابة والتابعين) ليعلم ان المفسرين فرق مختلفة ..... الى .....لما استوفيت واجب حمده ورايت مما يلزم ان اذكر حرفين اوثلاثة من كل فن في هذه الرسالة (ص٥١٥ تا ص٥٢٥) ـ ريط مضمون :

تاب باذا کا تیسراباب تین فصول پرمشتل تھا۔ اس باب میں قرآن پاک کا اسلوب بیان،
تقسیم بصورت آیات اور سوراور پھران کی مختلف اقسام کا ذکر تھا۔ اس باب میں آیات اور اشعار کا تقابل
بھی کیا گیا تھا۔ دونوں کے درمیان فرق اور ان میں قدر مشترک کا ذکر تھا۔ قرآن پاک کے علوم خسسہ
کے منتشر ہونے کی تحکمت کا ذکر تھا اور پھر آخر میں اعجاز القرآن اور اس کی سات وجو بات شاہ
صاحب بین نے بیان فرمائی تھیں آپ

اب كاب كا جوتها باب شروع ہوتا ہے جس میں فن تفسیر كے مختف طريقوں پر بحث كى گئ ہے ۔ بہا فصل كاعنوان ہے ( فسى بيان فسون التفسيس و حسل احتلاف ما وقع فى تفسير المصحابة و التابعين ) تفسير قرآن پاك كے مختلف فنون ، نيز صحاب كرام اور تابعين عظام كے درميان تفسير قرآن كے سلسله ميں پيدا ہونے والے اختلاف كے حل كے بيان ميں معلوم ہونا جا ہے كفصل كا يعنوان صاحب كتاب شاہ ولى الله بيرا يك كا قائم كردہ نہيں ہے بلكه كتاب كے شائع كندگان نے قاركين كى سہولت كے لئے لگاديا ہے اور اسے كوسين ميں كھا ہے۔ كتاب كا متن ليعلم سے شروع ہوتا ہے۔

# مفسرین کے مختلف گروہ:

شاه صاحب بَيَنَةٍ كَتِمَ بِينَ لَيْعِلْمِ ان المفسوين فرق مختلفة بيبات المجمّى طرح معلوم كرنى جائي كرقرآن باك يحمشر بن كمكي گروه بين جنول فراسيخ استخطريق پرقرآن WWW.bestuidubooks.wordpless.com کریم کی تفییر بیان کی ہے۔ مفسرین کا جوگروہ جس فن کا ماہر تھا انہوں نے اسی فن کے مطابق تقییر کی ہے۔ فسر کا افوی معنی کھولنا ہے اور مفہوم ہیہ ہے کہ جہاں کہیں کوئی مشکل چیز پیش آئے یا بعض چیز وں کے درمیان تعارض واقع ہو یا اختلاف پیدا ہو، یا معنی کے بیھنے میں دفت پیش آئر ہی ہوتو اس کو واضح کر دیا جائے ، تعارض اور اختلاف کو دور کیا جائے اور مشکل لفظ کا معنی آسان زبان میں پیش کر دیا جائے ۔ یہ کام انجام دینے والے کو مفسر کہا جاتا ہے۔

تفیر اور مفسر کے الفاظ قرآن پاک کے ساتھ خاص ہیں۔ دوسری کتابوں کی تشریح کرنے والوں کوشارح کا نام دیا جاتا ہے۔ پھرتفیر اور توجیہددو مختلف چیزیں ہیں۔ امام بیضاوی بہتناہ کہتے ہیں کہتفیر سے مرادیہ ہے کہ کی مشکل چیز کواس طریقے سے کھول دیا جائے یاواضح کردیا جائے کہ وہ مشکل آسمان ہوجائے۔ اور توجیہ یا تاویل سے مرادیہ ہوتی ہے کہ کسی مشکل امری اس طرح وضاحت کی جائے کہوہ قریب الفہم ہوجائے۔

شاہ صاحب مِن اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مفسرین کے مختلف گروہ اور فرقے ہیں جن ہیں سے بہال پر چندایک کاذکرکیا گیا ہے۔ ہر فرقے کے لوگول نے اپنے اپنے علم اور طریقے کے مطابق قرآن پاک کی تفسیر بیان کی ہے۔ علم نحووالے اپنی تراکیب کے مطابق الفاظ کی وضاحت کرتے ہیں ، علم معانی اور بلاغت والے اپنے طریقے پر تفسیر کرتے ہیں۔ منطق والوں کا اپنا طریق کا رہے جو کلیات ، جزیات ، جنس ، نوع اور عرض وغیرہ کے مطابق تغییر کرتے ہیں۔ غرضیکہ مختلف علوم وفنون کے ماہرین اپنے اپنے ذوق کے مطابق قرآن یاک کی تفییر بیان کرتے ہیں۔

# محدثین کا گروہ:

آتی ہیں۔ بہر حال اس قتم کی تفسیر ہیں کہیں احادیث ذکر ہوتی ہیں یا آثار کے ذریعے آیت کی وضاحت
کی جاتی ہے جو متعلقہ آیات کے ساتھ مناسبت رکھتی ہیں۔ ان ہیں حسد یفنا موفو عا کان او موقو فا ان میں حدیث مرفوع ہوتی ہے جو براور است حضور یفیا ہی گئی ہی ہے بعنی آپ کا قول بھل یا تقریر ہوتی ہے۔ یاوہ حدیث مرفوف کے درج میں ہوتی ہے جو صحابی رسول تک پہنچی ہے۔ او قسول تسابعی یاوہ کسی تابعی کا قول ہوتا ہے جس کی ملاقات کسی صحابی کے ساتھ ہو چکی ہو۔ یہ بھی بڑے صاحب علم لوگ ہوئے ہیں۔ امام حسن بھر کی بھی براے صاحب علم لوگ ہوئے ہیں۔ امام حسن بھر کی بھی ہو بھی این مسیت بھی ہوئے ہیں۔ امام حسن بھر کی بھی ہو است کے لئے عظیم سرمایہ تابت ہوئے ہیں۔ خرف میں کروہ مفسرین کے لوگ مرفوع حدیث ہموقوف یا تابعی کا قول بھی تفسیر آیت سے لئے نقل کرتے ہیں۔

او حبو اسوائیلی ان حفرات نے اسرائیلی دوایات کو بھی تغییر قرآن کے خمن میں نقل کیا ہے۔ ان میں زیادہ تابعین اور تابعین حفرات ہیں جو اسلام لانے سے پہلے خودا سرائیلی یعنی یہودی یا نصرانی شے اور اسلام لانے کے بعد انہوں نے ان اسرائیلی روایات کو بھی نقل کر دیا جو انکو پہلے سے یاد تھیں۔ ان میں زیادہ ترقعے کہانیاں ہوتی ہیں اور اکثر جھوٹی ہوتی ہیں۔ کوئی اکاد کا بات ہی چی ثابت ہو تتی ہے۔ ایک روایات قرآن کریم اور ہو تتی ہے۔ ایک روایات کا معیار آپ کو پہلے بتایا جا چکا ہے۔ اگر ایس کوئی روایات قرآن کریم اور فرمان رسول کے مطابق ہے تو اس کی تصدیق کرو، اگر خلاف ہے تو انکار کر دو۔ اور جس روایت کے متعلق یقین نہ ہواں میں تو تف کرو، یعنی نہ تقدیق کرونہ تکذیب کرو۔

شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں۔ و طف اسلك المحدثین بیمد ثین کامسلک ہے جو انہوں نے تفسیر قرآن کے سلسلہ میں اختیار کیا ہے۔ محدثین میں سے امام بخاری، مسلم تر ذری، حاکم طحادی وغیرہم بہت نے روایات اور آٹار کے ذریعے قرآنی آیات کی تغییر کی ہے۔

متكلمين كا كروه:

وفرقة منهم قصدو التاویل آیات الصفات و الاسماء اوران پل سے ایک گروه وه به جوالد جل شائد کی صفات اوراساء کی آیات پی تاویل کرتا ہے۔ فیما لیم یکن موافقاً لمذهب التنزیة صوفوه من الظاهر پس جو آیات اللہ تعالی کی تنزیم کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتیں ،ان کی www.besturdubooks.wordpress.com

تاویل کرتا ہے۔ مثلا الوحمن علی العوش استویٰ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ کیارادلیس کے؟ کیااللہ العالی اس طرح عرش پرمستوی ہے جیسے ہم پانگ ، کری یا فرش پر بیضتے ہیں۔ ایساتصور کرنے ہے تو مکان اور جہت ثابت ہوگی ، حالا نکہ اللہ تعالی ان چیز وں سے پاک اور وراء الوری ہے۔ اس قتم کامعنی کرنا تو کفر کے مطابق ہے۔ چونکہ اس آیت کا ظاہری معنی اللہ تعالی کی تنزیبہ کے خلاف ہے لہذا مفسرین کا سے گروہ ایسی آیات کی تاویل کر کے قابل قبول معنی پہنا ویتا ہے۔ ور دوا عملی المخالفین تعلقهم بسعص الآیات ہیگروہ کی اور یو اعتمالی کی طرف سے بعض آیات پر بیش کردہ اعتراضات کے شبت جوابات بسعص الآیات ہیگروہ کران اعتراضات کودور کرتا ہے۔ و المذا طویق المت کلمین اور یہ تکلمین کا طریق کارے جو و تفیر قرآن کے سلم میں اختیار کرتے ہیں۔

یعلم کلام باعلم توحید والعقا کدکاگروہ ہے جواپے فن کے ذریعے تنزیبدالی سے عدم مطابقت رکھنے والی آیات کی تغییر اس طریقے سے کرتا ہے کہ اس کے ظاہری معنی سے پھیر کر اس کوا یسے مجازی معنی پہنا ویتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی تنزیبہ برقر اررہتی ہے۔

## فقهاء كأكروه:

وقوم استبطوا احکامًا فقیهة اورایک گرده ده بوفقهی احکام کااستباط کرتا ہے لین امت کوپیش آمد فقی سائل کاحل پیش کرے آیات کی تغییر بیان کرتا ہے۔ و تسر جیسے بعض المحتهدات علی بعض اوراس طرح یگروه بعض مجتبدات کوبعض پر ترجیح و بتا ہے۔ یاوگ اجتباد کو در لیے سائل کاحل نکالتے ہیں۔ واور دوالحواب عن تحسیك المحالف اور خالف مسلک کی دلیل کے ساتھ جواب دیے ہیں و لهذا طویق الفقهاء الاصولیین اور بیاصول جانے والے فقہائے کرام کا طریقہ ہے۔ اس میں امام سیوطی بیزید نے اتقان فی علوم القرآن کے والے فقہائے اصولیین کے قیبر کے تمام طریقے نام سے اصول تغیر کے تمام طریقے بیان کئے گئے ہیں۔

## نحو يول كا گروه:

و جمع او صحوا نحو القرآن ولغته اورایک جماعت یا گروه وه بجوقر آن پاک کی خوی تر ایب اورلغت کوواضح کرتے ہیں۔ و اور دوا شواهد کیلام البعرب فی کل باب مو فورة تامة اوراس ضمن میں انہوں نے عربوں کے کلام سے کثرت کے ماتھ شواہد پیش کئے ہیں۔ و هدا منصب النحاة اللغویین اور بیمنصب ہاں نحو یوں کا جوعلم نحو کے ماتھ ماتھ لغات پر بھی وسترس رکھتے ہیں، یوگ نحوی ترکیبات کو واضح کرتے ہیں اور بتلاتے ہیں کہ اس مقام پر بیترکیب وسترس رکھتے ہیں، یوگ نوگ تا ہے۔

## اد بیون کا گروه:

وطائفة يذكرون نكات المعانى والبيان مفرين كالكروه وه بجوعم معانى اور علم على اور علم معانى اور علم على اور علم على بيان كاليه بيان باريك نكات برمشمل علم بيان كاله بيان باريك نكات برمشمل عمل بيان كاله بيان باريك نكات برمشمل عمل بيان حوالت المكلام المريق سهوه المين عن كلام كاحق بورا كرتے بيل و هذا طويق الادباء اور بيطريق تقيراد بول كاطريق سهد

## قار يون كا گروه:

ومنهم من يووى قواء ات القرآن المانورة عن الاساتدة اوران من اليكروه اليائية ومنهم من يووى قواء ات القرآن المانورة عن الاساتدة اوران من ايكروه اليائية جواساتذه كرام مع منقول قراتول كونفير آيات كيمن من روايت كرتائية من التحال كرتے ہيں۔ يه كونسين حاكم جزه اورورش وغيره مح يز كونس جن كونفير قرآن كے لئے استعال كرتے ہيں۔ يه لوگ دوران قرات شد، مد، وقف وغيره جرچز كونس كرتے ہيں۔ شاه صاحب بيائية فرماتے ہيں و هذا صفة القواء بيقاريوں كي تفير بھى ہوگئى۔

## صوفياء كأكروه:

و جسماعة يتكلمون بنكات متعلقة بعلم السلوك او علم الحقائق بادنى مسناسبة اورمشرين كاك برتفوزي تقوري محوري ورتفوق منظل نكات برتفوزي تقوري Www.besturdubooks.wordpress.com

مناسبت کی بناپرکلام کرتے ہیں۔ و هُ ذا مسلك المصوفیین اور بیصوفیائے کرام کامسلک ہے۔ شخ ابن عربی نے اک طریقے پرتفسیر کی ہے۔ تسفسیس تذکیر دحمان اس طریقے کی بہترین تفسیر سلیم کی جاتی ہے۔

مفسرین کے مختلف گروہوں اور ان کے طریقۃ تغیر کا ذکر کرنے کے بعد شاہ صاحب بھائے فرماتے ہیں۔ و بالمجملة المهیدان و اسع اور بالجملة المهیدان کے بر شاہ سوار کا مقصد لوگوں کوتر آن پاک کے معانی ہے روشناس تفھیم معنی القر آن اس میران کے بر شاہ سوار کا مقصد لوگوں کوتر آن پاک کے معانی ہے روشناس کرانا ہے۔ و کل یخوض فی فن یتکلم بقدر قوق فصاحته و فہمہ بر مفسر نے اپنی مخصوص فی فن یتکلم بقدر قوق فصاحته و فہمہ بر مفسر نے اپنی مخصوص فی فن یتکلم بقدر قوق فصاحته و فہمہ بر مفسر نے اپنی مخصوص فن نیس میں ایک ہور آئی کی ایس کور آئی فی اس کے معانی کلام کیا ہے۔ و بسال طر المی مذہب رفتا ، کو بیش نظر رکھا ہے۔ و مس شم کان فی مدھب اصحابه اور اس میں میں اپنی میں ہوجہ ہے کوئی تغیر میں اس قدر دوسعت ہے کہ اس کوکی ایک المتفسیر سعة لایمکن تیل بی فیر محدود فن ہے۔ فوجد فیہ کتب کثیر ق لا یحصر ھا عدد اس فن میں کثیر تعداد میں کتا ہیں پائی گئی ہیں کہ جن کا شار ممکن نہیں ہے حتی کہ ان کی تعداد الکھوں سے تجاوز فن ہے۔

# مختلف زبانول میں تفسیر:

میں ہوئے ہیں۔ و تفوقوا من حیث الاحتصار والاطناب اوراختماراوراطناب کے لاظ سے متفرق ہیں۔ کوئی لجی تفییر ہے اورکوئی مختصر ہے۔ ہر مترجم اور مفسر نے اپنے علم کی وسعت اور ذوق کے مطابق قرآن بھی کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ ووسعوا اذبال العلم اوراس طریقے سے علم کے دامنوں کو پھیلایا ہے۔

## شاه صاحب بينية كاعلمي مقام:

آ خرمیں شاہ صاحب بینظة این علمی استعداد کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں وقعہ حصل للفقير بحمد الله وتوفيقه في كل من لهذه الفنون مناسبة الله تعالى كي حدوثنا اوراس كي توفيق ے اس فقیر کو فرکورہ فنون تفییر میں سے ہرفن کے ساتھ مناسبت حاصل ہے لیعنی مجھے اللہ نے علم نو، کلام، فقدءروايات غرضيك تمام فنون يس وافرحصدعطا فرمايا بروا ودكست اكشس اصدولها وجملة صالحة من فروعها اور مجهعلوم وفنون كاصول وفروعات كااجها غاصاا دراك بـــ فسحقق لى نوع من الاستقلال والتحقيق في كل باب بِوجه يشبه الاجتهاد في المذهب لير میرے کئے ایک قتم کا استقلال ٹابت ہوگیا ہے۔ اور ہر باب میں تحقیق بھی جیسی اجتہاد فی المذہب والوں کو ثابت ہوتی ہے آپ کومعلوم ہونا چاہیے کہ ایک مجتبد مطلق ہوتا ہے جس کے ذریعے مذہب کی بنياد قائم موتى بي جيسية تمدار بعد مين يعن امام ابوطنيفه، امام شافعي، امام ما لك اورامام احمد مُنتاع اورايك مجتبد فی المذہب ہوتاہے جواصول میں تو بڑے امام کا بیرو کار ہوتا ہے مگر آ گے فروعات میں خود بھی اجتهاد كرتاب اوراس ميس بزے امام سے اختلاف كى كنجائش بھى ہوتى ہے۔شاہ ولى الله بينيا كاررج بھى مجتبد فی المذ ہب کا ہے۔اللہ تعالی نے آپ کوتمام فنون وعلوم میں مہارت عطا فر مائی تھی ۔بعض لوگ اس معاملہ میں بحث کرتے ہیں کہ شاہ صاحب بُھینے حنی تھے یا شافعی؟ آپ تعلیمی لحاظ ہے حنی بھی تھے اور شافعی بھی کیونکہ آپ نے دونوں ندا ہب کی تعلیم حاصل کی تھی ، تا ہم عملاً آپ حنی المذہب متھے حتی کہ آب کے باب اور داوا بھی حنفی متھے۔ جہاں شاہ صاحب بُروز ہے شافعی مسلک کوتر جی دی ہے تو بیان کے جمہتد ہونے کی دلیل ہے۔ مجہتد کواختیار ہوتا ہے کہ وہ کسی مسئلہ میں کسی کوتر جیح دے۔الی باتوں سے بد کنائبیں جا ہے کیونکہ شاہ صاحب رہیں ہمارے جیسے عالم تو نہیں تھے کہ چند کتابیں پڑ دہ کرسند حاصل کر www.besturdubooks.wordpress.com لى اوردستار نصیلت با نده کرمولوی بن گئے۔ آپ تمام علوم وفنون کے ماہر اور جمتہ دفی المذہب شے۔ فرماتے ہیں والفقی فی المنحاطر من بحو الفیض الالهی فنان او ثلاثة من فنون التفسیو غیر الفنون المصد کورة فیض الہی کے بچرے تدکورة فنون تغیر کے علاوہ بھی میرے دل میں دو تین فنون تغیر الفنون المصد کورة فیض الہی ہے بیر۔ وان سالت سے عن النجو الصادق اوراگر (اے نخاطب) تو بھی سے بچی بات کے متعلق پو بچھے فانی تلمیذ القرآن العظیم بلا واسطة میں تو قرآن پاک کا ایک طالب علم بون بلاواسطة سی تو قرآن پاک کا ایک طالب علم بون بلاواسط کے میا انہی اویسسی لروح حصورة الرسالة صلی الله علیه وسلم الذی هو منبع الفتوح جیبا کے حضور در سالت مآب تُلَاثِمُ کی دوح پرفتوح کا اولی ہوں۔

اس میم کابراوراست فیض ہر کسی کو حاصل نہیں ہوتا۔ بینسبت تو اللہ تعالیٰ کی خاص مہر پائی سے حاصل ہوتی ہے۔ اولیں قرنی ہوتیہ سے الی نہیں سے مگر ان کا درجہ بڑا بلند تھا۔ بینسبت ان کو حاصل ہوئی سے تھی۔ ادراب جس کو بینسبت حاصل ہوجائے اسے اولیں کہتے ہیں۔ ہرولی یا قطب اولین نہیں ہوتا ، بی فیضانِ اللی تو کسی خاص خاص کو مراقبہ وغیرہ کے ذریعے حاصل ہوسکتا ہے وگرنہ بہت مشکل ہے۔ اس دور میں مولوی اللہ یار کے مرید مین مراقبہ کرتے ہیں اورا سے آپ کواولی کہ کہلاتے ہیں حالا تکہ اولی ہونا تو بڑی دور کی بات ہے۔ بینسبت اولیں قرنی اورا بوالحس خرقانی جیسے اللہ والوں کو حاصل ہوئی تھی۔ تو بڑی دور کی بات ہے۔ بینسبت اولیں قرنی اورا بوالحس خرقانی جیسے اللہ والوں کو حاصل ہوئی تھی۔ تھوڑا ماذکر کرکے اولی بن جانامکن نہیں ہے۔ بلکہ اسے تو بیٹ کا دھندہ یا دھوکہ فریب ہی کہ کہ سکتے ہیں۔

بہر حال شاہ صاحب مُنِينَةِ فرماتے ہیں کہ اگر کے پوچیوتو میں تو قرآن کر یم کا ایک بلا واسطہ تلمیذ ہوں، گویا کہ میں اولیں ہوں جس کا حضور عظیما ہم کی روح مبارک کے ساتھ براہ راست تعلق ہے۔ آپ نے اپنی دوسری کتاب میں لکھا ہے کہ میں نے نبی علیما کی قبر مبارک پرآپ کی روح کے ساتھ تعلق قائم کر کے کلام کیا۔

فرماتے ہیں وانسی مستفید من المکعبة المحسناء بلا واسطة كذلك اوراى طرح میں كعبر حسناء ہے بھی مستفید ہوں ۔ كعبة اللہ جس كی طرف رخ كر كے بحدہ كرتے ہیں ، يہ بھی اللہ تعالیٰ كی صفت ہی ہے ۔ كعبة اللہ محض كالے پھروں كانام نہیں بلك اس سے مراد جی اللہ كا وہ مركز ہے جس پر ہرآن اللہ كی تجلیات كانزول ہوتار ہتا ہے فرماتے ہیں و كذلك مشاشر بسال صلاة العظمی

www.besturdubooks.wordpress.com

بلاواسطة ای طریقے ہے میں صلوق عظمیٰ ہے بھی براوراست متاثر ہوں۔ایک نمازتو بہے جوہم اور آپ پڑھتے ہیں اورایک نمازوہ ہے جواللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔فرماتے ہیں میں اس نمازے بھی فیض یاب ہوں۔

ولو ان لمی فی کل منبت شعرة الساناً لما استوفیت و اجب حمده الله تعانی کان انعامات و احب حمده الله تعانی کان انعامات و احسانات کاذکرشاه صاحب نیسینی ان الفاظ میں کرتے ہیں که اگر میرے جم پرموجود ہر بال کی جرو تناییان کرنے گئے تو پھر بھی ہر بال کی جرو تناییان کرنے گئے تو پھر بھی میں الله تعالی کی تعریف کما حقہ بیان نہیں کرسکتا کیونکہ خدا تعالیٰ کی ذات تو بہت بلندو برتر ہے جبکہ میں ایک ادنی تخلوق ہوں و دایت مسما یہ لمزم ان اذکو حرفین او ثلاثة من کل فن فی هذه المحسالة میں نے ضروری خیال کیا کہ متذکرہ فنون میں سے دو تین فن اس رسالہ میں ذکر کردوں چنا نچہ الموسالة میں نے چند ضروری باتوں کی وضاحت کردی ہے۔

#### (فصل)

(في بيان الآثار المروية في الكتب التفسيرية لاهل الحديث وما يتعلق بها) ··· الى ···· فكيف اللسان عن الزيادة\_ (ص٥٢ تا ص٥٣)\_

## ربطمضمون

گزشتہ سے بیوستہ در س میں قرآن پاک کے اعجاز کا ذکر تھا۔ شاہ صاحب بُرائیا ہے وہ سات وجو ہات بیان کیس جن کی بنا پر قرآن کو اعجاز حاصل ہے۔ پھر گزشتہ در س میں مفسرین کے مختلف گروہوں کا ذکر تھا۔ مفسرین کی بنا پر قرآن پاک کی افز کر تھا۔ مفسرین کی ہر جماعت نے اپنے اپنے ذوق اور اپنے اپنے مخصوص علم کی بنا پر قرآن پاک کی تفسیر کا کام انجام دیا ہے۔ بعض مفسرین نے روایت آٹار کو بنیا و بنا کر قرآن پاک کی آیات کی وضاحت کی ۔ بیر محد ثین کا گروہ کہلا تا ہے۔ مشکلمین کے گروہ نے اللہ کی صفات اور اساء مبار کہ کو تفسیر کی بنیا و بنایا، بعض نے تو اور لغات کی رویے تفسیر میں حصہ لیا۔ ای طریقے بعض نے تو اور لغات کی رویے تفسیر میں حصہ لیا۔ ای طریقے

www.besturdubooks.wordpress.com

ے قارئین اورصوفیاء کرام نے اپنے اپنے طریقے کے مطابق آیات کی تفییر کی ۔ اب آج کے درس میں تفسیر آیات کے سلسلہ میں ندکورہ احادیث اور آٹار اور ان کے متعلقات کو زیر بحث لا کر متقدمین اور متاخرین کے طریقہ تفسیر کے فرق اور اس کی وجو ہات کا ذکر کیا گیا ہے۔

# عنوان فصل :

اس نصل کاعنوان جو کتاب کے ناشرین نے قائم کیا ہے، وہ ہے (فسی بیسان الآشاد المصرویة فی الکتب التفسیریة لاهل المحدیث و ما یتعلق بھا ) محدثین کی طرف ہے کتب احادیث یس منقول تفییری روایات اوران کے متعلقات کے بارے پس بیان۔ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ آثار میں مرفوع حدیث سے لے کرتا بعین، تبع تابعین اور آئمہ دین تک کے اقوال شامل ہوتے ہیں۔ یہ بات بھی اجبی طرح سمجھ لیس کے عنوان بازا میں فہ کوراهل حدیث سے مرادموجود ہن صوص فرقہ بیں۔ یہ بات بھی اجبی طرح سمجھ لیس کے عنوان بازا میں فہ کوراهل حدیث سے مرادموجود ہن مالی یا ایل حدیث بین ہے بلکہ اس سے مرادوہ تمام محدثین کرام ہیں جو کسی بھی فقہی مسلک حفی ، شافعی ، مالی یا حنبلی سے تعلق رکھتے ہیں۔ مثال کے طور پر امام مسلم بھی محدث ہونے کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مسلم بھی محدث ہونے کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مسلم بھی محدث ہونے کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مسلم کی بیا ہوئے کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مسلم کی بیا ہوئے کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مسلم کی بیا ہوئے کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مسلم کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مرادوہ تماسی میں ہوئے کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مرادہ کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مرادہ کی بنا پر الجمدیث سے مرادوہ تماسی مرادہ کی بنا پر البی مدین سے مرادوہ تھی مرادہ کی بیا پر الجمد سے مرادہ کی بنا پر الجمد سے مرادہ کی بیا پر الجمد سے مرادہ کی بیا پر الجمد سے مرادہ کی بیا پر البی کی بیا پر الجمد سے مرادہ کی بیا پر البی کی بیا پر البیابی کی کی بیا پر البی کی بیا پر البیابی کی بیا پر البی کی بیا

# سبب نزول آیات کی دوقشمیں:

شاه صاحب برائي فرماتے بين من جملة الآثار المروية في كتب النفسير ، بيان سبب النزول وسبب النزول على قسمين كتب تفاسير بين منقول جملة ثاريس ايكابم عنوان نزول آيات كا سبب به جس آيت كريمه بين كن واقعه كي طرف كوئي اشاره پايا جاتا ہے، تو محد ثين كرام كمتے بين كه يدو قعد اس آيت كرزول كا سبب بهديني آيت اس واقعه كے اندر نازل بوئى۔ چنانچه محدثين كرام نوشيم آيت كے ظاہرى الفاظ سے حقيقي معنى مرادنيس ليتے بلكداس سے خاص معنى مرادليتے بين۔

# پہافتم :

فرماتے ہیں وسبب النزول علی قسمین: سیبنزول کی دوسمیں بنتی ہیں۔ القسم
www.besturdubooks.wordpress.com

الاول پہلی سم بیہ ان تقع حادثہ بظهر فیھا ایمان المؤمنین و نفاق المنافقین کے کوئی ایماواقعہ پیش آجائے جس کے ذریعے اہل ایمان کا ایمان اور منافقوں کا نفاق فلا ہم ہوجائے کما وقع فسے احد و احد اب جیسا کی غزوہ احداور غزوہ احزاب کے موقع پر ہواتھا۔ان سورتوں میں ایمان کا ایمان کا ایمان کا ایمان کا ایمان کا ایمان کا ایمان کی جرائے ، بہاوری اور قربانی ہے متعلق اللہ نے بہت ی آیات نازل فرما کیں۔ای طرح منافقوں کی کمزوری ، بزولی اور خیلوں بہانوں کا ذکرکر کے ان کے نفاق کو واضح کیا گیا ہے۔ انسزل الله صدح لھو لاء و خم او آن بلک ایسے مواقع پر اللہ سے انہ وتعالی نے اہل ایمان کی تحریف اور منافقوں کی مدح لھو لاء و خم او آن بلک ایسے مواقع پر اللہ سے انہ وتعالی نے اہل ایمان کی تحریف اور منافقوں کی منافقوں کی ہے۔ لیکون فیصلا ہین الفویقین تا کہ یہ فریقین کے درمیان فیصلہ کن ہوجا کیں۔ اور لوگوں کو پہنے چل جائے کہ مومنوں نے بیکارگزاری کی ہے تو اللہ نے ان کو انعامات سے نو از اسے اور منافقوں نے جان بچانے کی کوشش کی ہے تو ان کا بیال ہوا ہے۔

ورسما بقع فی مشل هذا من التعریض بخصوصیات الحادثة مایبلغ حد الکشرة اوربسااوقات ایسواقع میل هذا من التعریض بخصوصیات کرت و الکشرة اوربسااوقات ایسواقع میل ایسواشارات ہوتے ہیں جن میں مادیے کی خصوصیات کرت کی مدتک ذکری جاتی ہیں۔ فیصب ان یذکر شرح الحادثة بکلام مختصر یتضح سوق الکلام علی القادی المذاخروری معلوم ہوتا ہے کہ اس مادیے کی شرح مخضرطور پر بیان کردی جائے تا کہ کلام واضح ہوجائے کہ اس واقعہ میں کیا پیش آیا تھا۔ بہر مال ایسے واقعہ کی وضاحت اس لئے ضروری ہوجاتی ہے تا کہ آیات کا مفہوم قاری کے ذہن میں ایسے طریقے سے آجائے۔ آیات میں کس فاص واقعہ کی طرف اشارات تو موجود ہوتے ہیں، البذا جب تک اس واقعہ کی وضاحت نہیں ہوگی، بات فاص واقعہ کی وضاحت نہیں ہوگی، بات ہوگئی۔

# دوسری قشم :

والقسم الثانى: اوردوسرى شم يب ان يتم معنى الآية بعمومها من غير احتياج الى العلم بالحادثة التى هى سبب النزول كرآيت كالمحنى الي عموم كراتي بي ممل بوجو التى هى سبب النزول كرآيت كالمحنى الي عموم كراتي بي ممل بي جو جائد اوركى الي حادث كي تفصيل كي ضرورت محسوس نه بوجو اس آيت كرزول كاسب بناجو والحكم لعموم اللفظ لا بخصوص السبب اورحم توعم و مراسب الرحم توعم و الكفظ الم يحصوص السبب اورحم توعم و مراسب المحسوص السبب المحسوص السبب المحسوم المحسوم المحسب المحسوم المحسب المحسوم المحسب المحسوم المحسب المحسوم المحسب المحسوم المحسب المحسب المحسوم المحسب المحسب

لفظ كيليح بوتا بنه كركسي خصوص سبب كے لئے يعنى الفاظ كر عموم سے جوبات ثابت بوتى سبه وبى درست بوتى باليہ موتا و قد ذكر قدماء درست بوتى باليہ المحاسب كي خصوص سے كوفوظ ركھنا ضرورى نبيل بوتا و قد ذكر قدماء المد خسر بين تعلك المحادثة بقصد الاحاطة بالآثار المناسبة للآية اورقد ماء غرين كى حادث كائل لئے ذكركرتے بين كاكران آثار كا احاطة بالآثار المناسبة للآية اورقد ماء غرين كى حادث كائل لئے ذكركرتے بين كدان آثار كا احاط بوجائے جواس آيت كے ماتھ مناسبت ركھتے بيں۔ او بقصد بيان ما صدق عليه العموم ياده كى واقعہ كواس لئے ذكركرتے بيل كر آيت كامفوم جن چيزوں كوچا بتا ہودہ اس واقعہ بر بھى صادق آتا ہے ۔ البذائ واقعہ كوئى اس آيت كے تحت شاركر ليتے بيں۔ وليس ذكر هذا المقسم من الضروريات اوراس تم كے داقعہ كاذكركن ضرورى نبيل بوتا كيونكداس كے بغير بھى آيت كامفوم بھى بين آجا تا ہے۔ يادر ہے كہ يہال پرقدمائے مفرورى نبيل بوتا كيونكداس كے بغير بھى آيت كامفوم بھى بين حد بياں بين طابر ہونے والے مفسرين سے مرادتا بعين اور تع تا بعين ميں سے بہلى دو تين صديوں بيل طاہر ہونے والے مفسرين

## شاەصاحب بينىد كى مختىق :

وقد تحقق عند الفقير ان المصحابة و التابعين كثيراً كانوا ما يقولون معنف كتاب شاه ولى الله بينية كمية بين كراس فقير كزديك بيربات باليقيق كويني چى به كرحضور ني كريم من الله الله بينية كت بين كراس فقير كزديك بيربان كريم وقت يول كها كرت تحد نولت الآية في كذا و كذا بي آيت فلال واقعد كربار بين مازل بوئى ران كامطلب بينيل بوتا تها كدفوره آيت بعينه إس اقعد كيبار بوئى و غوصهم تصوير ماصدقت بوتا تها كدفوره آيت بعينه الله واقعد كيمن ش نازل بوئى و غوصهم تصوير ماصدقت عليه الآية بكدان كامقصد بيهوتا تها كريواقع بحى الله تركى خاص واقعد كي طرف منسوب بوئى، آيت كريم خاص واقعد كي طرف منسوب بوئى، آيت كريم فاص واقعد كي طرف منسوب بوئى، وكرنه عام طور پروه بهن كريم ته كري خاص من آيت بوئى جو كري فاص واقعد كي طرف منسوب بوئى، وكرنه عام طور پروه بهن كريم ته كداس آيت كام مداق بيواقع بحى جريم حال ان كي غرض بيه وتي شي كريم واقعات پركوئي آيت صاوتي آتي بهان كانقش بحى و بهن من آجائي و ذكر و بعد صف كريمن واقعات پركوئي آيت صاوتي آتي بهان كانقش بحى و بهن من آجائي و ذكر و بي كريم و

سے پہلے پیش آیا ہویانزول آیت کے بعد پیش آیا ہو۔ اسسر ائیلیا کان ذلك او جاهلیا او اسلامیا خواہ یوانزول آیت کے بعد پیش آیا ہو۔ اسلامیا خواہ یوانسلوگوں کا بیان کردہ ہو یا اسلامیا خواہ یوانسلوگوں کا بیان کردہ ہو یا دہ اسلامی دور کے لوگوں سے منقول ہو۔ استو عبت جسمیع قبود الآیة او بعضها ای طریقے سے دہ آیت کی تمام یا بعض قبود گھر لیتے ہیں۔ واللہ اعلم پوری حقیقت تو بہر حال اللہ تعالی ہی بہتر جانا ہے۔

فعلم من هٰذا التحقيق ان للاجتهاد في هٰذا القسم مدخلاً يس استحقيق \_ معلوم ہوا کہ سبب نزول کی اس دوسری تشم میں اجتها دکو بھی دخل عاصل ہے۔ ولیلیقہ صبص المتعددة هنالك سعة اورتفيرول يس ندكور تخلف واقعات يس بحي برى وسعت ب- فمن استحصر هذه المنكتة يتمكن من حل ما اختلف من سبب النزول بادني عناية لپر چُخِصْ بيان كردهاس نكته كوپیش نظرر کھے گاوہ سبب نزول کے اختلاف كومعمولى توجہ کے ساتھ بھی حل كرلے گا۔ و من جملة ذلك تنفصيل قصة وقع في نظم القرأن تعريض باصلها اورمجملنظم قرآن مين حس واقعدكي طرف اشاره موجود باس كي تفصيل بيان كى جائ ـ فياخذ المفسوون استقصاء القصة من اخبساد بنى اسوائيل او من علم السير چنانچ مضرين متعلقه واقعد كى يورى تفسيلات حاصل كرت ہیں خواہ بنی اسرائیل کی روایات سے ملتی ہوں یا تاریخ دان حضرات کی بیان کر دہ ہوں۔ فیہ ذکو و نہا ببحميع حصوصياتها چنانچده ايكى داقعى تمام خصوصيات ذكركرديت بير وهها ايضًا تسفسسيل حساكان في الآية تعريض به ظاهر اوريهال يريهي اس چيز كي تفصيل ہے جس كا اشاره آيت ميس كررا يم بحيث يقف هناك العارف باللغة منفحصًا اوراغت كوجائن والايبال برآ كررك جاتا ب اور تحقیق كرتا ہے كه آیا مید چیزیں اس لغت كے تحت آسكتی ہیں یانہیں یعنی وہ بھی اس معالمه بين غور وفكر كرن لكتاب فيذكره من وظيفة المفسر يس اس بات كاذكر كرنامفسر كاكام ب\_ و ما كان خارجًا من هٰذا الباب جوار بإب سے فارج بے۔

# ذنج گائے کی مثال:

مثل ذکر بقرة بنی اسرائیل ، اذکرًا کانت ام انثی؟ اسکیمثال بی امرائیل کی www.besturdubooks.wordpress.com گائے کا ذکر ہے کہ وہ بیل تھا یا گائے تھی مقتول کے قاتل کا پنہ چلانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے بی اسرا بیل کو تھم دیا کہ گائے فرخ کر کے اس کے گوشت کا ایک گھڑا مقتول کولگاؤ تو وہ خود بتلا دے گا کہ اس کا قاتل کون ہے مگر وہ فضول جھڑا کرتے تھے کہ جس کو ذرج کرنے کا تھم دیا گیا ہے ، وہ نرتھا یا مادہ تھی ، یہ فضول بات تھی جو کہ نہ تو آبیت کی تعلیم کے ساتھ تعلق ہاور نہ بی الفاظ کے معانی میں اس کی ضرور ت بیش آتی ہے۔ چونکہ بنی اسرائیل بڑے تخت مزاج لوگ تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کا علاج بھی بیش آتی ہے۔ چونکہ بنی اسرائیل بڑے تخت مزاج لوگ تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کا علاج بھی شخت مزاجی کے ساتھ بی کیا۔ بالآخر انہوں نے بری مشکل ہے مطلوبہ گائے تلاش کی ، اس کو ذرج کے ساتھ بی کیا۔ بالآخر انہوں نے بری مشکل ہے مطلوبہ گائے تلاش کی ، اس کو ذرج کر کے اس کے گوشت کا نگر امقتول کولگا یا گیا تو وہ لوگ خود بی قاتل ثابت ہوئے لہذا آئہیں مقتول کے قصاص میں قبل کہا گیا۔

## اصحابِ كهف كے كتے كى مثال :

ومشل بیان کلب اصحاب الکھف ایے معاملے کی ایک اور مثال اصحاب کہف کے کے ک ہے، ااب فع کان ام احساس کروہ کیا چتکبرہ تھایا سرخ رنگ کا تھا۔ بھلاالی تفصیل معلوم کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اصحاب کہف کا کتا ان کے ساتھ بی تھاوہ بھیے بھی رنگ کا تھا، اس سے کیا فرق پڑتا ہے۔ فہو تکلف مالا یعنی یوضول تکلف ہے۔ ایی نضول باتوں کا آیت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ و کانت المصحابة رضی الله عنهم یعدون مثل ذلك فبیحًا من فبیل تعلق نہیں ہوتا۔ و کانت المصحابة رضی الله عنهم یعدون مثل ذلك فبیحًا من فبیل تصییع الاوقات اور صحابہ کرام جھ الله الله کی انہ کی انتقال کرتے تھے اور اسے تو ضیع اوقات گردائے

بہرحال ہیہ بات تو واضح ہوگئ کہ محدثین کرام پھٹینے کی طرف تفییر قرآن کے سلسلے میں بیان کردہ آ ٹارمروبیا اور قتم کی ہوتی ہیں۔ایک قتم آ ٹار کی دہ ہے جو کہ آیت میں موجود اشارات کوحل کرنے کے لئے ضروری ہوتی ہے اور دوسری قتم وہ ہے جوغیر ضروری ہوتی ہے۔

كوبروئ كارلائ بغيريان كرديا جائ - ورسما يتخذ جمع من قدماء المفسرين ذلك المتعسوييض قلدوة اوربسااوقات قديم مفسرين اس اشاره كوبى اسوه بناليت بيس اوراس كاويرباتي چیزوں کو جوڑتے رہتے ہیں فیلفر ضبون محملاً مناسباً لذلك التعریض اوراس اشارے کے مناسب حال كوتي محمل فرض كركيتے ہيں۔ فيسقىردون بصورة الاحتمال اورآيت كےاس اشاره كو بطورا فتال ذكركرتي بين فيشته عبلي المساحوين جس كي وجد بعدوا في منسرين كوشبه ہوجا تا ہے۔متا خرین مفسرین سجھتے ہیں کہ **ند**کورہ واقعہ حقیقتا چیش آیا تھا حالانکہ متقفر مین مفسرین نے تو اے احمال کے طور پر ذکر کیا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ جوا کہ بعد والے یعنی تیسری ، چوتھی ، یا نجویں صدی کے مفسرین نے ندکور دواقعہ کوشیقی مجھ کراس کے اجز ایر کلام کرنا شروع کردیا۔ و کشید اگما یشتید التـقرير على سبيل الاحتمال بالتقرير مع الجزم في كلامهم ا*لطريقــــــان كـكلام* میں جوتقر ریرسبیل اخمال ہوئی تھی وہ تقریر بالجزم کے ساتھ مشتبہ ہوجاتا ہے ویلد کوون اللہ فام خلك اوروه ذكركرت ميں كماس آيت كامقام بيہ-حالانكدوه توانبوں في احمال كے طور يرذكركيا تهااوره وتقرير يقيى نبين تقيى ادرنه بي واقد كونس الامرمين بيان كرنامقصودتها - لان اسساليب التقوير لم تكن منفحة في ذلك الزمان كيونك تقرير كاسلوب اس زماني مين صافت بيس تتحد و لهذا امر مجتهد فیه لبذا پیمسکا جتمادی بن جا تا ہے۔ للنظر العقلی فیه مجال عقلی *نظر پیل اس کے* لئے بوی جولان گاہ ہے۔ و دائسر ة قب ل ويقال هناك منسعة اور يهاں پر قبل وقال ليني بحث و مباحثہ کے لئے وسیج وائر ہموجود ہے۔ فیسمکن فیہ ار خاء العنان لہذا یہال پر بات کوڈ حمال چھوڑ تأ ممکن ہے یعنی یہاں برمزیدغور وفکر کے بعد تمجرا خذکرنے کی ضرورت ہے۔ و من حفظ هٰذہ النکتة یا لیا وہ ان معاملات میں صحیح فیصلہ کرے گا جن میں مفسرین کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ ويسمكن أن يتحقق في كثير من مناظرات الصحابة أنه ليس بقول أوربي همكن بكر صابه کرام رفظ کے درمیان پائے جانے دالے اکثر بحث دمباحث سے بید بات ثابت ہو کہ وہ ان کا ئيس ہے۔ وانسا ہو تفتیش علمی یعرضہ بعض المجتهدین علی بعض بلکہ وہ تو www.besturdubooks.wordpress.com

علمی تحقیق وتجسس تھا جوبعض مجتهدین بعض دوسرے مجتهدین پر پیش کرتے تھے۔ تکویا میرمحض ایک احتالی شکل ہوتی تھی نہ کہ حقیق ۔

## ابن عباس ولطا کے قول کے ساتھ موافقت:

اس مقام پرمصنف كمّاب بلزاشاه ولى الله يهيئه اپناتجوبياس طرح پيش كرت بين و الففير على هذا المحمل يحمل قول ابن عباس رضي الله عنهما في آية (فامسحوا برؤسكم و ارجل كم الى الكعبين) ال موقع بريفقريعي شاه ولى الله بين اس يت كمعامله من حضرت عبدالله بن عباس بي ہے قول برعمل كرتا ہے كە دېمسى كرواسيغ مروں پراوراسيخ ياوَں پرڅخوں تك' -حضرت بن عباس والله كاقول يرب لا اجد في كتاب الله الا المسمح كراس آيت كم من يس میں تواللہ کی کتاب میں مست سے علاوہ بھوٹیس یا تا۔ لسسکسندھ ابسوا الا السغسل مگر باقی صحابہ كرام المنتي كيت بين كدياوى كادهونا ضروري ب-اب بن عباس على كايةول سح يرمحول كري ك يا عسل پر۔ لمبی چوڑی بحث کرنے کی بجائے قریب والے برعمل کرنے سے تو یاؤں کامسے ہی ابت ہوتا ہے جبکہ باقی صحابہ کرام دہ اُنڈا یا دُس وصو نے کے قائل ہیں۔ایسے موقع پر نتیجہ یہی اخذ کریں گئے کہ ند بب تو ابن عباس روان کا مجمی دهونای ہے کیونکہ وہ جمہور کے خلاف تونبیں چلتے۔ تا ہم سے والی بات انہوں نے علی سیل الاحمال کی ہے۔ اختلاف کی ہاتیں بعدوا لے مفسرین نے نکالی ہیں۔ فساندی يفهمه الفقير انه ليس بذهاب الى وجوب المسح چنانچاس فقركي بحص ميرات آتى ب كه بادك برسم كاوجوب حفرت بن عباس في كامسلك نبيس بد وليسس فيه جزم بحمل الآية على ركنية المسح اوراس آيت من ياوس مسح كرف والى بات يقني شيس بهد فالذى تقود عند ابن عباس رضى الله عنهما الغسل اوروضويس بن عباس ين كاندبب بحى ياؤل وهوت كا ى ب- ولكنهم يقررن هناك اشكالاً ويظهرون احتمالاً ليعلم باي وجه يذكر علماء المعصد التطبيق في هٰذا التعارض تاجم وه غسرين يهان پراشكال ظاهركرت بين اوراحمالات بھی تا کہ جان لیا جائے کہ موجودہ دور کے علائے کرام ان آیات کے تعارض کو کس طرح اٹھاتے ہیں۔ واي مسلك يسلكون اوركس مسلك يرطح بير؟ ولم يطلع على حقيقة محاورة السلف www.besturdubooks.wordpress.com

یسطند قول ابن عباس اور جولوگ سلف صالحین کے محاورے کی حقیقت سے واقف نہیں ، وہ اس کو ہن عباس بھی کا قول سیجھتے ہیں۔ ویسعدہ مند ہبا گذ حاشاہ حاشاہ اور آپ کوائی ند ہب کے سالک خیال کرتے ہیں اور سیجھتے ہیں کہ حضرت بن عباس پھی قرآن کی روسے پاؤں پر سمح کرنے کے قائل ہیں۔ حالائکدان کا بیدند ہب ہرگر نہیں ہے۔

النكتة النائية: السمسكليس دومرائكة بيت ان المنقل عن بنى اسوائيل دسيسة دخلت فى ديننا كه بنى امرائيل منقول روايات ايك دسيسه بين جوبمار درين مين داخل بو چائے وسيسه مرادوه غير متعلقه اورغير هي تين بين جوبى امرائيل كى منقوله بين مگراسلام مين بھى واخل بودي بين المرائيل كى منقوله بين مگراسلام مين داخل بودي تين الفرانية ترك كرك اسلام مين داخل بوية تين المور يوني بين وانبول في اسلام مين داخل بوية تين الن مين بعض مفسرين بھى تين جن كوبہت كى امرائيلى روايات ياد تقيل جوانبول في اسلام مين بين داخل كردين ايسے امور كے متعلق اسلام في ياصول مقرر كيا بين والا تسصد قوا اهل الكتاب و الا تك دوائي بين كردواور دين الله الكتاب و الا تك دوائي تين كردواور بين كي مقورة كى ندان كى تقد اين كرداور دين بين كردواور دين آن وصد بيث كے موائي بوائي كوبوائي كوبوائي كرداور دينك يا يا طاح موائي تين كرداور دينك يورك كي نائل دوراور دينك يورك كي نائل دوراور دينك يورك كي نائل دوراور دينك يورك كي نائل دين موائي كوبوائي كي مال پر چيوژ دور دين تعد اين كرداور دينك يب كرو

الاول: ان لا يوتكب النقل عن اهل الكتاب اذا وجد في سنة نبينا صلى الله عليه وسلم بيان لتعريض القرآن بهل بات يه كرابل كتاب يوكي روايت تقل دى جائج جبر تعريض كلام الله كابيان صفور يا الله كابيان على كرسيه جسداً ثم اناب (ص: ٣٣٠) مثلاً الله تعالى كرسيه جسداً ثم اناب (ص: ٣٣٠) مثلاً الله تعالى كركام على جهال بير آيت مبارك بي اورجم ني سلمان يا الله كو آزماكش على وال ديا اوركرى برايك جم وال ديا ، بهران بول ني رجوع كرديا " ــاس واقع كاممل سنت على ما الله وادوه يه صحمل في وال ديا ، بهران بول ني رجوع كرديا " ــاس واقع كاممل سنت على ما الله وادوه يه محمل في الله والمواحدة عليه كرايك موقع برسليمان الله الله في فوج على كرورى كا بجوع ضريايا تو آب ني تقم كمالى كرات عن ابني كم وفيش ايك موقي الكسويويون وسلاس الله كورى كا بكوع ضريايا تو آب ني تقم كمالى كرات عن ابني كم وفيش الكسويويون وسلاس الله كله كرات عن الله كرات عن الله كرات عن الله كرورى كا بكوع ضريايا تو آب ني قدم على كرات عن ابني كم وفيش الكسويويون وسلاس الله كرات عن الله كرات كرات عن الله كرات عن الله كرات عن الله كرات كرات عن الله كرات كرات عن الله كرات كرات

کے پاس جاؤں گا جس کے نتیج میں ہر بیویٰ ہے ایک ایک مجاہد بچہ پیدا ہو گااور اس طریقے ہے فوج میں قوت آئے گ۔ یہ بات کرتے ہوئے اللہ کے نی انشاء اللہ کہنا بھول گئے، جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ کوآ زمائش میں ڈال دیا۔ آپ حسب پروگرام سو ہو بوں کے پاس گئے مگر ایک کے سواکسی کوصل نہ تھبرااور جس کوحمل تھبرااس نے ایک فالج زدہ ایا جج بچہ جنا جوکہ آپ کے سامنے لا کرر کھ دیا گیا۔اس کے بعد سلیمان ایا ہ کوانی کوتا ہی کا احساس ہوا تو آپ نے اللہ تعالی کی طرف رجوع کر کے معافی طلب كى ـ فلا يوتكب قصة صحو الممارد چونكست عن اس واقعدكاندكوره ليس منظرموجود ، لہٰذااسرا ئیلی روایات میں روایت کر دیاصخر ہ جن والا قصہ بیان کرنے کی کوئی ضرورت باتی نہیں رہتی ۔ وہ قصہ اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ سلیمان ماہتا کے پاس ایک خاص انگوشی تھی جس کی وجہ سے آپ کو انسانوں، جنوں پرندوں، چرندوں اور ہواؤں پرتسلط حاصل تھا۔ ایک موقع پر آپ نے وہ انگوٹھی اتار کر غادمہ کو دی اور خود عشل خانے میں چلے گئے ،صحر ہ نا می جن نے اس موقعہ کوغنیمت جانتے ہوئے وہ المُوشى خادمه كو دهو كه دے كر حاصل كر كى اور سليمان اينا، كى شكل ميں متشكل ہو كر حكمرانى كرنے لگا۔ اسرائیلی روایت میں اس جن کے حکومت برقابض ہونے کو و القینا علی کو صیبه جسدًا کامصداق تظهرایا گیا ہے۔الغرض! شاہ صاحب بہتنہ نے گال دے کر بات سمجمائی ہے کہ جس واقعہ کے متعلق جمیں سنت نبوی سے راہنمائی حاصل ہوتی ہو،اس واقعہ کے متعلق اسرائیلی روایات پر انحصار کرنا بالکل

الامر الثانى: اوردوسرى بات بيلازم آتى ب ان الضرورى يتقدر بقدر الضرورة كركى ضرورى يتقدر بقدر الضرورة كركى ضرورى چيز كوضرورت كرمطابق بى مقدر كياجائ فليكن ذلك ملحوظًا عند التفسير اورتفير كرت وقت الربات كوثوظ ركها جائ فلا يقع المكلام الا بقدر اقتضاء التعريض للسح حسل التصديق بشهادة القرآن اوركلام الترضى تريش عابى بصرف اتى بات كوئى مقدم مجموتا كرقرآن كى تقد يشهادت كرماته حاصل بوجائ فكيف الملسان عن زيادة اورزبان كوكس مكنزيادتى سروك دو

وله في الله عليه وسلم الله عاية، فلا تعقل عنها ..... الى ..... او طريق التلفظ بالتقل عنه صلى الله عليه وسلم او الصحابة ـ (٣٥٠ تا ٢٥٠٥) ـ

## ر نظمضمون :

یہ بھی پچھلے سبق کانسلسل ہی ہے صاحب کتاب متقدیمن اور متناخرین مفسرین کے طریقہ تفسیر کا ذکر کررہے میں اور ان کے درمیان پائے جانے ہوائے انسال فائٹ اور ان کی وجو ہات بیان کی مربے کے ساتھ ساتھ شاہ صاحب میں این تجزمہ بھی بیش کررہے ہیں۔

# اجمال اور تفصيل:

فرمات بين وهدا نكتة لطيفة الى غاية يهال يرايك نهايت لطيف تكت بحل بجماليا عابيے فسلا تعفل عنها استخاطب!اسے غائل ندہونا وہی اوروہ کلتہ بیہ انہا قد تذکر في القرآن العظيم قصة في موضع بالاجمال وفي موضع بالتفصيل كرقرآن يأكش سسی مقام پرکوئی واقعہ اجمال کے ساتھ بیان کیا گیاہے، جبکہ دوسرے مقام پر وہی واقعہ تفصیل کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ کے ما قبال تعالى: (انى اعلم مالا تعلمون) (البقره: ٣٠) جيما كرايك جگہ پرارشاد خداوندی ہے کہ فرشتو! میں جانتا ہوں جوتم نہیں جانتے۔ بیاس موقع کا ذکرہے جب الله تعالی نے فرشتوں کے سامنے خلیفة الارض لیعنی انسان کو پیدا کرنے کا ارادہ فر مایا تو فرشتوں نے عرض کیا مولا کریم! انسانوں کو پیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے جبکہ تیری تنبیج وتقدیس کے لئے تو ہم ہی کافی میں ۔ تو الله تعالی نے فرمایا تھا کہ میں جانتا ہوں ہتم نہیں جانتے۔ بیاس واقعہ کوا جمالاً ذکر کرنے کی مثال ب- نسم قال كيردوس مقام يرالله بحاندوتوالى ففرمايا (انسى اعسلم غيب السلمون والارض واعـلــم مــا تبدون وماكنتم تكتمون () (القره: ٣٣) يمن آسانوںاورزيين کے غیب کو جانتا ہوں ،اوران چیزوں کو بھی جانتا ہوں جن کوتم ظاہر کرتے ہواور جن کوتم چھیاتے ہو۔ بیہ تفعیلاً ذکر ہوگیا اور اس میں ساری ہا تیں آگئیں۔انبانوں کی خلیق کی مخالفت کرنے سے شاید فرشتے ا پنا تفوق طا ہر کرنا جا ہے تھے کہ مولا کریم! تیرے احکام کی تکمیل کیلئے ، تو ہم ہی کافی ہیں ، البذا ایک نگ www.besturdubooks.wordpress.com

مخلوق کو بیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ گراللہ نے فر مایا کہ جو پچھتم ظاہر کررہے ہو، ہیں اس کو بھی جا تا ہوں اور جو پچھتم دل ہیں چھپارہے ہواس ہے جی واقف ہوں۔ اس پرفرشتوں نے اپنی عاجزی کا اظہار کردیا۔ یہ اس واقعہ کی تفصیل آگئ ۔ فہ ندہ المعقولة هی المعقولة المعتقدمة ذکرت بنوع من التنفصیل یہ پہلے متولدی کی عبارت ہا کیک خاص قسم کی تفصیل کے ساتھ ذکر کردیا گیا ہے۔ فبمکن ان یعلم من التفصیل تفسیر الاجمال، وینتقل من الاجمال الی التفصیل ممکن جہ کہ تفصیل ہے آدی واقعہ کا اجمال معلوم کر لے اور اجمالی بات سے تفصیل کی طرف چلا جائے۔ یہ دونوں عبارات ایک واقعہ سے متعلق ہیں، الگ واقعات تو نہیں ہیں۔ البتہ پہلے اس واقعہ کو اجمال کے ساتھ دونوں عبارات ایک واقعہ کے ساتھ دونوں عبارات ایک واقعہ کے ساتھ ہیں، الگ الگ واقعات تو نہیں ہیں۔ البتہ پہلے اس واقعہ کو اجمال کے ساتھ ور پھر ذر آتفصیل کے ساتھ ہیان کیا گیا ہے۔

منالاً ذكر في "سورة مريم" قصة سيدنا عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام اجمالاً مثلاً مورة مريم بين حضرت ينين كاواقعاى آيت بين اجمال كساته بيان كيا يهد (آيت بين اجمالاً مثلاً مورة مريم بين حضرت مناوكان امراً مقضياً) (آيت به الماس ورحمة مناوكان امراً مقضياً) (آيت به الماس ورحمة مناوكان امراً مقضياً) (آيت به الماس كيا ين المرافعال بين المرافعات الله المال المورد المرافعات الله المال المرافعات ا

#### بعثت خاصهاور بعثت عامه:

مورة آلَ عمران کی اس آیت مبارکہ کے دوجھے ہیں۔ پہلے جھے ہیں حضرت عیسی مایا اور م بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہونے کا ذکر ہے۔اُنلانے آپ کی زبان سے کہلواویا۔ ورسو لا المسی بسنسی اسسرائیل میں تو قوم بنی اسرائیل کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ آپ ساری دنیا کی طرف www.besturdubooks.wordpress.com بطور رسول مبعوث نہیں ہوئے تھے۔ اس مسلہ ہیں نفر انیوں کا نظریہ درست نہیں ہے کہ عینی مایدہ پوری و نیا کی طرف رسول مبعوث ہوئے تھے۔ پوری نوع انسانی کی طرف بطور نبی اور رسول حضور نبی کریم خاتم انہیں نگائی کا کو اللہ نے مبعوث فرمایا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فود حضور میسے کی زبان مبارک سے کہوایا۔ قل یتابیہ الناس انی دسول اللہ علیکم جمیعاً (الاعراف: ۱۵۸) اے پینیم اتب اعلان کردیں کہ اے دنیا جہان کے لوگوا میں تم سب کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں یا پھر بیٹر ف حضرت ابرائیم میلیہ کو حاصل ہوا تھا۔ آپ جدالا نہیاء تھا ور آپ کی امامت عامر تھی جیسا کہ سور ۃ البقرہ کی آیت : ۱۳۴ ) ہے واضح ہے کہ جب حضرت ابرائیم میلیہ کو آپ کے بروردگار نے آز مایا ، اور آپ کی آب اس اماما ما یعنی میں تہمیں کی آیت : ۱۳۴ ) ہے واضح ہے کہ جب حضرت ابرائیم میلیہ کو آپ کے بروردگار نے آز مایا ، اور آپ کی آب نے فر مایا انسی جاعلات للناسی اماما ما یعنی میں تہمیں ان آز مائٹوں میں پورے اتر نے والا ہوں۔ ان دوا نہیاء کے علاوہ اللہ تعالیٰ کی سنت بھی رہی ہے کہا مواتی نے والا ہوں۔ ان دوا نہیاء کے علاوہ واللہ تعالیٰ کی سنت بھی رہی ہوئے گیا۔ ای سنت کے مطابق عمیلی میں کو قوم بی امرائیل کی طرف رسول بنا کر جیجا گیا۔

# عیسی علیبا کے معجزات:

سورة مریم کی متذکرہ آیت میں صرف بدکہا گیا ہے کہ میں تہارے پاس تہارے رب کی طرف سے نشانی لے کرآیا ہوں۔ وہاں پرنشانی یا مجزہ کی تفصیل نہیں ہے جبکہ سورة آل عمران والی آیت میں آپ کے مجزات کا ذکر بھی کر دیا گیا ہے۔ پوری آیت کا ترجمہ یوں ہے۔ ''اوراللہ تعالیٰ عیسیٰ میٹا کو بی اسرائیل کی طرف رسول بنا کر بھیج گا اور آپ اپنی قوم پر واضح کر دیں گے کہ بیٹک میں لایا ہوں تمہارے پاس نشانی تمہارے رب کی طرف سے (اوروہ بیہ ہے) کہ میں بناتا ہوں تمہارے سامنے گارے سے پرندے کی شکل کی طرح ، پھر میں پھونک مارتا ہوں اس میں تو وہ ہوتا ہے ازنے والا (پرندہ) اللہ کے تھم ہے۔ اور میں اجھا کر دیتا ہوں ما درزاد اندھے کو اور برص والے کو اور میں زندہ کرتا ہوں مر دوں کو اللہ کے تھم سے ، اور میں بتلاتا ہوں تم کو جو کچھم کھاتے ہوا ورجو پچھم ذخیرہ بناکر کرتا ہوں مر دوں کو اللہ کے تھم سے ، اور میں بتلاتا ہوں تم کو جو پچھم کھاتے ہوا ورجو پچھم ذخیرہ بناکر کرتا ہوں میں ۔ بیٹک البتداس میں نشانی ہے تمہارے لئے آگر تم ایما ندار ہو۔

# شاه ولى الله مبينية كى تطبيق معنى :

سورة آل عران کی ای آیت کے بارے میں شاہ صاحب بینیڈ فرماتے ہیں فسم است نسط المعبد الضعیف ان معنی الآیة کہ اس ناتوال بندہ کے نزد کی اس آیت کر بمہ کامعنی ایر بنتا ہے ورسول آلی بنتی اسوائیل اللہ نے بخصا سرائیل کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے مخبر البانی قد جنت کی اس بات کی فہر دینے والا کہ میں تہارے پاس تہارے پروردگار کی طرف سے نشانی لے کر آیا ہوں اور پھر آگے مجزات کی وضاحت ہے کہ ٹی سے پرندہ بنا کراس کو از نے والا بنا دیتا ہوں ، مردوں کو زندہ اور برص والے مریض کو تندرست کرتا ہوں ، نیز یہ کہ میں وہ بھی بناد بتا ہوں جو کہ تھے گھروں میں چھوڑ آتے ہو۔

شاہ صاحب بیسید فرماتے ہیں کہ مخرا در میان ہیں جملہ تفصیلہ ہے مگر بیاس کے ساتھ ہی ملا ہوا ہے جواجمال کی تفصیل بیان کردیتا ہے۔شاہ صاحب بیسید بہاں پر بیکت بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اس آیت میں کہ' میں بی اسرائیل کی طرف اللہ کی طرف سے رسول مبعوث ہوا ہوں ، مخرا اس بات کی خبر وسیع ہوتے کہ میں تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس نشانی لا یا ہوں۔ آگے سارے کا سارا ایکا میں تاریخ رسی میں واضل ہے لہذا یہاں پر کسی عبارت کو محذوف شلیم کرنے کی ضرورت ہے جبکہ علامہ جلال اللہ بن سیوطی بیسید نے ورسو لا اللہ بندی اسرائیل کے بعد بیالفاظ محذوف تصور کی میں فلے میں اس محذوف تصور کے ہیں فلے میا بعث اللہ قال نانسی دسول اللہ اللہ اللہ کے بانی قد جنت کم سالة حو شاہ صاحب بیسید فرماتے ہیں اس محذوف عبارت کے نکالنے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ ورمیان میں صاحب بیسید فرماتے ہیں اس محذوف عبارت کے نکالنے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ ورمیان میں فلا مختوب نا ہم حقیقت فلا نانہ میں ہوجا تا ہے آگر چہ پر لفظ اللہ تعالی کانمیں ہے واللہ اعلم تا ہم حقیقت تو اللہ تی بہتر جانتا ہے۔

# شرح غريب ميں اختلاف کی وجوہ:

و من جملة ذلك شرح الغريب شاه صاحب بَيَنْ في التي بين اوراس جمله مين غريب لفظ كن شرح بهي واخل ہے۔غريب كامعنى اوريا، ناوريا كوئى ايسالفظ جس كامعنى باعتبار لغت ياكسى ووسرى

وجوہ سے بھی امشکل ہو۔ چنانچے قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تفہیم کے لئے غریب القرآن کے نام کئی کتابیں لکھی گئی ہیں، جن میں ابنے قتیبہ کی اسی نام سے کتاب موجود ہے۔ اس طرح حدیث کے مشکل الفاظ کو سمجھانے کے لئے بھی غریب الحدیث کے نام سے کتابیں تصنیف ہوئی ہیں۔

وبسناؤه اورمشكل لفظ كى عدم تفهيم كي بنياد عسلسي تتبسع لغة العرب عربي زبان كے تتبع ير موتی ہے۔ او التفطن لسياق الآية وسباقها يا آيت كسياق وسال كى بجھ بوجھ كى وجہ ہے موتى ہے۔ بینی مشکل لفظ یا عبارت سے متعلقہ سابقہ عبارت یا اس سے ملحقدا گلی عبارت یا یوری عبارت کو سائے ركة كريق مشكل لفظ كاضجح مطلب اخذكيا جاسكتا ہے۔ والعلم بسمناسبة اللفظ باجزاء جسمسلة وقع هو فيها اورجس جمله مين كوئي مشكل لفظ آيا باس لفظ كيبا تي جمله كي ما تحد مناسبت كا علم بھى مشكل لفظ كى تفہيم كے لئے ضروري ہے۔ فہھنا ايضًا مدخل للمعقل و سعة للاختلاف اس مقام برانسانی عقل کی مداخلت بھی تفسیر کے اختلافات میں وسعت کا باعث بی ہے۔ لان محکمة السو احدة تسجىئ في لغة العرب لممعان شتى كيونكيء كيزبان كےايك بى كلمہ كے كئ كُل معالىٰ نكلتح بيرب والعقول مختلفة فبي تتبع استعمال العرب والتفطن لمناسبة السابق والسلاحق اورعر بی زبان کے استعال اور سیاق سباق کی صحیح مناسبت کے تعین کے لئے مختلف لوگوں کی مختلين مختلف بموتى بين. ولهدا احتلفت اقوال الصحابة والتابعين في هذا الباب يهي ديد ہے کہاں باب میں صحابہ کرام پڑھئے اور تابعین عظام پہنٹے کے اقوال میں اختلاف پایا گیا ہے۔ و محسل سلك مسلكًا اوران مين س برايك اين اسي طريق يرجل بد فينبغي للمفسو المنصف ان یون شوح الغویب حوتین البذاایک منصف مزاج مفسر کے لئے مناسب ہے کہ وہ مشکل لفظ کی شرح دومرتبکرے۔ فی استعمال العرب مرہ ایک دفعہ کی لغت کے اعتبارہے۔ و فی معرفة اقـوى الـوجوه وارجعها و مناسبة السابق واللاحق اخرى اوردوسريمرتيةوكاترين وجاور اس کے داجج اور سابق ولاحق کی مناسبت کے پیش نظرمشکل لفظ کی تشریح کر ہے۔

فيعلم اى الوجهين اولى واقعد بعد احكام المقدمات وتتبع موارد الاستعمال وتفعص الآثار بحرمفركود يكابوكا كرمقدمات كويخة كرفيء استعال مرمواتع اور www.besturdubooks.wordpress.com

آ ٹارکی چھان بین کے بعد، وونوں وجو ہات میں ہے کون می وجہ زیادہ بہتر اور عبارت کے ساتھ زیادہ چہاں ہے۔ گویا ایسے موقع پر کسی مفسر کے لئے مناسب ہے کہ وہ مشکل لفظ کی شرح کے لئے دوطریقے استعال کرے۔ پہلاطریقہ یہ ہے کہ وہ متعلقہ لفظ کے لئے عربی زبان اور اس کے محاورات کو پیش نظر کے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ وہ متعلقہ لفظ کے لئے عربی زبان اور اس کے محاورات کو پیش نظر کے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ دہ لفظ سیاق وسیاق ،موقع استعال اور آ ٹارمیں کرید کرے۔ اسی طریقے ہے کہ مشکل لفظ کی تشریح بیان ہو مکتی ہے۔

## منصف مزاج مفسر کے لئے طریقہ تفسیر:

قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی وجوہات اور اس کی شرح میں متقد مین متاخرین منسرین کے اختان کے ایک لائح ممل ہمی اختان کا ذکر کرنے کے بعد شاہ صاحب ہمیں نے منصف مزاح منسرین کے لئے ایک لائح ممل ہمی تجویز کیا ہے۔ اس کے بعد البخ متعلق فرماتے ہیں وقعہ است بط الفقیر فی هٰذا الباب ما لا یحفی لطفه الا علی المتعسف غلیظ الطبع کداس باب میں بھی اس فقیر شاہ ولی اللّہ مُرسیّ نے ایسا طریقہ نکالا ہے جس کا لطف کی بھی مفسر مے فی تہیں ہے سوائے متعصب ،ضدی ،عنادی اور پلید طبعت والے آوی کے۔

# ىپلىمثال :

مثلاً (کتب علیکم القصاص فی القتلی) (البقره: ۱۵۸) مثلاً بیآیت اک ایمان والو! متقولوں کے بارے میں تم پر قصاص فرض کیا گیا ہے '۔ شاہ صاحب بیت فرماتے ہیں حصلت علی معنی تکافؤا الفتلی کہ میں نے اس آیت میں قصاص فی الفتلی کو تکافؤا الفتلی کرمیں نے اس آیت میں قصاص فی الفتلی کو تکافؤا الفتلی پرمحول کیا ہے جس کی روسے جملے کامعنی بیر بنا ہے کہا ہے ایمان والو! متقولوں کے اندر تم پر برابری فرض کی گئی ہے۔ اس مفہوم کے تحت چھوٹے برئے ،امیر غریب، آزاد غلام، مرد عورت میں کوئی انتیاز نہیں رہتا بلکہ تسک افت میں سب آجاتے ہیں۔ زمانہ جابلیت میں تصاص کے معاملہ میں مختلف طبقات کے درمیان فرق رکھا جاتا تھا۔ مثلاً عورت کے تل کے بدلے میں مرد کوئل کردیتے تھے غلام کے بدلے میں آزاد کوئل کردیتے تھے غلام کے بدلے میں آزاد کوئل کرتے ،ایک آزاد کوئل کے بدلے دو کوئل کیا جاتا تھا جو کہ سراسرظلم تھا۔ جب

اسلام آیاتواس نے اور فیجی آزاد غلام ، عورت اور مرد کو قصاص کے معاملہ میں برابر قرار دے دیا، اور امیر دخریب کے درمیان حائل دیوار کوگرادیا اور قصاص کے معاملہ میں مساوات قائم کردی۔ قصاص کا معنی ہی برابری ہے لہذا معنی ہی برابری ہے لہذا قصاص کے معاملہ میں مساوات قائم کردی۔ قصاص کا معنی ہی برابری ہے لہذا قصاص کے معاملہ میں کی انسان سے امتیازی سلوک کی ممانعت کردی بلکہ سب کے ساتھ کیسال سلوک قصاص کے معاملہ میں کی انسان سے امتیازی سلوک کی ممانعت کردی بلکہ سب کے ساتھ کیسال سلوک کے معاملہ میں انسان میں انسان سے امتیازی سلوک کی ممانعت کردی بلکہ سب کے ساتھ کیسال سلوک کے معاملہ میں اور واضح کردیا کہ ایک آزاد مقتول کے بدلے میں ایک ہی آزاد کوئل کیا جائے گا اور ایک مقتول کے بدلے میں غلام اور عورت کے بدلے میں دوکو تختہ میں میں مردکوئل کیا جائے گا۔

تو شاہ صاحب بیشہ کہتے ہیں کہ میں نے قصاص کو برابری کے معنی پرمحول کیا ہے واشتو الله الاثنین فی حکم و احد اوردو کے اشتراک کوایک بی تھم پرمحول کیا ہے۔ لنلا یحتاج مفہوم الانشی بالانشی المی ہو فقہ النسخ تا کدا گلے الفاظ الانشی بالانشی لیحن عورت کے بدلے میں عورت کومنوخ نہ مجھا جائے۔ لفظ قصاص کا یہ بڑا اچھا مفہوم ہے۔ پھرآ گے اس کی تفصیل بھی آگئی ہے۔ المحو بالمحو و المعبد بالعبد و الانشی بالانشی آزاد نے بدلے میں آزاد تے بدلے میں آزاد و تا کی کیا جائے گا یعنی اگر کوئی آزاد آدی کسی غلام کوئل کرد ہے تو اس مساوات کے قانون کے تحت آزاد قاتل کوکوئی رعایت حاصل نہیں ہوگی بلک غلام مقتول کے بدلے میں آزاد قاتل بھی واجب الفتل ہوگا۔ اگر عورت موامردان کوقصاص میں رعایت حاصل نہیں ہوگی بلک غلام مقتول کے بدلے میں آزاد قاتل بھی واجب الفتل ہوگا۔ اگر کورت میں کی قاتل ہے تو اس کو بھی قصاص میں المنظم کی المانشی کومنسون نہیں سمجھا جائے گا۔ و لا میں موام ہوجاتی ہیں۔ یہ کے ساقط ہوجاتی ہیں۔

## دوسری مثال :

شاه صاحب بُرِينَةِ دوسرى مثال بيان كرتے بيں۔ و مثلاً (يسسالونك عن الاهلة) (البقره: ۱۸۹) لوگ آپ سے سے چاندوں كے بارے بيں پوچھتے بيں كتے بيں حسمان على معنى يسألونك عن الشهو يعنى اشهو الحج كمين نے اس جملاكوان معانى يرمحمول كيا كه www.besturdubooks.wordpress.com

لوگ آپ مينول يعن حج مينول ڪ متعلق پوچھتے ہيں۔مطلب بي که اهدالله سے مراو صرف نيا عا ندنہیں بلکہ جج کے مہینوں کے بارے میں دریافت کرتے میں۔اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے قر مایا۔ (قبل هي مواقيت للناس والمحج) آپ کهددين کديرلوگوں کے لئے اور جج کے لئے اوقات ہیں۔ جج کا تعلق بھی تو خاص مہینہ ذی الحجہ کے ساتھ ہوتا ہے جس کی نویں تاریخ کو میدالن عرفات جمع ہوکر جج کارکن اعلی انجام دیا جاتا ہے۔البتہ حج کے مہینے مقرر میں جو کہ شوال ، ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہیں۔ حج کا حرام انہی مہینوں میں باندھاجا سکتا ہے۔ بہر حال شاہ صاحب ہیں نے اس آیت میں اہلہ لینی نے جاند کامعنی حج کے مینے کیا ہے جس کی وجہ ہے منہوم کو مجھنے میں آسانی پیدا ہوجاتی

## تيسري مثال

شاہ صاحب رئیلید تیسری مثال سورۃ الحشر کی دوسری آیت کے ساتھ دیتے نیں و مثلاً (ہو المذي اخبرج المذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشو) الله تعالى كروس ذات ہے جس نے اہلِ کتاب میں سے کافروں کوان کے گھروں سے لشکر کے پہلے اجتماع کے موقع پر نکالا ۔ حشر ہے مراد قیامت والاحشر بھی لیا جا تا ہے جبکہ سب لوگوں کو حساب کتاب کے لئے میدان میں اکٹھا کیا جائے گا۔ تاہم یہاں پرحشر ہے مراد قیامت والاحشر نہیں بلکہ شاہ صاحب بیبید فرماتے ہیں ای لاول جسمع المنجنود اس مرادقبیله بنونسیر کے یہود ہوں کواسلا کی لشکر کے پہلے اجتماع کے موقع بران کے گھرول سے نکالا گیا۔

اول الحشركابيمطلب بھى موسكا ہے كمان يبود يوں كوترك وطن كے لئے اكفها كيا كيا۔اس کاپش منظریہ ہے کہ جب بنونفسیر کی مسلمانوں کے خلاف ریشہ دوانیاں حدسے بڑھ گئیں تو مسلمانوں نے اچا نک ان کے قلعوں برحملہ کر دیا۔انہوں نے مجبور ہو کرصلح کی درخواست کر دی جواس شرط پرمنظور کر لی گئی کہ یبودی یہاں ہے ترک وطن کر جا کیں گے چنانچیوہ ابنا سازوسامان لے کر پچھشام و فلسطین کی طرف چلے گئے اور چندایک خیبر میں جا آباد ہوئے ۔غرضیک اول الحشر ہے یہی مسلمانوں یا یہود یوں کا اجتماع ہے جس کے نتیج میں آئییں اپنے گھر بار چھوڑ ناپڑ ا۔ www.besturdubooks.wordpress.com

لقوله تعالیٰ: شاه صاحب بیشید نے حشر ہی ہے میں فرعون کے حشر کا بھی ذکر کیا ہے اس کے سرداروں نے اس کو مشورہ دیا تھا کہ موئی ایکنا سے مقابلہ کرنے کے لئے (واب عست فسی السمدانس حاشویں) (الشعراء: ۳۱) کہ جادوگراکھا کرنے کے لئے مختلف شہوں ہیں آ دی بھیج دو۔ حشر کے سلسلہ میں و قبو نے تعالیٰ: اللہ تعالیٰ کا یکام بھی موجود ہے۔ (وحشر لسلیمان جنودہ) (اہمل : ۱۲) اوراکھے کے گئے سلیمان میلائا کے لئے جنوں، انیا توں اور پرندوں کے لئکر جنودہ) (اہمل : ۱۷) اوراکھے کے گئے سلیمان میلائا کے لئے جنوں، انیا توں اور پرندوں کے لئکر جبر سلیمان میلائات کے ایک جنوں، انیا توں اور پرندوں کے لئکر آئے جبر سلیمان میلائات کے ایک بعد لفظ اول الحشر کی طرف جبر سلیمان میلائے ہیں و ھو اقعد و انسب بقصہ بنی النصیر و اقوی فی بیان المنة کہ اس اجتماع کو بی نفیر کے بہودیوں کے قصد کے ساتھ زیادہ نسبت ہے۔ اور مسلمانوں پراحیان جتلا نے کے ضمن میں زیادہ پخت بات ہے۔

# ناسخ منسوخ آيات كاتعلق:

و منها بیان الناسخ و المنسوخ اوراس سلیلی میں ناتخ منسوخ آیات کا قصہ بھی ہے۔ ویسبغی ان یعلم فی هٰذا المقام نکتتان: اور مناسب ہے کہ اس مقام میں دومزید نکات بھی جان لئے جاکیں جہاں ناتخ منسوخ کے مسئلہ میں بھی متقد مین اور متاخرین کا آپس میں اختلاف ہے۔

## پېلانكتە

الاولى: پہلائكتريہ ان المصحابة والتابعين كانوا يستعملون النسخ على غير ما اصطلح عليه الاصوليون كر محابكرام بي الله اورتا بعين عظام بيليم نخ كاستمال اس اصطلاح كامن المحكم السابق كلية لين كى سابقة علم كمل طور پراتها دينا حى كاس پمل كرنا بالكل بندكرويا جائے البته شاه صاحب بيليم كيت بين كر محابكرام بي الله كي نام عن نبيل بالكل بندكرويا جائے البته شاه صاحب بيليم كيت بين كر محابكرام بي الله كي نام عن نبيل المعنى الملغوى الذى هو الازالة ان كا اختيار كرده ننح كام مفهوم اس المعنى الملغوى الذى هو الازالة ان كا اختيار كرده ننح كا اطلاق اس كا اطلاق اس

www.besturdubooks.wordpress.com

مقام پر ہوتا تھا جہاں کوئی حرف زائد ہوگیا، یا کہیں تقدم و تاخر واقع ہوگیا یا کہیں ذرا ساتغیر آگیا۔
حقد مین ننخ کااصولیوں والامعنی افقیار نہیں کرتے تھے۔ ف صعنی المنسخ عند هم از اللہ بعض
الاو صاف میں الآیة المعتقدمة بآیة المتاحرة ان کے ہاں ننخ کامعنی یہ ہوتا تھا کہ کی آیت میں
نہ کور اوصاف میں ہے کسی وصف کو کسی دوسری آیت کے ساتھ اٹھا دیا جائے۔ اور ایسا کرنے کی کئی
دجو ہات ہو گئی ہیں۔ مثلاً اما لانھاء مدة العمل نیخی کی تھم پڑل درآ مدی مدت بی ختم ہوجائے
جیسا کہ ایک عدیث میں آتا ہے کہ جب سے مالیا کا نزول ہوگا تو وہ جذبہ کو موقوف کردین کے کیونکہ
جذبہ پڑل درآ مدکی مدت نزول می پرختم ہوجائے گی، البذاجذ یہ کے تھم پڑل درآ مدجی بند ہوجائے گا اور
غیر سلموں کے لئے دو ہی رائے رہ جا کیں گے کہ یا تو وہ اسلام قبول کرلیں یا پھر جنگ کے لئے تیار
ہوجا کیں۔

واما صرف الكلام عن المعنى المتبادر متقد من كزركي تخباي وجهى بوسكنا بهركم كام كواس كام معنى سه كيم رياجائد واما بيان اقعام قيد من القيود وه كوسكنا بهركم كام كواس كام معنى سه كيم وياجائد واما بيان اقعام قيد من القيود وه كوسك كلام من عايد شده قيود مين سه كن قيد كزاكد بوجائه كوبي آيت كن في اطلاق كردية شهر و كذلك تسخصيص عام او بيان فارق بين المنصوص والذي يقاس عليه ظاهراً اي طرح الركس عام عم من تخصيص بيدا كردى جائ ياكى منصوص عم بي قياس كرك اس بوفرق ظاهراً ويا كيم منصوص عم بي قياس كرك اس بوفرق ظاهراً ويا كيم منصوص عام الله بياس كمشابه كونى اوروجه بودا يستمام معاملات على منتقد مين شخ كالماق كرت شهدا ورمتا خرين كي على اصطلاح استعال نبيس كرت شهدا

شاه صاحب بینید فرماتے ہیں و هذا الباب و اسع بدیاب براوسی ہے۔ وللعقل هناك جو لان اوراس مسلمین عقل كو بروئ كارلانے كى برق تنجائش ہے۔ وللاختلاف مجال اوراى لئے اختلاف محال اوراى لئے اختلاف مے والی المنسوخة الى علاقتلاف كے لئے مواقع موجود ہیں۔ ولهذا او صلوا عدد الآیات المنسوخة الى عدم الله اى لئے متقد مین نے منسوخ آیات كی تعدادكو پانچ سوتك بره هادیا ہے حالانكدامام سیوطی بینید منسوخ آیات كی تعداد ہیں شاركرتے ہیں مگر مصنف كتاب بذا شاه ولى الله بینید نے عرف پانچ منسوخ آیات پرصادكیا ہے۔ یہ بھی انہوں نے ورتے ورتے ورتے ہی كیا ہے كيونكدان كا خيال تھا كہ

www.besturdubooks.wordpress.com

اگر میں نے کسی آیت کو بھی منسوخ ماننے سے انکار کر دیا تو لوگ میرے پیچھے پڑجا ئیں گے کہ یہ بھلا آدمی ہے جس نے آپ سے پہلے تمام متقد مین اور متاخرین کو جٹلا دیا ہے۔ یہ پانچ کی تعداد بھی شاہ صاحب بھی نے متقد مین اور متاخرین کا وقار قائم رکھنے کے لئے بتائی ہے ور ندان کے نزد دیک قرآن پاک کی کوئی آیت بھی منسوخ نہیں ہے۔ اور ہر منسوخ مانی جانے والی آیت کی توجیبہ ہو سکتی ہے۔ قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تفہیم میں ناخ منسوخ آیات کا بھی بڑا وخل حاصل ہے۔ قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تفہیم میں ناخ منسوخ آیات کا بھی بڑا وخل حاصل ہے۔ اس میں شاہ صاحب بہت نے دو نکات کو جاننا ضروری قرار دیا ہے۔ ان میں سے پہلا نکت تو آپ نے یہ بیان کیا کہ متقد میں اور متاخرین کی اصطلاح اختیار کرنے میں اختلاف یا بیاجا تا ہے۔

## دوسرانکته :

والثانية: آپ نے دومرانکترييان کيا ہے ان النسخ بالمعنى الاصطلاحى
الاصل فى بيانه معوفة التاريخ كرنخ كاصطلاحى منى يعنى كى عم كومل طور پراشادينا كراس پر
عمل فتم كرديا جائے، اگر يمعنى افتيار كيا جائے تو اس مقصد كے دونوں ادكام كى تاریخ اجرا كا علم
بونا ضرورى ہتا كہ معلوم ہو سكے كہ منسوخ عم پہلے نازل ہوا تھا اور ناتخ بعد بيس آيا۔ و ل كنه به بونا ضرورى ہتا كہ معلون اجماع السلف الصالح او اتفاق جمهور العلماء علامة للنسخ عمرونوں
احكام كى تاریخ كامتعين كرنا تو برا دشوار ہوتا ہے لہذا ناسخ منسوخ كر شوت كے لئے اس كے قائلين الحاص كارت كامتين كور مان تو برا دشوار ہوتا ہے لہذا ناسخ منسوخ كر شوت كے لئے اس كے قائلين منف صالحين كور جماع يا جمہور علاء كے اتفاق كونخ كى علامت قرار ديتے ہيں۔ فيقو لون به اور اس منف صالحين كور جماع يا جمہور علاء كے اتفاق كون كون ما صدق عليه الآية غير ما صدق اس بات كم تكس ہوئے ہيں۔ ويسمكن ان يكون ما صدقت عليه الآية غير ما صدق عليه الاجماع حالا تكريہ بي كر جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ بی مکن ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ بی مکن ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ بی مکن ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ بی مکن ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ بی مکن ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ بی مکن ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ بی مکن ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ بی مکن ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ ہے مكان ہے كہ جس بات پر فقهاء كار اجماع حالا تكریہ ہے محمود کو تعلیہ الاجماع حالا تكریہ ہے کار کار ہے کہ جس بات پر فقہاء كار اجماع حالے کار ہمائے ہوں۔

وسالجملة فان تتبع الآثار المنبئة عن النسخ لقى عمرا كثيراً اور بالجمله الركى آيت كُنْحُكُ أَثَار كُنْجُ كَا الشّ مِن بِرْي مُرَجِي صرف كردو . وفي الوصول الى عمق السكلام صعوبة اسك باوجود كلام كالبرائ تك بنجاد شوار بوگا . وللمحدث اشهاء حارجة WWW.besturdubooks.wordpress.com

بیشرح غریب کے شمن میں متقد مین اور متاخرین مفسرین کے اختلا فات ، ان کی وجوہات اوران کاحل بھی چیش کر دیا گیا ہے۔

(فصل في ما بقي من لطائف هٰذا الباب) ﴿

(اس باب کے باقیماندہ لطائف کے بارے میں فصل)

من جملة ذلك استنباط الاحكام، ولهذا الباب متسع جدًا .... الله يت ثم يتكلم في حل الصعوبة بالتفصيل، ثم يزن الاقوال\_ (٣٥٦ تا ٥٨٠٠)

ربط مضمون :

(فصل في ما بقي من لطائف هٰذا الباب)

فصل ہذا کی بیسرخی مصنف کتاب شاہ ولی اللہ بیسیا صاحب کی طرف ہے نہیں بلکہ کتاب ہذا کے ناشرین نے خود قائم کر دی ہے۔ بہر حال بیصل اس باب کے بقید ضروری نکات کی وضاحت کے سلسلہ میں ہے۔ یہ بہت کام کی باتیں ہیں جوشاہ صاحب رُئینیا نے استغباطِ مسائل کے شمن میں سمجھائی ہیں۔

#### استنباطِ أحكام كابيان:

و هٰذا الباب منسع جدًّا استباطِ احکام کاریاب بڑاوسی ہے وللعقل فی الاطلاع علی المفال علی الوطلاع علی المفاوی والایماء ات والاقتصاعات میدان واسع واحتلاف کلی اور عقل کے لئے کام کے مفہوم، اشارات اوراس کے تقاضوں پراطلاع پانے کے لئے وسیع میدان موجود ہے اور اختلاف کام کی مفہوم، اشارات اوراس کے تقاضوں پراطلاع پانے کے لئے وسیع میدان موجود ہے اور اختلاف کی ممل گنجائش ہے۔ گویا یہ کوئی معمولی قسم کا اختلاف نہیں۔ بلکہ اس میں بہت ی با تین نگلیں گے، بعض چزیں ایک دوسری کے بالکل مخالف معلوم ہوں گی، چھرد دوتدح ہوگا غرضیکہ یہ بہت المباچوڑ اسلسلہ ہے۔

#### مصنف كتاب كاتعارف:

شاه صاحب بَيْسَةُ فِرِمَاتَةَ بِينَ وقد اللهم الفقير حمر الاستنباط في عشرة اقسام www.besturdubooks.wordpress.com

کہ جھ فقیر پر خدا تعالیٰ کی طرف سے بیالہام کیا گیا ہے کہ استنباط دی اقسام پر شمتل ہے۔ یہاں پر فقیر سے شاہ صاحب بیسیٹ اپنی ذات مراد لیتے ہیں بعنی احمد ولی اللہ قطب الدین ابن شخ عبدالرجیم ابن وجیہ الدین عمری آپ کے داداوجہ الدین بادشاہ عالمگیر کے نشکر میں حوالدار تھے۔ بڑے نیک آدی تھے، ہرروز جارپارے تلاوت کرتے تھے۔ آپ کو دورانِ سفر ڈاکووں نے ملد کر کے شہید کردیا تھا۔ ان کے میٹے اور شاہ صاحب بیسیٹ کے والد محتر مشخ عبدالرجیم بیسیٹ بھی اولیاء اللہ میں سے تھے۔ عالمگیر نے نقاولیٰ کی ترتب کے لئے پانچ سوعلاء کی جو کمیٹی بنائی تھی اس میں شخ عبدالرجیم کا نام بھی تھا جبداس کمیٹی فقاولی کی ترتب کے لئے پانچ سوعلاء کی جو کمیٹی بنائی تھی اس میں شخ عبدالرجیم کا نام بھی تھا جبداس کمیٹی کے سربراہ ملا نظام الدین تھے۔ بیا یک سرکاری وظیفہ خوار کمیٹی تشکیل دی گئی تھی گرشخ عبدالرجیم بیسیٹ وظیفہ لینا مناسب نہیں سمجھتے تھے لہذا انہوں نے دعا کی کہ مولا کریم! میرا نام اس کمیٹی سے نکلوا دے۔ وظیفہ لینا مناسب نہیں سمجھتے تھے لہذا انہوں نے دعا کی کہ مولا کریم! میرا نام اس کمیٹی سے نکلوا دے۔ آپ کی دعامقبول ہوئی اور بادشاہ نے نوون آپ کا نام مجوزہ کمیٹی سے خارج کردیا۔

اس کتاب کے مصنف شاہ صاحب بیستہ انہی شیخ عبدالرجیم بیستہ کے فرزند ہیں۔ آپ کا خاندانی نام احمد رکھا گیا۔ قطب الدین آپ کا بشارتی نام تھا۔ آپ کے والدمحتر م کوخواب میں شیخ قطب الدین کا کی بیستہ کی بشارت ہوئی جنہوں نے آپ کے ہاں بیٹے کی ولا دت کی بشارت دی اور ساتھ سے بھی کہا کہ اس بیٹے کا نام میرے نام پر قطب الدین رکھنا۔ خدا کی قدرت کے بیٹے کی ولا دت کے بعد شخ عبدالرجیم حضرت کا کی بیستہ کی بشارت والا واقعہ بھول گئے۔ آپ کا نام احمد تجویز کر دیا گیا۔ پھر جب شاہ صاحب بیستہ سات سال کی عمر میں پنچ اور آپ نے قرآن پاک بھی حفظ کر لیا تو اس وقت جب شاہ صاحب بیستہ سات سال کی عمر میں پنچ اور آپ نے قرآن پاک بھی حفظ کر لیا تو اس وقت بید شاہ صاحب بیستہ سات سال کی عمر میں بنچ اور آپ نے قرآن پاک بھی حفظ کر لیا تو اس وقت بید شاہ صاحب بیستہ سات سال کی بیستہ کی بشارت یا دا گئی چنا نچہ آپ کا نام قطب الدین احمد ولی اللہ بیستہ آپ عبدالرجیم بیستہ کی میں ہوگیا۔ اس طرح قطب الدین بشارتی نام ، احمد خاندانی نام اور ولی اللہ بیستہ آپ کا اقراد ہو گئا۔ بین

### الهام كى حقيقت :

دوستوں کی طرف وسوسہ ڈالتے ہیں تا کہ وہ تم ہے جھگڑا کریں۔ تا ہم شاہ صاحب ہیں ہے کے البام سے سچالہام ہورت ہیں۔ اس سچا البام مراد ہے۔ سچا البام ہبیوں پر ہوتا ہے دہ تو اللہ تعالیٰ کے بہت بلند مرتبہ مقربین ہوتے ہیں۔ اس نے بعد اولیاء اللہ بھی اللہ کے مقرب بندے ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے کی مقرب بندے کو البام کے ذریعے کوئی چیز معلوم کروادیتا ہے جورمی تعلیم کے ذریعے معلوم نہیں ہو تھی۔ ایس چیز نہ کسی استادی تعلیم سے حاصل ہوتی ہے۔ بزرگانِ دین سے کلام ہوتی ہے۔ بزرگانِ دین سے کلام میں الی بہت کی ہاتیں میں جوان کو البام کی شکل میں حاصل ہوتیں۔

# الہام کی دس قشمیں:

شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں کہ اس فقیر پر الہام کیا گیا ہے استباط کا حصار دی اقسام میں ہے۔ استباط مسائل سے مراد وہ مسائل ہیں جوقر آئی آیات یا احاد بٹ مبار کہ سے نکالے جاتے ہیں اور جن کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ مثال کے طور پر پانی کی عدم دستیابی کی صورت ہیں تیم کی اجازت والی آیت فیکھ مو اصبید المحلیہ المائدہ: ۲) سے علاء کرام نے آٹھ سومسائل نکالے ہیں۔ ای طرح آیک موقع پر حضور مائیا نے آیک مزاحیہ جملہ فرمایا تھا۔ اس مزاحیہ جملہ سے بھی علاء نے آیک سومسائل استباط کے غرضیکہ بیا تک میں اور ایس کی مراد و جملہ نے کہا گیا ایس کی ایس استباط کے غرضیکہ بیا تک ایس اس بی گرائی ہے جو کہ غیرمحدود ہے۔ اللہ تعالیٰ بھی غیرمحدود ہے۔ اس لئے شاہ صاحب بیا ہے آئی کتاب فیوش میں اتی گہرائی ہے جو کہ غیرمحدود ہے۔ اللہ تعالیٰ بھی غیرمحدود ہے۔ اس لئے شاہ صاحب بیا ہے آئی کتاب فیوش المحرمین میں رقسطراز ہیں کہ جب میں قرآن کی ہے آیت پڑھتا ہوں تو اس کے بیچے جھے ایک بحر نا پیدہ المحرمین میں رقسطراز ہیں کہ جب میں قرآن کی ہے آیت پڑھتا ہوں تو اس کے بیچے جھے ایک بحر نا پیدہ کنارنظر آتا ہے۔ یہ با تیں جمعی نظر آن کی ہے آیت پڑھتا ہوں تو اس کے بیچے جھے ایک بحر نا پیدہ کنارنظر آتا ہے۔ یہ با تیں جمعی نظر آت کی ہے آیت پڑھتا ہوں تو اس کے بیچے جھے ایک بحر نا پیدہ کنارنظر آتا ہے۔ یہ با تیں جمعی نظر آت کی ہے آیت ہو جب بھی نیس کرنا جا ہے۔

# شاه صاحب بميلة كي منفرو شخصيت:

یہ لوگ برے بلند مرتبہ تھے۔ شاہ صاحب بہتیہ بار ہویں صدی کے مجد دیتھے۔ آپ کے بعد آج تک آپ کے پائے کا کوئی عالم دنیا میں پیدائییں ہوا۔ بلا شبرآپ عالم ،محدث ،فقیہ، مجتمد ،صوفی اور ولی اللہ تھے۔ آپ بہت ی خوبیوں کا مرکز تھے۔ آپ کی اولا دینے چار پشتوں تک ساری دنیا میں www.besturdubooks.wordpress.com دین کی خدمت کی ہے۔ ان میں مجاہدین بھی ہوئے ہیں۔ شہید بھی ہوئے ، عالم بھی ہوئے اور مصنف بھی ہوئے۔ اس خاندان کو اللہ تعالیٰ نے خاص خصوصیت عطافر مائی تھی ، آپ سے ای / ۸۰ سال قبل گیار ہویں صدی کے مجد دشخ احمد سر ہندی ہے ہے کہ ذریعے بھی اللہ نے دنیا کو ہوافیض پہنچایا۔ آپ نے امر بالمعروف اور نہی عن الممنکر کا حق اوا کر دیا اور باوشاہ کی غلط بات کے خلاف ڈٹ گئے اور صاف انکار کر دیا۔ آپ کوئی سال تک قیدو بندی صعوبتیں برداشت کرتا پڑیں مگر آپ نے حق کا ساتھ نہ چھوڑا۔ آپ کی اس عز بہت کا اثر تھا کہ باوشاہ ڈھیلا پڑ گیا اور کہنے لگا کہ بیتو ہوا خطر تاک معاملہ ہے۔ بیا تی آپ کی اس عز بہت کا اثر تھا کہ جہا تگیر باوشاہ قدر سے شریعت کی طرف راغب ہو گیا اور پھر آگے اس کا بیٹا عالمگیر کمل عالم دین ثابت ہوا اللہ نے باوشاہ قدر سے شریعت کی طرف راغب ہو گیا اور پھر آگے اس کا بیٹا عالمگیر کمان دوڑ میں نورے ملک کا قانون تھا۔ پھر جب انگریز کی دور آیا تو انہوں نے اس کی بجائے انگریز کی تا نون نا میں میں پورے ملک کا قانون تھا۔ پھر جب انگریز کی دور آیا تو انہوں نے اس کی بجائے انگریز کی تا نون نا نافذ کر دیا جو آج تی بھی بافذ کہیں کر سے۔ مسلمان تو اسقدر بے حس ہو چکے ہیں کہ پاکستان کی نصف صدی کی تاریخ میں اینا قانون بھی نافذ کہیں کر سے۔

# اشنباط شده مسائل کی نسوئی:

فرماتے بیں استنباطی وی قسیس ہیں و تو تیب تلك الاقسام و تلك المقالة میزان عظیم لوزن كثیر من الاحكام المستنبطة اوران كى ترتیب اور بیمقالدا سنباط شدہ كثير احكام كوزن كے لئے ایک عظیم میزان سمجھیں۔ گویا استنباط مسائل کے سلسلے میں وضع كردہ بيا صول بطور ترازویا كوئى كے بیں۔ باتی پیش آنے والے مسائل كے استنباط كواس ترازو بیں تول كراوراى كسوئى پر جائے كہ كران كى صحت كے متعلق تلى كى جاسكى ہے۔

### توجيهه كامفهوم:

ومنها المتوجيه استباط احكام كى دى اقسام من سے ايك تتم توجيه كنام سے موسوم ب وهدو فن كثير الشعب اور ال فن كى بہت كى شاخيں ہيں يست عمله الشواح فى شوح السمتون جن كوعبارت كے متون كى شرح كے لئے شرح كرنے والے استعال كرتے ہيں۔ توجيه كا

مفہوم ہے ہے کہ جہال کہیں کاؤم میں لفظ ، زبان یا معنی کے اعتبار سے اشکال پیدا ہو، وہال کاام کو صحح معنی پر بیٹھا ویا جائے پھر جب وہ اشکال دور ہو کرعبارت کا صحح مفہوم بچھ میں آ جا تا ہے تو کہاجا تا ہے کہ فلال عالم یا فلال فقید نے اس کلام کی بیتو جیہ ہی ہے۔ ویع حصل به امتحان ذکا فہم اس طریقے تو جیہ کرنے والوں کے فہم وفراست کا امتحان بھی ہوجا تا ہے۔ فاہر ہے جو شخص کی کلام کی جتنی بہتر تو جیہ کر سے گاوہ وہ کی ہوجا تا ہے۔ فاہر ہے جو شخص کی کلام کی جتنی بہتر تو جیہ کر سے گاوہ وہ کی میں ہوجا تا ہے۔ ویا جو اس کالام کی جتنی بہتر کو جیہ ہو جھا حائل سمجھا جائے گا۔ بیتو قر آن کا اصول بھی ہے ''فسو ق تو جیہ کا فہار ہوگا کہ اس نے کتنی اچھی تو جیہ کی ہے۔ وقعہ میں مواتبہ چیائی کی وقعہ ہیں ہو جو انہیں التو جیہ فی ذلك کو ٹی کے ذریعے ان کے مراجب کا ظہار ہوگا کہ اس نے کتنی اچھی تو جیہ میں بہت زیادہ کلام کیا ہے، گرموجودہ المعصور کہتے ہیں کہ صحابہ درصی اللہ عنہم فی تو جیہ المقر آن مع عدم تنقیح قو انین التو جیہ فی ذلك المعصور کہتے ہیں کہ صحابہ درصی اللہ عنہم فی تو جیہ المقر آن مع عدم تنقیح قو انین التو جیہ فی ذلك المعصور کہتے ہیں کہ صحابہ درصی اللہ عنہم نے وائے تو جیہ ہے تو انین کی تنقیح نہیں کی ۔ بیتو انین تو بعد والے لوگوں نے زمانے میں پائے جانے وائے تو جیہ ہے تو انین کی تنقیح نہیں کی ۔ بیتو انین تو بعد والے لوگوں نے بیتی محابہ کرام کی نے وائے تو جیہ ہے کو انین گانا کی صحیح تو تو جیہ کی تو جیہ ہی ہے۔ نام کیا ہے اور مشکل الفاظ کی صحیح تو جیہ کی ہے۔

بات كرك آسان طريقے سے مجھانا پرتا ہے۔ فان السمنتھى رہما يعطو بباله صعوبة فھم فيسم فيسم اللہ على حلها كونك دونوارى كلكتى ہے تو وہ فيسم فيسم كام كسلسله ملى كوئك دونوارى كلكتى ہے تو وہ فوراً اس دونوارى كوئل كرنے كی طرف متوجہ وجاتا ہے۔ والمستدى غافل عنها حالا تكم مبتدى الى دونوارى كوجاتا بھى نہيں اذ لا يسقسدر ان يسحيط بدلك كونكدوه تو الى مشكل كا احاط كرنے كى قدرت بى نہيں ركتا ہے والمستدى كوتو بعض اوقات پيت بھى نہيں جاتا كرزيم طالع عبارت كو بحق ميں كوئى الشكال بيدا بھى ہوا ہے يانہيں۔

مخصرتفاسیر میں تغییر بیضاوی کو بلند مرتبہ حاصل ہے۔ دورانِ تغییراس کوفو را پیش آیدہ مشکل کا پیۃ چل جاتا ہے۔ چنا نچہ یا تو وہ اس دشواری کوخود حل کر دیتے ہیں یا اس مشکل کی طرف اشارہ کر دیتے ہیں تا کہ دوسرے شارح خوداس کوحل کرلیں۔اس کے برخلاف بعض تفاسیر مشلاً صاحب خازن کومشکل کا پیے نہیں چلتا اور تحض روایات اور قبصے کہانیاں ہی بیان کرتے رہتے ہیں۔

بہرحال یہ بھی اللہ تعالیٰ کی خاص عطا ہے۔ طلباء کا بھی یہی حال ہے ای لئے شاہ صاحب بہرحال یہ بھی اللہ تعالیٰ کے خاص عطا ہے۔ طلباء کا بھی یہی حال ہے تو فورانس کے طل صاحب بہرحال یہ بیر کوئی دشواری گئٹی ہے تو فورانس کے طل کے طرف متوجہ ہوتا ہے حالانکہ مبتدی طالب علم کواس دشواری کا پید بھی نہیں چال۔ و کھیسر من المحلام یست صعیم المصنی کو لا یحصل فی ذھن المنتھی شبی من المصعوبة ھناك اوراكثر كلام السے بھی ہوتے ہیں کہ ابتدائی درج کے طالب علم پرکوئی مشکل ظاہر ہوتی ہے گرانتہائی درج کے السب علم کے ذہن میں وہ دشواری نہیں کھئٹی۔ فامامن احاط بحواب الاذھان الہذا جو شارح السی حال طالب علم کے ذہنوں کا احاط کر لیتا ہے لیمی ان کی مجھ ہو جھ کے معیار کو پالیتا ہے۔ فیسنون المی حال مامعین کو بنوں کا احاط کر لیتا ہے لیمی ان کی مجھ ہو جھ کے معیار کے مطابق اپنے اعلی معیار سے نیج اتر المدی حال المحب معود و ویت کلم یہ حسب اذھانہ م تو وہ موام کے معیار کے مطابق اپنے اعلی معیار سے نیج اتر تا ہاورانی کے اذبان کے مطابق بات کرتا ہے۔

# آیات بخاصمه کی توجیهه:

الغرض! آیات کی توجیه کے سلسلمیں شاہ صاحب بین فی فی مدہ التوجیہ فی آیات کا صحت میں بہترین فی مداہب الفرق من الحصوم کی آیات کا صحت میں بہترین www.besturdubooks.wordpress.com

تو جیہہ یہ ہے کہ مراہ فرتوں کے نداہب بین ان کے عقائد وغیرہ نوٹ کر لئے جائیں۔ جہاں جہال مشرکین، یہود، نصاری اورمنافقین نے طوکر کھائی ہے، ان کونوٹ کرلیا جائے و تنقیع و جدہ المزام اوران پر غلط عقائد کے جوالزامات عاید ہوتے ہیں ان کی تنقیع کی جائے بینی ان کی چھان بین کرکے ان کے غلط عقائد کی تھیج کی جائے ۔ یہ آیات مخاصمہ کے خمن میں ہوگیا۔

#### آيات احكام مين توجيهه:

### آيات بآلاءالله کي توجيهه:

والسعمدة فى آيات البند كير بآلاء الله تصوير تلك النعم وبيان مواضعها السحرنية اورآيات تذكير بالآء الله كره توجيه الطرح ممن بكرالله تعالى كاعطاكرو فتون كا بورا بورا نقشه تعين ويا جائد اور پران كرمتعلقه نعتول كرچهوش جهوش اجزاك مواقع كوجمى خوب بيان كيا جائد سعن سامعين كو بتلايا جائد كه الله سجانه وتعالى نهان كه لئم بين سامعين كو بتلايا جائد كه الله سجانه وتعالى نهان كه لئم بين

#### آيات بايام الله کی توجيهه:

والعدمدة في آيات التذكير بايام الله بيان توتيب بعض القصص على بعض اورآيات تذكير بايام الله يون كرايام الله بيان توتيب بعض القصص على بعض اورآيات تذكير بايام الله يعنى تاريخي واقعات اورضص كي عمره توجيه يون كي جائين جن كي كرى ايك ترتيب كے ساتھ بيان كئے جائيں جن كي كرى ايك دوسرے كے ساتھ التى جائے اور سامعين كوان واقعات كے درميان كوئى خلائظر نہ آئے نيز وايفاء وسرے كے ساتھ التى جائے اور سامعين كوان واقعات كے درميان كوئى خلائظر نہ آئے نيز وايفاء www.besturdubooks.wordpress.com

حق تسعریص یو جد فی سود القصة اوراگرواقعه کے دوران کوئی مریدا شاره پایاجائے تواس کی وضاحت کا بھی پوراپوراحق ادا کردیا جائے لینی اس اشاره کی بھی وضاحت کردی جائے تا کسامع کے ذہن میں مزیدکوئی سوال پیدانہ ہو۔

# آيات بالموت وبعده كى توجيهه:

والعمدة في آيات التذكير بالموت و مابعده تصوير تلك الصور و تقرير تسلك المصور و تقرير تسلك المحدة في آيات التذكير بالموت و مابعده تصوير تلك المحالات اورموت اوراس كے بعد كے حالات وواقعات كي خوب تصوير شي كي طرح كي جائے كه انسان كي موت اور اسكے بعد پيش آنے والے حالات وواقعات كي خوب تصوير شي كي جائے اور ان حالات كي خوب وضاحت كي جائے تاكيمامع پراس كا شبت اثر مرتب ہواوروہ آپ كي بيش كردوتو جبه كے مطابق عمل بيرا ہو سكے۔

### توجیهه کے دیگرفنون:

#### www.besturdubooks.wordpress.com

آنخضرت مُنْ النَّيْزُ فِي قرآن كَ عَلَم بِركس طرح عمل كرك دكھايا۔ يبھى توجيهد آيت كاعمدہ طريقہ ہے تاكسامعين كوية چل جائے گاكة رآن پاك في متعلقة آيت بيس كيا علم ديا ہے اور الله كرسول في اس بركس طرح عمل كرك دكھايا ہے كيونكدا دكام اللي كادلين عامل تو ني النِيم ہيں۔

#### خلاصه کلام:

آخریس شاه صاحب بینیداس بات کا خلاصه اس طرح بیان کرتے ہیں و بسانسج سملة فالتوجیه فی تفسیر الصحابة کثیر اور بالجمله صحابہ کرام رُفَقَتُم مِن وَجیه کا عضر بہت زیادہ ہے۔ ولا یقضی حق المقام حق بین و جه الصعوبة مفصلاً اور اس مقام کا حق اس وقت تک پورا ادائیس کیا جاسکتا جب تک مشکل بات کی تفصیل کے ساتھ وضاحت ندکردی جائے۔ شم یت کلم فی حل الصعوبة بالتفصیل پھراس دشواری کے مل کے لئے تفصیل گفتگو کی جائے۔ شم یزن الاقوال پر مختلف اقوال کا وزن کیا جائے گئی ان کا آپس میں موازند کر کے دیکھا جائے کہ توجیبہ کے حق میں ان میں سے بہتر بات کون کی ہے۔ توجیبہ سے متعلق بیہ باتیں شاہ صاحب بین ہے نے تخصر طور پر بیان کر دی ہیں۔

وما يسفعله المتكلمون من الغلو في تاويل المتشابهات وبيان حقيقة الصفات فهو بعيد عن مذهبي ..... الى ..... فيمكن الاستشهاد بهذه الآية في هذه المسئلة بالاعتبار، والله اعلم (ص ٥٨ تا ص ١٠)\_

#### ربط مضمون :

اس باب کے بقیہ لطائف میں سے گزشته درس میں استباط احکام کے سلسلے کی ایک قتم توجیہہ کا مفصل بیان ہوا۔ شاہ صاحب بینید نے توجیبہ کا مفہوم اور اس ضمن میں مختلف شارحین کے طریقہ توجیبہ کا خط کا درس بھی اس باب کے بقیہ لطائف بی توجیبہ کا ذکر کیا اور ان کے لئے مناسب لا محمل تجویز کیا۔ آج کا درس بھی اس باب کے بقیہ لطائف بی کا تشکیل ہے جس کا تعلق آیات تشابہات کے ساتھ ہاس میں مختلف طبقات شارحین اور ان کے کا تسلسل ہے جس کا تعلق آیات تشابہات کے ساتھ ہاس میں مختلف طبقات شارحین اور ان کے کا سلسل ہے جس کا تعلق آیات تشابہات کے ساتھ ہاس میں مختلف طبقات شارحین اور ان کے کا سلسل ہے جس کا تعلق آیات موالیہ کا مسابقہ کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ میں مختلف طبقات شارحین اور ان کے کا سابقہ کیا کہ کا تعلق کیا کہ کیا کہ کا تعلق کیا کہ کیا کہ کا تعلق کیا کہ کے کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کے کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کے کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کے کا تعلق کیا کہ کا تعلق کے کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کے کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کا تعلق کیا کہ کا تعلق کے کا تعلق کیا کہ کا تعلق کی کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ کا تعلق کی کا تعلق کیا کہ کا تعلق کیا کہ

طریقہ شرح کاذکر کر کے شاہ صاحب نے اپنی حتی رائے قائم کی ہے۔

تاويل متشابهات مين غلو:

قرات بين وما ينفعله المتكلمون من الغلو في تاويل المتشابهات وبيان حقيقة الصفات فهو بعيد عن مذهبي متكلم حضرات آيات تشابهات اورصفات الهمياك بيان كرنے ميں جوغلوكرتے ہيں وہ ميرے مسلك سے بعيد ہے۔ البنة سلف كامسلك مختلف ہے۔ سلف ميں سارے ائر اربعہ آتے ہیں جن میں ہے بعض کا ذکریہاں کیا گیا ہے اورا کثر محدثین بھی ای زمرہ میں آتے ہیں سلف کا مسلک یہ ہے کہ متشابہات میں سے لفظ کا طاہری معنی جو مجھ میں آتا ہے اس کوذہن میں رکھ کراس کی کیفیت کواللہ کی طرف سونپ دیا جائے ۔ تمام ائمہ اور اکثر محدثین کا بھی مسلک ہے۔ مثال كطور يرتشابة يتكاليمثال يه كريبوديون نيكها يد الله مغلولة لعنى الله تعالى ك باتھ جکڑے ہوئے ہیں، وہ ہمیں کچھیں ویتا گرانلد نے فرمایا بسل یداہ مبسوطتان لیخی اللہ تعالی کے ہاتھ تو کشادہ ہیں۔البتدان یہودی بربختوں کے ہاتھ جگڑے ہوئے ہیں۔دوسری مثال یسوم يكشف عن ساق و يدعون الى السجود فلا يستطيعون 🔾 (القلم : ٣٢) الردن الله تعالی کی بنڈلی کھول دی جائے گی اور مجرموں ہے کہاجائے گا کہ مجدہ کرومگر وہ نہیں کرسکیں گے۔حدیث میں آتا ہے کہ جس آ دی نے دنیا میں ایمان اورا خلاص کے ساتھ محبدہ نہیں کیا، وہ وہاں بھی نہیں کر سکے گا\_تيىرىمثال الىوحىمن على العوش استوى ۞ (طُرُ: ۵)الله تعالى عرش پرمستوى ہے، كى

ان آیات مبارکہ میں ظاہری الفاظ پر ایمان ہونا چاہیے کہ اللہ تعالی کے ہاتھ ہیں، اللہ تعالی کی پنٹر لی بھی ہے جو قیامت والے دن کھولی جائے گی، اور اللہ تعالی کے عرش پر مستوی ہونے پر بھی ہمارا ایمان ہے، مگر خدا تعالی کے ہاتھوں، اس کی پنڈلی اور اس کے استوکی علی العرش کی کیفیت کوہم نہیں جانے کیونکہ یہ چیزیں ہماری کھو پڑی کے ناقص دماغ میں نہیں آسکتیں۔ اگر اللہ تعالی کی ان چیز وں کو جم اپنے ہاتھوں، اپنی پنڈلی یا ازخود کری، صوفہ یا چار پائی وغیر و پر بیٹھنے پر قیاس کریں گے تو اس سے اللہ تعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبراہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبراہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبراہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبراہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبراہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبراہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبراہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبراہے۔ لہذا ہم

یمی کہدیکتے ہیں کہ ہمارا ظاہری الفاظ پر ایمان ہے گر ان کی کیفیت تو نہیں جان بیکتے۔ان کی کیفیت ایسی ہی ہے جیسی اللہ تعالٰی کی شان کے لاکق ہے۔

شاہ صاحب بیستہ فرماتے ہیں کہ اس معاملہ میں میرامسلک متکلمین کے مسلک سے مختف ہے کیونکہ وہ آیات بنتاہ بہات کی تاویل کرتے وقت غلوے کام لیتے ہیں۔ مثلاً متکلمین بلد اللہ سے اللہ کی ذات مراد نہیں لیتے بلکہ اس سے اس کا کام یا سخاوت مراد لیتے ہیں۔ اس طرح وہ بنڈلی سے بید معروف پنڈلی مراد نہیں لیتے بلکہ اس سے اللہ کی ذات یا اس کی صفت مراد لیتے ہیں۔ علی بلا اللتیاس معروف پنڈلی مراد نہیں لیتے بلکہ اس سے اللہ کی ذات یا اس کی صفت مراد لیتے ہیں۔ علی بلا اللتیاس متکلمین اللہ کے عرش پرمستوی ہونے کے قائل نہیں ہیں بلکہ وہ کہتے ہیں کہ استوی علی العرش سے اللہ تعالی کا اقتداریا ملک براس کا قبضہ مراد ہے۔

#### صاحب كتاب كالينامسلك:

شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ میراید مسلک نہیں ہے فان مذھبی مذھب مالك و الثورى وابس السمبادك وسسائس القدماء بكرم اسلك تووي بي جوامام ما لك ، امام و ري عبدالله اين مبارک اور دیگرتمام قدماء بھی کا مسلک ہے۔ جب این مبارک کا نام آتا ہے تو ان کے استاد امام الوصيفه بينية بهى ان كساته بى شاركة جات بير و ذلك هو الامرار من المتشابهات على الطواهر اوروه مسلك يبى بكر تشابهات كوظواهر بركز اراجائ يعنى لفظ كواس كے ظاہري معنى رِبنُ مُحُولُ كِياجًا ــــّـــ و تسرك السخوض في التساويل والنزاع في الاحكام المستنبطة اور تاویلات میں خوض سے رک جانا اوراسنباط شدہ احکام میں جھگڑ اکرنا۔ و احسے مام مسذه ب مخصوص ، وطرح غير ذلك من الاوضاع ، والاحتيال لدفع الدلائل القرآنية غير صحیح عندی ای طرح تمی مخصوص ند بهب کاانتحام اور دوسرے کا ابطال اور مشکلمین کے وضع کردہ وضعوں کوچھوڑ وینااور قرآن پاک کے دلائل کو ہٹانے کے لئے حیلہ سازی کرنا، میرے نز دیک صحیح نہیں واخداف ان یسکون ذلك من قبیل التدارؤ بالقرآن اور مجھے خطرہ ہے كه اگركوئي شخص اليا كرك كاتوية يات قرآني كومان كى بجائان سى يبلوتى كرناموكا ـ تدارو بسالقو آن سهمراد ہے کہ کسی بات کودوسری بات سے نکرا کرا پنا مطلب نکالا جائے۔جبیبا کہ اکثر اہلِ بدعت اور گمراہ لوگوں www.besturdubooks.wordpress.com

كاكام برشاه صاحب يكت يس كديس اسبات كاقائل نيس مول وانما الازم ان يطلب مدلول الآيات اور ضروري بات يدي كرآيات قرآني كالدلول طلب كياجات يعنى لغت كي اعتبار ے آیت ہے جو بات سمجھ میں آتی ہے یا جس طرح صحابہ کرام دی پین ایسین ایسیار نے سمجھانے کی کوشش کی ہے، اس کو شلیم کیا جائے۔ و تت خد مدلول آیة مذهبًا ای ذاهب ذهب اليه اور آیت کے بدلول کو ہی ند ہب اختلیار کیا جائے خواہ اس ند ہب پر حنفی ، شافعی ، مالکی وغیرہ کوئی بھی گیا ہو۔ ہمار ہے لے ضروری نہیں ہے کہ ہم ہر فقیہد کے مسلک کواختیار کریں بلکدآ بت کومقدم رکھ کراس کے مفہوم کوتشلیم كرير - موافقًا كان او مخالفًا خواه وه بار عملك كموافق بويا خالف بو واصالغة القرآن فينبغى احذها من استعمال العرب الاول اورجهان تك قرآن ياك كالغت كاتعلق ہے تو مناسب ہے کہ اس لفت کواختیار کیا جائے جو پہلے عربوں کے استعال میں تھی ۔ یعنی جوعرب نزول قر آن کے زمانے میں بااس سے پہلے تھے اور ان کا کلام اشعار ،خطبات یا محاورات کی شکل میں کتابوں مين محفوظ موچكا ب، اس كے مطابق آيات كامعنى لياجائے۔ وليكن الاعتماد الكلى على آثار المصحابة والتابعين تاجم كمل اعتاد صحابه كرام خائتة اورتابعين عظام يربهونا حياييي كهوه ان آيات كا کیامفہوم لیتے تھے۔اس کی تفصیل ایگلے باب میں آ رہی ہے،اس کومقدم رکھا جائے ، ورنہ جومعنی اہلِ لغت بیان کرتے ہیں وہ تو ایک ایک لفظ کے ساٹھ ساٹھ معانی نکالتے ہیں،ان کے پیچھے چلنا تو بہت محال ہے لہذا اصل مدار اولین عربوں برجونا جا ہے جنہوں نے براو راست حضور علیاتا سے سیکھا یا صحابہ كرام نُونَيْنِ كِيابِ واسطة تعليم حاصل كي -

# نحوى اعتبار يقرآن مين خلل:

شاه صاحب بروز فرماتے ہیں۔ وقد وقع فی نحوالقر آن خلل عجیب اور نحو کے اعتبار سے قرآن میں ایک بجیب خلل واقع ہوا ہے۔ و ذلك ان جماعة منهم اختار وا مذهب سیبویه اور بیاس وجہ ہوا کہ ایل نحو میں ہے ایک گروہ نے سیبویکا مسلک اختیار کرلیا ہے۔ و مسالم یو افقه فهم یؤولونه اور جو چزان کے مسلک کے موافق نہیں ہوتی ،اس کی تاویل کرتے ہیں و ان کان تاویلاً بعیدا اگر چوہ تاویل ہجد ہی کیوں نہ ہو فرماتے ہیں، و هذا عندی غیر وان کان تاویلاً بعیدا گار چوہ تاویل ہجد ہی کیوں نہ ہو فرماتے ہیں، و هذا عندی غیر www.besturdubooks.wordpress.com

صحیح کمیرے زدیک بیطر سی نہیں ہے۔ فیسندی انساع الافوی و ماکان او فق للسیاق والسباق البذا مناسب بیہ توی بات کوانقیار کیاجائے جو عبارت کے سیاق والسباق البذا مناسب بیہ توی بات کوانقیار کیاجائے جو عبارت کے سیاق و مذھب الفواء قطع نظر اس کے کہوہ سیبوید او مذھب الفواء قطع نظر اس کے کہوہ سیبوید کا مسلک ہے یافراء کا، ہرصورت میں زیادہ توی اور سیاق وسباق کے ساتھ موافقت رکھنے والی بات کوانتیار کرنا ہا ہے۔

نحویوں کی جماعت کا ذکر آیا ہے تو سے بھی من لیس کہ اس دور میں سیبویہ خلیل ، سپا اور کسائی وغیرہ بڑے بڑے بڑے کو کو گئے ہے ، علم نحو میں سب سے زیادہ حصہ سیبویہ کا ہے۔ اس نے علم نحو پر بڑی عظیم کتاب کھی گئی۔ اس نے جگہ جگہ گھوم عظیم کتاب کھی ہیں۔ اس نے جگہ جگہ گھوم عظیم کتاب کھی ہیں۔ اس نے جگہ جگہ گھوم پھر کرنحو کے وہ تمام اصول جمع کئے جو تا بعین اور تج تا بعین اپنی زبان میں استعمال کرتے تھے اور پھر ان کو اپنی کتاب میں جمع کردیا ہے۔ یہ خص شیر از کا رہنے والا تھا جو بعد میں بھرہ میں آکر آباد ہوگیا، وہاں کو اپنی کتاب میں جمع کردیا ہے۔ یہ خص شیر از کا رہنے والا تھا جو بعد میں بھرہ میں آکر آباد ہوگیا، وہاں اس نے علم عروض کے موجد خلیل ابن احمہ سے نحو کاعلم سیکھا اور ایسا سیکھا کہ استاد ہے بھی بڑھ گیا، اور علم میں متناظرہ اس نے علم عروض کے موجد خلیل ابن احمہ سے کھا اور وہاں کے بڑے امام کسائی بھینے سے مناظرہ کر کے اس سے بازی لے گیا۔ اس پر باوشاہ نے دیں بڑار انعام دیا۔ پھر شیخص امواز (خراسان) چلا گیا اور وہاں میں قدر ہے گئی میں وفات پائی۔ اس کی زبان میں قدر ہے لئت تھی گرا ہے فن کا ماہر تھا، کتاب اتن زبر دست ہے کہ آدمی لازماس کے نظریات کا قائل ہوجا تا ہے۔

شاہ صاحب بیستہ فرماتے ہیں کہ آیات قر آنی کا دہی معنی اخذ کرنا جا ہے جوزیادہ قوی اور عبارت کے سیاق وسباق کے موافق ہو، خواہ وہ سببو بید کا مسلک ہویا فراء کا۔فراء بھی نحو، لغت اورفنون ادب کا امام ہوا ہے۔ اس کا پورانا م عبداللہ ابن منظور اسلمی تھا جو دیلم کار ہے والا تھا، کو فے ہیں بیدا ہوا، پوسیوں کا کام کرتا تھا۔ بیخص نحو کا امیر المؤمنین کہلا تا تھا۔ امام تعلب کا قول ہے کہ اگر فراء نہ ہوتا تو لغت کورتی ہی نہوتی۔ پھر پیشن بعداد چلا گیا اور وہاں اس کا تعلق خلیفہ مامون کے ساتھ ہوگیا اورا کشر این کے ساتھ رہتا تھا۔ طب اور نجوم کا عالم بھی تھا تا ہم کچھ معز لہ کے خیالات سے بھی متاثر تھا۔

#### عرب محاورات كالحاظ

ببرحال شاہ صاحب بھنے فرماتے ہیں کہ متشابہات کا ٹھیک ٹھیک مفہوم الفاظ کے ظاہری معانی کے مطابق ہی اخذ کرنا جا ہے اور اس ممن میں سی خاص مسلک یا نحو بوں کے سی گروہ کے پیھیے نہیں لگنا جاہیے بلکہ عبارت کامعنی اولین عربوں کے محاورات اور سیاق وسباق کو پیش نظر رکھ کر کرنا ع بيد وقد قال عشمان بن عفان رضى الله عنه في مثل: (والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة) جيها كرحفرت عثان بن عفان بالنزن في اس آيت كبار عيل فرمايا ب ( يعنى قائم كرف والفابرجري يامفعولى حالت پردلالت كرتا ہے حالانكداس كامعنى فاعلى حالت كا ہے يعنى نماز قائم كرنے والے بھى نے جامع قرآن حضرت عثان بن عفان بإلينيا يدريافت كيا جعفرت مؤتون المزكاة كي فاعلى حائت أو تحيك بي كر مسقيسين كي مفعول حالت جماري مجهد بالاترب حالا تكمعن اس كابحى فاعلى بى بـاس محفى كوحفرت عثان والنزائ في جواب دياء ستقيمها العوب بالسنتها بعالى اتم همراونبيس عرب لوگ اس کوخودا پی زبانوں میں ٹھیک کرلیں گے۔اس مخص کا اعتراض پیاتھا کہ بیلفظ علم نحو کے قانون كے خلاف استعمال ہوا ہے - مرحضرت عثان دائن خے فرمایا كديم بول أب محاور سے عين مطابق ہے۔عرب محاورہ میں بعض اوقات فاعل کی بجائے مفعول کا صیغہ بھی استعالٰ ہوجا تا ہے اور وہی محاور ہ قر آن میں بھی استعال ہوا ہے، تاہم معنی فاعلی حالت والا ہی ہے یعنی نماز قائم کرنے والے اور ز کؤ ۃ دینے والے۔

شاه صاحب بَيَشَةِ فرمات بين و تحقيق لهذه المكلمة عند الفقير كاس نا چيز ك نزديك به بات پايتخش كار بين على بان محالفة المحاورة المشهورة ايضًا محاورة كه كن بات پايتخش كاره بحل معاورة بي موتا ب عربول كي زبان پر دوران خطبه اگركوئي مشهور محاوره كي برخلاف محاوره بحي محاوره بي موتا ب عربول كي زبان پر دوران خطبه اگركوئي محاوره عام محاوره كفلاف استعال مواجه و كثيرًا ما يتفق للعرب الاول ان يجرى على السنهم في اثناء المحطبة و المحاورات ما يخالف القاعدة المشهورة اوراكش ايبالقال مواجه كداولين عربول كي زبان بران كنظبات يا محاورول كورميان عام شهور قاعده كي خلاف www.besturdubooks.wordpress.com

ورزى بوئى ہے۔ وحیث نزل القرآن بلغة العرب الاول فلا عجب ان تقع اليآء احیاناً في موضع الواو، او يود المفرد في مقام المتنبة، او المؤنث في مقام المذكر اور چونكه قرآن كريم بهى بهاع بوس كى افت بين نازل بواتها اس لئے كھيجب نہيں كدواؤكى جگدى يا تثنيك جگدا صدكا صينه ياذكرى جگدمؤنث كاصيف استعال بوابو۔ فالمحقق ان يفسر: (والمقيمين المحسوفة) بمعنى المرفوع، والله اعلم البذائحين شده بات يمى ہكر آيت والمقيمين الصلاة بين تغير مرفوع كے لئاظے بطور فاعلى حالت كى جائے يعنى نماز قائم كرنے والے۔

# تفسير مين علم معانی اور بیان کا حصه:

واما الممعاني والبيان فهوعلم حادث بعد انقراض الصحابة والتابعين اور جہاں تک علم معانی اور بیان کاتعلق ہےتو پیلم صحابہ کرام ٹھائیج اور تابعین عظام بھی جے دور کے بعد نیا علم ایجاد ہوا ہے کلام کے ضیح وبلیغ کے بھی بچھشرائط ہیں اور کوئی کلام ضیح وبلیغ ای صورت میں شار ہوگا کروہ مقتضائے حال کےمطابق ہوجیہا کرآ یا تلخیص میں پڑھتے ہیں۔ فسما یفھم منہ فی عرف جمهود العوب فهو على الوأس والعين البذاال كلام يس سے جو بات جمهور عربول كرف كِمطابِق بهوه سرآ تُحمول ير\_ و ما كان من امر خفئ لايدركه الا المتعمقون من اهل الفن فلانسلم أن يكون مطلوبًا في القرآن أورجوكوكي كفي بات بوجس كوكرائي مين الرفي والاالل فن لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں تو ہم اس کوشلیم نہیں کرتے کہ وہ قرآن کا مطلوب ہو۔ وہ بعد کے پیدا شدہ لطائف ہیں اور ان ہے مدد تول جا سکتی ہے مگر ان پر کلی اعتاد نہیں کیا جا سکتا۔ اس فن برعبدالقادر جر جانی بینید اور دوسروں نے اعجاز البلاغت اور اسرار البلاغت کے نام سے کتابیں لکھی ہیں جو بہت مشکل ہیں۔اس موضوع پر ابن رشید نے بھی بہت عمدہ کتاب لکھی ہے جو کہ مغرب کا رہنے والاتھا۔ تفتاز انی مینید نے بھی مطول اور مختصر معانی نامی کتا ہیں لکھی ہیں۔غرضیکہ بیرسارے فنون عجمی لوگوں کو سمجھانے کے لئے بعد میں ضرورت کے تحت ایجاد ہوئے ، عربوں کوان فنون کی ضرورت نہیں تھی۔ عرب لوگ قرآن یاک کے علوم کو براہِ راست سمجھتے تھے اور استناطِ مسائل بھی کرتے تھے، ان کاعلم منطقيوں ، علم مواني ، علم نقيدها اول Orelph نهج زيادها تعلق حفل تاجيم الله اين مسعود هي نشر کهتير ميں كه ان

میں تکلف نہیں تفائمر وہ بڑے گہرے لوگ تھے۔ لہذا اب کو کی شخص یہ نہیں کہ سکتا کہ میں بڑا منطقی ہوں اور علم فصاحت و بلاغت کو کسی صحابی سے زیادہ جاننے والا ہوں، اگر کو کی ایسا دعو کی کرتا ہے تو وہ جھوٹا ہے۔الغرض! فرمایا کہ جو چیز عربوں کے محاورے کے مطابق ہے وہ سرآ تھوں پراور جو تخفی ہے اس کوہم قرآن کا مطلوب نہیں مانتے۔

#### صوفیاء کے اشارات اور اعتبارات:

وامنا انسارات النصوفية واعتبناراتهم فليست في الحقيقة من فن التفسير کہتے ہیں کہ جہاں تک صوفیاء کرام ہوئیا ہے اشارات اور ان کے اعتبارات کا تعلق ہے دراصل یونن تفيركا حصرتين ہے۔ وانـمـا يـظهر على قلب السالك عند استماع القرآن اشياء كيونك قرآن پاک سفتے وقت سالک کے دل پرجو چیزیں ظاہر ہوتی ہیں و تصولمید له فی نظم المقو آن اور ال سے سالک کے لئے نظم قرآن میں ایک خاص چیز پیدا ہوتی ہے۔ یہ چیز نہ صرف قرآن سننے سے بلکه نماز پڑھنے ،روز ہر کھنے یاذ کرواذ کارکرنے سے بھی پیدا ہو یکتی ہے۔ آپ ملم اصول میں دلالۃ نص، عبارت النص ،اشارة النص اوراقتضاءالنص برُجتے ہیں۔ تو صوفیائے کرام قرآن سننے پر بعض آیات ہے بعض اشارات بچھتے ہیں جواصل میں تقبیر نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کی خاص طور پر عطا کر دہ چیزیں ہوتی ہیں۔ چنانچہ ابن عربی وغیرہ کی تفسیر الرحلٰ میں اشارات ہی ہیں۔ یہ وہ باریک بایٹیں ہیں جواللہ تعالیٰ کی ذات صفات یا کسی دوسری چیز کے بارے میں متعلقہ آیت ہے صوفیاء بطورا شارہ سمجھتے ہیں۔ جب اليي كوئي بات ان كے ذہن ميں آتی ہے تو تغيير كرتے وقت وہ اس بات كوبھى لكھ ديتے ہيں حالا نك والسيرتين بوتى \_ ومشل ما يتصف به السالك من حالة او معرفة حصلت له كمثل من سمع من العشاق قصة ليلي والمجنون فرمات بين كقرآن سنة وتت ايك ما لك جس تتمكي حانت یامعرفت سے متصف ہوتا ہے،اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے کوئی آ دمی کسی عاشق کی زبان سے لىل ومجنول كاقصد بن فتدكر معشوقة له تواسا ين محوب كاحال يادآ جائ فيستحصر ما كان من المعاملة بينه و بين محبوبه اوراس كذبن بين الح مجوباوراي ورميان بون والمصاملات باميل ملاپ وغيره كي وارداتين آنے كيس،اوروه ان كوبيان كرنا شروع كردے حالانك www.besturdubooks.wordpress.com

لیل مجنون کے واقعہ سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ رفن تغییر نہیں بلک فن اعتبار کہلاتا ہے جس کے ذریعے سامع کواپنے اوراپنے مجبوب کے درمیان ہونے والا معاملہ یا وآجائے۔

# فناعتبار بطور سنت نبوى :

شاه صاحب بَيَنَدُ قرات بِن وههنا فائدة مهمة ينبغى الاطلاع عليها كاى موقع برايك ابم فائده بهي : اوروه يه ان حضرة برايك ابم فائده بهي : اوروه يه ان حضرة صلى الله عليه وسلم جعل فن الاعتبار معتبراً كرحضور ني كريم فالين المن المعتبار معتبراً كرحضور ني كريم فالين المن المعتبار معتبراً كرحضور ني كريم فالين المريقة بربعي يل قرار ديا ب وسلك ذلك السطويق لتكون ستة لعلماء الامة اورآب الله فريقة بربعي يل بين تاكريطريقة بحى علاء المعتبات كي سنت بن جائد آب في الله فريقة كواب كلام مبارك بين بين تاكريطريقة بحى علاء ومد ويكون ذلك فت حكالماب ما وهب لهم من العلوم تاكر علاء وطابون والنه والله على العلوم كادروازه بهي كل جائد الماب على على المابية والنه والله عن العلوم المابيك على موابون والنه والله على المابيك المابيك المابيك والله والله

ایک علم تو آپ کابی علوم صرف، نحو ، منطق ، فقد وغیره کے ذریعے پر احتے ہیں اور ایک علم وہ ہے جو منجانب اللہ القاء ہوتا ہے۔ سید احمد شہید میں ہے ، مولا تا حاجی ادا داللہ مہا جر کی بھینہ جیسے لوگ وہ بی علوم کے حاملین تھے۔ اللہ نے ان کوا یہے بہت سے علوم عطا فرمائے تھے۔ مولا تا محمہ قاسم تا نوتو ی اور مولا نا عبد الرشید گنگوبی وغیرہم بیٹینہ جاجی صاحب بینینہ کے مرید تھے حالا نکد آپ نے بیعلوم پڑھے ہی مولا نا عبد الرشید گنگوبی وغیرہم بیٹینہ جاجی صاحب بینینہ کے مرید تھے حالا نکد آپ نے بیعلوم پڑھے ہی نہیں تھے۔ کسی نے مصرت تا نوتو ی بیٹینہ اور گنگوبی بیٹینہ سے دریا فت کیا کہ آپ مصرت مہا جر کی بیٹینہ صاحب بیٹینہ ہے۔ کسی نے دو اس جاتے ہیں تو ہم ہی زیادہ جانے ہیں تر حاجی مصاحب بیٹینہ سے ہم دل کی حرارت حاصل کرنے کے لئے جاتے ہیں۔ اسی طرح کی مثال شیبان رائی کی بھی ہے امام احمد بین حنبل بیٹینہ ان کے باس جا کر بیٹینہ تھے لوگوں نے کہا، حصرت بیتو بحر یوں کا جرواہا ہے ، آپ اس کے باس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینہ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو جرواہا ہے ، آپ اس کے باس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینہ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے باس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینہ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے باس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینہ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اسے دیا دہ ہوں گرمعرف اللی ہے بھی سے دیا دہ ہوں گرمعرف اللی ہے بھی سے دیا دہ ہوں گرمعرف اللی ہے بھی سے دیا دہ جو اس کے باس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹ نے جو اب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے بیاں کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹ نے جو اب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے بیاں کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹ نے جو اب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے بیاں کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹ نے جو اب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی کر اب کے دو اب کے دیا کہ کو بھی تو بھی کر کی مثال شیار کی دیا کہ کو بھی کر اب کی کر اب کیا کہ کو بھی کی کر بھی کر بھی کے دیا کو بھی کر کر اب کر کر اب کر بھی کر بھی کر کر اب کر بھی کر

بہر حال شاہ صاحب رُسَیْ فرماتے ہیں کہ فن اعتبار کو آنخضرت مُنَّاثِیْمُ نے بھی معتبر قرار دیا ہے، اور خوداس طریقہ پرچل کرعلاء امت کے لئے بھی وہی علوم کی حقیقت کا درواز ہ کھول دیا ہے www.besturaubooks.wordpress.com

كآية مثلًا بيآيتكر بمدلا ظفرها كيل(ف الها من اعطى واتقى )(الليل: ٥) پس بهرحال جس ن الخرج كيااورتقوى اعتياركيا وراها في مسئلة القدر بالتمنيل مثلاً آيت مركوره تقديرك مسّله میں بڑھی جاتی ہے حالانکہ بظاہراس کا نقدیر کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے گر آپ فن اشارہ یافن اعتباركي روست بات مجمانا عاسيت بين فرمات بين وان كان منطوق الآية ان من عمل هذه الاعمال نهديه الى طريق الجنة والنعيم كاس آيت كريمكا منطوق توبيب كه جوخص فذكوره ا تمال لینی خرج کرنے اور تقوی اختیار کرنے والا راستہ اختیار کرے گا ہم اس کی جنت اور نعتوں کی طرف را بنما لَي كريں كے۔ و من عمل بضدها نفتح له طويق النار والتعذيب اور جَوُوكَي اس کے برخلاف انتمال انجام دےگا،ہم اس کے لئے دوزخ اورعذاب کاراستہ کھول دیں گے۔ ولسکس يمكن ان يعلم بطريق الاعتبار ان كل واحد خلق لحالة تجري عليه تلك الحالة من حیث یدری او لایدری لیکن ممکن ب کها عتبار کے طریقه پرجان لیاجائے که برخض ایک حالت پر پیدا کیا گیا ہے، پیمالت اس پر جاری ہوتی ہےخواہ وہ اس کوجان سکے یانہ جان سکے۔ فبطہ ذا الاعتبار وقع لهذه الآية ارتباط بمسئلة القدر چنانجاس اعتبار اس آيت كاربط مسكد تقرير كماتحه

و کفلك آیة: (و نفس و ما سواها) (القش : ) ای طریقے سے بیآیت ہمی اور شم ہے، اور بری پر مطلع ہو چکا ہے۔ و لمکن بین حلق الصورة العلمية بالبر و الاثم و حلق البر و الاثم اجمالاً فی وقت نفخ الروح کین اجمالی طور پر نیکی اور بدی کی صورت علمیہ پیدا کرنے کوئف روح کے ساتھ مشابہت ہے۔ فیسمکن الاستشہاد بہذه الآیة فی هذه المسئلة بالاعتبار لہذا ممکن ہے کہ مسئلة تقدر بیل فن اعتبار کے ذریع اس آیت کو کھی مناسبت ہو۔ بہر حال بیآیات آپ نے مسئلة تقدیر کے ساتھ منابر کی دوسے بیآیات آپ نے ساتھ مسئلة تقدیر کے ساتھ مسئلة تعدیر کے ساتھ تعدی

#### فصل

غريب القرآن الذي ذكر في الحديث بمزيد الاهتمام، وخصص ببيان ..... الى ..... ويـقـرأ تـلك الآية والاسـم على طريقة من طرق مقررة عند اهل لهذا الفن\_ (ص٢٠ تا ص١٢)\_

# غرائب القرآن کی نشاندہی:

اس فصل میں قرآن پاک میں آمدہ نادر، اوپر ے یامشکل الفاظ وکلمات کا تذکرہ ہے۔ اس ضمن میں اس کتاب کے باب دوم کی فصل اول میں قرآن مجید کے نادرہ الفاظ کی شرح کا مختر بیان ہو چکا ہے اور اسکے بعد بھی حسب ضرورت غرائب القرآن کا تذکرہ ہوتارہا ہے۔ غریب لفظ کا استعال ہو چکا ہے اور اسکے بعد بھی حسب ضرورت غرائب القرآن کا تذکرہ ہوتارہا ہے۔ غریب لفظ کا استعال عام طور پڑئیں ہوتا بلکداس کا استعال قرآن پاک میں شاذ ونا دربی ہوا ہے تا ہم فی الجملدائل زبان ایسے الفاظ کو جانے ہیں۔ اس موضوع پر نفت اور اوربیات کی بڑی بڑی کتی کتا ہیں کھی گئی ہیں۔ بڑے بڑے ہو کا ماموں نے بھی اس موضوع پر کام کیا ہے اور نادر الفاظ کے معانی و مفہوم عربوں کے کلام اور ان کے عاور ایت ہو گا ہے ہیں۔ امام سیبویہ آگر چنو کے امام سے گرانہوں نے بھی قدیم عربوں کے کلام، عاور ات اور خطبات سے غرایب القرآن کے معانی متعین کئے ہیں۔ جس طرح قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تشریح بھی غرائب الحدیث کے نام سے تشریح کی گئی ہے، ای طرح حدیث کے مشکل الفاظ کی تشریح بھی غرائب الحدیث کے نام سے کتابیں لکھ کرکی گئی ہے۔ بہر حال اس فصل میں مصنف کتاب شاہ عرائب الحدیث کے نام سے کتابیں لکھ کرکی گئی ہے۔ بہر حال اس فصل میں مصنف کتاب شاہ صاحب بہنے نے قرآن کے علوم ہ جگانہ میں سے ہر علم کے تحت آنے والے مشکل الفاظ کی نشاندہ ہی کی صاحب بہنے نے قرآن کے علوم ہ جگانہ میں سے ہر علم کے تحت آنے والے مشکل الفاظ کی نشاندہ ہی ک

# غريب القرآن كاحديث مين تذكره

كَمِيَّ بِينَ غَرِيبَ الْقَرِ آنِ الذي ذكر في الحديث بمزيد اهتمام ، وخصص www.besturdubooks.wordpress.com بہیان الفصل انواع غریب القرآن جس کاذکر صدیث پاک میں بڑے اہتمام کے ساتھ کیا گیا ہے ادر جس کی تفصیل خصوصیت کے ساتھ بیان کی گئ ہے، وہ کئی اقسام پر شتمل ہے۔

# آيات تذكير بآلاءالله مين غريب القرآن:

فانغریب فی فن التذکیر بالاء الله هی آیة جامعة لحملة عظیمة من صفات السحق عزوجل فرماتے بیں کر آن گریم کے علوم خمد میں سے ملم تذکیر بالاء الله بین وہ آیت شار ہوتی ہے جس میں اللہ رسالات کی صفات کا لمہ کا تذکرہ ہو۔ هنال آیة المحرسی اس کی مثال آیت الکری ہے جو کہ سورۃ البقرہ کی آیت نمبر 100 ہے۔ حضور نبی کریم فالی آیا اس آیت کریم کو قرآن کی سب سے بڑی آیت قرار دیا ہے۔ اگر چالفاظ کے لحاظ سے تو یہ سب سے بڑی آیت قرار دیا ہے۔ اگر چالفاظ کے لحاظ سے تو یہ سب سے بڑی آیت نہیں ہے گرمطلب اور مفہوم کے لحاظ سے ضرور بڑی ہے کیونکہ اس میں خدا تعالی کی وحدا نیت کے دلائل اور اس کی صفات کمال کا بیان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس آیت کو تذکیر آبالاء اللہ کے تحت غریب القرآن کہا گیا ہے۔

واحو سورة المحشو تذكير بالاءالله مي سورة حشر كي آخرى آيات كو يمي غريب القرآن مي شاركيا كياسه -ان آيات مين الله تعالى كي توحيداوراس كي خاص صفات كاذكر ب للندا حديث مين ان كي فضيلت بهي بهت آئي ب- هو الله الذي ..... القوآن-

واول سورة المؤمن الي طرح سورة المؤمن كابتدال آيات بمى غرائب القرآن يل وافل يسورة المؤمن كابتدال آيات بمى غرائب القرآن يل وافل يس حسم نستويل الكتب من الله العود المعليم نستويل النائب المعليم نستويل المائد العقاب و ذى المطول لا الله الا هود الميه المعيد نستويل النائب المعليم www.besturdubooks.wordpress.com

وحدا نیت اوراس کی صفات کاملہ کا بیان ہے۔

# آيات تذكير بإيام الله مين غريب القرآن

والغريب في فن التذكير بايام الله هي آية يبين فيها قصة قليلة الذكر، او قصة معلومة يبجاء فيها بمزيد تفصيل، او قصة عظيمة الفائدة تكون معل الاعتبارات الكثيرة و اورآيات بايام الله كن يلغ ريب القرآن وه آيت شار بهوتي به جس ش كي واقعه كرب ميان كيا كيا بهو، يعني اس واقعه كا تذكره عام ند بهو، ياكي اليه واقعه متعلق بهو جو عام طور پرمعلوم بو طراس كي تفييلات كاذكركرنا متصود بو ياس زمره مين وه آيت بحي شار بهوتي به جس عام طور پرمعلوم بو طراس كي تفييلات كاذكركرنا متصود بو ياس زمره مين وه آيت بحي شار بوتي به جس كفوا كد ببت زياده بهون اوروه كثيرا عتبارات كاكل بني بو يشاه صاحب بينية فرمات بين ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في قصة موسي و خصر عليهما السلام: "تمنيت لو كان النبي صلى الله عليه وسلم في قصة موسي و خصر عليهما السلام: "تمنيت لو كان موسي صبر مع الخصر حتى ان ذكر الله تعالى من قصتهما علينا" اي لي حضور بي كريم موسي صبر مع الخصر حتى ان ذكر الله تعالى من قصتهما علينا" اي لي حضور بي كريم مؤيني أي مون و دوران آپ كي بدايت كم مطابق صبر كامظا بره كرت اورخود موال كرن كي بجائ خطر اينها كي معيت كي دوران آپ كي بدايت كي مطابق صبر كامظا بره كرت اورخود موال كرن كي بجائ خطر اينها كي طرف حي تقلف واقعات كي وضاحت كا انتظار كرت ، تو الله تعالى بحرم يد واقعات سي تهين روشاس كرا

فلاہر ہے کہ سورۃ الکہف میں تو اللہ تعالی کے ان دوانبیاء طبیۃ کی رفاقت کے دورانیہ کے تین داقعات کا بی دفاقت کے دورانیہ کے تین داقعات کا بی ذکر ہے جن میں خضر طبیع اللہ کا کشتی کو تو رویا ، بیچے کوئل کرنا اور بوسیدہ دیوار کی تقییر نو ہے ۔ یہ بجیب و غریب واقعات تھے جن کی تفصیل جاننے کے لئے موکی طبیع بار بار خضر طبیعہ سے سوال کرتے ہے جس کی کہ مؤخر الذکر نے یہ کہ کہ کر علیحدگی اختیار کر کی اللہ فا فواق بینی و بینك (الکہف : ۵۸) غرض کہ موکی علیا اور خضر طبیعہ کے سفر کا بیدواقعہ نا درواقعہ ہے جو کہ غریب القرآن میں داخل ہے۔

آيات فن تذكير بالموت مين غريب القرآن:

والخريب في فن التذكير بالموت و مابعده هي آية تكون جامعة لاحوال

المقیامة شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں کفن تذکیر موت اور مابعدہ میں غریب آیت وہ تارہوتی ہے جو قیامت کے حالات کا مفسل ذکر ہو۔

ویامت کے حالات کے سلسلہ میں جامع ہو، لینی اس آیت میں قیامت کے حالات کا مفسل ذکر ہو۔
وللہ ذا جاء فی حدیث المذی یو ید کانہ یوی القیمة بعینه: ای لئے حدیث فریف میں آتا ہے کہ جو تخص قیامت کوائی آنکھوں ہے دیکھناچا ہے ''قبل لئے : اقد اسود ۃ اذا الشمس کورت کی علاوت کیا کرے۔ اس کو قیامت کا منظرا پی کے موجود وہ اذا الشمس کورت کی علاوت کیا کرے۔ اس کو قیامت کا منظرا پی آنکھوں کے سامنے نظر آئے گا۔ بلا شبہ اس سورۃ مبارک میں قیامت کا نقشہ خوب کھینچا گیا ہے، جب سورۃ بنور ہوجائے گا، اور جب ستار نے لوٹ جا کیں گے، اور جب پہاڑ چلائے جا کیں گے، اور جب مسندرول کو گرم کیا جائے گا، اور جب نفول کو ملایا جائے گا، اور جب زندہ درگورگ گی بجیوں سے بو چھا جب کی میں اور جب زندہ درگورگ گی بجیوں سے بو چھا جائے گا کا اور جب زندہ درگورگ گی بجیوں سے بو چھا جائے گا کا اور جب زندہ درگورگ گی بجیوں سے بو چھا جائے گا کا اور جب زندہ درگورگ گی بجیوں سے بو چھا جائے گا کا اور جب زندہ درگورگ گی بجیوں سے بو چھا آتان کی کھال اتاری جائے گا، اور جب بختم کو بھڑ کا دیا جائے گا، اور جب جنت کو قریب کردیا جائے گا کو بائے گا کا اور جب جنت کو قریب کردیا جائے گا کو بائے گا کہ کو بائے گا کہ کو بائے گا کو بائے گا کو بائے کی کو بائے کی کو بائے کی کو بائے کی کو بائے کو بائے گا کہ کو بائے

# آيات فن احكام مين غريب القرآن:

علم ا دکام میں آیت نادرہ کی دوسری مثال و تبعیب ن ثلاث حیض او ثلاثة اطهار فی www.besturdubooks.wordpress.com عدة المطلقة مطلقہ علقہ ورت کی عدت کے لئے تین حض یا تین طبر کالقین ہے۔ یہ بھی جامع اور غریب آیت ہے۔ والمطلقت یتو بصن بانفسین ثلاثة قروء (البقرة: ۲۲۸) قرء کالفظ حض اور طبر کے لئے مشترک ہے۔ تا ہم احناف اسکویش پرمحول کرتے ہیں جبکہ شوافع اس سے طبر مراو لیتے ہیں۔ و تعیین انصباء المعوادیث اور وہ آیت بھی غریب شار ہوتی ہے جس میں اللہ تعالی نے مرنے والے کے لئے ترکہ میں سے اس کے وار تان کے حصے مقرر فرمائے ہیں۔ سورة النساء میں ان حصوں کامفصل ذکر موجود ہے۔ لیلو جال نصیب مما تو لئے الولدان و الاقربون سے الفر آن مردوں کے لئے حصہ ہے اس میں سے جسے والدین اور قرابتداروں نے چھوڑا ہے اور عور توں کے لئے محصہ ہے اس میں سے جسے والدین اور قرابتداروں نے چھوڑا ہے اور عور توں کے لئے میں ہو وہ اللہ مین اور قرابتداروں نے چھوڑا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے والدین ، اولا و ، ہوی ، خاونداور بین بھائی کے صصف کا تفصیل کے ساتھ ذکر کر دیا ہے۔ ایک تمام آیات غریب القرآن میں شار ہوتی ہیں۔

### آيات خاصمه مين غريب القرآن:

والخویب فی فن المحاصمة هی آیة یقع فیها سوق الجواب بنهج غویب
یقطع الشبهة بابلغ وجه فن خاصمه یعنی گراه فرتول مشرک، یهود، نصاری اور منافقین کساتھ
بحث مباحثه کے علم میں غریب آیت وه کہلاتی ہے جس میں خالفین کے اعتر اضات کا جواب اس طریقے
ہودیا گیا ہے کہ اس کا شبا پھے طریقے ہودور ہوجائے۔ او یقون بیان حال لهذا الفویق بمثل واضح دیگر اللہ ی استوقد ناراً) یا ایک آیت میں غریب شار ہوتی ہے جس میں خالف فرین کا حال کی حال اللہ واضح مثال کے ذریعے بیان کیا گیا ہو، جیسے سورة بقرہ کی آیت نے اسی منافقوں کے حال کی مثال اس طرح بیان کی گئی ہے کہ کسی خص نے آگ جلائی، جب آگ نے اسی گردو پیش کوروش کردیا تواند نے ان کی روشن زائل کردی اور ان کو اندھے وال میں چھوڑ دیا اوروہ کی خیس دیکھ سے منافقوں کا بہی صال ہے، کلمہ بڑھ لیح میں تو آئیس سے ورشن نظر آتی ہے، ادھرادھرد کی تعین تو پھر اندھے را چھا جاتا ہے، کو در ایک مثال سے بہا تا ہے، کلمہ بڑھ کے ایس کے کو کرکہ ان کے باطن میں تو کفر ہی بھرا ہوتا ہے۔ آگ کی مثال سے بات سمجھائی گئی ہے اور پیغر یب آیت ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

و للمحكفا شناعة عبادة الاصنام اوراى طريقے فن احكام ميں وه آيت بھى غريب شار ہوتى ہے جس ميں بتوں كى ندمت بيان كى تى ہے۔ والفرق بين موتبة المخالق والمحلوق والممالك و المملوك بامثلة عجيبة اوروه آيات بھى غريب شار ہوتى ہيں جن ميں خالق اور خلوق، نيز مالك اور مملوك كورميان فرق و بجيب وغريب مثالوں كے ذريعے بيان كيا گيا ہے۔ او بيان احباط اعمال الحل الوياء و السمعة بابلغ و جمه ياوه آيت بھى ناور و كہلاتى ہے جس ميں ريا كاروں كے اعمال كے ضياع كوا جھے طريقے ہيان كيا گيا ہو۔

یوں کی ذرمت اور خالق و مخلوق کے درمیان فرق سے متعلق قرآن پاک میں بے شارآیات موجود ہیں۔ مثلاً جن غیر اللہ کی ہوجا کی جاتی ہے، وہ کوئی چیز پیدائیس کر سکتے بلکدوہ تو خود مخلوق ہیں، وہ نیوان مشرکوں کی مدوکر نے کی طاقت رکھتے ہیں، اور ندوہ اپنی جانوں کی مدوکر سکتے ہیں (الاعراف: 19۲،۱۹۱) فرمایا پیدا کرنے والا اور پیدا نہ کرنے والا ایک جیسے نہیں ہو سکتے (اٹنحل: ۱۵) معبودانِ باطلہ سے نفع کی بجائے نقصان کا زیادہ امکان ہے۔ ایسے ساتھی اور آقا کتنے برے ہیں (الحج: ۱۲۵) مشرکین کے شرکاء ایک چھلکے کے بھی مالک نہیں ہیں (فاطر: ۱۳) غیراللہ کی پرستش کمڑی کے جالے کی مشرکین کے شرکاء ایک چھلکے کے بھی مالک نہیں ہیں (فاطر: ۱۳) غیراللہ کی پرستش کمڑی کے جالے کی طرح بودی اور کم در در ہے (العنکبوت: ۱۲۱م) جنہیں پکارا جاتا ہے وہ ایک کھی تک پیدائیس کر سکتے اور نہ کا اس کی چھنی ہوئی چیز اس سے واپس لے سکتے ہیں، طالب بھی کمز ور اور مطلوب بھی (الحج: ۲۵)

وغرائب القرآن لیست بمحصورة فی ابواب مذکورة فراتے ہیں کرآن

پاک کے نادرہ الفاظ فرکورہ ابواب تک ہی محدود تریس ہیں۔ فاحیاناً یکون غویباً من جہة بلاغة
الک لام و ایناق اسلوبه بلکہ بااوقات غرابت قرآن کلام کی بلاغت اوراس کے عمدہ اسلوب کی وجہ
الک لام و ایناق اسلوبه بلکہ بااوقات غرابت قرآن کلام کی بلاغت اوراس کے عمدہ اسلوب کی وجہ
سے بھی ہوتی ہے۔ این اق کامعنی عمدہ ہے۔ بعض لوگوں کا کلام بہت اچھا ہوتا ہے جبکہ بعض کا اناب
شناب ہی ہوتا ہے۔ ان میں بڑا فرق ہے۔ مشل سورة الوحمن عمدہ کلام اورا بچھا سلوب کی مثال
سورة الرحمٰن ہے جس میں ایک ایک دورو باتیں بیان کرنے کے بعد اللہ تعالی کی نعمتوں کی یادد بانی کے
سورة الرحمٰن ہے جس میں ایک ایک دورو باتیں بیان کرنے کے بعد اللہ تعالی کی نعمتوں کی یادد بانی کے
لئے فیای الآء رہ کے ما تکذبان ن والی آیت کود ہرایا گیا ہے بینی تم اپنے پروردگار کی کون کون ک

نمث و جملاً اکے۔ وللہ فا مسمیت فی المحدیث بعروس القرآن ای لئے حدیث میں سورة الرحمٰن کوع وی القرآن یعن قرآن پاک کی دہمن کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ جس طرح ایک نی نو یلی دہمن کے خرص القرآن یعن قرآن پاک کی دہمن کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ جس طرح ایک نی نو یلی دہمن کے نیب وزینت کے تمام اسباب عمدہ کیڑے اجھے زیورات وغیرہ مہیا ہوتے ہیں ای طرح اس سورة کوعمدہ کلام اور اچھے اسلوب کی وجہ سے عروس القرآن کہا گیا ہے۔ بعض سورقوں میں برائیوں کے ارتکاب اور الن سے بیخے کی تلقین کرتے ہوئے ایک ہی آیت کو بار بار و ہرایا گیا ہے۔ جیسے سورة المرسلات میں ویل یو منذ للمکذبین ن کی آیت دہرائی گئی ہے۔ یہ جی بہت عمدہ اسلوب بیان عمر سالوب بیان ہے۔

# سعیداور شقی کی تصویر کشی کے لحاظ سے غرابت:

واحيانًا يكون غريبًا من جهة تصوير سورة سعيد وشقى اورلِعض اوقات كوكى آیت کسی سعید (سعادت مند، نیک بخت) اور ثقی (بد بخت) آدی کی تصویریشی کر کے بھی غرائب القرآن میں داخل ہوجاتی ہے۔قرآن کی مختلف آیات میں سعیدآ دی کے لئے لاز وال نعمتوں اور شقی کے لئے دوزخ اورتعذیبات کا ذکر دیا جاتا ہے۔جس آیت میں اس قتم کے صالات بیان کئے گئے ہوں وه آيت مجي غريب كبلاتي ہے۔ وجماء في المحديث "لكل آية ظهـ و بطن ولكل حد هطلع" اورحدیث شریف میں میچی آیا ہے کہ ہرا یک آیت کا ایک ظاہراور ایک باطن ہوتا ہے۔اور ہر حد کے لئے جھا نکنے کی جگہ ہے شاہ صاحب زیادہ تفصیل میں نہیں گئے تفہیم کے لئے اتناہی کا فی ہے کہ عبارت کے ظاہرے مراداس کے الفاظ ہیں اور باطن سے مراداس کامعنی اور مفہوم ہے۔ شخ ابن عربی اور دوسر مصوفیا وکرام جوآیات ہے اشارات یا گہری ہاتیں فکالتے ہیں ،شاہ صاحب بھندہ اس طرف نہیں جاتے بلکہ کہتے ہیں کہ الفاظ کو ظاہر پر ہی محمول کروپہلے لفظ کو مجھواس کے حروف کیا ہیں،اس کا مادہ کیا ہے اوراس کا تلفظ کیا ہے تو اس کے بعداس کامفہوم تمجھ میں آئے گا یہی اس کا بطن ہے۔ فسلیعلم ان ظهر هٰذه العلوم الحمسة شي يكون مدلول الكلام ومنطوقه يُسْ عِان لِيمَاعِ إِيكِ علوم خمسه کا ظاہر وہ چیز ہے جو کلام کا مدلول اور منطوق ہے۔ ( منطوق ہے مراد بو لے جانے والا لفظ اور ر لول سے مراداس کا مطلب اور مغہوم ہے) پہلے اس کو سمجھنا چاہیے۔ (و البیطن فی تذکیر آلاء اللہ www.besturdubooks.wordpress.com تفکر فی آلاء الله و مراقبة الحق اورتذ كير بآلاء الله مين بطن ميم ادالله تعالى كاعطا كرده نعتوں مين غور وفكر اور حق كامرا تبه كرنا ہے۔ مراقبہ سے مراديہ ہے كه گهرائی ميں پڑكرد يكھا جائے كه اس سے جميں كيا كيا چيزيں حاصل ہورى ہيں۔

وفی تـذكیر بایام الله معرفة مناط المدح والذم والنواب والعذاب من قلك القصص وقبول النصیحة اورآیات آذكیر بایام الله یس بطن مراوند کوره واقعات یس سے تعریف اور خمت ، بثواب اور عذاب ك دار كو جاننا ہے اور اس مے نصیحت عاصل كرنا ہے ، البذاجس آیت سے بیا تیں ظاہر ہوں گی اس كے متعلق کہیں گے كدیر آیت غریب ہے۔

وفی تـذكیسر بـالجنة والنار ظهود الحوف والرجاء اورجن آیات میں جنت اور دوزخ كـذكر سے خوف اوراميدكى كيفيت پيدا ہو۔ و جـعـل تـلك الامـور داى العين اور آيت ميں ان چيزوںكى اس طرح تصوير شى كى ئى ہوگويا كه قارى جنت اور دوزخ كوا پنى آئكھوں سے دكير رہاہے، وہ آيت بھى غرائب القرآن كا حصر تجى جائے گى۔

وفی آبات الاحکام استباط الاحکام الخفیة بالفحاوی و الایماء ات اورعلم الدخفیة بالفحاوی و الایماء ات اورعلم الاحکام کی وه آبات فریب شار بوتی میں جن کے باطنی احکام کا استباط اس کے فی مفہوم اورا شارات کے ذریعہ سے واضح بوتی میں۔جیسا کہ اشارة النص ، ولالة النص وغیرہ کا ذکر پہلے بوچکا ہے۔

وفى محاجة الفرق الضالة معرفة اصل تلك القبائح والحاق مثلها بها اور المراة فرقول كرساته مناظره كرضمن مين النفرقول مين بإلى جائے والى اصل قباحتوں اور الن مين مزيد قباحتوں كي معرفت بھى ضرورى ہے۔ و مطلع الظهر معرفة لسان العرب و معرفة الآثار المتعلقة بفن التفسير اور ظاہر كا آغاز عربوں كى تربان اور فن تغيير متعلقة ويكر آثار كى بجپان سے موتا ہے۔ و مطلع البطن لطف المذهن و استقامة الفهم بنور البطن و حالة السكينة اور بطن كى ابتداذ بمن كى لطافت اور فيم كى استقامت نور باطن كے ساتھ اور پھران اشياء كے ذريع عاصل بونے وال تسكين كے ساتھ ہوتى ہے۔ واللہ اعلم اور حقیقت تو اللہ توالى ہى بہتر جاتا ہے۔ مسلح مولی اللہ اعلم اور حقیقت تو اللہ توالی ہى بہتر جاتا ہے۔ سرح دولی سرح اللہ اعلم اور حقیقت تو اللہ توالی ہى بہتر جاتا ہے۔ واللہ اعلم اور حقیقت تو اللہ توالی ہى بہتر جاتا ہے۔ واللہ اعلم اور حقیقت تو اللہ توالی ہى بہتر جاتا ہے۔ واللہ اعلم اور حقیقت تو اللہ توالی ہى بہتر جاتا ہے۔ واللہ اعلم اور حقیقت تو اللہ توالی ہى بہتر جاتا ہے۔ واللہ اعلم اور حقیقت تو اللہ توالی ہونے والیہ والیہ سرح اللہ اعلیہ اور حقیقت تو اللہ توالیہ والیہ وا

#### (فائدہ جلیلہ)

# تاويل فقص الانبياء:

اس مقام پر بینی کرشاہ صاحب بیست فرماتے ہیں کہ بہت بڑے فائدے کی ایک بات بھی سن لیس فرماتے ہیں کہ بہت بڑے فائدے کی ایک بات بھی سن لیس فرماتے ہیں من المعلوم الوهبیة فی علم التفسیر التی اشر فا الیها تاویل قصص الانبیاء علیهم المسلام علم تفیر کے سلسلے میں جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے علوم و هبیه میں ہے ایک علم انبیاء مینی ہے واقعات کی تاویل بھی ہے۔

# وہبی علم :

آیک عام علم ہے جو پڑھنے پڑھانے سے حاصل ہوتا ہے اور ایک علم وہبی پالدنی کہلاتا ہے جو استاد کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کرنے یا کتابوں کی ورق گر دانی سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ذہن میں کسی بات کا القاء کر کے اس کووہ بات سمجھا دیتے ہیں۔ دنیا میں بعض ایسے لوگ بھی ہوئے ہیں جن کے پاس ظاہری علم بالکل نہیں تھا تاہم اگر ان سے کوئی شخص مشکل ترین بات بھی دریافت کرتاتھا تو وہ ہتادیتے تھے، ایسے بندوں کی مثال کے طور پرشخ عبدالعزیز دیاغ میں کانام بیش کیا جاسکتا ہے جن کی کتاب بھی موجود ہے۔ آپ اگر چیسوال کا جواب ظاہری علوم والی زبان میں نہیں دیتے تھے گربات کماحقہ مجھادیتے تھے۔ یہان پراللہ تعالیٰ کی طرف سے القاء ہوتا تھا۔حضرت مولانا محمد قاسم ما نوتوی بھٹا نے انبیاء بھٹم کی برزخی زندگی پر'' آب حیات' نامی کتاب کھی ہے۔ یہ بری مشکل کتاب ہے جس میں منطق وعقلیات کو بڑا وخل حاصل ہے۔ آپ نے یہ کتاب لکھ کراینے بیر دمر شد حاجی امداد الله مهاجر کی بُینید کی خدمت میں بیش کی تو انہوں نے کتاب کو دکھے کراہے درست قرار دیا اورا سے شائع کرنے کا حکم دیا۔ بیاتی مشکل کتاب ہے کہ ہم دودودن میں بمشکل حیار صفحات کا مطالعہ کر پاتے ہیں اور اس کے باوجود د ماغ گھومنے لگتا ہے کیونکہ اس میں چیش کردہ عظی دلائل بری مشکل ہے سمجھ میں آتے ہیں۔ گر حاجی صاحب ہیلیو کے پاس بیطا ہری علم تو نہیں تھا اس کے باوجود کمال تفاجوکہ اللہ تعالیٰ کی خاص عطا ہوتی ہے۔ سورۃ آل عمران کی آیت نمبر ۸ کے دعائی کلمات میں اس بات کی التجاکی گئی ہے۔ رب نیا لا توغ قلو بنا بعد اذ هدیننا و هب لنا من لدنك و حمة اے ہمارے پروردگار! ہمارے داوں کوئیڑ ھانہ کر جب کہ تونے ہمیں ہدایت بخش ہواور بخش ہمارے لئے اپنی طرف سے مہر بانی ، انك انت الوها ب بے شک تو ہی بخشش کرنے والا ہے۔ سورۃ الکہف میں جہاں اصحاب کو دعا کا اس طرح تذکرہ ہے۔ فقالوا ربنا جہاں اصحاب کی دعا کا اس طرح تذکرہ ہے۔ فقالوا ربنا انسا من لدنك و حمة و هئ كنا من امونا رشدًا (آیت: ۱۱) کہنے گئے، اے ہمارے پروردگار! دے وے ہمیں اپنی طرف سے مہر بانی اور مہیا کر دے ہمارے لئے ہمارے معاملہ میں درسگی۔

عبدالعزیز دیاغ بھی کے علاوہ سیداحمہ شہید بھی اور بھی بہت سے بزرگ گزرے ہیں جن کواللہ تعالیٰ نے القاء کے ذریعے وہی علم عطا فرمایا تھا۔ ان حفرات کے پاس روایت علم کم اور وہی علم فریا تھا۔ ان حفرات کے پاس روایت علم کم اور وہی علم فریادہ تھا۔ بہر حال شاہ صاحب بھی فرماتے ہیں کہ علوم وہید میں سے علم تفسیر کے سلسلے میں جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے، قصص الا نبیاء بھی ہے۔ قرآن پاک میں مختلف انبیاء بیجانی کی اپنی اپنی قوم کو تبلیغ کے بہت سے واقعات موجود ہیں کہوہ کس طریقے سے مسئلہ توحید، قیامت کے احوال، جزاوسزا اور طلال وحرام کے مسئل سمجھاتے تھے۔ ایک توبیہ بات سمجھ میں آتی ہے اور دوسری بید کدان واقعات کی ایک خاص تو جہہ ہوتی ہے جس کے بارے میں شاہ صاحب بیجھی نے الگ کتاب کھی ہے جس میں ہم ایک خاص تو جہہ ہوتی ہے جس کے بارے میں شاہ صاحب بیجھی نے الگ کتاب کھی ہے جس میں ہم قوم کے ماتھا اس واقعہ ہے متعلق جوار تباط اور اپنی اپنی استعداد کا ذکر کرتے ہیں اور پھر اس نبی کا اپنی قوم کے ماتھا اس واقعہ ہے متعلق جوار تباط اور تعلق تھا ، اس کی حقیقت کو بیان کرتے ہیں۔

#### رساله موسومه تاویل الاحاویث:

فرماتے ہیں کہ علوم وہید ہیں ہے علم تغییر کے سلسلے میں جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے انبیاء کے واقعات کی تاویل بھی ہے۔ وللف قیسر فی ھلذا اللفان رسالة مسماة: "تاویل الاحسادیت" اوراس فن میں اس فقیر کا ایک رسالہ تاویل الاحادیث کے نام سے موجود ہے۔ والسسراد من المتاویل هو ان یکون لکل قصة وقعت مبدًا من استعداد الرسول وقومه www.besturdubooks.wordpress.com اورتاویل سے مرادیہ ہے کہ ہر وقوعہ کا ایک مبدا ہوتا ہے جس سے رسول اور اس کی قوم کا پید چاتا ہے ومن المتدبیر الذی اواد اللہ سبحانہ و تعالیٰ فی ذلك الوقت اور اللہ تعالیٰ کی اس تدبیر کاذکر ہوتا ہے جو اس وقت میں کام کرنے والی تھی لین جس تدبیر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی رسالت سے قوم کے لئے رشدو ہدایت کا سامان مہیا کیا تھا۔ و کسانہ اشار المی لهذا المعنی فی آیہ: (ویسعلمك من تاویل الاحادیث) (یوسف: ۲) جیسا کہ اس آیت میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ''سکھائے گاتم کو تاویل حدیث کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ''سکھائے گاتم کو تاویل حدیث کا علم''۔ اس آیت کا تعلق تو تاویل خواب کے ساتھ ہے مگر تاویل حدیث پر بھی بہی صادق آتا ہے لیعنی نبی اور اس کی قوم کی استعداد اور اس وور میں خدا تعالیٰ کی کام کرنے والی تدبیر کاؤ کر۔

# علوم خسه میں علم وہبیہ کا حصہ:

ومن العلوم الوهبية تنقيح المعلوم المنحمسة التي هي منطوق القرآن العظيم شاه صاحب بيني فرماتے بين كر آن كريم بين سے علوم خسر كا جوا بتخاب بم نے كيا ہے بي بھي علوم و و بينة بى كا ايك حصر ہے جواللہ تعالى نے آپ كے ذبن بين القاء كر ديا تھا۔ دوسرے علاء كرام بھي اصول تغيير بيان كرتے بين محراس طريقے پر اللہ تعالى نے اس علم كومنظم كرك شاه صاحب بين يان كرتے بين محراس طريقے پر اللہ تعالى نے اس علم كومنظم كرك شاه صاحب بين يان كرتے بين محال الله و يا تقاء علوم بين جو ترآن ياك بين بين يا وه تمام علوم بين جن و مات علوم بين جو ترآن ياك بين بين يا وه تمام علوم بين جن كي بحث اپنے مقام پر موسى ذلك الباب جسملة في اول الموسالة فراجعة اس باب بين مفصل بيان اس موسى ذلك الباب جسملة في اول الموسالة فراجعة اس باب بين مفصل بيان اس مساله مين حروع من حروع بين حروع من حيات بين منصل بيان اس

# فارسى ترجمه قرآن :

ومن العلوم الوهبية ترجمته باللسان الفارسي على وجه مشابه للعربي اور علم وبيه بن سيقرآن پاك كافارى زبان بن ترجميكي بجوك في كرا بي كافارى زبان بن ترجميكي بجوك بي كساتهم مشابهت ركتاب في قدر الكلام والتخصيص والتعميم وغيرها البتناها في "فتح الرحمن في ترجمة www.besturdubooks.wordpress.com

السقوآن" مقدار بخصيص اورتعيم وغيره مين ، جس كوبم في دفتح الرحمن في ترجمة القرآن ، بين ثابت كرديا ميد وان كنا توكنا هذا الشوط في بعض المواضع بسبب حوف عدم فهم المساطوين بدون تفصيل اگر چربم فيهم كنوف المساطوين بدون تفصيل كردي بين \_ عدم بين \_ عدم المساطوين بدون تفصيل كردي بين \_

سے بہت ہی عمدہ ترجمہ ہے، گویا قرآن پاک کے الفاظ کے ساتھ بہت ہی موزول ہے۔ اس زمانے میں بلخ ہے لے کر برما تک مغلول کی حکومت تھی جس کی سرکاری زبان فاری تھی لہذا شاہ صاحب بڑینیڈ نے قرآن کا ترجمہ فاری زبان میں ہی کیا اور اس کے ساتھ مختصر ساحات یہ بھی لکھا اور اصول تفییر کی ہے کتاب بھی فاری زبان میں تحریر کی۔ اس ترجمہ کی خاص خوبی ہے ہے کہ مختصر الفاظ میں پورا پورا مطلب ادا ہوگیا ہے۔ شاہ صاحب بڑینیڈ فرماتے ہیں کہ اس کو اللہ نے جھے پر القاء کیا ہے لہذا تھوڑ ہے مملاب ادا ہوگیا ہے۔ شاہ صاحب بڑینیڈ فرماتے ہیں کہ اس کو اللہ نے جھے پر القاء کیا ہے لہذا تھوڑ ہے مملاب دا ہوگیا ہے۔ شاہ صاحب بڑینیڈ فرماتے ہیں کہ اس کو اللہ نے جھے کی جائے ، کم ہے۔ ایسا معلوم مثاہ عبدالقادر نے کیا ہے بھی معجز انہ ترجمہ ہے جس کی جتنی بھی تعریف کی جائے ، کم ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ترجمہ کے الفاظ صاحب ترجمہ کو البہام ہورہے ہیں۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ بیا آنسان کے بوتا ہے کہ ترجمہ کے الفاظ صاحب ترجمہ کو البہام ہورہے ہیں۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ بیا آنسان کے بہن کاروگ نہیں ہے بلکہ البامی طور پر ہی ممکن ہے۔

#### خواص القرآن :

كه وضعوا في حسبجسري مرة واحدة جميع الاسماء الحسني والآيات العظمي والادعية المساركة كانهول في ايك بى مرتبالله تعالى كى آيات عظمى اورتمام مبارك دعاكين میری گود میں لاکررکھ دیں۔ وقبالوا: خذ هٰذه عطیتنا فی التصویف اورکہا کہ بماری طرف سے تصرف کے لئے یہ عطیہ لے لو، اور جس طرح جا ہوان کواستعال میں لاؤ۔اور دوسروں کوبھی بتلاؤ ، اس مے فیض حاصل ہوگا۔ بیرس علوم وبید میں سے میں۔ ولکن کل آیة واسم و دعاء مشروط بشروط لا تدخل في المقاعدة مران ميس برآيت كريمه، اسم ياك اور دعا ايي شروط ك ساتھ مشروط ہے جوکسی قاعدے کے تحت نہیں آتی۔ بل فاعدتھا انتظار عالم الغیب کما یکون في حالة الاستخارة ينتظر حتى باي آية او اسم يشار اليه من عالم الغيب الكالك قاعدہ ہے کہ متعلقہ آیت ، دعایا اسم کو پڑھ کرانتظار کیا جائے جیسا کہ استخارہ کرنے کے بعداس کے نتیج کا انتظار کیاجا تا ہے تو اللہ تعالیٰ خواب کے ذریعے کوئی بات بتلادیتے ہیں یا دل میں کوئی الی بات پڑ جاتی ہے جس سے استخارہ کرنے والا اپنے استخارہ کا مطلب سمجھ جاتا ہے۔ غرضیکہ شاہ صاحب بہتیہ فرماتے ہیں کہ آیت،اسم مبارک یا دعا کو پڑھ کرا تظار کیا جائے حتی کہ خواب یا کسی اور ذریعے سے عالم غيب كي طرف يه كوئي اشاره لل جائه. ويعقو أتسلك الآية والاسم على طويقة من طوق مقررة عند اهل هذا الفن اورية يت ياسم مباركهاى طريقه كمطابق يرصاجات جواس فن ك جانے والوں کے ہاں مقرر ہے۔اہلِ فن ہی جانے ہیں کہ کوئی آیت ،سورۃ ،اسم یا دعا کس طریقے ہے کسی وقت اورکتنی مرتبہ بڑھنی ہےاوراس کے آگے پیچھے درووٹریف بھی بڑھناہے یا کوئی عمل کرناہے یا روز ہ رکھنا ہے۔ بیسب کچھ علوم وہبیہ میں آتا ہے۔ تعویز گنڈے وغیرہ کے چکر میں لوگ غلط کام بھی کر جاتے ہیں،اس سے بچنا چاہیےاور بالکل سادہ طریقے پراس وہبی علم سے فیض حاصل کرنا جاہیے۔اگر پیے لینا شروع کر دو گے تو گمراہی میں پڑ جاؤ گے اور اللہ کی طرف سے فیض آنا ہند ہو جائے گا اور باقی صرف ہیںہ ہی ہیںہ رہ جائے گا یہ بڑاخطرناک معاملہ ہے۔

#### بسم الله الرحمن الرحيم

(قال المستكفى بكفاية الله العبد المدعو بمحمد اعزاز العلى الامروهى : ......المى الكن يد كثير ممن غاص لهذا البحر الزخار المواج لم تصل الى تنقيع لهذا المفهوم الغامض ... (٣٣٣ تا ٣٠٨٠) ..

#### ربط مضمون :

گزشتہ سے بیوستہ درس میں آیات قرآنیہ سے استنباط مسائل کا بیان تھا۔ مصنف کتاب شاہ صاحب بیسید نے استنباط مسائل کے بعض اصول بتلائے سے اور قرآن پاک کی تفییر کے ضمن میں مفسرین کرام کی راہنمائی فرمائی تھی۔ بھر گزشتہ درس غرائب القرآن کے متعلق تھا۔ شاہ صاحب بیسید نے قرآن پاک کے علوم نے قرآن پاک کے علوم نے قرآن پاک کے علوم بیش پاک کے علوم بیش کے مشکل الفاظ کی وضاحت مثالوں کے ساتھ بیان کی تھی۔ قرآن پاک کے علوم بیش سے برعلم میں غریب قرآن کے خدو خال بیان فرمائے تھے اور ان ناورہ الفاظ کے معانی و مفہوم بیان کرنے لئے طریقہ کاربھی تجویز فرمایا تھا۔

اب یہ تھوڑی ی بحث وہی یالدنی علوم سے متعلق ہے۔اس شمن میں شاہ صاحب بڑے ہے نے خاص طور پر قر آن پاک کی بعض سورتوں کے آغاز میں آمدہ حروف مقطعات کا ذکر کیا ہے کہ ان حروف کے معانی کا تعلق بھی علم وہبی کے ساتھ ہے جواللہ تعالی نے خاص طور پر مصنف کتاب کو عطا فر مایا۔ چنانچہ اس شمن میں شاہ صاحب بھی ہے نے تقریب فہم کے لئے مختلف حروف مقطعات کے معانی اور مفہوم سے جمانے کی کوشش کی ہے۔

#### مترجمین کتاب :

اس کتاب الفوز الکبیر کے مصنف تو امام شاہ ولی اللہ دہلوی ہجھیے ہیں جنہوں نے اپنے دور میں اسے فاری میں تصنیف کیا کیونکہ اس وقت برصغیر میں مغلوں کی حکومت تھی جن کی سرکاری زبان فاری تھی۔ چونکہ عرب لوگ اس فاری تصنیف سے کما حقہ مستفید نہیں ہور ہے تھے، اس لئے تیر ہویں صدی میں دمش کے ایک عالم محمد منیر دمشکی نے اس کو فاری سے عربی میں ترجمہ کیا جو کہ جامعہ الاز ہرکا www.besturdubooks.wordpress.com فارغ التحصيل تفا\_ پھراس كتاب كاتر جمدار دوزبان بيس بھى ہوا مگر كتاب كايہ حصد يعنى حروف مقطعات كا يہ چھوٹا ساباب فارى سے عربى يا اردوزبان ميں ترجمہ ہونے سے رہ گيا۔ پھر دارلعلوم ديوبند كے شخ الفقد والا دب حضرت مولانا محمد اعز ازعلى بُيشنا كويہ شرف حاصل ہوا كہ انہوں نے اس مختمر باب كو بھى فارى سے عربى بين منتقل كر كے اس كتاب كے ساتھ شامل كرديا۔ چنا نچياس باب كامقدمہ خودمولانا محمد اعز ازعلى بہند كا تحريك دہ ہے۔

#### تعارف مترجم بابحروف مقطعات:

جیسا کہ میں نے عرض کیا ، اس باب کے مترجم حضرت مولا نامحمد اعزاز علی بیستا ہیں جو کہ دارالعلوم دیو بند میں شخ الا دب والفقہ کہلاتے تھے۔ ہم نے بھی آپ سے شاکل ترفدی اور ابوداؤد شریف پڑھی تھی۔ آپ ادبیات کے بھی ماہر تھے۔ صرف ، نحو اور فقہ میں بڑی مہارت رکھتے تھے، ساراہدا پہ طلباء کو پڑھاتے تھے، صدیت بھی پڑھاتے تھے۔ آپ فقیہ اور مفتی بھی تھے۔ بہت کی کتابوں کے صاشعے بھی لکھے۔ ان کا شار بڑے علماء میں ہوتا تھا، آپ کمبوہ خاندان کے فرد تھے، بڑے کنتی ، جفائش اور بڑرگ آدی تھے۔ آپ امروہا کے رہنے والے تھے۔ ابتدائی تعلیم شاجبہانپور میں حاصل کی ، بھو دیو بند میں آکو تعلیم ممل کی اور پھروہیں پڑھاتے رہے۔ پھھ صدے لئے آپ کو حدر آبادوکن میں بطور مفتی بھیجا گیا۔ وہاں پھھ وہ کی اور پھروہیں پڑھاتے رہے۔ پھھ وہ دیو بند آگے اور عمر بھروہیں تعلیم دیے بطور مفتی بھیجا گیا۔ وہاں پھھ وہ کی ارالعلوم دیو بند کی بطور استاذ خدمت کی۔ آپ ناظم تعلیمات بھی رہے۔ آپ نے جھیالیس سال تک دارالعلوم دیو بند کی بطور استاذ خدمت کی۔ آپ ناظم تعلیمات بھی

#### مقدمهازمترجم :

روف مقطعات کے باب کر جمد ہے پہلے خود مترجم مولانا محد اعزاز علی بہتے ہے اس ترجمہ ہے۔ تا متعلق مقدمہ تحریر کیا ہے جے کتاب کے شائع کنندگان نے قوسین بی درج کردیا ہے۔ کہتے ہیں قبال المست کفی بکفانة الله العبد المدعو بمحمد اعزاز العلی الامسروھی کہا کفایت کے است جس کو کھر الامسروھی کہا کفایت طلب کرنے والے بندے نے اللہ کی کفایت ہے۔ جس کو کھر www.besturdubooks.wordpress.com

اعزازعلی امرون کے نام سے پکاراجا تاہے۔ گویااس تحریر کتے حریکنندہ مولانا محداعزازعلی امرون کہتے ہیں اسما کانت الرسالة المسماة: ب "الفوذ الكبير" كه جب رسال الموسوم بالفوز الكبير كمل موگيا لسلم حدث الله هلوى قدس الله سره جوكه محدث دہاوی یعنی شاہ ولی الله محدث دہاوی بینید کی الله محدث دہاوی بینید كی تصنیف ہے الله تعالی ان كرازیعی دل كی كھیت كو پاک تم رائے ۔ ظاہر ہے كمان كول ميں الله كی محبت ، اخلاص ، ایمان اور معرفت ہوں گی ، جن كی یا كيزگ كے لئے دعا كی تی ہے۔

کتے ہیں کرسالہ 'الفوز الکبیر' امام ولی اللہ دہلوی بھیلا کارسالہ تھا خادر ہ اسم مسمع النومان بسطھا بیابیانا درسالہ ہے کہ پورے زمانے میں کی نے اس قدر مختفر گرمفیدرسالہ اس فن میں تصنیف نہیں کیا۔ ظاہر ہے کہ اگر اس مختفر رسالہ کو محنت کر کے اخذ کر لیا جائے تو قرآن پاک کے متعلق بہت کی مفید باتیں ذہن میں آجاتی ہیں۔

سم بسمع الزمان بمثلها كالفظى منى يه بكرز مان عن الرجيس كى فياضى نبيل كى فياضى نبيل كى فياضى نبيل كى في المولي قيير على برك في المولية في الموريخ في المولية في الموريخ في المولية في الموريخ في المورك المورك الموريخ في المورك المورك المورك المورك الموريخ في المورك المورك

والله ولمي امره وهو العزيز الوحيم الله تعالى بى الشخماط كاما لك ب، اوروه غالب اوررهم كرنے والا سے۔

مولا نامحدائز ازعلی مینید نے اس حصد رسالہ کا ترجمہ کر کے بہت اچھا کام کیا ہے۔ شاید دیگر میہ جمین نے اس کوشکل بہتر بنی اس کاعربی یا اردوتر جمنی کیا۔ بعض دوسری کتابوں کی مشکل باتیں ہیں بہتر بہتر ہناں تھی ایسا ہوا ہے۔ یہ ڈیڑھ صفحہ کا ترجمہ ہمارے شیخ صاحب بہتر بہتر مصفحہ کا ترجمہ ہمارے شیخ صاحب بیستہ مصنف کتا ہے جس میں نے یہ نے اس کے بعد پھرا گلا یا نچواں باب خودشاہ صاحب بیستہ مصنف کتا ہے بدل کا ہے جس میں غوائب القرآن کے معانی سمجھائے گئے ہیں۔

#### (فصل)

#### حروف مقطعات :

حروف مقطعات قرآن کی تفصیل اوران کے خضر معانی بیان کرنے سے قبل شاہ صاحب بہتہ اوران کے خضر معانی بیان کرنے سے قبل شاہ صاحب بہتہ انے خود تمہید بیان کی ہے۔ حروف مقطعات سے مرادوہ اسلیا کیلے چند حروف ہیں جو قرآن پاک کی انتیاس سورتوں کی ابتداء میں آتے ہیں۔ مختف سورتوں کے آغاز میں آنے والے ان حروف کی تعداد ایک سے لئر پانچ تک آتی ہے جیسے حق، طلہ، المنم ، المنو ، کھیلعض وغیرہ بیحروف ندتو آپس میں جڑے ہوئے ہیں اور نہ بی ان کا کوئی عام نہم معنی بنتا ہے، الہذا تلاوت قرآن کے دوران ان حروف کوائی طرح الگ الگ بی پڑھا جاتا ہے۔

# محكم اورمتشابه آيات:

اصل بات بیہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات مبارکہ کے دوجھے ہیں جن کا ذکر سورۃ آلی عمران کے آغاز میں کردیا گیا ہے۔ هو المذی انول علیك الكتب منه آیات معحکمات هن ام الكتب و اخسر متشابهات اللہ تعالی كی ذات وہ ہے جس نے جھ پر کتاب اتاری ہے۔ اس میں بعض آیتین محکم ہیں جو کہ کتاب کی اصل ہیں ، اور دوسری متشابہ ہیں۔ قرآن کا اکثر و بیشتر حصر محکم آیات مستملی ہے جمعیت کی جمعیت کا کی ہے جمعیت کی ہے تو اس کر دورسری مقتلے ہے جمعیت کی ہے جمعیت کے جمعیت کی ہے جمعیت کی ہ

محکم ہے مرادوہ آیات ہیں جن کالفظ ،اصل معنی اور جو قانونی بات سمجھائی گئی ہے، وہ معلوم ہو۔ البت متشابہات وہ آیات شار ہوتی ہیں کہ جن کے الفاظ تو معلوم ہیں اور ان کامعنی ہمی کسی حد تک معلوم ہے مگر ان کا مطلب غامض ہا اور ٹھیک ٹھیک ہماری سمجھ میں نہیں آتا۔ مثلا السر حسم علی السعسر ش استویٰ ن (طلہ : ۵) رحمان عرش پر مستوی ہے۔ اللہ تعالی کے عرش پر استویٰ کی کیفیت ہماری سمجھ میں نہیں آسکتی ہم تو بیٹھنے کی کیفیت کو زیادہ سے زیادہ ای طرح سمجھ ہیں جیسے ہم خود فرش پر ، ہماری سمجھ میں نہیں آسکتی ہم تو بیٹھنے کی کیفیت کو زیادہ سے زیادہ ای طرح سمجھ ہیں جیسے ہم خود فرش پر ، چار پائی ، کری یا صوفہ و غیرہ پر بیٹھنے ہیں۔ مگر ہمارے بیٹھنے کو اللہ تعالیٰ کے استویٰ پر تیاس نہیں کیا جا سکتا کی کوئیہ مادی جسم بیٹھنے کے لئے جہت یعنی او پر نیچے ، دائیں ، بائیس کا متقاضی ہوتا ہے۔ کوئی جسم ہے جو کسی جگہ پر بیٹھنا ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ تو مادہ ، جسم اور جہت سے پاک ہے لبند ااس کا استوی علی الغرش ہم ایستویٰ علی الغرش کا مطلب بجھنا ہوا مشکل ہے۔ کے استویٰ علی العرش کا مطلب بجھنا ہوا مشکل ہے۔

ای طرح اللہ کے ہاتھ، پنڈی اور قدم کاذکر بھی قرآن میں موجود ہے گریا الفاظ معلوم ہیں،
ان کا معنی بھی معلوم ہے گر مطلب ہماری بچھ ہیں نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ کے ان اعضاء کی کیفیت کیسی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان الفاظ کے مفہوم متعین کرنے میں کئی الگ الگ فرقے بن گئے ہیں۔ مجسمه فوقه اس وجہ سے گراہ ہوا کہ ان کے زعم کے مطابق اللہ تعالیٰ بھی ای طرح عرش پر بیٹھتا ہے جس طرح ہم اوگ کسی چیز پر بیٹھتے ہیں۔ علم کلام یا شرح عقائد والے جب رویت اللی کا مسئلہ بیان کرتے ہیں تو وہاں یہی بات سمجھائی جاتی ہے کہ قیامت والے دن رویت اللی اس طرح نہیں ہوگی جس طرح ہم ایک دوسرے کو اس مادی دنیا میں دکھتے ہیں کیونکہ اس طرح تو جہت ثابت ہوتی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کی ذات تو دوسرے کو اس مادی دنیا میں دکھتے ہیں کیونکہ اس طرح تو جہت ثابت ہوتی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کی ذات تو جہت ، جسم اور عیب اور نقص سے پاک ہے۔ تو رویت اللی کے سلسلہ میں بہی بات سمجھائی جاتی ہے کہ وہر ویت البی جنت کورویت البی نفیس بیان نہیں جان سے خ

www.besturdubooks.wordpress.com

گروہ بن جاتے ہیں۔سلف کہتے ہیں کہ متشابہ لفظ کا وہی معنی کر وجوہتبا درہے مگراس کی کیفیت کواللہ تعالیٰ

کی طرف سونپ دو کہ اس کو ہم نہیں سمجھ سکتے۔اس کی کیفیت ولی ہی ہے سک ما یا لیق بشانه و سکھا

یسنسعی له لیس سحما نفهم جیسی اس کی شان کے لائق ہے، ہم اس کو بھے سے قاصر ہیں۔اللہ کے ہاتھ ہیں، پیڈلی اور قدم ہے گرہم ان کی کیفیت کوئیس جانتے۔

سلف تو متشابهات کا بیمعنی کرتے ہیں مرسکلمین مختلف منہوم اخذ کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ پندلی سے اللہ کی ذات مراد ہے، ہاتھوں سے اس کی قوت مراد ہے، نیز بال یداہ مسوط سان کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے دونوں ہاتھوں (ایک قدرت اور مہر یانی کا اور دوسرا عذاب کا) کشادہ ہیں۔ وہ جس کو چاہے مہر یانی سے عطا کروے اور جس کو چاہے عذاب میں مبتلا کردے۔

### شاه ولى الله يمينية كافلسفه:

البينة مصنف كتاب امام شاہ ولى الله بُينائية كامسلك ان دونوں گروہوں سے فتلف ہے -ان کی توجیمہ کے مطابق استوی علی العرش کا مطلب یہ ہے کہ خدا تعالی کی بچلی اعظم عرش پر برتی ہے۔ تجلیات البی تو بےشار ہیں پنڈ لی بھی ایک خاص قتم کی بخلی ہوگی جو قیامت کو بی ظاہر ہوگی ،اس کود کچھ کر ہے لوگ بجدے میں گر جا ئیں گے جبکہ جھوٹے ،منافق ادر کافر بحدہ نہیں کر عمیں گے اور اس سعادت ہے محروم رہ جائیں گے ۔شاہ صاحب بھیند فرماتے ہیں کہ اگرانسان کی فکر دورتک رسائی کر سکے اور وہ اس کیفیت کوسمجھ لے جوخدا تعالیٰ کی جلی اعظم کے عرش پر وار دہونے سے بیدا ہوتی ہے تو یہی بڑی بات ہے۔انسان اس ہےآ میخبیں جاسکتا، نہاس چیز کو بمحصکتا ہے۔ جب ساتوں زمینیں ادر ساتوں آسان ختم ہوجاتے ہیں تواس کے آ مے مرثب البی آتا ہے جس پر جلی وارد ہوتی ہے۔اسکے نیچ حظیرة القدس کا مقام ہے جہاں درجہ بدرجہ فرشتوں کی جماعتیں ،انبیاءاور کاملین کی ارواح ہوتی ہیں۔ جب خدا تعالیٰ کی بچل اعظم عرش پر بڑتی ہے تو اس کا اثر سب سے پہلے حظیرة القدس کی جماعتوں کے قلوب پر بڑتا ہے، ۔ اور بھران کے توسط سے بیاثر ساری کا نئات میں بھیل جاتا ہے اوراس کے نتائج ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔ شاہ صاحب بُولیند فرماتے ہیں کہ جس آ دمی میں اس کیفیت کو بچھنے کی استعداد پیدا ہوجائے ، وہ بہت آ گے ہوگا۔ جولوگ انبیاء یا حکماء ربانی کی تربیت میں تر تی کرتے ہیں، وہ اس درجہ پر پہنچ جاتے ہیں کہ بچلی اعظم کو بھی کیس ،اس سے زیادہ نہیں۔اس ہے آ گے ترتی کی منازل طے کرانے والی اللہ کی ذات ہی ہے۔شاہ صاحب بُرینیویہ کی اصطلاح میں استوی علی العرش کا بیہ عنی ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

قرآن پاک میں آتا ہے کہ محکم آیات میں جو کچھ بیان ہواہے، اس کے مطابق عقیدہ رکھواور اس کے حکم ہے مطابق عقیدہ رکھواور اس کے حکم کے مطابق عمل میں کرو، یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ جس آیت سے عبرت کچڑ نا مقصود ہے اس سے عبرت کچڑو۔ جو چیز اپنے اندر پیدا کرنے کی ضرورت ہے اس کو پیدا کرنے کی کوشش کرو۔ البتہ ششا بہات کے بار سے میں اللہ تعالی کا فرمان ہے ہے کہ وسا یہ علم تساوی للہ کدان کی تاویل کو اللہ تعالیٰ کے سواکو کی نہیں جانتا۔ والس سے جو ن فی العلم یقولون آمنا به ایک من عند ربنا اور جوعلم میں بختالوگ ہیں وہ کہتے والس سے بین کہم ان پرایمان رکھتے ہیں۔ محکم اور ششا بہات ساری آیات ہمارے دب کی طرف سے ہیں۔ میں گیسراگروہ حروف مقطعات :

بہرحال پہلاگرہ ہ محکمات کا ، دوسرا متشابہات اور قر آن میں تیسرا گردہ مقطعات کا ہے یہ ایسا گروہ ہے کہ جس کا لفظ بھی مکمل نہیں ہے بلکہ الگ الگ چند حروف ہیں۔لفظ مکمل نہیں ہے تو معنی بھی تلاش نہیں کیا جاسکنا اور نہ ہی اس کامفہوم سامنے آسکتا ہے۔لہذا بیر شکل ترین مضمون ہے جس پر بحث

ہور ہی ہے۔شاہ صاحب رہیں ان حروف سے متعلق کچھ باتیں اس فصل میں بیان کرتے ہیں۔

اس ضمن میں اصولی بات تو یہ ہے کہ حروف مقطعات کے بارے میں حضور نبی کریم مَا کُافِیْجُ سے

کوئی چیز ٹا بت نہیں ہے کہ آپ ان حروف کو کسی طرح تلفظ فرماتے تھے یا آپ نے ان کے متعلق کوئی
وضاحت فرمائی ہے صحابہ کرام چی گئے نے بھی اس سلسلہ میں نہ کوئی کر بد کی ہے اور نہ بی اس موضوع پر
بحث کی ہے۔ البتہ صحابہ کرام چی گئے میں ہے حضرت ابو بکر صدیق چی گئے نے سے کوئی ایک آوھ بات منقول ہے
مگراس کا ذکر بھی تفسیری روایات میں بی آتا ہے ، آپ بھی ان الفاظ کو ظاہر اس کا طریقے پر پڑھتے تھے
اور مالکل کر بذنہیں کرتے تھے۔

## عبداللهابن عباس بظفها:

اس کے بعد حضرت عبد اللہ ابن عباس بڑھ اور حضرت علی بڑائی کا دور آیا۔ حضرت عبد اللہ ابن عباس بڑھ نے تقریب فہم کے لئے بعض حروف مقطعات کے معانی /مطالب بیان کے جیں تا کہ لوگ بینہ کہیں کرقر آن کے بعض الفاظ کا تو بیتے نہیں چاتا کہ وہ کیا ہیں وہ بھی ای درجہ میں ہے، عام نہیں ہے۔

آپ حضور علیٰ الباسا سال تھی۔ ان میں اللہ عظے۔ حضور علیہا کی وفات کے وقت حضرت بن عباس بڑی کی عمر صرف الیاسا سال تھی۔ ان سے بہت ی روایات بھی منقول ہیں جوانہوں نے اللہ کے رسول سے من کر یا دی تھیں ۔ حضور علیہ ان کے لئے دعا کی تھی کہ موال کر یم! اس بیچے کو کتاب و حکمت کاعلم عطا فرما۔

ید دعام تجاب ہوئی اور بین عباس بڑی عمر مجر قرآن وسنت کی تعلیم ہی دیتے رہے۔ آپ بچھ عرصہ کے لئے مدینہ کے گورنر بھی رہے مگر جلدی میں بید منصب چھوڑ کر طاکف میں جا کر آباد ہوگئے اور وہیں وفات مدینہ کے گورنر بھی رہے مگر جلدی میں بید منصب چھوڑ کر طاکف میں جا کر آباد ہوگئے اور وہیں وفات میں بڑاروں آدی بیک وقت نماز پڑھ سکتے ہیں۔ ایک اور چھوٹی سی مجد کے ساتھ ہی ان کی قبر بھی ہے۔ دسترے من اور حسین بڑی وقت نماز پڑھ سکتے ہیں۔ ایک اور چھوٹی سی مجد کے ساتھ ہی ان کی قبر بھی ہے۔ دسترے من اور حسین بڑی کی طرح ابن عباس بڑی بھی غزوات میں شریک ہوئے۔ بہر حال آپ ہے۔ دسترے حسن اور حسین بڑی کی طرح ابن عباس بڑی بھی غزوات میں شریک ہوئے۔ بہر حال آپ میں بی رسول اور صاحب علم خصیت تھے۔

### حروف مقطعات میں کرید کا دور:

حروف مقطعات کے متعلق کچھ با تیں حضرت علی را اللہ ہے۔ بھی منقول ہیں۔ عرب کے مقامی لوگوں کوتو حروف مقطعات میں کرید کرنے کی ضرورت محسوس نہ ہوئی، البتہ جب عجمی لوگ اسلام میں داخل ہونے داخل ہونے داخل ہونے داخل ہونے والے ایرانی پہلے بجوی سخے بمصری لوگ عیسائی سخے، بچر مسلمان ہوگئے۔ یہ پڑھے کھے لوگ سخے، دفتری کاروبارجانے سخے، ان کوان پڑھ تو نہیں کہا جاسکتا، صرف نہ بہب دوسراتھا۔ اسلام تبول کرنے کے بعد ان لوگوں میں ہے بعض نے اسلام کی باریک باتوں کے متعلق بوچھ کچھ کی۔ کہنے لگے کہ قرآن پاک ان لوگوں میں ہے بعض نے اسلام کی باریک باتوں کے متعلق بوچھ کچھ کی۔ کہنے لگے کہ قرآن پاک کے حکمات کی بجھ تو آتی ہے اور متفاجہات کے بارے میں بھی کسی حد تک بچھ نہ بچھ علم ہوجا تا ہے گر وف کے حدوف مقطعات کے بارے میں بالکل بچھ پیٹیس چلنا کہان سے کیا مراو ہے؟ خام برہ کہاں حروف سے متعلق نہ تو بچھ حضور عائیا ہے۔ متعلق نہ تو بچھ حضور عائیا ہے۔ متعلق نہ تو بچھ حضور عائیا ہے۔ البتہ جب متعلق نہ تو بچھ حضور عائیا ہے۔ متعلق نہ تو بھی کھی کوئی اظہار کیا۔ البتہ جب متعلق نہ تو بچھ حضور عائیا ہے۔ ورمفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغیر کرتے وقت بتا ہے متعلق نہ تو بھی معلیانوں کی تقریب کے متعلق نے تو دف بتا ہے۔ متعلق نہ تو بھی معلیانوں کی تقریب کے۔ اورمفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغیر کرتے وقت بتا ہے۔ متعلق مقطعات کے بچھ معنی ومطالب بیان کے۔ اورمفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغیر کرتے وقت بتا ہے۔ مقطعات کے بچھ معنی ومطالب بیان کے۔ اورمفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغیر کرتے وقت بتا ہے۔ مقطعات کے بچھ معنی ومطالب بیان کے۔ اورمفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغیر کرتے وقت بتا ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

ہیں کہ ہر کلام میں پچھداز ہوتے ہیں۔آپ بھی جب کسی کو خط لکھتے ہیں تو اس میں کوئی راز کی بات بھی کہہ دیتے ہیں۔ کوئی شعر پڑھتے وقت، قصیدہ لکھتے وقت، یا خطبہ دیتے وقت بھی کوئی راز کی بات ہوجاتی ہے، پچھاشارات ہوتے ہیں۔ای طرح کلام اللی میں بھی حروف مقطعات بطوراشارات ہیں اور مفسرین ان کے پچھٹی بیان کرتے ہیں۔

# حروف مقطعات کے بعض معانی:

الغرض! حضرت عبدالله بن عباس براهنا المصرت على النفظ سے منقول ہے كه السم ميس ( كا اشاره الله کی طرف، ل کااشاره جریل ملیله کی طرف اور م کااشاره محمد مُنْ اَلْتُمَا کی طرف ہے۔ یہ بات سمجھ میں تو آئی ہے مگر تعلقی نہیں ہے کہ ان حروف کا بعینہ یہی مطلب ہو۔ بیرتو محض انسانی اذبان کو قرآن ہے قریب کرنے کے لئے بیان کیاجاتا ہے۔ تغییر' معالم العرفان فی دروس القرآن' میں جہال جہاں حروف مقطعات آئے ہیں وہاں وہاں ہم نے پایر شوت تک پہنچنے والی باتیں درج کر دی ہیں جو فائدہ سے خالی نہیں ہیں۔ البتہ آپ منقول طریقے سے ان حروف کی تفییر نہیں کر سکتے کیونکہ نہ تو حضور مايشان ان مح متعلق بجوفر مايا ہے اور نہ ہی صحابخصوصا خلفائ راشدین نے کوئی زیادہ بحث کی ہے البتہ جیسا کہ عرض کیا حضرت ابو ہمرصدیق ،حضرت علی اور حضرت عبداللہ ابن عباس شالیج سے پچھ با تیں منسوب ہیں گروہ بھی قطعی نہیں بلکہ محض تقریب فہم کے لئے۔صاحب تغییر جلالین علامہ جلال الدين سيوطى بين حروف مقطعات المم، حمة وغيره نوك كرف كي بعد لكصة بين الله اعلم بمراده بذلك ان حروف كى مرادتوالله تعالى بى بهتر جانا ب، بهاراكام تواتنابى بىكد آمنا وصدقنا كد ان برایمان لا کران کی تصدیق کردیں۔گویا اللہ تعالیٰ نے ان حروف سے جوبھی مراد لی ہےوہ برحق ہے اور ہمارااس پرائیان ہے۔خواہ وہ ہماری ناقص سمجھ میں آئے یا نیدآئے۔ بیضروری نہیں کہ ہم ہر بات کو ا سمجھ کیس ہم تو ناقص العقل اور کمزورانسان ہیں جو بہت ہی معروف چیزوں کی حقیقت کو بھی جاننے سے قاصر ہیں جبکہ حروف مقطعات تو غامض اور دقیق چیزیں ہیں۔اگر ہم ان کونہیں جائے تو یہ بعیداز قیاس نہیں ہے۔لہذاہمیں اس میں کریزہیں کرنا جا ہے بلکدمعاملہ اللہ سے سپر دکر دینا جا ہے۔

شاه صاحب عِينَايَة كانظريهِ:

البت اس کتاب کے مصنف امام شاہ ولی اللہ بھوئید کا حروف مقطعات کے متعلق اپنا منفرد نظریہ ہے شاہ صاحب بُوئید قرآن وسنت اور فقہ کے بڑے عالم تھے۔ انہوں نے تاریخ بیں فلفائے راشدین کی سوانح حیات ووجلدوں بیں تحریر کی ہے اس کتاب کی بہلی جلد میں اسلام کے اجتماعی نظام کا کہ پیش کیا گیا ہے۔ اکثر مورخیین اس موضوع پر تھوڑی بہت بحث کر کے آگے نکل جاتے ہیں۔ عظیم مورخ ابن فلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں نظام فلافت وحکومت پر بحث کی ہے گر متنتی اچھی اور مول بحث امام شاہ ولی اللہ بھی ہے گر متنتی اچھی اور مول بحث امام شاہ ولی اللہ بھی جلد میں نظام حکومت اور نظام خلافت مجھایا ہے اور پھر دوسری جلد میں نظام حکومت اور نظام خلافت مجھایا ہے اور پھر دوسری جلد میں خلف نے راشدین کی تاریخ اور ان کے حالات کو مواقعات بیش آتے رہے گر ہر خلیفہ داشد نے خلافت جلایا۔ اگر چہ ہر دور خلافت میں خلف حالات وواقعات بیش آتے رہے گر ہر خلیفہ داشد نے خلافت بیش آتے رہے گر ہر خلیفہ داشد نے خلافت بیش نازل شدہ اور حضور عایفا کے وضاحت کردہ نظام کے مطابق خلافت کی ذمہ داریاں اوا کیس سے جس میں ضعیف روایات کو بھی شامل کر لیا گیا ہے اور پھر شاہ صاحب بُوئید کواس پرنظم داف کی کاموقع بھی نہیں ملا۔

## ذوق اورالهام:

شاہ صاحب بہتید فرماتے ہیں کہ حروف مقطعات کے معانی اللہ تعالیٰ نے جھے و وقی طور پر بھائے ہیں اور بیصراحت بھی کرتے ہیں کہ و وق البهام ہی کی ایک تئم ہے۔ حکمت اور تعنہیم بھی و می ہی کی ایک تئم ہے۔ حکمت اور تعنہیم بھی و می ہی کی ایک تئم ہے۔ اور سب سے اٹل اور قوی و حی انبیاء بیلیم کے ساتھ مختص ہوتی ہے جو و حی تشریع کہلاتی ہے ، البتہ غیر تشریعی و حی غیر انبیاء پر بھی ہوتی ہے۔ اس کے بعد تعنہیم اور و وق ہوتا ہے تو اس و وق کے ساتھ ساتھ شاہ صاحب بھی ہے حروف مقطعات کے معانی بیان کرتے ہیں۔ آپ اس کو عقلی و لائل کے ساتھ سمجھنا چاہیں تو ایسا ممکن نہیں ہے۔ اگر کسی کو اللہ نے البہام کے ساتھ کوئی مناسبت بخش ہے تو منجانب اللہ سے اس کے و بہن و قلب پر کوئی بات القاء کر دی جاتی ہے تو وہ شخص بچھ نہ بچھ ہجھ جاتا ہے تا ہم ہم جیسے اس کے و بہن و قلب پر کوئی بات القاء کر دی جاتی ہے تو وہ شخص بچھ نہ بچھ ہجھ جاتا ہے تا ہم ہم جیسے

لوگوں کے لئے ضروری ہے کہ چونکہ مصنف خودصاحب ذوق ہے للبذااس کی بات پر ہی اعتاد کریں کہ مصنف کی بیات پر ہی اعتاد کریں کہ مصنف کی بیاب بات ملیم معنی البام شدہ ہے۔ حضور البلا کا فرمان بھی ہے کہ پہلی امتوں میں محدث یا ملیم موتے تھے اور میری امت میں اگر کوئی ملیم ہے تو وہ عمرا بن الحظاب ہے۔ ان کے ذہمن میں بہت ی الی باتیں آتی تھیں جن کے مطابق قرآن کی آیت نازل ہوجاتی تھی۔

بهر حال شاہ صاحب رُئیلئے نے آخر میں جا کر ذوقی طریقے پرحروف مقطعات کی تغییر بیان کی ہےاور ذوق یا الہام کے ذریعے ان حروف کا اشار تا جومطلب سمجھا ہے وہ تحریر کردیا ہے۔ بیفسیر پچھ تو اس كتاب بين بيان كى بي مراس كازياده ترحصه شاه صاحب مينيا نے اپني دوسرى كتاب" الخيرالكثير" میں ذکر کیا ہے۔ شاہ صاحب بہت کی میچھوٹی می کتاب بوی دقتی اور مشکل ہے مرحکمت الہيديم مشمل ہے۔اس کے علاوہ شاہ صاحب نے ابوالحن شاز لی مے'' ھوام حزب البحر'' کی شرع ککھی ہے۔ یہ یا نچ صفحات کاورد ہے یا اللہ، یارمن، یار حیم، یاحی یا تیوم .....الخ جس کے پڑھنے سے اللہ نے صاحب وروکو سندر کے طوفان سے بچالیا تھا۔ شاہ صاحب بُرینید نے اس کتاب میں بھی حروف مقطعات پر بحث کی ہے،اس کے علاوہ بھی صنمنا کہیں تھوڑ اقتوڑ اذکر کیا ہے۔''شرح حزب البحر'' میں ایک مستقل باب اس موضوع برعباوراس كتاب ميں بھى بدباب موجود بے بہلے تمہيد بيان كى ہے۔ بيعر في زبان كے الفاظ میں لہذا عربی علم وادب اور فنون لغات جاننے والے لوگول کے لئے بھی بعض چیزیں بیان کی ہیں۔ان باتوں ہے ذہن میں وسعت پیداہوتی ہے۔ اگرہم ان کو جان سکیں تو ان کے معانی بھی ہو سکتے ہیں۔ پہلے تمہید میں بیان کرتے ہیں کہ بعض علاء عربی بھی بعض الفاظ یا حروف کے معانی کی طرف بچھ اشارات كرتے رہتے ہيں لہذا اس كوعر في زبان سے بالكل خارج نبيس سمجها جاسكتا۔ بلكه بيهمي عربي زبان میں داخل میں گو کہ ہم ان کا مطلب مکمل طور پرنہیں مجھ سکتے۔ بیتمہید باندھ کرشاہ صاحب برتاید حروف مقطعات میں سے مفرد حروف کے وہ معانی بیان کریئے ہیں جوذ وقی طور پران کی سمجھ میں آئے میں تا کہ تقریب فہم ہوجائے۔ یہ الگ بات ے کہ بیان کردہ بات آپ کی سمجھ میں آئے یا نہ آئے ،شاہ صاحب بُیسیہ نے بیان کردیا ہے۔

## مقدمه دربیان حروف مقطعات:

کہتے ہیں من العلوم التی انعم اللہ بھا علی هذا العبد الصعیف ان علوم ہیں ہے جن کواللہ تعالی نے اس کمزور بندہ پر انعام فر مایا ہے علم انکشف به المعطاء عن المقطعات القر آنیة ان بیس سے ایک علم ہے بھی ہے جس کے در لیے حروف مقطعات قر آن سے بچھ پر دہ اٹھتا ہے کمرے کے دروازے پر پر دہ لٹک رہا ہوتو اس کواٹھا کر دیکھیں تو تھوڑی ہوتو من ید کم نظر آئے گا۔ غرضیکہ بچھ حصد نظر آتا ہے۔ اگر جال لگی ہوتو نبتا کم نظر آئے گا اور جالی گاڑھی ہوتو من ید کم نظر آئے گا۔ غرضیکہ جتنی زیادہ روثنی ہوگی اتناہی زیادہ نظر آئے گا۔ شاہ صاحب مِن اللہ کا مطلب سے ہے کہ بندہ کم فرور پر اللہ جتنی زیادہ روثنی ہوگی اتناہی زیادہ نظر آئے گا۔ شاہ صاحب مِن البامی یا ذوق طور پر یعلم بھی انعام فر مایا ہے تعالی نے کشفی ، البامی یا ذوق طور پر یعلم بھی انعام فر مایا ہے جس کے ذریعے قرآن کے دوف مقطعات کا پر دہ اٹھتا ہے و لا ہد فی بیانہ من تم ھید مقدمة اور خروری ہے کہ بم ایک مقدمہ بیان کریں جوع فی زبان سے زیادہ منا سبت رکھتا ہے۔

فاعلم ان لكل واحد من حروف التهجى التى بها تتالف كلمات العرب معنى بسيطًا ليس جان لينا جارت تهيل پاتے بين، ايت اندرايك بسيطًا كي جان اين اچائي بين ايت اندرايك بسيط عنى رهتا ہے۔ بسيط مرادايا باريك معنى جوقا بويل نبيس آتا كرآ باس كا تجويہ كركے الفاظ ميں بيان كرديں۔ يو بوامشكل ہے۔ البتہ آب اس كور مزيا اشارے كي شكل ميں بى فا بركر سكتے بين الابسك التعبير عنه الا باشارة لطيفة غامضة يعنى اس كي تعيير مكن نبيس ہاسوا عليف اور گهرے اشارے كے ساتھ گويا اليي مشكل بات كو بذريد اشاره بى بيان كيا جا سات كو بذريد اشاره بى بيان كيا جا سات ہو من ههنا يشاهد ان كثيرًا من المواد المتقاربة اما متفقة معنى او متقاربة اوراس مقام برجو كچھ مشاہدہ ميں آتا ہو وہ يہ كالفاظ كے اصل ماده يا مصدر جس سے آگا كمات بنتے بيں وه ياتو معنى بوتے ہيں۔

عربی زبان میں تو بردی وسعت ہے اور باریک سے باریک بات بھی اس زبان میں ادا ہوسکتی ہے۔اس کے بعد کس حد تک فاری زبان کو دخل ہے۔جن باتوں کو کسی زبان کے الفاظ پکڑنہیں سکتے وہ فاری زبان میں ادا ہوجائے ہیں۔ فاری زبان کے ساتھ بھی ہمارا گہراتعلق ہے۔شاہ صاحب بین کی اکثر کتابی فاری زبان میں ہیں۔ مولا ناروم کی چھٹی صدی ججری میں تحریر کردہ مثنوی مولا ناروم کوئی معمولی کتاب تونبیں ہے بظاہر تو یہ ایک نظم ہے مگراس میں عظم کلام ، عکمت ، تصوف ، سلوک اور بے ثمار تجر بات سمود یے گئے ہیں۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان مختصر ترین الفاظ میں جادو بھرا ہوا ہے۔ جب کوئی شاعراس کتاب کا کوئی شعر پڑھتا ہے تو حردف میں آگ بھر دیتا ہے۔ یہ الیابی ہے کہ آپ بھی پڑھتے ہیں ذلک ال کتاب لاریب فید مگر جب یہ الفاظ فن تجوید کا ماہر کوئی قاری پڑھتا ہے تو وجد آنے لگتاہے دونوں قراتوں میں واضح فرق محسوس ہوتا ہے۔ اسی طرح جب شاعر بھی کلام پیش کرتا ہے تو وہ الیے الفاظ کا استخاب کرتا ہے جو سامع کے قلب و ذہمن پر گہر الر ڈالتا ہے۔

بہرحال شاہ صاحب بہتیہ فرماتے ہیں کہ بار یک باتوں کے اصل مادے یا مصدر جس ہے آ كے كلمات بنتے بيں، يا تووه معنى ميں شفق ہوتے بيں يا قريب المعنى ہوتے بيں كمما ذكر الازكياء من الادباء جيما كرذك تم كاديول في يذكركيا هـ من ان كل كلمة اولاها نون و شانيتها فاء تدل على معنى المخروج بوجه من الوجوه كمهروه كلمهش كاپهلارف ن اور دوسراحرف ف مو، وه کسی ندکسی طرح خروج کے معنی پر دلالت کرتا ہے۔ بیعنی اس نوع کے ہرلفظ کامعنی خروج یاکسی چیز سے باہرنگانا ہی آ ئے گا۔ مثل : نفر و نفٹ و نفخ و نفح، ونفق و نقد،و نفذ اس منمن ميں ان الفاظ كى مثال دى كئى ہے جن كا يبلا حرف ن اور دوسر احرف ف آتا ہے او باء كا دعوى ہے کہ ان میں سے ہر لفظ کا ترجمہ کسی نہ کسی طریقے برخروج کامعنی ویتا ہے۔اب آپ اس دعویٰ کا تجزیبہ کرے دیکے لیں۔ نفو کامعنی کوج کرنا ہوتا ہے۔ جماعتیں سفر میں جاتی ہیں تو دہ اپنے مقام سے خروج کر کے ہی روانہ ہوتی ہیں۔اس طرح مفث کالفظ ہے۔اس کامعنی چھونک مارنا آتا ہے۔فاہر ہے کہ انسان کے اندر سے وہ ہوا خارج ہوتی ہے جس سے چھونک ماری جاتی ہے۔ نسفسنع کامعنی بھی چھونک مارنانی آتا ہے۔اس طرح نصف کامعنی موا کا چلنایا خوشبوکا پھیلنا ہے۔اس میں بھی خروج کامعنی یایا جاتا ہے۔ نسفق کامعنی خرج کرنا آتا ہے۔ ظاہر ہے اس عمل سے روپیدیلیں خاتا ہے۔ اور نسفد کا معن کی سے آ گے بڑھ جانا آتا ہے۔اس میں بھی خروج کانظریدیایا جاتا ہے۔ نفذ کامعنی جاری كرنا ہوتا ہے۔اس ميں بھى حسو و ج كاعضر يا ياجا تا ہے۔الغرض! جس لفظ كا پہلا حرف ن اور دوسرا

حرف ف ہوتا ہے اس میں کسی نہ کسی طور پر خووج کامعنی پایا جاتا ہے۔

 کریں تو وہ اس کی حقیقت بیان نہیں کر عمیں گے ،اگر چہوہ ان الفاظ کوخود ہو لئے تھے اور ان کو اپنے کلام میں استعال کرتے تھے بایں ہمہوہ یہ نہیں بتا سکتے تھے کہ جنس کس کو کہتے ہیں یا استغراق ہے کیا مراد ہے؟ وہ جنس اور مطلق میں فرق بھی نہیں بتا کتے تھے مگر ہر چیز کا استعال بالکل ٹھیک طور پر کرتے تھے۔ والناطقین بھا اور پیرمارے الفاظ خود ہولتے بھی تھے۔

شم ان المدققین فی کلام العوب لیسوا کاسنان المسشط پربہت باریک باتیک جائیں جانے والے دق اوگوں کا حال ہے ہے کہ وہ بھی سارے کے سارے کاس کے دندانوں کی طرح آیک جینے ہیں ہیں، لیخی ان میں بھی تفاوت پایا جاتا ہے۔ بعضهم اذکی ذھنا من بعض ان میں ہے بعض دوسروں کی نسبت زیادہ ذکی ذبان والے ہوتے ہیں اور بعض عربی زبان کو بہتر طریقے سے بچھتے ہیں جبکہ دوسرے کم بچھتے ہیں۔ و من شم توی جمعاً من المعفلقین المسحوة او صحوا معنی لم بیں جبکہ دوسرے کم بچھتے ہیں۔ و من شم توی جمعاً من المعفلقین المسحوة او صحوا معنی لم بین جن کو دوسرے لوگ یعنی مقان واضح کئے بین جن کو دوسرے لوگ یعنی مقان واضح کئے ہیں جن کو دوسرے لوگ یعنی مقان ، مقتل وغیرہ نہیں سبھ سکتے۔ یہاں اس بات کی وضاحت کر دیتا ضروری ہے کھتی اور مناقی وغیرہ نہیں سبھ سکتے۔ یہاں اس بات کی وضاحت کر دیتا ہے دولی بات کو دیس کے ساتھ ثابت کر سکے طاہر ہے کہ دلیل میں مقد مات ہوتے ہیں جن کو جوڑ کرکوئی محقق اپنی بات کو تا بت کر سے گا اور مدقق وہ شخص ہوتا ہے جوشق سے بھی زیادہ باریک بین ہوتا ہے۔ وہ دلیل کے کلمات یا اجزاء کو ثابت کر تا ہا اور مفلق سے مراد علم سحرے وہ ماہرین ہیں جوتار کی کو چھاڑ کر راسل کے کلمات یا اجزاء کو ثابت کرتا ہا اور مفلق سے مراد علم سحرے وہ ماہرین ہیں جوتار کی کو چھاڑ کر راسات نکا لئے پر قادر ہوتے ہیں۔

 میں کامیاب نہیں ہوسکے۔ بیساری با تیں عربی زبان میں موجود ہیں مگر ان کا پالیما ہر آ دی کے بس کا روگ نہیں ہے۔اس کے بعد شاہ صاحب بُرﷺ نے حروف مقطعات کے ذوقی معانی سمجھائے ہیں۔

فاعلم ان المقطعات من اوائل السور اعلامها تدل بمعانيها المجملة ..... اللى ..... وذلك يتمحقق بما يتلى في هذه السورة من قصص الانبياء ومقالاتهم مرة بعد مرة بالاسئلة والجوابات المتكررة ـ (٣٠٣ تا ٣٥٠) ـ

## ربطِ مضمون :

گزشتہ درس میں حروف مقطعات سے متعلق تمہید بیان کی گئی تھی اور بیواضح کیا گیا تھا کہ حروف مقطعات اگر چہالگ الگ حروف ہیں اور ان میں سے بعض کا کسی سورۃ سے پہلے آنے سے بظاہر کوئی لفظ بھی نہیں بنما ،اس کے باوجودان حروف کا بھی تھوڑ ابہت مفہوم ہوتا ہے ،مگراس مفہوم کوایک عام معروف لفظ کے مفہوم کی طرح بیان نہیں کیا جاسکتا۔ حروف مقطعات کا مفہوم بہت باریک اور لطیف ہوتا ہے اور عرفی لغت یا صرف و تو کا عالم بھی اس مفہوم کوظاہر کرنے سے قاصر ہوتا ہے ۔ یہ مفہوم صرف موتا ہے اور عرفی لغت یا صرف و تو کی اور اللہ اس مفہوم کوظاہر کرنے سے قاصر ہوتا ہے ۔ یہ مفہوم صرف رمزیا اشاد سے بھی ان حرف کا بچھ مطلب ضرور ہے اور پھر بعض الفاظ کی مناسبت سے بھی دو چار کلمات سے بھی دو بھی بیات سے بھی دو چار کلمات سے بھی دو بھی بیات سے بھی دو چار کلمات سے بھی دو بھی بھی دو بھی بیت سے بھی بیت سے بھی دو بھی بیت سے بھی بیت سے ب

# محكمات اورمتشابهات :

قرآن پاک کے دوگروہوں کا ذکر پہلے ہو چکا ہے جن کی نشاند ہی سورۃ آل عمران کے آغاز میں اللہ نے فرمائی ہے۔ یعنی آیات کی ایک تیم تو محکمات کی ہے اور قرآن پاک کا بیشتر حصرانہی آیات پر مشتمل ہے میدوہ آیات ہیں جن کے الفاظ ،معانی اور بیان کردہ قانون معلوم ہے۔ اور منشا بہات سے وہ آیات مراد ہیں جن کالفظ اور معنی تو معلوم ہے گر حقیقت معلوم نہیں ہے۔

#### مقطعات بإمفردات:

اب یہ تیسراگروہ حروف مقطعات کا ہے جن ہے کچھ بھی طاہر نہیں ہوتا ان حروف کے معانی بھی معلوم نہیں ہوں کہ ہر خص ان ہے کچھ مطلب حاصل کر سکے گریے قرآن پاک کا حصہ جن تو یہاں پر سوال ہیدا ہوتا ہے کہ جو حروف عام آدمی کی سمجھ سے بالاتر ہیں ان کو قرآن میں لانے کا کیا مقصد ہے۔ بظاہر تو یہ چیز خدشہ کا باعث بنتی ہے کہ بیتو ہے مقصد حروف ہیں اور ہمارا ہی بھی ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں ایسی نعنول بات ہوہی نہیں سکتی۔

## وجوبات نزول مفردات:

اس وہم کو دور کرنے کے لئے مفسرین کرام بہت ی باتیں کرتے ہیں۔ امام بیضاوی یا دوسرے بڑے مفسر کہتے ہیں کہ ہرمعلوم ہونے والی چیز قابل عمل قانون ہی نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات انسانوں کی ذبخی نشو ونما بھی مطلوب ہوتی ہے اور بھی اس کے ذریعے مخاطبین کا امتحان بھی مطلوب ہوتا ہے کہ اس چیز میں کرید نہ کرتا تو وہ امتحان ہوجائے گا اور جو ہوتا ہے۔ اگر کوئی چیز اتار کر خبر دار کر دیا جائے کہ اس چیز میں کرید نہ کرتا تو وہ امتحان ہوجائے گا اور جو شخص اس میں کرید کر کوئٹش کرے گا وہ گر بڑ میں پڑ جائے گا اور ایک نئی پارٹی یا نیا فرقہ بنے کا موجب ہوگا۔ اللہ تعالی اس طریقے ہے بھی ابتلا میں ڈال سکتا ہے کہ ایس چیز وں میں غور دفکر تو کر سکتے ہوگران کے پیچھے نہ پڑ جاؤ کیونکہ یہ چیز یں تنہاری ذبنی رسائی سے بالاتر ہیں۔ گویا اس طریقے سے بعض ہوگے ہیں جس کے لئے اللہ تعالی نے اوقات انسانوں کا امتحان بھی مقصود ہوتا ہے۔ یا بعض دیگر مقاصد بھی ہوتے ہیں جس کے لئے اللہ تعالی نے اوقات انسانوں کا امتحان بھی مقصود ہوتا ہے۔ یا بعض دیگر مقاصد بھی ہوتے ہیں جس کے لئے اللہ تعالی نے ان حروف کو بے سود نازل فر ماتا ہے۔ لہذا حروف مقطعات کے تعلق بیا عتر اض درست نہیں ہے کہ اللہ تعالی نے ان حروف کو بے سود نازل فر ماتا ہے۔ لہذا حروف مقطعات کے تعلق بیا عتر اض درست نہیں ہے کہ اللہ تعالی نے ان حروف کو بے سود نازل فر ماتا ہے۔ لہذا حروف مقطعات کے تعلق بیا عتر اض درست نہیں ہے کہ اللہ تعالی نے ان حروف کو بے سود نازل فر ماتا ہے۔

## مفردات بطور معجزه:

اس كتاب كے مصنف شاہ ولى الله مُحِيَّة في بهى بات دوسر كطريق پر مجھانے كى كوشش كى ہے ۔ فرماتے بيں كدي ُعيك ہے كہ حضور نبى كريم مَنْ اللَّيْمُ في جن پر يه مفردات نازل ہوئے ، ان ميں كوئى كلام كئے بغيران حروف كو بالكل اس طرح پڑھتے رہے۔ لحسم ، اللّم ، ص عملى لهذا القياس اورحقیقت یہ ہے کہ حضور خاتم النبیین ای تھے، لکھنا پر سنا بالکل نبیں جائے تھے،آپ جن لوگوں میں مبعوث ہوئے ، وہ بھی بالعموم امی تھے ، پہلی آ سانی کتابوں میں بھی آ ب کے امی ہونے کی صفت ندکور ہے۔اور ظاہر ہے کہ ایک ای آ دمی نازل شدہ حروف کا مجھے صحیح تلفظ بھی نہیں کرسکتا۔ تو فریاتے ہیں کہ نبی علیالا کاحرون مقطعات کاٹھیک ٹھیک تلفظ کرنا بلاشبہ ایک معجزہ ہے۔ نیز ان حروف ہے اس انجاز کا اظہار مجھی مقصود ہے بیہ مفروحروف وہی ہیں جن کو جوڑ کرتم الفاظ بناتے ہواور پھران الفاظ کے ذریعے اشعار کہتے ہو،خطبات دیتے ہواورکلام میں محاورات استعال کرتے ہو،اورقر آن پاک بھی انہی مفرد حروف سے ل کر بنا ہے اور بیاللہ کا ایسا کلام ہے جس کی نظیر پیش نہیں کی جائےتی اور جس نے ایسی کوشش کی اس نے مند کی کھائی۔ تو ان حردف مفردات ہے ان چیزوں کا اظہار بھی تو مقصود ہوسکتا ہے۔غرضیکہ مفردات کے نزول کی کٹی ایک وجو ہاے ممکن ہیں جو کہ مفسرین نے ذکر کی ہیں۔

شاہ صاحب بین فیرماتے ہیں کہ حروف مقطعات کامفہوم کو کی تقلیمی چیز نہیں ہے کہ کسی مکتب میں جا کرکسی استاد ہے سیکھا جائے بلکہان حروف کامفہوم اللہ تعالیٰ نے میرے قلب میں ذوقی یا البامی طریق پرالقاء کیا ہے۔ چنانچہ اس ملسلے میں رہمی ایک توجیہہ ہے جے آپ بیان کرنا جا ہے ہیں۔

## مقطعات بطورعلا مات سور:

فرمات بين فاعلم أن المقطعات من أوائل السور اعلامها يس الحيى طرح جان لینا جانبے کہ بعض سورتوں کی ابتدامیں آنے والے حروف مقطعات ان سورتوں کی علامات ہیں۔ تبدل معا نيها المجملة على ما اشتملت السورة عليه مفصلة جوان مجل معانى يرداات كرت ہیں جن پروہ سورۃ تفصیل کے ساتھ مشتل ہے۔ مثال کے طور پرسورۃ البقرہ کا نام اس لئے رہے کہ اس میں ایک گائے کا ذکر ہے جس کے متعلق اللہ تعالی نے بنی اسرائیل کو تکم دیا تھا کہ اسے ذرج کر کے اس کے گوشت کا ایک مکزامقتول کےجسم کے ساتھ لگاؤ تو وہ خوداینے قاتل کی نشاند ہی کردے گا سورۃ البقرہ کا دوسرانام السم بھی ہےاوربعض سورتوں کے آغاز میں ای طرح کے حروف مقطعات آتے ہیں جو کہ زیر بحث ہیں۔ سورۃ البقرہ کا بینا شخصی ناموں زید، بکر، عمر و دغیرہ کی طرح عمومی نام نہیں ہے بلکہ یہ تو نوع فتم کے نام ہیں جیسے ہم بادشاہ ،سلطان قاضی یا کوتوال جیسے نام بولتے ہیں۔ان میں سے ہرنام

www.besturdubooks.wordpress.com

اپنا اندروسیج معانی اور متعلقہ نام کے حامل فرد کے حلقہ اختیار ،اس کے اختیارات کی نوعیت اوراس کے فرائض منصبی کو خلا ہر کرتا ہے۔ای طرح حروف مقطعات کی شکل میں مختلف سورتوں کے بینام بھی نوعی اوراجناعی نام ہیں جوان سورتوں کے مجمل معانی پر ولالت کرتے ہیں۔

شاه صاحب برین اس کم تال اس طرح بیان کرتے ہیں کتسمیة اوب التصانیف والمتالیف مصنفاتهم و مؤلفاتهم کیان سورتوں کے ناموں کی مثال ایسے بی ہے جیسے ارباب التصانیف تصنیف و تالیف اپنی تصانیف و تالیف ت کے نام جو ہز کر لیتے ہیں بحیث بدل علی الکتاب علی السحقیقة مافیه من المعانی عنه ذهن السامع جومعانی کی اس حقیقت پرولالت کرتے ہیں جو کاب کانام پڑھ کر سامع کے ذہن میں آسے ہیں کے ما ان البخاری سمی جامعه: "المجامع السحیح المسند فی حدیث وسول الله صلی الله علیه وسلم جیسا کہ ام بخاری بھائے نے البخاری سابی کانام در حضور من الله علیه وسلم جیسا کہ ام بخاری بھائے نے اپنی کاب کانام در حضور من الله علیه وسلم جیسا کہ ام بخاری بھائے نے مناب کانام در مضور من الله علیه وسلم عبد کا کہ بی کی الله علیه وسلم عبد کا کہ بی کی اللہ الله علیہ کی بیسے کو یا ان ناموں کے ذریعے سورة میں نازل شدہ مضامین کا ایک اجمائی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ اس کی ظریقے سے حروف مقطعات سورتوں کے نام ہی ہیں۔ گویا ان ناموں کے ذریعے سورة میں نازل شدہ مضامین کا ایک اجمائی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ اس کی ظریقے سے حروف مقطعات سورتوں کے نام ہی ہیں۔ گویا ان ناموں کے ذریعے سورة میں نازل شدہ مضامین کا ایک اجمائی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ اس کی ظریقے سے حروف مقطعات سورتوں کے نام ہی ہیں۔ گویا ان ناموں کے ذریعے سورة میں نازل شدہ مضامین کا ایک اجمائی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ اس کی ظریقے سے دیو تام ہیں۔

## الُّهُمْ كَامْعَتْي :

اس تمہید کے بعد شاہ صاحب بھتے اصل بات کی طرف آتے ہیں اور فرماتے ہیں فسم عنی السم (۱) الغیب الغیب المعین بالنسبة الی عالم الشهادة المتدنسة بیج بہال جس میں ہم ریح ہیں این بہ تھر ، روڑ ہاور کرئی وغیرہ کا متدنس یعنی آلودہ جہان ہے۔ پس السم سے وہ غیب مراد ہے جواس متدنس عالم شہادت کی نبست سے غیر تعین ہے۔ گویا الم اس ناسوتی جہان کی آیک غیر متعین عائب چیز ہے۔ شاہ صاحب بیٹے اس معنی کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں فان الهمونة والهاء کلتیهما تدل علی الغیب کروف ہمزہ (یاا) اور ھاء (۵) دونوں غیب پردلالت کرتے ہیں۔ الا ان الهاء غیب لهذا العالم والهمزة غیب العالم المجود البت ووثوں حروف کے غیب عیں فرق ہے کہ ہمزہ اس ناسوتی جہان کے غیب پردلالت کرتا ہے جبکہ ہاء عالم مجرد یعنی اس غیب عیں فرق ہے کہ ہمزہ اس ناسوتی جہان کے غیب پردلالت کرتا ہے جبکہ ہاء عالم مجرد یعنی اس جبال کے بعد پیش آ مدہ جہان عالم ملکوت پردلالت کرتا ہے۔ ومن الله خالاقهم کلمة: "او"

"اه" وقت الاستفهام ، وقت العطف اوراس وجب "أو" يا" ام" كاطلاق كى كلمه پراستفهام كوقت بوتا به كونكه جو چيز ستفهام بوليتى جس چيز كرار بيل بو چها جار با بهووه غيب بهوتى به كين جب كى چيز كو دوسرى برعطف كرنا بوتواس وقت لفظ" او" استعال كيا جاتا ب كونكه وه ايك متعين چيز بوتى به جين زيد وعرعلى بادالقياس قوفر مات جيل فيان الامر المستفهم عنه امر منتشر چيز متعنن چيز بوتى بيل باناسبة الى المتعين كونكه جس چيز كم تعلق سوال كياجا تا بوه منتشر چيز موتى بهوتى بهوتى به ومنتشر چيز محد فيه غيب اوراى طريقه سه موتى بهوتى به وتى به المتعين مين موتى به استفهاميه چيز كي طرح غيب بى بهوتى به اس كا بهى متردد چيزي بهمي غيب بى بهوتى به استفهاميه چيز كي طرح غيب بى بهوتى به اس كا بهى متردد چيز ين بهي غيب بى بهوتى به اس كا بهى متردد چيز ين بهي غيب بى بهوتى به اس كا بهى متردد چيز ين بهي غيب بى بهوتى به اس كا بهى متردد چيز ين بهي غيب بى بهوتى به اس كا بهى متردد چيز ين بهي غيب بى به وتا به يعن ده چيز بهى استفهاميه چيز كي طرح غيب بى بهوتى به اس كا بهى مكمل علم نهيس بوتا -

والهمزة تزاد فی اوائل الامر لتدل علی معنی تخیل فی ذهن المتكلم اوركله كشروع من بمزه كا اضافه كیا جاتا ہے تاكه شكلم كونبن من جونیل ہے اس كمعنى پر دلالت كرے وقف صيله موكول الى مادته اوراس كي تغيل اس كے ماده كی طرف و بى جائے گ۔ واحت اروا فی الضمانو الهاء فانة غیب هذا العالم اورضائر من باءكا استعال كیاجا تا ہے كوئك ياس ماده جہال كاغیب ہے ۔ ياور ہے كشمير باء من هو ، هما ، هى ، هن وغيره سب شامل ميں وحصل للمت عين اجمال في المجملة اور تعين چزك لئے في الجملة كي المحملة اور تعين چزك لئے في الجملة كي المحملة اور تعين جن الحملة عين احتمال في المحملة اور تعين چن المحملة اور تعين جن المحملة اور تعين جن المحملة اور تعين جن المحملة المحملة اور تعين جن المحملة ال

والملام تدل على معنى التعين اور (ل) تعين كمعنى پردلالت كرتاب و من طهنا زيادتهم اللام و قت التعريف يكي وجب كرتريف كوفت يعنى الم كومعرف بنائ كرائ الله و قت التعريف يكي وجب كرتريف كوفت يعنى اسم كومعرف بنائ كريال زياده كرديا جاتا ہے۔ والمعيم من حيث اجتماع المشفتين عند المكلام اور يم كر بولئے يردونوں بونث الحقے بوجاتے ہيں۔ تعدل على الهيولى المعتدنسة التي اجتمعت فيها حسف ائتى شتى جوكم متدلس بولى (ماده) پردلالت كرتے ہيں جس ميں بہت سے تقائق جمع ہو كے مول ۔ و تقيدت و آلت من الغضاء المجرد الى مجلس التقيد و التحيز اور مجردفضا سے تقيد و تي جس ميں آ كرمتين ہو كئے ہيں۔ كويا تقيد و تي جس ميں آ كرمتين ہو كئے ہيں۔ كويا و تي جس ميں آ كرمتين ہو كئے ہيں۔ كويا تقيد و تي جس ميں آ كرمتين ہو كئے ہيں۔ كويا

ذوقی طریقے پراشارے کی زبان میں میم تین چیزوں پر دلائت کرتی ہے۔اس طرح گویا ھاء کامفہوم بھی داضح ہوگااور ہمزہ کابھی۔

فالحاصل ان "الم" كناية عن الفيض المجرد الذى تقيد فى عالم التميز والتحييز بين حاصل كلام يهواكن الم" كناييج محرديفل سے جواس المياز اور مخيز كے مكان يس اكر مقيد ہوگيا ہے۔ يعنى قرآن كريم فيض مجرد ہے جواى مكان اور المياز والے جہان بيس آكر متعين بواہد و تعيين بحسب عاداتهم و علومهم و صادم قسوة قلوبهم بالتذكير و صادم الحو الله الماسدة و اعمالهم المكاسدة بالمحاجة و تحديد البر و الاثم اور قرآن پاك كايد تعين لوگوں كى عادات اور ان كے علوم كے مطابق واقع ہوا ہے جس بيس ان لوگوں كے عادات واخلاق كاركر مي عادات اور ان كے علوم كے مطابق واقع ہوا ہے جس بيس ان لوگوں كے عادات واخلاق كاركر مي ہوئے اعمال كے ساتھ كراتا ہے، يعنى گراہ فرقوں كے ساتھ كراتا ہے۔ اور ان كى فاسد باتوں اور كريم ہوئے اعمال كے ساتھ كراتا ہے، يعنى گراہ فرقوں كے ساتھ گفت وشنيد كرك ان كى فلط باتوں كر ديد كرتا ہے، كويا كفر وشرك كے خلاف و ديل قائم كرتا ہے، اور اللہ تعالى كى وحدانيت كى طرف را بنمائى كرتا ہے اور ثابت كرتا ہے كے اللہ تعالى كى ذات موجود ہے جو ہم چيزكا خالق ، ما لك اور مد برہے۔ نيز وہ كرتا ہے اور ثابت كرتا ہے كے اللہ تعالى كى ذات موجود ہے جو ہم چيزكا خالق ، ما لك اور مد برہے۔ نيز وہ يكى اور گناہ كى حدود مقرر كرتا ہے كہ يہ نيكى كاكام ہے اس كر نے سے فلاح حاصل ہوگى اور يہ برائى ادر كرتا ہے كور اللہ تعالى كى حدود مقرر كرتا ہے كہ بينى كاكام ہے اس كر نے سے فلاح حاصل ہوگى اور يہ برائى اور گناہ كاكام ہے اس كر نے سے فلاح حاصل ہوگى اور يہ برائى

اب دیکھواتی باتیں آگئیں۔ گویاحروف مقطعات ' الم' اس بات کا کنامیہ ہے کہ قرآن کریم جب فیض مجرد سے اس تحیر جہان بیں متعین ہوتا ہے تواس کالوگوں کی عادات اوراعمال فاسدہ اور ولوں کی تختی کے ساتھ کراؤ ہوتا ہے۔ نیز گراہ فرقوں کے ساتھ مدلل بحث مباحثہ ہوتا ہے اور نیکی اور بدی کی حد بندی ہوکر جزاو مزاکا اصول قائم ہوتا ہے۔ الغرض! شاہ صاحب بُوٹیٹیے نے سورۃ البقرہ کی ابتدا بیں آنے والے حروف مقطعات ' الم' کا ذوتی طریقے پریم مین نکالا ہے۔ والسورۃ بستمامها تفصیل اندا الاجمال وابیصاح لھذا الابھام اورا گرغور سے دیکھاجائے تو سورۃ بقرہ ساری کی ساری اس

جیما کہ میں نے ذکر کیا، شاہ صاحب رہینید نے حروف مقطعات کی وضاحت اپنی کتاب

"الخيرالكثير" بين بهى كى ب\_ چنانچ مترجم كتاب نے عاشيد بين الم كاوه معنى بھى نوث كرويا ب جوشاه عماحب بينية نے الخيرالكثير مين ذكركيا ہے۔ وہاں كتب بين السم معنساہ غيب تعين فى المدنس العن الم كامعنى غيب ب جوعالم متدنس يعنى اى ماده جہان مين آكر متعين بوا ہے۔ كسنسى بسه عن الآيات و الاعمال و بدعات الاخلاق من حيث ماتعين فيها تشويع او تحقيق قدسى اسى سے كنايہ بعلامات، عادات اورلوگوں كر ب اخلاق كى طرف اورمقدى قانون اور مدلى تحقيق كى طرف بيرا كى ابتدائين آتا ہے۔

## السر أور الممسر :

حروف مقطعات السوسورة بونس ، سورة بوداور سورة ايوسف كآغازيس آت بيس شاه صاحب بيسية فرمات بين و (السر) (ا) منل (السم) يعنى بيروف مقطعات بهى حروف الم كى طرح ى بير - إلا أن الواء التى فيه دلالة على التودد سوائاسك كه الواءر وديولالت كرتى ہے، گویااس میں تر دد کاایک مفہوم بھی موجود ہے تبدل عبلی غیب تعین و تدنس مرة اخرى جو كم متعين غيب ير دلالت كرتاب اور عالم متدنس ميس بار بارة كرمل جاتا ب- ظاهر ب كمختلف سورتوں میں آیات بار بار آتی ہیں جمعی ایک بات کے لئے توجمی دوسری بات کے لئے مگر مقصد سب کا ایک ہی ہوتا ہے بعنی تہذیب نفس ۔ گویا انسان سے بری خصلتوں کو دور کر کے انسان کو مہذب بنانا مقصودہوتا ہے۔ و کدلك السميم مع المراء كما في (المر) اوراس طريقے سے اگر الو ك ماتهميم شامل بوكر الممو بن جائ تشير الى الغيوب المتعينة المتدنسة مرة بعد مرة تويد اشاره بےغیب متعین مدنس کی طرف یعنی غیب کی ایسی با تیں جوعالم بالا کی طرف سے اس آلودہ جہان ين آكربار بار تعين بوتى بير و هذا كساية عن العلوم التي صادمت قبائح بني آدم مصادة بعد مصادة اوربيكنابية انعلوم كي طرف جوانسان كى برى خصلتول كے ساتھ آكر باربار مکراتے رہتے ہیں ۔ گویا بری ہاتوں کا ذکرا کیے سورۃ ہیں آیا اور پھر دوسری سورۃ ہیں بھی قریب قریب اى تىم كائكراؤ آيات اورقبائح انسانى كررميان بين آيار و ذلك يتحقيق بسما يصلى في هذه المسورة من قبصبص الانبياء ومقالاتهم مرة بالاسئلة والجوابات المتكورة ادريهات www.besturdubooks.wordpress.com

پایے بھوت کو پہنچ جاتی ہے جب اس سورۃ میں انہیا و پہنچ کے واقعات اورلوگوں کے ساسنے ان کی گفتگو کو سوال و جواب کی شکل میں پڑھا جاتا ہے۔ یہ چیزیں بار بار آتی ہیں جب انہیا و پہنچ اپنی اپنی تو م کے لوگوں کو وعظ دفیرے کرتے ہیں ،ان کو بری باتوں سے روکتے ہیں اور نیک اعمال انجام دینے کی ترغیب دیتے ہیں تو انہیا و پہنچ کے واقعات میں یہ باتیں بار بار پڑھنے کو ملتی ہیں۔ بھی لوگ نبی سے سوال کرتے ہیں اور نبی ان کو جواب دیتے ہیں تو ان چیزوں کی وضاحت ہو جاتی ہے، یا بغیر سوال کے بی اللہ کا نبی برائی کو منانے اور نیکی کو اختیار کرنے کی ترغیب دیتا ہے تو متذکرہ صورت حال بیدا ہو جاتی ہے۔

کتاب کے عربی مترجم نے عاشیہ میں اس معنی کا ذکر بھی کردیا ہے جوشاہ صاحب بھت نے اپنی کتاب' الخیرالکثیر''میں السو کا کیا ہے۔ کہتے ہیں السو معناہ غیب تعین فی التحلیط تعیناً متو ددًا غیر متحجر بینی الرسے مرادوہ غیب ہے جوعالم بالاسے آکراس تلوط جہان یعی خلط ملط والے جہاں میں آکر دد کے ساتھ متعین ہوتا ہے۔

والمطاء والصادندلان (۱) على حركة الارتفاع من عالم المندنس الى العالم العلوى ..... الى .... بل متباينة من وجه دون وجه، والله اعلم بالصواب (ص ٦٥ تا ص ٦٤)\_

## ر بطِمضمون :

یبھی گزشتہ درس کانشلسل ہی ہے۔صاحب کتاب قرآن پاک میں آنے والے حروف مقطعات کے معانی الہامی یا ذوتی طور پر بیان کررہے ہیں اس سے پہلے المم، المو اور المعر کے معانی بیان ہو چکے ہیں۔اس درس میں باتی حروف کے معانی بیان ہورہے ہیں۔

## ط اور ص کامفہوم:

فرماتے ہیں والسطاء والبصاد (۱) تبدلان عبلی حرکة الادتیفاع من المعالم المستدنس الى المعالم العلوی خروف طاورض اس مادی جہان سے علوی جہان کی طرف حرکت کرنے والی بلندی کی حرکت پردالت کرتے ہیں۔ لکن المطاء تدل علی عظم ذلك المعتصوك و فعضامته مع تلوثه و تدنسه البتدان دونوں ہیں اتنافرق ہے كرف طاءاس حرکت كي عظمت پر دالت كرتا ہے جبكہ وہ اس آلودگی والے جہان ہیں مادیت اور تدنس كے ساتھ آكر ال جاتی ہے۔ والمهاء على صفائه و لطافته جبكہ مجمی اس حرکت كی عظمت پرداللت كرتی ہے گریاس مادی جبان ہیں آكر مادیت اور آلودگی كے ساتھ ملنے كی بجائے صفائی اور لطافت كساتھ آكر ملتی ہے۔ شاہ صاحب بہت نے اپنی دوسری كتاب المنحير الكئير "بیل می کا جومتی لکھا ہے وہ بھی اس كتاب ہیں صاحب بہت نے اپنی دوسری كتاب المنحير الكئير "بیل می کا جومتی لکھا ہے وہ بھی اس كتاب ہیں عاشیہ پر لکھ دیا گیا، کہتے ہیں، صداد مقام قدسی اقترب باللہ قرباً قدسیاً من حیث انه عائد المنہ لینی صادب اللہ کی طرف اوٹ كرجانے والا ہے کہتے ہیں مقدس قرب کا ایک مقدس مقامات الانبیاء و علومهم المتی هی بحسب و جاهتهم اس ہیں انبیاء پہر کی کنی به من مقامات الانبیاء و علومهم المتی هی بحسب و جاهتهم اس ہیں انبیاء پہر کی کو جانے والا ہے و علومهم المتی هی بحسب و جاهتهم اس ہیں انبیاء پہر کی کہتے دیا ہے اس کی اس انبیاء پہر کی کو اس کے حساب سے ان کے مقامات اور ان کے علوم کی طرف اشارہ۔

## حرف س اور ظلهٰ:

والسبن تدل على المسريان والتلاشى وانتشاره فى الآفاق كلها اور ترف س داالت كرتا ب مهريانى يعنى ايك چيز كه دوسرى چيز مي سرايت كرني پر، تلاشي پراور پورى كاپئات ميل افتشار پيداكر نے پر، و (طه) (۲) منازل الانبياء التي هي آثار تو جههم الى العالم العلوى اورط كامنهوم بيب كه مقامات انبياء بينه كي توجي آثار عالم علوى كي طرف موت بين بسحيت تت كون لهم صورة غيبية في هذا العالم بالبيان الاجمالي اس طريق سے كه اس عالم ميل اجمالي بيان كي ساتھان سے ايك في صورت پيداموتى ہے و ذكر هم في الكتاب اوران كاذكر

### طسم كامعتى:

ومثله (طسم) (۳) منازل الانبياء التي هي آثار حو كاتهم الفوقية حتى موت في المعساليم المعتدنس، وانتشوت في الآفياق الى كي مثال تروف مقطعات طسم كامين بحى انبياء ينظم كي منازل بيل جوكدان كي فوق حركات كة ثار بوت بين كدوه الى آلوده جهان سير ترورى كائت مي بيل جائز السخيس معناه حق الكثير "مين ان تروف كابيان كرده مفهم بهي يهال بيذكركرو يا برفرات بين طسم، معناه حق التنزه سوى سويانا تنزيهيا عالم التخليط لين طسم كامين كمل طور بريا كيز كى به من الاسماء المتحددة و احكامها التي تخليط كياك بريان مين مرايت كى بهد كنسى به عن الاسماء المتحددة و احكامها التي سويانها القدسي سويانها القدسي في العالم الدنسي و علومها التي تقيدها بحسب سويانها القدسي باشاره باسماء المتحددة و احكامها التي سريانها القدسي باشاره باسماء بحرب كنسى مرايت كريا مي برايت كي بريان مين مرايت كريا مي بوان سي آگره و باسماء كي الم مين آگر مقيد به و بات الم مين آگر مقيد به و بين وه بهي اس عالم مين آگر مقيد به و بات كي بين وه بهي اس عالم مين آگر مقيد به و بات التي تو بين وه بهي اس عالم مين آگر مقيد به و بات سي التي تين و بين وه بهي اس عالم مين آگر مقيد به و بات سي تو بين وه بهي اس عالم مين آگر مقيد به و بات سي التين التين

ہیں۔ بیاس چیز کی طرف اشارہ ہے۔

## حم كامعنى :

والداء معناه ما ذكر نا من معنی الهاء اور کامین بحی وای ہے جو ه کامین بم ذکر کر چکے ہیں کاس بین اس جہان کاغیب ہوتا ہے۔ الا اند اذا است صحب التشعش والظهور والت مینز یعسر عن هذه المعانی بالحاء سوائے اس کے کہ حین ایباغیب ہوتا ہے جو طاہوا ہوتا ہے کی بیاؤ ، ظہور اور تمیز کے ساتھ تو وہ چرمتاز ہوجاتی ہے۔ توح کی الن معانی کے ساتھ تعبیر خاص کی جاتی ہے۔ فیم عنی (حم) (ا) اجمال نور انی متشعشع اتصل بما تخصص به العالم المتدنس من العقائد الباطلة و الاعمال الفاسدة پس م کامین بیرہوا ہے کہ وہ ایک نور انی اجمال خصصت ہوا ہے کہ وہ کی بیا ہوا اور اس کے ساتھ مصل ہوا ہے اور عالم متدنس میں عقائد اور اعمال فاسدہ ہے کہ وہ کی بیا ہوا اور اس کے ساتھ مصل ہوا ہے اور عالم متدنس میں عقائد باطلہ اور اعمال فاسدہ سے خصوصیت یا تا ہے۔ و ہو گنا یہ عن د د اقو المهم و ظهور الحق فی الشبھات و المناظرات خصوصیت یا تا ہے۔ و ہو گنا ہم ہونے کارغرضیکہ ورحے میں وہ ی چیزیں آتی ہیں جن سے اور ان کی انوس عادات میں حق کے فاہر ہونے کارغرضیکہ ورحے میں وہ ی چیزیں آتی ہیں جن سے کفارومشرکین کی تر دیر تا ہت ہوتی ہے۔

شاه صاحب بَيَسَدُ نے حم کا جو عنی اپنی کتاب المسحیر المکثیر میں کیا ہوہ بھی یہاں پر حاشیہ میں کیا ہے۔ اس کے مطابق حم، معناہ غیب ظهر فی الممتدنس مم سے مرادوہ غیب ہوتا ہے۔ جواس عالم متدنس میں ظاہر ہوتا ہے۔ کسنی به عن اقوال الکفرة و عقائدهم اس سے اشاره کافروں کے اقوال اورعقا کد کی طرف ہے۔ مستحصدہ المنی المتحقیق فی مواطن الوحی والوعظ بالتر هیب والتر غیب والتشنیع والتو بة جو تحقیق کی طرف چڑھتے ہیں وی کے مواطن میں، اوروعظ جو ترغیب وتر بیب اور تشنیع (قباحت) اور توب کے ساتھ ہوتا ہے۔ مین حیث انبه حق میں، اوروعظ جو ترغیب وتر بیب اور تشنیع (قباحت) اور توب کے ساتھ ہوتا ہے۔ مین حیث انبه حق میں اندول فی المتحلیط قامعاً له و فاکا لنظامه اس وجہ سے کہ بیتن ہے عالم تخلیط میں تا کہ عقا کہ باطلہ اور اقوال فاسدہ کو مزادے اور باطل نظام کوتو ٹر پھوڑ کرد کودے۔ حم کا اس بات کی طرف اشارہ ہے۔

#### ع اور ق :

والعين تدل على التعين والظهور المتشعشع اور حرف ع دلالت كرتا بقين اور المتشعشع اور حرف و دلالت كرتا بقين اور المتشار شده ظهور بر والقاف مثل الميم، تدل على هذا العالم اور حرف ت جميم كي ما نندى بحواس جهان پردلالت كرتا ب لكن من جهة القوة والشدة محرقوت اور شدت ك حيثيت سه والمميم من جهة اجتماع الصور فيه و تو اكمها البتر قف مختلف صور تول كرج مون اور النه النه ترف محتلف صور تول كرج مون اور النه كرتا به النه ترب به تهدير ها في دولالت كرتا ب

## عسق كامفهوم :

ف (عسق) (۲) معناہ حق متشعشع سری فی العالم المتدنس پی عسق کا معنی یہ ہوا کرت عالم متدنس کے اندر پھیلا ہوا ہا ور سرایت کے ہوئے ہے۔ شاہ صاحب بیشہ نے عسق کا معنی المنحیر الکھیر میں کھی کیا ہے جو کہ عاشیہ میں ورج کردیا گیا ہے۔ اس کے مطابق عسق کا معنی ہے الظہور المتشعشع الساری فی هٰذا العالم المتدنس المتحجر کردہ ظہور جو پھیلا ہوا ہے اور سرایت کرنے والا ہاس متدنس جہان میں ، اور یخت پھر بن گیا ہے۔

#### حرف ن کامعنی :

والنون (۱) عبارة عن نور يسرى وينتشر ظلمة كمثل هيئة قبيل الصبح المصادق او عند غروب الشمس اور رف ناعبارت بالنور بي النور بي الشمس اور رف ناعبارت بالنور بي الدهر بي المراب كرتا اور بهياتا به جيها كرت مادق بي المراب ياغروب آقاب كووت صورت حال بوقى ب- كويا تاريكي جهارى بوقى به اور بي جهارى بوقى به ايضا عن الوعظ الست تاريكي مي روثن مراد به اور بي ما وعظ و فسيحت كي طرف الثارة به اور بي ما وعظ و فسيحت كي طرف الثارة به اور الما عن الوعظ الست تاريكي مي روثن مراد به اور المراد به المراد به اور المراد به اور المراد به المراد به اور المراد به اور المراد به المراد المراد به المراد المراد ا

## حرف يسين كامعنى:

والياء كذلك الا ان ما تدل عليه الياء من النور اقل مما تدل عليه النون أور www.besturdubooks.wordpress.com حرف (ی) بھی ای طرح ہے سوائے اس کے کہ یہ (ن) کی روشی سے کم روشی پر ولالت کرتا ہے۔
و کہذا ما تدل علیه الیاء من التعین اقل مما تدل علیه الهاء اورای طریقے سے (ھ) کی
نبت (ی) پرتین بھی کم ہوتا ہے۔ ذریس) رمز المی معان منتشرة فی المعالم غرضی کروف
مقطعات کیس جہال میں کھیلے ہوئے ان معانی کی طرف رمز ہے۔ شاہ صاحب بُرینی المخیسر الکشیو
مقطعات کیس جہال میں کھیلے ہوئے ان معانی کی طرف رمز ہے۔ شاہ صاحب بُرینی المخیس الکشیو
میں یول معنی کرتے ہیں یاس معناہ شی متو دد بین الظهور و الحفاء سار فی العالم کہ اُس
ایک ایک چیز ہے جوظہور اور خفا کے درمیان متردد ہے، اس تدنس جہان میں سرایت کرنے والی ہے۔
کنی به عن احکام الاسم المتحدد و علومه یا شارہ ہے اللہ تعالی کے اساء متجد دہ اور اس کے علوم کے احکام کی طرف۔

## حرف ص كامعني

و (ص) هیئة حدثت جدلة و كسبًا عند توجه الانبیاء الى ربهم اور حرف ص اس بیئت كی طرف اشاره ہے جوظا ہر ہوتی ہے لیكن وہ پیدائش طور پر بھی ہوتی ہے۔اور كوشش اور محنت سے بھی حاصل ہوتی ہے۔ جب انبیاء پہلا اپنے پروردگار كی طرف توجه كرتے ہیں تو يہ بیئت اس وقت حاصل ہوتی ہے گویاحرف ص اس چیز پردلالت كرتا ہے۔

# حرف ق كامفهوم :

و (ق) (٣) كساية عن قوة وشدة و كره تعين في هذا العالم اور رف ق قوت اورشدت كي طرف اشاره بهاوراس جهال مي تعين كونا پندكرتى بـ كسب يقول: مرمى قصدى هيئة حدثت في هذا العالم من حيث الكسر والمصادمة جيها كرمقوله بهك مير قصداوراراد كالمف عالم مين وه بيئت به جوكسر اورمصادمت كي وجه به بيدا بوتى به يعنى تصادم بوكركوكي چزنوتى رئى به بهايك بيئت كي طرف اشاره به مشاه صاحب بيئة في اين لين تسادم بوكركوكي چزنوتى رئى به بيئت كي طرف اشاره به معناه قباحات متحجرة قوبلت كاب الحير الكثير مين حرف قركام عن العرف الماس مي وقوت قديد كراتي مين من وه قباحات متحجرة قوبلت بها قودة قدسيد كراتي مقالم كرتي بين بها قودة قدسيد كراتي مقالم كرتي بين مين وه قباحات متحجرة قوبلت بها قودة قدسيد كراتي مقالم كرتي بين مين وه قباحات مراد بين جوقوت قدسيد كراتي مقالم كرتي بين بين مين وه قباحات متحجرة قوبلت بها قودة قدسيد كراتي و قوباحات مراد بين جوقوت قدسيد كراتي مقالم كرتي بين بين مين وه قباحات من مقالم كرتي بين مين وه قباحات من مقالم كرتي بين وقوت قدسيد كراتي و تعرف المناس كراد بين جوقوت قدسيد كراتي و تعرف كراتي

كنى به عن الوعظ والآيات والنصائع بياشاره بوعظ، آيات اور پيدونصائح كى طرف. كله يعص كامفهوم :

## آخری تبصره:

حروف مقطعات ير المحير الكثير من شاه صاحب رييد في المرح تبعره كيا عد جوكه عاشيهين ورج ب فرمات بين واعلمن أن هذه المقطعات اسماء كلية للسور بحسب من المستنها الحچی طرح جان لوکه پیروف مقطعات سورتوں کے اساء کلیہ ہیں ان کے مضامین کی مناسبت ہے۔ میں نے شروع میں بتایا تھا کہ قرآن یاک کی سورتوں کے یہ نام جزوی نہیں بلکہ کل ہوتے ہیں۔ جس طرح بادشاہ ، حاکم ، کوتوال وغیرہ نوی نام ہیں۔ای طرح حروف مقطعات کی شکل میں یہ بھی سورتوں کے نوعی یا کلی نام ہیں۔ کسی سورۃ میں جومضامین بیان ہوئے ہیں۔ بینام بھی انہی مضامین کی مناسبت ہے تجویز کئے گئے ہیں۔شاہ صاحب مجھنے فرماتے ہیں و عسسی ان یسحمہ مفهومان في امرو يتغاير ان بالاعتباد اورمكن بكردومفهومكى ايك بات يرتنفل بول اور اعتباري روسے ان ميں تفيير واقع ہو۔ ڪقصة الانبيساء جبيبا كدانبياء كے واقعات ميں ہوتا تھا۔ يدخل تارة فيي الوعظ وتارة في مقاماتهم وتارة في الآيات مجهي تؤوه وعظونسيحت ك ذ ریعے لوگوں کو سمجھاتے تھے ،اور مجھی ان کے مقامات عالیہ ہےان کی عظمت و بلندی فلاہر ہوتی تھی اور تمهيم مجزات كي ذريع قائل كرنے كى كوشش كرتے تھے۔ و كنذلك المعاد و غير ٥ ادرمعاد وغيره کے بارے میں بھی ای تشم کی باتیں ہوتی میں وان سلیقة الامسم السمت جدد فی ابداع

المستصامين والاساليب له شبهان اوراساء مخبدوه كواس طريق يرركهنا كداس سي مضامين كاظهور اوران کے اسلوب معلوم ہوں ، دوشبہات کوجنم دیتے ہیں۔ شبه بالاتفاقیات ایک شہراتفا قیات کے ساتھ ہوتا ہے یعنی اتفا قا کوئی حادثہ پیش آ جائے ، زلزلہ یا طوفان آ جائے یا بحلی کڑک جائے وغیرہ وهذا طبائع الممقامات الفوضية قاطبة انمان جوفرائض اداكرتي بين ان كابهي أيكمقام موتائ، او انسانوں کی طبیعت میں مدچنر پائی جاتی ہے و شب مسلیقة الکاتب اور دوسراشيد لکھنے والے كريق كتابت كے ساتھ وابسة بر حيث تعين في نفسه رسالة مدحية كروه اپ ذ بن میں تحریر ہونے والے مضمون کو کس طرح متعین کرتا ہے۔ مثلاً قافیةً کذا و سحذا كه مطلوبة تحریر كا قافيه ايها بوگار و السلوبه كذا و كذا اوراس كا الوب ايها بوگار و ذلك لسما الشونا اليه من ان القرآن استوطن فروة السنام في المواطن النسمية جيماكهم في الربات كاطرف اشارہ کیا ہے کہ قرآن پاک نے انسان کے روح میں اونٹ کی کو بان کی طرح بلند مقام پکڑا ہوا ہے ہر موطن میں خواہ وہ اسلوب کا موطن ہو یا وعظ ونصیحت کا یا کسی اور اعتبار سے ۔ آ ب اسے ہر جگہ اور ہرموطن میں بلندمقام پریائیں گے۔شاہ صاحب بھٹی نے بہتھرہ اجمال طور پرائی دوسری کتاب السنحیسر الكثير مي كيا بـــ

#### حرف آخر:

کلیات بھی اس کی حقیقت کوجائے کے لئے کافی نہیں ہیں۔ بسل متباینة من وجه دون وجه بلکہ
اس کی صورت حال تو ہے کہ جب سی معالمہ میں کوئی ایک وجہ بیان کی جاتی ہے تو دوسری وجہ اس کے
خلاف معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایسی چیز ہے جو قابو میں نہیں آتی اور ظاہر ہے کہ کوئی چیز جس قدر مشکل ہوتی
ہے وہ اس قدر بے قابو ہوتی ہے۔ اس لئے شاعر لوگ بھی تخیل کے ایک در ہے تک بی بیان کرتے ہیں
اور پھر بات ان کے بس سے باہر ہوجاتی ہے۔ گر لوگ پھر بھی شاعروں کو دادو ہے ہیں کہ فلال شاعر
نے کمال کردیا۔ اس طریقے سے میں نے بھی حتی المقدور حروف مقطعات کی وضاحت ذوتی طریقے پر
کردی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن بی نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب اور اللہ تعالیٰ درست بات کو
ہمتر جانتا ہے۔

ڈیڑھ صفح کا بے حروف مقطعات کا باب شاہ صاحب بینید کی فاری میں اصل کتاب میں تو موجود ہے مگر اس کے عربی اور اردومتر جمین نے اس کا ترجمہ چھوڑ دیا۔ پھر ہمارے شخ مولانا اعز از علی بینید نے عربی ترجمہ کر کے اسے عربی نسخہ کے ساتھ شامل کردیا ہے۔

بسم الله الوحمن الرحيم 🔾

الباب الخامس

(پانچوال باب)

يانچوان تکميلی باب :

(هده تحملة كتاب: "الفوز الكبير، المسماة بفتح الحبير) (ص ٢٨) (ي باب اس كتاب" الفوز الكبير" كالتميلي باب موسوم به "فتح الخبير" ب)

کتاب الفوز الکبیر کابیہ پانچواں باب بڑا اہم ہے۔ اگر اس باب پرعبور حاصل کرنیا جائے تو پورے قرآن پاک کی تفسیر آپ کے سامنے آجائے گی۔ ہرسورۃ میں چھوٹے چھوٹے مشکل الفاظ اور ان کے معتبر معانی پیش کئے ہیں۔ جن کوا مام بخاری میشند اور معتبر مفسرین بیشیم نے بھی ذکر کیا ہے۔ جب

www.besturdubooks.wordpress.com

بھی آپ قرآن پاک کی تغییر کا مطالعہ کرنا جا ہیں تو سب سے پہلے یہ دیکھیں کہ سلف نے کی لفظ یا آیت کا کیامفہوم سمجھا ہے۔اس سلسلے میں یہ یا نچواں باب آپ کی رہنمائی کرےگا۔

شاہ ولی اللہ میں اس باب کا ذکرائی کتاب کے دوسرے باب کی پہلی فصل میں کر چکے ہیں کہ آپ نے قرآن پاک کے مشکل الفاظ کوسلف صافحین کے بیان کر دہ مفہوم کے مطابق ایک علیحہ ہ رسالہ کی صورت میں باب پنچم کے طور پر جمع کر دیا ہے۔ لبذا جو چاہے اس باب کوائی کتاب کا حصہ بنا کے اور جو چاہے الگ رسالہ کی حیثیت ہے اس سے مستفید ، وتا ہے۔

### افتتاحى خطبه

الحمدالله المذى النول القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين، والهم الصحابة والتناسعين وسائر علماء الدين ان يعتنوا بتفسير غرائبه و بيان اسباب نزوله، لتتم السعمة، وتكمل الرحمة وتتضح معالم اليقين، وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه والتابعين لهم باحسان اجمعين.

مطلب ہے۔

والهم الصحابة والتابعين وسائر علماء الدين ان يعتنوا بتفسير غوائبه و بيان اسباب نزوله اورالدتعالى نالبام كيا بين مجماويا بيصابه كرام جنائية كوتابعين عظام كو اورتمام علاء دين كوكه وه قرآن پاك كغرائب على مشكل مقامات كوا يتصطريق بي سيحضى كوشش كرين اوران كنزول كاسباب كوبيان كرين لتسم المنعمة تاكدالله تعالى كي بينازل كرده فعت مكمل بوجائي بجيبيا كه الله نورة ما كده عن فرمايا ب الميوم اكملت لكم دينكم واتعمت على علي كم نعمل كرديا باورتم برا في فعت تمام كردى علي علي خد منعمت (آيت: ۲) آج على في تجمارادين عمل كرديا باورتم برا في فعت تمام كردى بوجائي و تعمل الموجائية و تتضبح معالم الميقين اور عدة اورتاكداس كى دحمت كى بحق تحميل بوجائي و تتضبح معالم الميقين اور تاكديقين كنشانات پئته بوجائين و صحبه والتابعين على سيدنا محمد و الله و صحبه والتابعين تاكديقين كنشانات پئته بوجائيل و وصلى الله على سيدنا محمد و الله و صحبه والتابعين اورالله تعالى كرمت كالل نازل بو بهار بردار دهرت محمل الله على سيدنا محمد و اله و صحبه والتابعين آل بر، آپ كسما به كرام بي في براوران برجوان كى يكل كساته واتباع كرف والي بين سب بر مينه بي بينهم :

(ا ابعد) اس کے بعد پہلے اس کتاب الفوز الکبیر کے چار ابواب بیان ہو چکے ہیں۔ اب پہلے چار اور پانچویں باب کے درمیان ا مابعد سے میراد ہے کہ پہلے چاروں ابواب اور پھر پانچویں باب کی تمہیداور حمد وصلوٰ قربیان کرنے کے بعد فیصفول المعبد الصعیف ولی اللہ بن عبدالوحیم اللہ کا بیضعیف بندہ شاہ ولی اللہ بن عبدالرحیم عرض کرتا ہے عاصلہ مما اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم مائلہ تعالیٰ بفضلہ العظیم مائلہ تعالیٰ بفضلہ العظیم ساتھ بھی جنہوں نے آپ کو کھایا پڑھایا اچھی تربیت کی۔ شاہ عبدالرحیم بڑے بلند پایہ بزرگ، عالم، ساتھ بھی جنہوں نے آپ کو کھایا پڑھایا اچھی تربیت کی۔ شاہ عبدالرحیم بڑے بلند پایہ بزرگ، عالم،

صوفی اورصالح آوی تھے۔آپ نے ان کے لئے بھی دعا کی ہے۔

مایئة نے ان کے حق میں دعا کی تھی کہ مولا کریم ،انہیں کتاب وحکمت کاعلم عطافر مار آپ کی بید عامستجاب ہوئی اور الله تعالی نے حضرت ابن عباس ٹائٹز کو کتاب وحکمت کا اتناعظیم علم نصیب فر مایا که آب عمر مجر قر آن وحدیث ہی کی تعلیم دیتے رہے۔اس باب میں شاہ صاحب قر آن کےمشکل الفاظ اوران کی جو شرح بیان کررے ہیں بیزیادہ تر حضرت حضرت عبداللہ ابن عباس واللہ سے ہی منقول ہے۔ سیلکت فيها طريق ابن ابي طلحة رضي الله عنه غريبالقرآن مختلف روايات محمنقول بين ـ مُرمين ني يالفاظ أبن الي طلحه ﴿ اللهُ يَ كُمُرِيقِ بِرِجْعَ كُرُوكِ عِينِ و كسملتها من طويق الصحاك عنه پھریشرح ضحاک بیٹھٹا ہے منقول طریقے کے مطابق یہاں جمع کر دی ہے۔حضرت ضحاک تابعین میں الحليل جلال الدين السيوطي في كتابه "الاتقان" جيما كربمار مشائخ كـ شخام مهال الدين السيوطي رُيِينيان إلى اصول تفسير كى كتاب "القان في علوم القرآن" ميس كياب -"القان" وو جلدوں میں عظیم کتاب ہے۔ امام سیوطی بیشید اور امام شاہ ولی اللہ بیشید کا زمانہ قریب قریب ہی ہے۔ أمام جلال الدين سيوطي بينية وسوي صدى ججرى مين جوئ بين جبك شاه ولى الله بينينة كازمانه بارجوين صدى بجرى ہے۔ اعلى اللہ در جته في الجنان اللہ تعالی جنتوں میں ان بزرگوں کے درجات بلند

شاه صاحب مُتَالَيْهُ كُمْتِ بِنِ ورأیت بعض الغریب غیر مفسو فی تینك الطریقین که میں وسی مطالعہ کے بعداس نتجہ پر بہنچا کہ بعض غریب القرآن کی شرح نہ کورہ دونوں طریقوں لین ابن البطح والله الله والله کے بعداس نتجہ پر بہنچا کہ بعض غریب القرآن کی شرح نہ کورہ دونوں طریق نافع بن الارزق عند پھر میں نے اس کو کھمل کیا ہے نافع ابن الارزق کے طریقے پر ۔ شیخص خارجی تھا اوراس نے قرآن یاک کے بارہ میں حفرت عبداللہ بن عباس واللہ سے بہت سے سواللہ کے شع ، جن کے انہوں نے جوابات دیے ۔ امام بخاری بہر اللہ نے بھی ابنی تھی بخاری میں اس کاذکر کردیا ہے ۔ ف انه اصح مایووی فی هذا الباب کیونکہ اس باب میں بخاری کی تقل کردہ روایات سب نے زیادہ می بی بی سے ذیادہ میں اس کادکر کردیا ہے۔ ف انه بیسہ شاہل النقل ، و قلیل ما هو شاہ صاحب بھی بی سے نیادہ کو کہ النقات من اهل النقل ، و قلیل ما هو شاہ صاحب بھی بی سے نیادہ کو کہ النقات من اهل النقل ، و قلیل ما هو شاہ صاحب بھی سے نیادہ کی کھی کہ کو کہ النقات من اهل النقل ، و قلیل ما هو شاہ صاحب بھی سے نیادہ کی کھی کہ کو کہ النقات من اهل النقل ، و قلیل ما هو شاہ صاحب بھی بی سے نیادہ کی کھی کی کہ کو کہ النقات من اہل النقل ، و قلیل ما هو شاہ صاحب بھی سے نیادہ کی کھی کی کی کھی کی کہ کو کہ النقات من اہل النقل ، و قلیل ما هو شاہ صاحب بھی بی کھی کھی کے کہ کو کہ النقات من اہل النقل ، و قلیل ما هو شاہ صاحب بھی بی سے نیادہ کی کھی کی کھی کی کھی کھی کھی کی کے کہ کو کہ النقات من اہل النقل ، و قلیل ما ہو شاہ صاحب بھی کھی کھی کھی کی کھی کے کہ کے کہ کے کہ کو کہ النقات من اہل النقال ، و قلیل ما ہو شاہ کے کہ کی کھی کے کہ کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کھی کے کہ کی کے کہ کی کھی کی کھی کے کہ کو کہ کی کے کہ کی کے کہ کے کہ کی کھی کھی کی کی کھی کے کہ کی کی کی کی کی کھی کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کی کی کی کے کہ کی کی کی کے کہ کے کہ کی کے ک

فر ماتے میں کہ فہ کورہ روایات کے علاوہ میں نے اہلِ تقل میں سے دیگر تقدراویان کی روایات بھی شامل کر لی میں جو کداگر چہ بہت قلیل میں۔ وجہ معت مع ذلك ما یحتاج البه المفسو من اسباب السنوول اس کے علاوہ میں نے اسباب نزول کے سلسلے میں دیگر لواز مات کوجع کرلیا ہے۔ جن کی کی مفسر کو ضرورت پڑھتی ہے۔ منت خبا له من اصبح تفاسیو المحدثین الکوام، اعنی : "تفسیو البخاری" "والترمذی" "والحاکم" اس مقصد کے لئے میں نے محدثین کرام بھی کے ترین البخاری "والترمذی" والحاکم" اس مقصد کے لئے میں نے محدثین کرام بھی کی محی ترین تفاسیر یعنی بخاری، تر فری اور ما کم سے انتخاب کیا ہے۔ ان کے علاوہ مشکل الآ فارنسائی کی تفسیر میں بھی شعیری روایات موجود ہیں۔ اعملی الله مناز لهم فی دار السلام اللہ تعالی دار السلام میں ان کے درجات بلند قرائے۔

فجاء ت بحمدالله رسالة مفيدة في بابها لين من ناسباب من يمن يمفيدساله بيش كرديا - عدة نافعة لمن اراد ان يقتحم في عبابها جواس مندركي موجول مين فوطرزني كرنا جا بهاس كيليخ يد مفيدسامان ب مطلب بير بحد وقض بحى قرآن پاك كم مثكل الفاظ كه معانى سجحنى فوابش ركح ،اس كے لئے يرساله برا مفيد ثابت بوگا، و سميتها "فتح العجبير" معانى سجحنى فوابش ركے الله يدساله برا مفيد ثابت والى بسما لابد من حفظه في علم التفسيو ميں نے اس و الحمدالله او لا و آخوا و باطنا و ظاهراً كشائش ،جس كاعلم تفير كے لئے يادكرنا ضرورى ب و الحمدالله او لا و آخوا و باطنا و ظاهراً بي سب تعرفين الله تعالى كے بين پہلے بي اور بعد ميں بعى باطنى بعى اور طامرى بعى اس خطبه اور به معانى بيان كے جس سبة عرفين الله تعالى كے كئي بين پہلے بي اور بعد ميں بعى باطنى بعى اور اور ان كے معانى بيان كے جارب بيں۔

## (١) (من سورة الفاتحة)

(الحمد لله ) الشكر لله .... الله ... اليهود مغضوب عليهم، والنصاري

ضلال۔ (ص۲۹)۔

چھوٹے چھوٹے جملوں میں قرآن پاک کے مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے جارہے ہیں۔اس مقصد کے لئے سب سے پہلے مرفوع حدیث یعنی جس کی سند حضور میں پہلی سک پہنچی ہے اس کو اختیار کیا www.besturdubooks.wordpress.com گیا ہے۔ اکثر و بیشتر روایات حضرت عبداللہ ابن عباس بھی یا حضرت عبداللہ ابن مسعود بھی ہے دو
سندول کے ساتھ منقول ہیں۔ ان کے علاوہ دیگر تقدراویوں سے ثابت تفسیر بھی شامل کرلی گئی ہے۔ اس
طرح قار کین کی قرآن پاک کے ساتھ مناسبت پیدا ہوجائے گی۔ جب آپ قرآن پاک کی تفسیر دیکھنا
عبایی تو سب سے پہلے بیبال بیان کردہ معانی کو دیکھیں۔ یہاں پروہ معانی آپ کوملیں کے جوخود
آئے شرت مان کھی جا بت ہیں یا پھر صحابہ کرام اور تا بعین سے پائی شوت کو پہنچتے ہیں۔ اس کے بعد پھر
دوسرے ذرائع آتے ہیں۔ اس طریقے سے قرآن پاک کے ساتھ مناسبت بھی قائم رہے گی اور اس
ضمن میں کوئی خرائی بھی نہیں آئے گی۔ باتی تفاسیر میں تو بہت ی با تیں مذکور ہیں مگر شاہ صاحب بھی نے
فرماتے ہیں کہ میں نے سب سے سے چنج بین مخضر طریقے پر بیان کردی ہیں۔

#### سورة الفاتحه:

صرف سورة الفاتحد کی تغییری مفسرین نے بوی تغییر کے ساتھ کھی ہے۔ امام رازی بُریسینے کی تغییر ہم اللہ سترصفحات پر محیط ہے۔ جبکہ شخ عبدالکریم جیلی بیشینی نے دوجلد دوں میں ہم اللہ الرحم، ''الکہف والرقیم ''کنام سے کھی ہے۔ یہ بہت مشکل تغییر ہے جود ماغ کو چکرا کر رکھ دیتی ہے۔ بہر حال یہاں پر سورة فاتحہ کی تغییر صحابہ کرام جو گئے اور تابعین عظام بیشینماس طریقے پر کرتے ہیں۔ (المحمد اللہ) المشکو للہ حمد کامعی شکر کیا گیا ہے جو کہ عام تغییر ہے حالا تکہ جمداور شکر میں فرق ہے آپ اکثر کتابوں میں پڑھتے ہیں کہ حمد یعنی اللہ تعالی کی تعریف تو عام ہے جبکہ شکر نعمت کے بدلے میں موتا ہے۔ تاہم المحد للہ کامفہوم الشکر للہ عام آ دی بھی بچھ سکتا ہے۔ (رب المعسال میں مالک بوتا ہے۔ تاہم المحد للہ کامفہوم الشکر للہ عام آ دی بھی بچھ سکتا ہے۔ (رب المعسال میں سب کاما لک رب ہے۔ اور رب کام می پر ویز کی تربیت کرنا اور حالاً فی حالاً المی حد الکمال المد ہے۔ اور رب کام می پرورش کرنے والا یعنی ہر چیز کی تربیت کرنا اور حالاً فی حالاً المی حد الکمال اور بتدری تک حد مال تک پہنچاتا ہے یہ رب ہے۔ انہوں نے معنی کیا ہے ، تمام مخلوقات کا مالک۔ اور بتدری تک حد مال تک پہنچاتا ہے یہ رب ہے۔ انہوں نے معنی کیا ہے ، تمام مخلوقات کا مالک۔ المور حسمن المور حسم

پایاتا ہے۔ www.besturdubooks.wordpress.com (مالك يوم المدين) قاضى يوم المجزاء يهال پرمالك سے مراد فيصله كرنے والاليخى قاضى ہےاور يوم المجزاء سے مرادآخرى فيصلے كادن ہے۔اس دنیا كی عدالتوں میں تو تكمل فيصلے نہيں ہوتے ،كوئى ميح ہوتے ہیں اور پجھ غلط بھى ہوتے ہیں۔گر قیامت والے دن قطعى اور آخرى فيصلے دربارِ خداوندى ہیں ہوں گے،لہذاوہ جزاء كادن كہلاتا ہے۔

سورۃ الفاتح قرآن پاک کا خلاصہ اور دیباچہ ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی حمد وثنا کے بعد بندہ عرض کرتا ہے (ایاك نعبد) نخصك بالعبادۃ و نقصدك پروردگار! ہم تیری ڈات کوعبادت کے ساتھ خصوص كرتے ہیں، اور ہم تیراہی ارادہ كرتے ہیں۔ عبادت ای ڈات کی ہو سمق ہے جو واجب الوجود علیم كل، قادر مطلق، غیر مرئی اور دیگر صف اب مختصه کامالک ہو، اور وہ اللہ كی ذات کے سواكوئی دوسری ڈات ہیں ہے، لہذا عبادت ہم عبادت دوسری ڈات ہیں ہے، لہذا عبادت ہم عبادت کے ساتھ و نقصدك تیراہی قصد كرتے ہیں۔

 (صراط المدنين انعمت عليهم) بالهداية، وهم الانبياء والصلحاء ان لوكون كا راسته جن پرتونے انعام كيا، يين ان كو تھيك راستے كى ہدايت بخش اوروه انعام يافتہ لوگ انبياء يئظ اور صالحين جيں ۔ سورة النساء جن اللہ تعالى كا ارشاد ہے كہ جواللہ اوررسول كى اطاعت كرے گا، وہ آخرت ميں ان لوگوں كے ساتھ ہوگا ان عم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصلحين ميں ان لوگوں كے ساتھ ہوگا ان عم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصلحين (آيت : ٥٠) جن پراللہ نے انعام فرمايا، اوروه انبياء، صديقين، شہداء اور صالحين كى جماعت ہے۔ فرضيكه ان انعام يافتہ لوگوں كراستے پر چلنے كى توفيق طلب كى تى ہے۔

(غیر المغضوب علیهم و المضالین) وهم قوم موسی وعیسی، الانهم غیروا نعم الله عزوجیل الله عزوجیل الله علیه وسلم :الیهود مغضوب علیهم ، والنصاری ضلال ندان الوگول کاراست جن پرتیراغضب بوا، اوروه حضرت موی اورعیل الله کی قوم یبودی بیل اوران پرغضب ای وجہ سے بوا که انہول نے اللہ تعالی کی نعتوں کو تبدیل کردیا۔ الله کی تاکس تورات میں تحریف کے مرتکب بوئے اور مادی نعتوں کی شکر گزاری کرنے کی جوئے ناشکر گزاری کی حضور علیه کا ارشاد بھی ہو الیہ و د مغضوب علیه م که یبودیول پراند کا نمضب موا کیونکہ وہ بہت زیادہ شرارتی کرتے تھے۔ والمنصاری ضلال اور عیلی مائی کی تو منصاری مراه بیل کیونکہ وہ بہت زیادہ شرارتی کرتے تھے۔ والمنصاری ضلال اور عیلی مائی کی تو منصاری مراه بیل کیونکہ وی دعا کرتا ہے کہ بیل کیونکہ ویک کراست بیا کیونکہ ویک کراست بیان کردیا ہے کہ بیل مون بندہ اللہ تعالی کے مفود علیہ اورضا لین کا رست بیل کیونکہ ویک کاراست بتا اوراس پر چلنے کی تو فین بخش ندکہ مفود بعلیہ اورضا لین کا راست بیان کردیا ہے۔

# (٢) (من سورة البقرة) (٣/٢ تا ١٩٠٥)

(لاریب فیسه) لا شك فیسه، اس كتاب میں كوئى شك وشبنیں ہے۔ بیاللہ تعالیٰ كی جانب ہے۔ بیاللہ تعالیٰ كی جانب ہے واللہ تعالیٰ كی جانب ہے وہ اللہ تعالیٰ كی جانب ہے وہ اللہ تاہم ہے اللہ علی كوتائى كاكوئى امكان نہيں ہے۔ جولوگ شك وشبہ ہيدا كرتے ہیں ان محمتعلق شنے البند مجھنے نے فرمایا ہے كدان كے اپنے وماغ فیز ھے ہیں جن كو ہر چیز مرحی بیان ہے اللہ ہے كہ اللہ ہے كا اللہ ہے كو اللہ ہے كہ ہے كہ اللہ ہے كہ ہے كہ اللہ ہے كہ ہے

برطرف بریال بی نظر آتی ہے، ای طرح د ماغ کے ٹیڑھوں کو کلام اللی بیں شکوک وشیبات محسوس ہوتے ہیں وگر نہ تر آن پاک میں تو کہیں بھی بھی بھی بھی بھی ہے، اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ (ختم الله علم الله الله علم الله الله علم الله

(یؤمنون) یصدفون: ایمان لاتے ہیں یعی تصدیق کرتے ہیں۔ دراصل ایمان تصدیق تعلی تا دراصل ایمان تصدیق تعلی تا کا مطلب دل کی گہرائی اور بچائی سے تصدیق کرنا ہے کہ اللہ تعالی دافعی وحدہ لاشریک ہے، وتی اللی برتن ہے۔ اللہ تعالی کی کتابیں اس کے انبیاء وقوع قیامت، نقدیر اور جزائے مل برتن ہے۔ (المعتقین) للمؤمنین الذین یتقون الشوك و یعملون بطاعتی، متعین سے مراد و وایمان والے ہیں جوسب سے پہلے شرک سے بیخے ہیں جوشرک سے نہیں بچتا، خواہ کی قسم کے شرک میں بتلا ہو، و وضح متی نہیں ہوسکتا۔ یہ ہے انقاء من الشرک، اس کے بعد انقاء من المعاصی یعنی صغیرہ بہیرہ تمام گنا ہوں سے بچنا ایک متی آ دمی کی علامت ہے، نیز فر ملیا متی وہ اوگ ہیں یعملون بعنی صغیرہ بہیرہ تمام گنا ہوں سے بچنا ایک متی آ دمی کی علامت ہے، نیز فر ملیا متی وہ اوگ ہیں یعملون بطاعتی جو میری اطاعت پڑمل کرتے ہیں یعنی میرے ہر تھم کے سامنے سر تسلیم فم کر کے اس پڑمل پیرا ہوجاتے ہیں۔

(ویقیمون الصلاة) یتمون الر کوع والسجو د والتلاوة والمحشوع والاقبال و علینا فیها ویدیمونها جونمازکوقائم کرتے ہیں یعن دوران نمازرکوع جودکمل طریقے ہے کرتے ہیں۔ تلاوت قرآن تلی کے ساتھ کرتے ہیں اورخشوع یعنی اخبات اختیار کرتے ہیں۔ والاقیسال علینا فیها اور نماز میں ہماری طرف یعنی خان کعبی کی طرف رخ کرتے ہیں۔ یہ تو نماز میں تعدیل ارکان کی بات ہوگئ اورا قامت صلاة میں دوسری چیز نماز میں مدادمت اختیار کرنا ہے یعنی نماز با قاعد گ سے ہمیشہ اپنے اوقات پرادا کرتے رہنا ہے۔ یہ طریقہ درست نہیں ہے کہ نماز بھی پڑھل اور بھی چھوڑ دی۔ (مسرض) نفاق و شک ، یماری سے مرادنات اور شک کی بیماری ہے جومنافقوں کے چھوڑ دی۔ (مسرض) نفاق و شک ، یماری سے مرادنات اور شک کی بیماری ہے جومنافقوں کے دلوں میں تھی۔ ظاہرہ امراض تو تیدتی ، جزام ، زلہ ، بخار وغیرہ ہیں گرزیادہ خطرناک باطند امراض ہیں ۔ دلوں میں کفر ، شرک ، نفاق اور شک شامل ہیں۔ اگر کتاب اللہ ، تو حید ، پینیم ، وقوع تیا مت ، جزام کا کہ باللہ ، تو حید ، پینیم ، وقوع تیا مت ، جزام کا کہ باللہ ، تو حید ، پینیم ، وقوع تیا مت ، جزامے مل

www.besturdubooks.wordpress.com

وغیرہ کے بارے میں کسی تشم کا شک ہوگا تو ایسا شخص بریاد ہوجائے گا۔

(ومن الناس من يقول) نزلت في المنافقين، اظهروا كلمة الايمان في الكفر فسنفي الله عنهم الايمان بقوله: وما هم بمؤمنين، اورلوگول من يه بعض وه بين جويول كت ہیں۔ بیآیت منافقوں کے حق میں نازل ہوئی،جنہوں نے کفر کی حالت میں ایمان کی بات کوظا ہر کیا۔ یہ اعتقادی منافقوں کا حال ہے جوزبان ہے تو ایمان کا اقر ارکرتے ہیں گران کے دل پورے طریقے سے كفرير بى جے ہوئے ہيں بيكافروں كى بدترين فتم سے اور بياوگ ابدى جہنى ہيں۔ اللہ تعالىٰ نے ان کے ایمان کی نفی کی ہےجہیںا کہاس کاارشاد ہے و صاهبیم بیمؤ منین کہ پیلوگ مومن نہیں جیں۔ بیلوگ ایمان کا دعوی محض مفاد حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں کی جماعت میں شمولیت کیلئے کرتے ہیں۔ بظاہرنماز بڑھتے ہیں،مسلمانوں کی مجالس میں شریک ہوتے ہیں،سب پچھ کرتے ہیں گرول میں کفرہی بھرا ہوا ہے۔اس نفاق ہے ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ دہ مسلمانوں کی جماعت میں شریک سمجھے جائیں انہیں مال غنیمت میں سے حصہ ملے، کفن ، وفن ٹھیک طریقے سے ہوجائے اور وراثت میں حصہ ال جائے۔اس قتم کے اعتقادی منافق حضور مالینا کے زبانہ میں ہوتے تنصے عام طور بران کاعلم نہیں ہوتا تھا، جب الله تعالیٰ کی طرف ہے وحی نازل ہوتی تھی توپیۃ چلتا تھا کہ فلال شخص منافق ہے۔اب نزول وحی کا سلسله ختم ہو چکا ہے۔ لہذا جب تک کوئی شخص خودایے بارے میں اللہ تعالیٰ کی ذات ،قرآن پاک یا پیغمبری ذات کے متعلق شک دشبہ کاا ظہبارصراحنانہ کرے،اس پرنفاق کافتوی نہیں لگایا جاسکتا۔عام طور پرابلوگ اینے نفاق کو چھیائے رکھتے ہیں اور دوسرا کوئی ذریعہ بھی نہیں ہے کہ جس سے کسی کے نفاق کو معلوم کیا جا سکے۔جس نفاق کا ذکرا حادیث میں آتا ہے،اس ہے عملی نفاق مراد ہے جن پرابدی کفر کا فتوی نہیں لگایا جاسکتا بلک ایسے لوگ اخلاقی اور عملی منافق کہلاتے ہیں۔

(بخدادعون الله) باظهار غیر ماهم علیه، وه الله تعالی کودهو که ویت بین اس طریقے که دوه اپناعقیده وه ظاہر کرتے بین جوحقیقت میں ان کے دلوں میں نہیں ہوتا۔ وه اپنے ذبن کے مطابق الله تعالی کودهو که دینے کی کوشش کرتے بین یعاملون معاملة المحداع وه دهو که بازجیسا مطابق الله تعالی کودهو که دوقت ہے۔
ممال کرتے بین حالا تک الله تعالی تو علیم کل ہو وہ تو منافقوں کی تمام حیلہ سازیوں سے واقف ہے۔

\*\*Www.besturdubooks.wordpress.com

(وما بحدعون الا انفسهم) بالكفر و تعویق المناس عن الایمان و ه نیس دهوکه دیت گراپی جانول و بانكفر یعنی نفر کاار تکاب کرے و تعویق الناس عن الایمان اور دو مرے لوگول کو چی ایمان سے روک کر منافقین دو سرے لوگول کو چی ای راسته پر چلانا چا جی جی بی مناظر رائے پر وہ خود گامزن جی ای واسطے اللہ نے فرمایا ہے کہ در حقیقت وہ اپنی آپ کو چا جے جی جس خلط رائے پر وہ خود گامزن جی ای واسطے اللہ نے فرمایا ہے کہ در حقیقت وہ اپنی آپ کو تا وہ جب وہ این دو جب وہ علیحہ وہ وتے ہیں بعنی انسو فوا (الی شیاطینهم) کیرائهم مینی جب وہ اپنی برول کے پاس جاتے ہیں جن کو شیاطین کا لقب دیا گیا ہے تو ان کو کھنے میں تو جم تمبارے ساتھ ہی جی میں میں میں تو جم تمبارے ساتھ ہی ہیں ۔ مسلمانوں سے ظاہر میل ملاپ تو ان کو کھنے کرنا ہے ، جم تو ان کو جھانہ دے کر ان کی جماعت کے ممبر بنے ہوئے ہیں ور نہ ہمارا عقیدہ تو بالکل تمبارے جیسا ہی ہے۔

(عذاب اليم) نكال موجع: الله تعالى نے اليه منافقوں كے لئے دردناك عذاب كى وعدرسائى ہے۔ نكال موجع كامطلب يہ چي ہٹانے والاعذاب ہے بعنی ان سے يَكَى كو يہ ہٹاكر برائى ميں ڈال ويں گے۔ (يكذبون) يه بدلون ويسحر فون: الله تعالى كافر مان ہے كہ منافقوں كو عذاب اس لئے ديا جائے گاكہ وہ جموٹ بولتے تھے۔ يہاں پر يكذبون كامعنى يبدلون و يحرفون كنا ابنى كو بدل و ية بين اوراس ميں تعريف كرتے ہيں۔ (المسفهاء) كيا كيا ہے بيني وہ لوگ كلام اللى كو بدل و ية بين اوراس ميں تعريف كرتے ہيں۔ (المسفهاء) المجھال: نينى بيوتوف، جاہل اورنا بجھ لوگ۔ (في طغيانهم) كفرهم: اپنى سرشى ميں يعنی اپنے المغرميں۔

(بعمهون) بتمادون ، وقبل یلعبون ویتر ددون : سرگردان بور بین یهال پر اس کامعنی بتسمادون کیا گیا ہے کہ دہ اپنا اندھے پن یس آگے بی برجتے جارہے ہیں۔ وقبل یلعبون ویتر ددون بعض نے اس کامعنی کیا ہے، کھیل رہے ہیں اور تردویس پڑے ہوئے ہیں۔ بھی ادھر قدم رکھا، بھی دوسری طرف چلے گئے۔ بیلوگ ندیذب تم کے کافر ہیں، جیسا کہ اللہ کافر مان ہے۔ مذہذ بین بین ذلك لا الی الحق اللہ کافر ہیں، دوسری طرف۔ باللہ کافر ہیں بوروہ مے کوگ ہیں جو نہا کہ کے کوگ ہیں جو نہا کہ طرف ہوتے ہیں، ندوسری طرف۔

(وقودها الناس والحجارة) حجارة من كبريت فلقها الله عنده كيف شاء: منافقوں کا ٹھکا نہ جہنم ہوگا جس کا ایندھن لوگ اور پقر ہول گے۔ پقر سے مراد گندگی ہے جواللہ نے پیدا کی ہے جیما کہ اس نے جاہا۔ گندک ایما مادہ ہے جوفوراً آگ پکڑ لیتا ہے۔ ماچس کی تیلی کے ایک سرے پر گندک کا مرکب بھی لگا ہوتا ہے جورگڑنے سے فور أبحر ک المقتاہے۔ الغرض اجہم كا ايندھن اسی شم کے پھر ہوں گے جوفورا آگ پکڑلیں گے اور منافق ان کے درمیان جلتے رہیں گے۔ (انسسی جساعل في الارض خليفة) جب الله تعالى في أدم يايدًا كوبيدا كرناجا باتواس كاذكر فرشتول ك سامنے کیا کہ میں زمین میں نائب بنانا حابتا ہوں تو اس وقت فرشتوں نے اللہ تعالیٰ سے سامنے جوعرض کیا اور پھر اللہ نے اس کا جواب دیا، شاہ صاحب بہتیا اس مکالے کی وضاحت کرنا جاہتے ہیں۔ قرمائے بیں قسد کسان فسی الارض من قبل ان یحلق آدم بالفی عام بنو الجان آدم بیٹیم کی تخلیق ہے دو ہزارسال پہلے زمین میں جنات کی اولا و آبادتھی۔اس ہےمعلوم ہوتا ہے کہانسانوں ہے یملے زمین پر جنات کا قبضہ تھا۔ یہ وہی جنات ہیں جن کا ذکر تابعین وغیرہ کی غیر مرفوع روایات میں ملتا ہے۔ بلکہ امام ابن کثیر میرینیٹ نے تو بیریھی لکھاہے کہ زمین میں سب سے پہلے تو مرهن کا دورتھا ،اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ وہ کیسی مخلوق تھی اور کتنا عرصہ تک زمین میں آبادر ہی۔اس کے بعد قوم بن کا دور آیا۔پھر آ دم ماینا کی بیدائش سے دوہزار سال تبل جنات کو زمین پر اتارا گیا۔ اس وقت انسان تو نہیں تھے، صرف جنات بى زمين مين آباد تنف ف فسلوا في الارض انهول نے زمين ميں فساد بريا كيا۔ وہ آپس ميل التي جھكزتے اور قل وغارت كرى كرتے تھے۔ فيعت الله جنودًا من الملائكة فصوبوهم حتى الحقوهم بجزائر البحر توالتدتعالي فرشتون كالتكريميج كرجنات كوخوب پٹائی کی حتی کرانہیں سمندری جزیروں میں دھکیل دیا۔ فیقیالیت المملافڪة اس پس منظر میں اللہ نے تخلیق آدم مایشا کے ارادے کے جواب میں فرشتوں نے عرض کیا۔ اتسجعل فیصا من یفسد فیها كها فعل البعن مولاكريم! كياتوالي مخلوق پيداكرنا جا بتائے جو جنات كي طرح زمين ميں فساد بريا كريك كري

(و نقدس لك) التقديس التطهيو: حالاتكه تيرى تقديس كه لينو بم بى كافى بيس كه تو www.besturdubooks.wordpress.com مرتص اور عیب سے پاک ہے۔ گویا تقریس سے مراد پاک ہے۔ (دعداً) واسعاً: رغداً کامعیٰ واسع ، ملا اور کشادہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آ دم مایشا سے فرمایا تھا کہتم اور تمہاری بیوی جنت بیس رہو و کلا منها رغداً حیث شنتما اور اس بیس سے جہاں سے چاہوخوب کھاؤ و لات قسر با هٰذہ الشجرة (البقرہ: ٣٥) گراس درخت کے قریب نہ جانا ورنہ بری مصیبت آئیگ ۔ وہ جُرممنو عدکون ساتھا، اس کی قرآن وسنت بیل کوئی وضاحت نہیں ہے۔ بعض کہتے ہیں کدوہ انجرکا درخت تھا بعض نے دوسر سے درختوں کا نام لیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کدوہ انجرکا درخت تھا بعض نے دوسر سے درختوں کا نام لیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ دانہ کھانے سے منع کیا گیا تھا۔ گدم کورختوں کا نام لیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ گذم کا درخت تھا جس کا دانہ کھانے سے منع کیا گیا تھا۔ گدم کھانے ہے جسم میں حرارت بیدا ہوتی ہے اس لیے بعض شاعر مزاح کے طور پر بی بھی کہا کرتے ہیں سے کھانے ہے جسم میں حرارت بیدا ہوتی ہے اس لیے بعض شاعر مزاح کے طور پر بی بھی کہا کرتے ہیں سے بخور نان جواری گر جوار اللہ می خواہی

که گندم کرد آدم را بیرون از جنت الماوکی

اگر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنا چاہتے ہوتو جوار یا مکئ کی روٹی کھاؤ کیونکہ گندم نے تو آدم ملینا، کو جنت سے نکلوادیا تھا۔

حاصل کرنا ہوگا۔اللہ نے جنت میں واپس آنے کا قانون پہلے دن ہی ہتلا دیا کہ دنیا کی زندگی میں جوکوئی ایمان لائے گااورانبیا مکی اطاعت میں زندگی گز ارےگا، وہ ادھر ہی آئے گا۔

(واتو به متشابها) بشبه بعضه بعضا و بعتلف فی الطعم، و ذلك ابلغ فی بساب المعجب جنت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل جنت کو جو پھل اور دو سری اشیاء ضرورت میسر ہوں گی وہ ایک دوسری سے ملتی ہوں گی۔ یہ بعضه بعضا و یعتلف فی الطعام بظاہر تو پھوں کا رنگ ایک دوسرے سے مثانہ ہوگا گر ذا نقد ایک دوسرے سے مثان ہوگا۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی محدرت کا مالک ہونے کی دلیل ہے۔ ہم یہ ان بھی دی کھیت کی مثی ایک جیسی ہے، ایک بی فقد رت کا مالک ہونے کی دلیل ہے۔ ہم یہ ان بھی دائی جارہی ہے گر بھوں کے ذاکہ مختلف ہیں۔ ایک تو یہ بیان مل رہا ہے، کھاد بھی یک مال ذالی جارہی ہے گر بھوں کے ذاکہ مختلف ہیں۔ ایک مختلف ہیں۔ ایک مختلف ہیں گا دور نہ کی مخلوق کا بلکہ بیاللہ وحدہ لا اثر بک بی کا کام ہے جو قادر مطلق ہے۔ نہ طبیعت کا، نہ مادہ کا، اور نہ کی مخلوق کا بلکہ بیاللہ وحدہ لا اثر بک بی کا کام ہے جو قادر مطلق ہے۔ بہر صال فر مایا کہ جنت میں ایسے پھل ہوں گے جن کی شکل وصورت تو ایک جیسی ہوگی مگر وہ ذاکہ میں مختلف ہوں گے۔ و ذلک ابلغ فی باب العجب اور انسان کو تیجب میں ڈالنے کے لئے یہ بیجیب چیز مختلف ہوں گے۔ و ذلک ابلغ فی باب العجب اور انسان کو تیجب میں ڈالنے کے لئے یہ بیجیب چیز ہے۔ یہ بیجیب کے ایک کا میانہ کی عام ہے۔ یہ بیک چیز انسان کی عاجزی اور خدا تعالی کی عظمت تک پہنچنے کے لئے زیادہ بلغ ہے۔

(خالدون) باقون لا یعور جون منها لینی ابل جنت الله کرحت کے مقام میں بمیشہ رہیں گے اور دہال سے نکا لئیس جا کیں گے۔ (و لا تسلیسوا) تسخلطوا: شااؤلینی خلط ملط شہ کرو۔ (انفسهم یسظلمون) یضرون: وہ اپنی جانوں پرخوظ کم کرتے تھے، لینی نقصان پہنیا تے سے۔ (و قبولوا حسطة ) قبل لمبنی اصرائیل:قولوا حطة ، قالوا: حبة فی شعرة نی اسرائیل سے کہا گیاتھا کہ شہر میں داخل ہوتے وقت کہنا حسطة لیمنی اے اللہ ہمارے گناه معاف فرماد ہے۔ اور دوازے میں عاجزی کے ساتھ داخل ہونا، مگروہ عاجزی کرنے کی بجائے اکر کر چلے اور بعض ان میں دروازے میں عاجزی کے ساتھ داخل ہونا، مگروہ عاجزی کرنے کی بجائے اکر کر چلے اور بعض ان میں سے چونزوں کے بل گھسٹ کرداغل ہوئے۔ اور حطة کہنے کی بجائے لیمنی اللہ تعالی سے اپنے گنا ہوں کی معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہ ہمیں آو خوشے میں دانے چا ہمیں۔ کی معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہمیں آو خوشے میں دانے چا ہمیں۔ کی معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہمیں آو خوشے میں دانے چا ہمیں۔ کی معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہمیں آو خوشے میں دانے چا ہمیں کی دوراول قول با تیں کئے گے۔ (و فسی ذا کے معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہمیں آو خوشے میں دانے جائے دائیں کی دوراول قول با تیں کئے گے۔ (و فسی ذا کے معانی کی دوراول قول با تیں کئے گے۔ (و فسی ذا کے معانی کو کو کو کو کی دوراول قول با تیں کئے گے۔ (و فسی دائی کو کی دوراول قول با تیں کی کی دوراول قول با تیں کی دوراول قول بی کی کی دوراول قول بی کی دوراول قول بی کی دوراول قول با تیں کی دوراول قول بی کی دوراول قول بی کی دوراول قول بی کی دوراول قول بی کی دوراول بی کی دوراول قول بی کی دوراول قول بی دوراول قول بی کی دوراول کی دوراول بی کی دوراول کی

بلاء) نعمة: اوراس بات مین تمهارے لئے آزمائش تھی۔ شاہ صاحب میسید کہتے ہیں کہ بلاء کامعنی یہاں پرنعت ہے۔ بہرحال بلاء کے دونوں معنے آتے ہیں یعنی آزمائش بھی اور نعت بھی۔

(المی بارنکم) خالفکم: باری کاعام ترجمه پیدا کرنا بوتا ہوراصل باری کالغوی منی چھیانا ہوتا ہے۔اللہ تعالی نے انسان کو تھیک طریقے ہے بنا کراچھی شکل وصورت عطاکی ہے جیسے سورة التین میں ہے لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم نیم ببرطال بارنکم یعنی تمہارا پیدا کرنے والا۔ (و فو مها) حنطتها: فوم، حنطه یا بو سب گندم کے لئے استعال ہوتے بیل (المن) الصمغة: من کامغنی ترجین جوایک تم کی گوندکا نام ہے۔ بیگوندا یک خاص ورخت کے تئے پر پیدا ہوتی ہے، بڑی میٹھی اور لذیذ چیز ہے۔ ورختوں ہے اتارکر کھانے میں شکر کے طور پر استعال کیا جاتا ہے، اسے پانی میں ملاکر شربت بھی بنایاجاتا ہے۔ (والسلوی) الطبو: بیبٹیر کی قتم کا پرندہ تھا۔ بوالڑا کران پرندوں کو بنی اسرائیل کے قیموں کے قریب لے آتی تھی اور وہ لوگ ان کوآسانی ہے پکڑ لیے اور پھران کو بھون کر کھالیتے تھے۔

دراصل الله تعالی نے من اور سلوی بطور خاص عنایت فرمایا تھا جیبا کہ الله نے احسان کے طور پر فربایا، و انو لنا علیکم الممن و السلوی (البقرہ: ۵۵) ہم نے تم پر من اور سلوی نازل فرمایا تاکیتم ہماری عطاکر دویاک روزی کھاؤ من کامعتی احسان کرنایا کوئی چیز بلا معاوضہ یا بلا محنت و یے کو بھی کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ انسان روزی عاصل کرتے کے لئے کاشکاری کرتا، کوئی دوسری محنت مشقت کر کے روزی کا سامان کرتا ہے گر بنی اسرائیل کو الله تعالی نے من سلوی کی نعتیں بغیر محنت مشقت اور بلا معاوضہ عطاکیں۔ (محاشعین) ذکیلین: جب بنی اسرائیل نے الله تعالی کی نعتوں کی مشقت اور بلا معاوضہ عطاکیں۔ (محاشعین) ذکیلین: جب بنی اسرائیل نے الله تعالی کی نعتوں کی مشقت اور بلا معاوضہ عطاکیں۔ (محاشعین) ذکیلین: جب بنی اسرائیل کردیں، ان کے نوجوانوں کو بندر اور پوڑھوں کو خزر کی شکلوں میں تبدیل کر کے ذکیل کر دیا۔ الله نے ان کی نسل کو باتی نہیں رکھا بلکہ شکلیں تبدیل کرنے کے بعد جلدی بی ان کو بلاک کر دیا۔ موجودہ بندروں کی نسل کو باتی نہیں رکھا بلکہ شکلیں تبدیل کرنے کے بعد جلدی بی ان کو بلاک کر دیا۔ موجودہ بندروں کی نسل پہلے بھی تھی اور اب بھی ہے۔ تا ہم یہ نظریہ درست نہیں ہے کہ موجودہ بندر بنی اسرائیل کی نسل سے ہیں۔ بنی اسرائیل کی شل سے ہیں۔ بنی اسرائیل کی شکلوں والی نسل کو اقدر نے بی نسل کو اقل نہیں رکھا تھا۔

(باؤا) انسقلبوا: یعنی پلئے۔ بن اسرائیل پران کی ٹافر مائیوں کی وجہ سے اللہ کا خصب ہوا اسلہ نے فرایا ہے و باؤا بعضب من اللہ (البقرہ: ۲۱) وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خضب لیے۔ (نسکالاً) عقوبہ: تکال کا معنی سر اجوبی اسرائیل کو بھتے کے روز مجھی کا شکار کرنے کے جرم میں دی گئی۔ تکال کا دوسرامعنی عبرت بھی ہوتا ہے جس سے دوسر بوگ نقیحت حاصل کریں۔ المصابی ندیدھا) من بعدھم: سزایا بی کوفت جولوگ اس وقت سامنے تھاور بنی اسرائیل کی المساب نیوا معھم: اور وہ لوگ جو بیجھے آنے بلاکت کے وقت وہاں موجود تھے۔ (و مساخلہ اللہ مین بقوا معھم: اور وہ لوگ جو بیجھے آنے والے تھے۔ (و مسوعظة) تذکو ہی نی بی بارائیل کی سزایا بی لوگوں کے لئے نبولا جاتا ہے۔ (عوان) والے قصوت کا سامان تھی۔ (لا فارض) ھرمۃ: بیلفظ بوڑھے جانورگائے بھینس ، اونٹ وغیرہ کے لئے بولا جاتا ہے۔ (عوان) نصف بیس المبکو و المهرمۃ: اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل کوالی گائے ذرح کرنے کا محمم دیا جو نہ تو بالکل نصف بیس المبکو و المهرمۃ: اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل کوالی گائے ذرح کرنے کا محمم دیا جو نہ تو بالکل جوان عمرہ واور نہ بوڑھی ، بلکہ درمیانی عمری ہو۔

(فسافع) صاف: گائے کرتگ کے متعلق فرہایا کو ووصاف یعنی مارے جم پر کیسال
ہو۔ (لا ذلول) لیم ید ذہب العمل: یعنی وہ گائے ایک ہو کہ جس کو تمل نے ہموار نہ کردیا ہو تل سے
مراواسکو جوت کرال چلانا یا کویں سے پائی تھنچنا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مطلوبہ گائے ہے کوئی محنت
مشقت کا کام نہ لیا گیا ہو۔ آگے اس مشقت کی تعریف بھی آرہی ہے۔ (تشیر الارض) تعمر ثھا: یعنی
مشقت کا کام نہ لیا گیا ہو۔ آگے اس مشقت کی تعریف بھی آرہی ہے۔ (تشیر الارض) تعمر ثھا: یعنی
مذواس نے زبین اکھاڑی ہوئیتی تھیتی باڑی کے لئے بل میں جوئی گئی ہو۔ (مسلمة) من العیوب:
لیمن عیوب سے مجھے سلامت ہو۔ (لاشیة) لا بیساض: یعنی اس گائے میں کوئی داغ نہ ہو بلکہ ساری کی
ساری کیک رنگ ہو۔ (فساد او آنہ) اخت لفتہ ہو: ایک دوسر سے اختمان نے کرنا، بھرا کرنا اوراکیک
دوسر سے کی بات کو تھرانے کے معنوں میں استعال ہوتا ہے۔ (بسما فصح الله علیکہ) بسما
اکر مکم به: یہودی آئیک دوسر سے کو کہتے تھے کہ جس چیز کو اللہ تعالی نے تم پر ظاہر کیا ہے، وہ مسلمانوں
کومت بٹلاؤ، آگر مسلمانوں کو بٹلا دو گرقو تم آئی کروری کا اظہار کرد گے اور مسلمان تمہیں آگے نہیں
چیز جس کے شاہ صاحب بھیتے کہتے بیں کہ بسما فصح الله علیکم کامعنی سما اکر مکم به لیعنی دہ
چیز جس کے ذریعے اللہ تعالی نے تنہیں عزت بخشی ہے۔

یہود یوں کی اس اضیاطی تد بیر کا لیس منظریہ ہے کدان کی اپنی کتابوں میں اللہ کے آخری نبی کی آمد اور زول قر آن کی پیشین گوئیاں موجود تھیں اور وہ اس انتظار میں سے کداللہ کا آخری نبی بی اسرائیل میں ہے ہوگا گر جب حضور علیہ ہواسا عیل میں ہے میعوث ہو گئے تو یہودی حسد کی آگ میں جل گئے اور انہوں نے اپنی کتابوں کی واضح پیش گوئیوں اور علامات کے باو جود تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ اور ایک دوسر کے کو تلقین کرنے گئے کہ مسلمانوں کو مین بتانا کہ اللہ کے آخری نبی کی علامات ان کی کتابوں میں نموجود جیں تو پھر دہ میا عمر آخری میں جن بجانب ہوں کے کدا گر ایسا ہے تو پھر تم آخری نبی کوت تلام کی دوسر کے کو اگر ایسا ہے تو پھر تم آخری نبی کوت کی اس کتابوں میں نموجود جیں تو بھر دہ میں تو بھر اس کے کہا گر ایسا ہے تو پھر تم آخری نبی کوت ہو تھے گئے کہ اس کے بارے میں ظاہر کیا ہوا ہے۔ (دوح المقدس) الاسم المذی سے اللہ تعالی کا وہ اسم عیسی علید المسلام یہ حی بدہ الموتی: روح القدس کا معنی نے رایا ہے کہ اس سے اللہ تعالی کا وہ اسم یاک مراو ہے جس کے ذریعے میں طاہر کو کوزندہ کرتے تھے۔ جب آپ بیا ہم یاک پڑھ کر قسم ہالذن اللہ کہ کہتے تو مردہ زندہ ہو کر اٹھ کھڑ اہوتا۔

نیبر کے یہودی بو عطفان کے کافروں کے ساتھ جنگ کے موقع پریدعا کرتے تھے السلھہ انسا
نسٹ لمک بحق محمد النبی الامی الذی و عدبنا ان تنجر جه لنا فی آخر الزمان الی
نصر تنا علیہم فہز موا غطفان اے اللہ! حفرت محمد کالیڈی کی سے جس کا تونے ہم سے دعدہ کر
رکھا ہے کہ اسے ہمارے لئے آخری دور میں تکا لے گا ، ہم بھے سے درخواست کرتے ہیں کہ اور پھی نہ کر گر
غطفانی کا فروں کے مقالج میں ہماری مدوفر ما۔ اس دعا کی برکت سے اللہ نے یہود یوں کو کافروں پر
فتح عطاکی گر جب اللہ کے ہی کاظہور ہوگیا تو انہوں نے آپ کو مانے سے انکار کردیا ، پس اللہ کی لعنت
ہوا تکار کرنے والوں پر۔

(الامانى) الاحادیث: جموئی باتیں۔ (قلوب غلف) فی غطاء: ہمارے دل فلانوں میں بند ہیں۔ جب یہود یوں پراسلام کی دعوت پیش کی جاتی تھی تو کہتے کہ تہماری بات ہم پراثر نہیں کرتی کیونکہ ہمارے دل تو غلافوں کے اندر بند ہیں۔ ہمارا عقیدہ بالکل محفوظ ہے لہٰذا مسلمانوں کا دعظہم پر بائٹر ہے۔ (بنسما اشتروا به انفسهم) باعوا نصیبهم من الآخرة بطمع السیسر من المدنیا بری ہوہ چیز کہ جس کے بدلے میں انہوں نے اپنی جانوں کو پیچا ہے۔ لفظ مشری اضداد میں سے ہاور بیٹر یدوفرو فت دونوں میں استعال ہوتا ہے کی عبادت کے کی مقام پر اس لفظ کامین خریدنا ہے یا فروخت کرنا، یقر ائن ہے ہی معلوم کیا جاتا ہے۔ یہاں پر معنی بید کہ یہود یوں نے اپنی جانوں کو پیچا یعنی اپنا ایمان نچ کراس کے بدلے میں کفرخر یدلیا۔ جو کہ بہت ہی براسودا ہے۔ ناہ صاحب برشید اس کامعنی کرتے ہیں کہ انہوں نے ونیا کے تعوزے سے حصہ یعنی رشوت، چوری وغیرہ کے مال کے بدلے میں آخرت میں اپنا حصہ فروخت کردیا۔

ہزارسال تک زندہ رہواور ہزارسال نوروز اور مہر جان کھاؤ۔نوروز اور مہر جان سال بھر میں ان کے عید کے دن ہوتے تھے جن میں وہ خوشی مناتے اور خوب کھاتے پیتے تھے۔اوراس طرح وہ ایک ووسر سے کو ہزارسال عمر پانے کی دعاویتے تھے۔اسی طرح میہودی بھی چاہتے تھے کہ آنہیں کمی عمر مل جائے مگر اللہ نے فرمایا کہ کمی عمر بھی تنہیں عذاب الٰہی سے نہیں بچاسکے گی۔

(راعن ) من الرعونة، كانوا اذا ارادو ان يحمقوا انساناً قانوا راعنا: لفظ راعنا راعنا: لفظ راعنا راعنا: لفظ راعنا كهر كرفاطب رعونت كے مادہ سے برد بہروی كى آدی كو يوتوف هم رانا چاہتے ہے تو اسے راعنا كهر كرفاطب كرتے ہے اس بنا پر وہ حضور علیہ كوئى اپنی طرف متوج كرنے كے لئے يہى لفظ استعال كرتے ہے جس كامعنى اند ظر نا ہى ہے، گروه بد بخت اپنی گندی ذہنیت كی وجہ سے راعنا كى بجائے زبان كو هما كر راعیا اند ظر نا ہى ہے، گروه بد بخت اپنی گندی ذہنیت كی وجہ سے راعنا كى بجائے زبان كو هما كر راعیا الله ہما كر كے نبی الحق كى راعیا براہ ہوتے ہے جس كامعنى بهاراج واہا ہے۔ گو يا يہودى راعنا يا راعيا ہے وطاب كركے نبى الحق كو بين كورتك ہوتے ہے لبندا الله تعالى نے اللی ایمان کوئے كرديا كدہ وضور عایف كوراعنا كهركرا پئى طرف متوجد ندكر میں كوئك اس لفظ سے آپ كی سے ادبی كا پہلونكل سكتا تھا۔ الله نے فر مایا ، اے ایمان والوا نبی طابق كورت من بديل نہيں كرتے (أو نسسها) نتر كھا فلا نبدلها: يا اسے بھائيس د ہے ، گویا اسے و سے بی چھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی چھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی چھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی چھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی جھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی جھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی جھوڑ د

نەپوتۇتىخى كرلولىينى خودانداز ەكر كے قبلەرخ متعين كرلوادرنمازادا كرلو ــ

(واذا ابتـلي ابراهيم ربه بكلمات) ابتلاه بطهارة خمس في الراس وخمس فى الجسد، وهى خصال الفطرة: الداتعكويادكروجبكمابراتيم اليه كواين ربن يتدباتون کے ساتھ آز مایا، بعنی وہ باتیں ان کے لئے عمل پیرا ہونے کے لئے ضروری تھبرا کیں۔ وہ یا نچ باتیں طہارت کے متعلق سر میں تھیں اور یا نچے جسم میں ۔ بیہ خصال فطرت کہلاتی ہیں۔ابراہیم مالیلا کو عکم تھا کہ نماز کے وقت ان دی خصال فطرت کو پاک صاف رکھو۔ سرمیں پانچ خصلتوں ہے مرادحواس خمسہ ہیں جَبَه جسم کی یا پخ خصلتیں دو ہاتھ ، دویاؤں اور باتی ساراجسم ہے۔ان سب کا نماز کے وقت یا ک صاف ہونا ضروری ہے۔ (مشابة) يشوبون الميه ثم يو جعون: مثابكامعنى رجوع ہوتا ہے۔اس كى طرف رجوع کرتے ہیں،اور پھروہاں سے لوشتے ہیں۔ پیمل بار بارکرتے رہتے ہیں۔ (قبواعید) اسساس البيست قواعد ، قاعده كى جمع ب جوكسى عمارت كى بنياد موتى بابراجيم ايلا كوتهم مواتها كه بيت الله شریف کواس کی اصلی بنیادوں پر دوبار ہتمبر کروجن بنیادوں پراسے آ دم مالیلا نے تعمیر کیاتھا۔حواد ثات ز مانداور مخلف اوقات میں آنے والے طوفانوں کی وجہ سے بیت الله شریف کی اصل عمارت باقی ند ر بی ۔ البتناس جگہ کا تفترس بحال تھا۔ ان پہاڑوں کے درمیان اللہ کے نبی اور دوسر بےلوگ بیت اللہ کی جگہ کی زیارت کرتے اور وہاں دعا کمیں مانگتے تھے۔ پھر جب ابراہیم پاپینا کو حکم ہوا کہ ہیت اللہ کواس کی اصلی بنیادوں پردوبارہ تغییر کروتو آپ نے وہاں کھدائی کی تواصل بنیادیں ظاہر ہوگئیں، چنا نجیآ پ نے انهی بنیادوں پرخانه کعبه کی تغییرنو کی۔

(حنیف) مائلاً: ہرطرف ہے ہٹ کرایک ہی طرف مائل ہونے والا۔ بدا براتیم علیا کا لقب ہے کہ آپ ہرطرف ہے ہٹ کرایک ہی طرف مائل ہونے والا۔ بدا براتیم علیا کا لقب ہے کہ آپ ہرطرف ہے ہٹ کرصرف ایک اللہ کی طرف لگ گئے تھے۔ (صب عقد اللہ) دیسہ اللہ کے رنگ سے اللہ کا دین مراد ہے۔ جب کسی شخص کا دل رنگین ہوجا تا ہے تو اس کے اعضاء پر بھی رنگ چڑھ جا تا ہے اور وودل کے تا بع ہوکر چلتے ہیں۔ بہر حال اس رنگ سے مادی رنگ مراذ نیس ہے۔ رنگ جنا کے ایک خاص رنگ اختیا کر کرلیا ہے۔ (انسخا جو ننا) تنخاصمو ننا: کیا تم

اگراکرتے ہویتنی بخاصت کرتے ہو؟ www.besturdubooks.wordpress.com (شطرة) نعوه: شطر یانحوکامعن طرف ہوتا ہے۔ ہجرت مدینہ کے بعدحضور نبی کریم تاکینیکم الى بيت المقدس سنة عشر شهرًا او سبعة عشر شهرًا سولدياستر ماه تك بيت المقدس كى طرف رخ کر کے نمازیں اداکرتے رہے۔ و کان یعجبه ان تکون قبلته قبل البیت فحولت المقسلة البنة اب حابة بير يق كم سلمانون كاقبله بيت الله شريف كي طرف مو- چنانج سوله ياستره ماه ے بعد بیت الله شریف کوتبله کرنے کا تھم آگیا کہتم جہاں کہیں بھی ہونماز کے وقت بیت الله شریف کی طرف رخ كرلياكرو\_ ومات قبل ان تحول رجال لم يدروا ما يقولون فيهم، فانزل الله ومساكلان الله ليستسيع ايمانكم أوريةبل مقررهونيست يهلي كيمولوك فوت موييك تضاوروه آخر تک بیت المقدس کی طرف بی رخ کر کے نمازیں ادا کرتے رہے ،ان کے متعلق اللہ تعالی نے فرمایا کہ الله تعالی ایبانبیں ہے کہتمہارے ایمان ضائع کردے۔ بخاری شریف میں بیالفاظ بھی آتے ہیں ای صلاتكم لينى تمنے جونمازيں بيت المقدس كي طرف رخ كركے براهي بيں ، وه بھي الله كے تكم سے بى یڑھی ہیں۔ بیتو اتنا عرصہ تک کے لئے آز مائش تھی کہ یہودی بھی مسلمانوں کا دین قبول کرلیں مگروہ تعصب يربى اڑے رہے اور جب بيت الله شريف مسلمانوں كا قبله مقرر ہوا تو انہوں نے طرح طرح كاعتراضات كرف شروع كردي اوربيت الله كوقبله تسليم ندكيا حقيقت بيب كدالله كآخرى ني كاقبله بهى وى تقاجوابراجيم اليفار كاقبله تفاالله كى كتاب مين يهي تقا-

(لت کونوا شهداء) تا کتم گواه ہوجاؤ۔ سورة البقره کی آیت: ۱۳۳ ایول ہے کہ اس طریقہ ہے ہم نے تہمیں افضل امت بنایا تا کہ تم لوگوں پر گوائی دینے والے بن جاؤ۔ اس آیت کی وضاحت کرتے ہوئے قبال رسول الله صلبی الله علیه وسلم یدعی بنوح فیقال: هل بلغت؟ فیقول: نعم حضور الله صلبی الله علیه وسلم یدعی بنوح فیقال: هل بلغت؟ فیقول: نعم حضور الله الله عن الله علی اس والے دن حضرت اور تایا اللی میں طلب کرے دریافت کیا جائے گا کہ کیا آپ نے تبلیغ دین کردی تھی وہ کہیں گے ، مولا کریم! ہال میں فلب کرے دریافت کیا جائے گا کہ کیا آپ نے تبلیغ دین کردی تھی وہ کہیں گے ، مولا کریم! ہال میں نظیر: پھرآپ کی توم کو بلایا جائے گا تو وہ فیقولون: ما اتا نا من نلدید: پھرآپ کی توم کو بلایا جائے گا تو وہ انکار کردیں گے کہ مارے پاس تو کوئی قرانے والائیس آیا تھا۔ فیقال: من شہود کے؟ پھرنو ت ایک کریم ہے کہ میرے کے دیم ہے کہ میرے کے دیم ہے کہ میرے کا دیمان کی کے کہ میرے کا دیمان کی کا کہ میں کی کہ میرے کی دیمان کی کا کہ کیا اس کا دیمان کی کی کی کی کی دیمان کی کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا دیمان کی کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کی دیمان کے کا کہ کی دیمان کے کہ میں کا کا کہ کیا تا کہ کا کہ کی دیمان کی کا کہ کا کہ کا کہ کا کو کو کا کو کو کا کہ کا کہ کا کہ کی کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کو کا کہ کا کی کا کہ کی کا کہ کا کہ کی کا کہ کا کا کہ کی کا کہ کا کہ کی کا کہ کی کا کہ کی کا کہ کا کہ کی کا کہ کا کا کہ کا کہ

(شبعسائسر) عبلامسات واحبدهها شعيرة: شعائرشعيره كي جمع يبجس كامعني علامت ہوتا ہے۔ اور اس سے مراد الی علامت ہے جے ویکھ کر اللہ کی یاد آتی ہے۔ بیت اللہ شریف منی ، عرفات، مزدلفه مشعر الحرام، صفاومروه سب شعائر الله بين - حضرت ابرابيم مايند اور ويكر انبياء ان مقامات میں آ کرمناجات کرتے رہےاور دعائمیں مانگتے رہے،ان مقامات کوشعائر اللہ کہا گیا ہے،اور شعائر الله کی تعظیم الله تعالی کی تعظیم کے برابر ہوتی ہے، لہذا ہرایل ایمان شعائر الله کی تعظیم بجالا تا ہے، ان مقامات میں بھی عبادت کرتا ہے اور دعا ئیں ما نگتاہے کیونکہ بیرمقامات قبولیت ہیں۔اس کےعلاوہ اعظم شعائر مين قرآن بيت الله شريف، آذان ، نمازيهي شامل بين \_ (فيلا جنساح) فلاحوج: كوئي حرج تبيل ہے۔ انسما قبل فالا جناح لان قومًا كانوا يتحرجون ان يطوفوا بين الصفا والممروة ، والاهو واجب كونى حرج نبيراس ليحكها كيا تفاك بعض لوك في كيموقع يرصفااور مروہ کے درمیان سعی کرنے میں پیچکیا ہٹ محسوں کررہے تھے، حالانکہ یہ سعی تو واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ زبانہ جاہلیت میں صفاا ورمروہ پہاڑیوں پر بت رکھے ہوئے تھے۔ جب مشرک لوگ سعی کرتے تھے تو ہر چکر میں ان بتوں کی بھی تعظیم کرتے تھے۔ جب اسلام آگیا تو باہر سے آنے والے نومسلم حضرات نے صفا اور مروہ کی سعی میں اس لئے حرج محسوں کیا کہ کہیں اس فغل سے بتوں کی تعظیم ند صادق آتی ہو۔گرانٹدنے فرمایا کہ معی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ بتوں کی تعظیم کے لئے www.besturdubooks.wordpress.com

نہیں بلکہ شعائر اللہ کی تعظیم کے لئے کی جاتی ہے اور ابراہیم پائیٹا کے زمانے سے کی جارہی ہے، درمیان میں مشرکوں نے گڑ بڑ کر دی گئی تھی اب وہ بت ہٹاد ہے گئے ہیں، لہذا جو آ دمی اللہ کے گھر کا طواف کرتا ہے اسے صفاا در مروہ کے درمیان سعی کے سات چکر لگانا بھی ضروری ہے اس میں کوئی حرج محسوس نہیں کرنا جا ہے۔

(بسنظرون) بو خوون، وه نيس مؤخر كے جائيں گرمول كوكوئى مهلت نيس دى جائے گا دوره النظرون) بو خوون، وه نيس مؤخر كے جائيں گرمول كوكوئى مهلت نيس دى جائے گا دوره النظر النجام كوئي جائيں گے۔ (خطوات المشيطان) عمله: شيطان كے نقش قدم يو چلنا اس كے عمل كے مطابق عمل كرنا ہے۔ النفينا) و جدنا: لين پايا ہم نے۔ (اهل به لغير الله) ذبح للطاغوت: اهل كامعنى آ واز بلندكرنا ہوتا ہے۔ جانور ذرئ كرتے وقت اگر غير الله كانا م بلندكيا گيا لين بسم الله في بجائے باسم موكى يا سام عمر كہدكر جانور ذرئ كرتے وقت اگر غير الله كانا م بلندكيا گيا لين الدي نام بھى ليا گيا تو وه مردار ہوگيا، اگر طاغوت لين كانت اور عرف كا وغيره كانا م بھى ليا گيا تو وه مردار ہوگيا، اگر طاغوت لين كانت اور عرف كا وغيره كانا م بھى ليا گيا تو كھى مذبوح حرام ہوجائے گا۔ بوقت ذرئ صرف الله كانام بلند ہونا چا ہے۔ (ابن السبيل) المضيف الله خوا خير آ) ها آگا: يہال پر خير سے مراد مال ہے۔ (ان خير الله محال مراد ہے۔ (ان

(جنفًا) جورًا و ميلاً في الوصية: جنف كامعن ظلم اوروصيت كم معامله على طرفدارى كيطور پرايك طرف جعك جانا آتا ہے۔ اگروصيت كرتے وقت ايك ستى كوتر يح دى ہا اوروس كوكروم كرديا جائے تويظلم وجور ہوگا۔ (الب اساء) الفقو: باس كامعن فقر ہے جس كاتعلق مال سے۔ (الضواء) المعوض ضراء كامعن يمارى ہے جس كاتعلق جم كما تھ ہوتا ہے۔ (عفى) توك : يعنى چھوڑ ديا گيا۔ (على المدين يطيقونه فدية) جولوگ طاقت ركھتے بي ان كے لئے فديہ سے هي منسوحة بعض كمتے بي كديت ملمنوخ ہے۔ ابتدائے اسلام بي اس بات كي اجازت تى كرجو مخص روز وہيں ركھ سكنا وہ روز ہ كے بدله بي فديداواكردے۔ پھراگئ آيت نازل ہوئى فسمن شهد منكم الشهر فليصمه لين جوكوئى رمضان كام بينہ پائے وہ روز ہ ركھے ، تواس آيت سے فديدوالا منسوخ ہوگيا۔ وقيل محكمة للشيخ الكبير والمو أة الكبيرة اور بعض كہتے بين كرفديدوالا علم منسوخ ہوگيا۔ وقيل محكمة للشيخ الكبير والمو أة الكبيرة اور بعض كہتے بين كرفديدوالا تحكم

منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ تھم محکم ہے۔ بوڑ سے مردیا بوڑھی عورتوں کے لئے نافذ العمل ہے جو بردھا ہے کی وجہ سے اور وجہ سے اور ایسا کوئی مردیا عورت بہت غریب ہے اور فدیدادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ استعفار کرتارہے۔

ولسما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله جب ادرمضان نازل ہوجاتا تھا تو بعض لوگ يہوديوں كى ديكھاديكھى يورامهينہ بيويوں كے قريب نہيں جاتے تھے۔ وكان رجال يخونون انفسهم توبعض لوكول نے اپنی جانوں كے ساتھ دنيانت كی لیمنی وہ رمضان مين يويون كقريب يط محرً فسزلت: اهل لكم لبلة الصيام الرفت: الروت بيآيت نازل ہوئی کے رمضان کی راتوں میں اپنی ہو یول کے ساتھ بے پردہ ہونا تمہارے لئے حلال ہے۔ (الخيط الابيض من النحيط الاسود) بياض النهار من سواد الليل وهو الصبح اذا انسف لمق سفیدرها گے کاسیاہ دھا گئے سے نمایاں ہوجانا۔اس سے مراددن کی سفیدری کارات کی سیاہی ے بوجہ طلوع فجر نمایاں ہونا ہے۔ ماہِ رمضان میں سحری کھانے سے متعلق اللہ نے قرمایا کہ اس وقت تك كهاني سكتے موجب تك سفيردها كرسياه دها كے سے نماياں موجائے۔ كان رجال اذا ارادوا المصوم وبسط احدهم فمى رجله خيطًا ابيض وخيطًا اسود چنانچ جبكوكي آ دىروزه ركه تا حابتا تواسيخ ياؤل ميں ايك سفيداورا يك سياه وهاكمه باندھ ليتااوراس وقت تك محرى كھا تاربتا جب ﴿ تَكَ دُونُولُ وَهَا كُولَ مِن النَّبِيارُ نَدْ بِيدِ المُوجَاتَا \_ فَالنَّوْلُ اللَّهُ تَعَالَى من الفجو بيمراللَّدتعالى في آيت میں من الفجو نازل فرما کرواضح کردیا کرسفیدوسیاه دھا کے سےمرادوھا کوں کی سیابی وسفیدی مراد نہیں بلکاس سے مراوضیح کی سفیدی ہے جورات کے آخری حصے میں ظاہر ہوتی ہے۔ لہذوتم طلوع فجر تک سحری کھالی سکتے ہواور دیگر ضرور یات بھی بوری کر سکتے ہو۔ (المعا تکف) الم مقیم لینی بیت اللہ شریف میں تھہرنے والا۔

(التهلكة) والهلاك واحد: تهلكة وربلاكت بم معنى الفاظ بين يعنى تبابى وبربادى ـ قال بعض الانصار لبعض ان اهو الناقد ضاعت وان الله اعز الاسلام و كثير ناصريه بعض انصار لبعض ان اموالنا قد ضاعت وان الله اعز الاسلام و كثير ناصريه بعض انصار مدينة في بين، اوراب الله في المحلم كو بعض انصار مدينة في بين، اوراب الله في المحلم كو بعض انصار مدينة في المحلم كو بعض انصار مدينة في المحلم كو بعض المحلم كو بعض انصار مدينة في المحلم كو بعض انصار كو بعض

عزت بخش ہاوراس کے مددگاروں کو کثرت حاصل ہو پیکی ہے۔ وہ لوگ اپنے کاروبار میں دوبارہ معروف ہونا چاہتے تھے، کہنے گئے جب تک ہم اپنی زمینوں میں دوبارہ کام کا آغاز کریں گے، اس وقت تک ہمارا کافی نقصان ہو چکا ہوگا۔ فیزلت: ولا تلقوا بایدیکم الی التھلکة پس اس وقت یہ بیت نازل ہوئی اپنے ہاتھوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو، مطلب یتھا الاقامة علی الاموال و توك المغزوات مینی اپنے اموال میں مصروفیت اور ترک جہاد سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالے والی بات ہے۔ او قیل: نزلت فی النفقة بعنی الاسراف فیھا یکی کہا گیا ہے کہ اس سے مرادا خراجات میں ہے۔ او قیل: نزلت فی النفقة بعنی الاسراف فیھا یکی کہا گیا ہے کہ اس سے مرادا خراجات میں نہ ڈالو۔

(ته فن موهم) و جدتموهم: تم جهال بهي ان كويادُ ان عن قال كرو، يهال تك كدفتند باتی تدر بے (لا تعکون فتنة) الشوك يهال يرفتنه عمراوشرك بـ كانوا اذا احرموا في الحاهلية اتوا البيوت من ظهورها زمانه جالميت من جب لوك حج كااحرام بانده كرگفر ـــ نكل کھڑے ہوتے اور پھرانبیں کسی ضرورت کے تحت واپس گھر میں آنا پڑتا تو وہ گھر کے دروازے کی بجائے پیجیلی طرف سے دیوار پھاند کریا جیت کے اوپر کی طرف سے داخل ہوتے ۔ فانول الله تعالٰی: وليس البر بان تاتوا البيوت .... القرآن كيرالله تعالى في يآيت نازل قرماني كديركولي نيكي نہیں ہے کہ آ بینے گروں میں پیلی طرف سے داخل ہو۔ (فسمن کان منکم مریضًا اوبه ادی) نىزلىت فى كىعب بن عجوة لى جۇخف يار بوياس كىرىش كوئى تكليف بو ـ بيآيت كعب ابن عجر ہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔انہوں نے احرام باندھا ہواتھا اوران کے سرمیں کثرت ہے جوئیں بڑی ہوئی تھیں جوانہیں بہت تک کررہی تھیں صحابی رسول قربانی کرنے سے پہلے جامت بھی نہیں بنا سکتے تھے ورنداس کی جنایت ادا کرنا پڑتی تھی ۔حضور علیا انے اسے صحالی کواس تکلیف میں مبتلا یا یا تو فرمایا کرسر منذا کر جنایت ادا کرو۔اوروہ یہ ہے کہ تین روزے رکھ لویا صدقہ میں تین صاع گندم دویا کم از کم ایک بھیٹر یا بکری ذی کرو۔

(ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربكم) اى في موسم الحج: تم يركك www.besturdubooks.wordpress.com

حرج نہیں ہے کہ تم اللہ کافضل تلاش کرو، لین جج کے موسم میں۔ زمانہ جاہلیت میں جب مشرکین دور دراز ہے جج کے لئے آتے تھے، تو وہ جھے تجارتی سامان بھی ساتھ لے آتے تھے جس کے ذریعے وہ جج کی ادائیگی کے علاوہ دنیاوی مفادیھی حاصل کرتے تھے، جب اسلام کا دورآیا تو مسلمانوں کور دد پیدا ہوا کہ سفر جج کے دوران تجارت کرنے ہے کہیں ان کی عبادت میں فرق ندآ جائے تو اس وقت بیرآیت نازل ہوئی کہ جج کے دوران اللہ کافضل تلاش کرنے یعنی تجارت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یہاں پریہ بات بیان کی گئی ہے کا فت عکا ظو و معجنة و ذو المعجاز اسواقا فی المجاهلية زمانہ جاری بیریہ بات بیان کی گئی ہے کا فت عکا طو معجنة و ذو المعجاز اسواقا فی المجاهلية زمانہ بہت میں عکا ظ ، مجمد اور ذو المجاد کی منڈی موسم جج ہوکر غلہ ، مجوروں ، جائی سے مانی کے مقام بیاں عرب اوگ دور دراز سے جع ہوکر غلہ ، مجوروں ، جائی اور خلاموں کی خرید وفروخت کرتے تھے تو ایس بہت بڑی منڈی موسم جج میں شی کے مقام جائوروں اور غلاموں کی خرید وفروخت کرتے تھے تو ایس بہت بڑی منڈی موسم جج میں شی کے مقام بہتی ہوگی تھی جس میں جائی اوگ خرید وفروخت کرتے تھے تو ایس تجارت دوران جج کو اللہ نے فرمایا کہ کوئی کہ بہت بڑی منڈی موسم جج میں شی کے مقام حرج نہیں ہے ، اہل ایمان سفر جج کے دوران تجارت بھی کر سکتے ہیں۔

جميعًا: يعي كمل طور بررسب كرسب.

(قبل المعفو) مالايبين في اهوالكم: عفوے زائد مال مراد ب جيما كرالله يُفرمايا لوگ آپ سے بوچھتے ہیں کہ کتنا مال خرچ کیا جائے ، اللہ نے فرمایا کہ اپنی جائز ضروریات کھانا پینا ، لباس، مکان کا کرایہ اور جانوروں کی دیکھ بھال کے بعد جو پچھ باتی نج جائے ،اے اللہ کی راہ میں خرج كردور (لاعتنسكسم) لاحسر جكم وضيق عليكم: ثم كوترج يعيِّي مشقت مِن وَال دیتاہے۔ بیبوں کے مال کی حفاظت کی خاطر اللہ نے ان کے سر پرست مسلمانوں کو تھم دیا تھا کہ اگر تم چا ہوتو تیبیوں کا کھانا اینے ساتھ ملاکر تیار کرلیا کرو،اگر اللہ تعالیٰتہیں لاز ماتیبیوں کا کھانا الگ پکانے کا تھم دے دیتا ہتو تم مشقت میں پڑ جاتے۔ وہ بھی تمہارے دینی بھائی ہیں ،اس لئے اگران کا کھا ناایئے ساتھ ملا لینے ہیں میٹیم کی بہتری ہے تو انہیں ساتھ ملالیا کرو۔ کیونکہ میٹیم کا کھانا علیحدہ پکانے میں اس کے يج بوئ كهان كيضائع بون كاحمال تها. (هدو اذى) يركندكي عالت بداس اجمال كي تغصيل بربحكه كسانست اليهبود اذا حاضت المرأة منهم لم يواكلوها ولم يشاربوهاك جب يبود يول كى عورت حالت حيض مين ہوتى تو ان ايام مين وہ لوگ عورت كے ساتھ خوردونوش موقوف کردیتے۔ بیمسکاحضور پایٹا سے دریافت کیا تو اللہ تعالی نے جوا بافر مایا، هیسو اذی پیکندگی کی حالت م فاعتزلوا النساء في المحيض لبزااس حالت من عورتول الكربو فامروا ان يفعلوا كل شئ ماخلا النكاح آب في حكم ديا كتم حيض والى ورت كساته تمام معاملات سوائے نکاح والی بات کے کر سکتے ہو یعنی کھانا اکٹھا کھاسکتے ہو، قریب بیٹھ سکتے ہو، لیٹ سکتے ہو مگر مياشرت نبيل كركية - قال النبي صلى الله عليه وسلم اقبل و ادبر الله كرسول الله الله عليه وسلم اقبل و ادبر فرمايا كمباشرت اكل عصب بوندكر بينيت فرمايا اتق الدبو والحيضة بينيداوريض كي حالت عي يوكيونكه بيترام بين . وكانت البهود تقول اور بهوديون كوييزع بحى تفاكه اذا جامعها من ور انھا جاء الولد احول اگر عورت ہے بیچھے کی طرف سے مباشرت کی جائے تو پیدا ہونے والا بید بَيْنَا اوتا ہے۔ فنزلت: نساء کم حرث لکم فاتو حرثکم اس پریآیت نازل اول بہرا بہراری عورتیں تہاری کھیتیاں ہیں، پس جاؤا بی کھیتی میں جس طرف تم بیند کرتے ہو۔ کھیتی سے مراد تو وہی

مباشرت کاحقیق مقام ہے، نہ کہ پیڑے جس میں مباشرت کرنا حرام ہے۔ انسی شنتم سے مباشرت کی کیفیت مراد ہے یعنی تم میٹل لیٹے بیٹھے، کھڑے ہوکرآ کے کی طرف سے یا پیچھے کی طرف سے جیسے چاہو کر کے تعدید ہو، تاہم مقام مباشرت کا مقام ایک ہی ہے اور وہی روا ہے۔

(حدود الله) طاعة الله الله ك مدود الله كاطاعت مراد ب- كهت بي كانت معقل بن يساد طلقها ذو جها فتركها حتى انقضت عدتها كرمحاني رسول حفرت معقل بن يبارى بمن كواس ك فاوند نے طلاق در دى اورائے چھوڑ ديا يمال تك كه عدت قريب الاختام ہوگئ في في الله عقل چرفاوند نے الى بيوى كي طرف رجوع كرنا چاہا مرحضرت معقل بن يبار بي بيوى كي طرف رجوع كرنا چاہا مرحضرت معقل بن يبار بي بيوى كي الله وفي بي بيات نازل ہوئى كداس مقصد كے لئے ورتوں كومت روكو - اگر مياں بيوى آئيس بي رضامند ہوجا كي اور وہ حقوق وروجين كي مقصد كے لئے ورتوں كومت روكو - اگر مياں بيوى آئيس بي رضامند ہوجا كي اور وہ حقوق وروجين كي اوال كار جوع كرنے ہے مت روكو - چنا نچے حضرت معقل بي الله كال الله كال مقام كي ما من مرات مي اور وہ حقوق و الله عام مراد بي مطلب بيا ہے كہ دوران عدت مطلق عورت كي ساتھ يوشيدہ ہوتا ہے - تا ہم اس مقام پر فعل جماع مراد ہے - مطلب بيا ہے كہ دوران عدت مطلق عورت كي ساتھ يوشيدہ طور پر وعدہ نہ كرو۔

(مالم تمسوهن او تفرضوا لهن فویضة) المس الحماع والفویضة الصداق مرکوئی حرج نہیں ہے کہ مورتوں کوالی صورت میں طلاق دے و کد نکاح کے بعدتم ان کے قریب نہیں گئے اور نکاح کرتے وقت مہر بھی مقرر نہیں کیا تھا۔ مطلب یہ ہے کہ ایک صورت میں عورت پر عمر تنہیں آتی اور و ه طلاق کے فوراً بعد نکاح عانی کر سکتی ہے۔ اگر مہر مقرر ہوا تھا گرمیاں یوی کی قربت نہیں ہوئی تو ایک صورت میں مقرر و مہر کا آ دھا اوا کرنا ہوگا ، البت عدت نہیں ہوگی۔ یہاں پر مس سے مراوم بر سے سے مراوم بر ہے۔ (و المصلاة الوسطی) صلوفة العصر درمیائی نمازے عصر کنماز مراو ہے۔ لقو لم صلی الله علیه و سلم حبسونا عن صلاة الوسطی حتی غابت المسمس رسول الله کا ارشاد ہے کہ کا فروں نے ہمیں صلوفة و حلی ہے دوک لیا یہاں تک کسوری غروب ہوگیا۔ یہ نمازغز وہ خندق کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ (وقو مدو الله قاندین) اللہ تعالی کے موقع پر فوت ہوئی تھی۔ اللہ تعالی کا دور کی کی کی کا دور کی کا دور کی کی کی کی کی کا دور کی کی کا دور کی کی کی کی کا دور کی کی کا دور کی ک

سامن عاجزی کے ساتھ کھڑے رہو۔ قال زید بن ارقم کننا نتکلم فی الصلاة ، یحکم احدنا فی حاجته حتی نزلت "وقوموا الله قانتین" حضرت زید بن ارقم بڑات کہتے جی کہ بم دوران نماز گفتگو کرلیا کرتے تھے اورا کی دوسرے کی ضرورت کے متعلق بھی کہد سیتے تھے ، حق کہ یہ آیت نازل ہوئی "این اللہ کے سامنے عاجزی کرتے ہوئے کھڑے رہو" تو پھر ہم نے دوران نماز بات چیت کرنا ترک کردیا۔

(المم تمر الى الذين خرجوا من ديارهم) كانوا اربعة الآف كيانبين ديكما آب نے ان لوگوں کی طرف جوایئے گھروں سے <u>نکلے اور وہ جار ہزار کی تعداد میں تھے۔</u> وہ کیوں <u>نکلے؟</u> خرجوا من ديمارهم فراراً من الطاعون طاعون جيم مبلك يماري عداوفرارا فتياركرت ہوئے وہ طاعون سے اپنی جان بچانا جا ہے تھے مگر جس سی کی موت جس مقام اور جس وقت بر لکھی جا چکی ہے، تو ٹل نہیں سکتی۔ چنانچہ الله تعالی نے مقررہ وقت اور مقررہ جگه بران بھا گئے والے بن امرائلیوں سے کہا (فقال لھم الله موتوا) فعاتوا كمرجاؤ، تووه سب كے سب مركع -الن ك مردہجمای حالت میں کافی عرصتک پڑے دیے خی کاللہ کے بی کاادھرے گزرہوا فسمو بھم نبی فسأل الله ان يحييهم فاحياهم اس في الله ان كن زندگ ك لئه دعاكى توالله في أيس دوبارہ زندہ کر دیا۔ان لوگوں کودوسری قوم کے ساتھ جہاد کرنے کا تھم ہوا تھا مگر ہیہ جہاد میں موت سے ڈر کر بھا گ کھڑ ہے ہوئے گرانڈ نے پھر بھی ان برموت طاری کروی (فیسہ مسکینة) رحمة بنی اسرائیل کے صندوق میں اللہ کی طرف ہے تسکین قلب کا سامان یعنی اس کی رصت بھی ،اس کے علاوہ حضرت موی اور حضرت بارون میلام کتبر کات بھی تھے۔ (سنة) نعاس مینی اونگھ بیلفظ آبیت الکری میں آتا ہے جس کامطلب یہ ہے کہ اللہ تعالی کواؤگھ یا نیندنہیں آتی۔اللہ تعالی ہرعیب اور نقص سے یاک ے۔ ناتو تھکتا ہےاور نداسے آرام کے لئے اوگھ یا نیند کی ضرورت پیش آتی ہے۔

(و لا يؤوده) لا يضقل عليه : زيمن وآسان كي تفاظت الله تعالى كو بوصل نبيل بناديق ليني استهكانبيل ويق \_ (او كاللذى مو على قوية) عزيو نبى الله يا الشخف كي طرح جوايك لبتى يرسة كزرا \_ وه الله كي نبي عزير ياينا تق لبتى جاه بوكر كهندرات ين تبديل بو يكل تق www.besturdubooks.wordpress.com انہوں نے خیال کیا کہ اللہ تعالی اس مردہ بہتی کو کیسے دوبارہ آباد کرے گا۔ عزیم طینیا تھوڑی دیرستانے

کے لئے وہاں رکے تو آئیس نیند آگئی۔ آپ کے پاس آپ کا ٹاشتہ اور گدھا بھی تھا۔ اس حالت میں سو
سال کا عرصہ گزرگیا۔ جب بیدار ہوئے تو ناشتہ اس طرح تروتازہ تھا جبہ گدھا مر چکا تھا اور اس کا
وھانچہ بھی ریزہ ریزہ ہوچکا تھا۔ اللہ نے پوچھا، تم کتی دیرسو نے ،عزیم طینیا نے جواب دیا کہ ایک دن یا
آ دھا دن۔ اللہ نے فرمایا کہ تم سوسال تک یہاں سوتے رہے گرہم نے کسی کو بیتہ بھی نہ چلنے ویا۔ پھر نبی
تو سامن اللہ نے فرمایا کہ تم سوسال تک یہاں سوتے رہے گرہم نے کسی کو بیتہ بھی نہ چلنے ویا۔ پھر نبی
کے سامنے اللہ نے فرمایا کہ تم سوسال تک یہاں سوتے رہے گرہم نے کسی کو بیتہ بھی نہ چلنے ویا۔ پھر نبی
تغیرہ السنوں: یو عزیم طینیا کے کھانے کا ذکر ہے جوسوسال تک ان کے قریب ویران بستی کے درمیان
بڑار ہاہے گروہ خراب نہیں ہوا یعنی نہ تو اس کا رنگ تبدیل ہوا اور نہ بی اس کے ذائے میں فرق آیا بلکہ سو
سال پہلے بی تروتازہ بی روتازہ بی رہا۔

(صفوان) حبحر: صفوان كامعى تحت پھريعى جان ہے۔الله تعالى نے ريا كارى سے خرج کرنے والوں کی مثال بیان کی ہے کہ وہ ایسے ہی ہے جیسے کس گر وآلود بخت پھر پر جج ڈال دیا جائے تواس سے پچھ پیداوار شعاصل ہوسکے گ۔ (صلدًا) لیس علیہ شی، وقیل املس ای مثال کا تشکسل ہے کدا گر کسی چٹان پرجس پرمٹی پڑی ہو، کاشتکاری کرنے کی کوشش کی جائے اور تیز بارش کی وجہ ے مٹی بہہ جائے گی اور چٹان صاف رہ جائے گی اور اس پر ڈالا ہوا پیج ضائع ہو جائے گا۔ بعض نے صلد أكامعني چكنا پقركيا ہے مطلب وي بے كدريا كاركواس كي سفاوت كا كچيفا كدہ نہيں ہوگا۔ (ايسود احدد كسم ان تكون لمه جنة) كياتم بس كوئ شخص عابتا كراس كالمحلدار باغ بواوروه بڑھا ہے میں ضائع ہوجائے اوراس کا کوئی دوسرا ذریعہ معاش بھی ندہو۔اللہ تعالیٰ نے ریا کارآ دمی کی الی بی مثال بیان کی ہے کداس طرح سے خرج کیا ہوا مال آخرت میں اسے بچھ مفیر نہیں ہوگا۔ قال عسمر:ضربت مثلاً لوجل يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى اغوق اعماله حضرت عرظافة كاقول بكريال مخض كمثال بجوالله كي اطاعت ك اعمال انجام دیتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اس پر شیطان مسلط کر دیتا ہے حتی کہ دہ برے اعمال میں غرق ہوجا تا ہےتو اس کے نیک اعمال اس کو بچھے فائدہ نہیں دیتے ۔

(اعصار) ربیع شدیدهٔ تخت تند مواجو باغ کوجلا کرخا کشر کردے۔ (صو) بو د:شدید درج کی شنڈک۔ (فیصر هن) فیضیه به دخفرت ابراہیم اینا کی فرمائش پراللہ تعالی نے ان کو احیائے موتی کامنظر دکھایا تھا۔ فر مایامختلف قتم کے جار پرندے لےلو۔ فیصیر ھن البیك اوران کوذ ہے . كركے ان كے گوشت كا قيمه بناؤاورسارا قيمه آپس ميں ملالو،خلط ملط كرلو۔ پھرتھوڑ اتھوڑا گوشت جيار مختلف پہاڑوں پررکھ کرآواز دوتو ہر پر ندہ تہارے پاس زندہ ہو کر دوڑتا ہوا آئے گا۔ (المحافّا) یقال الحف على والع: عاجزى اورزارى كرساته سوال كرنافر مايا معدقد خيرات وصول كرنا ان لوگول كا حق ہے جوشکل وصورت ہے ساکل معلوم نہیں ہوتے اور زاری سے سوال بھی نہیں کرتے۔ (یسم حسق الله السوب) يذهبه: الله تعالى سودكومناتا بيعن سود تورسودك مال عد حقيقة كري الدونيين الماياتا بكمالنانقصان بي موتايه (ولا تيبم موا البحبيث) نيزلت في رجال كانو ايتصدقون بالقنومن الشيص والحشف: اورردى چيزكواچي چيز كراتهمت الماؤ يرآيت ان لوگول ك حق میں نازل ہوئی جوردی تھجور کا خوشہ لا کر نیچے کی طرف لا کرر کھ دیتے تا کرمتاج لوگ انہیں پر اکتفا كرليں - شيم ردى كھبورول كوكت بيں، جبكه حشف ان كے نكم چھوٹے چھوٹے وانول كوكت ہیں جوخوشے کی کچکی طرف رہ جاتے ہیں۔ بہرحال دونوں الفاظ کا مطلب ردی تھجوریں ہی بنتا ہے جو مالدارلوگ غریبوں مسکینوں کیلئے علیحدہ کر لیتے تھے۔اس آیت کے ذریعے ایسے لوگوں کی ندمت بیان کی تی ہے (فاذنوا) فاعلموا : یعنی تم خوب جان لو۔

(وان تبدوا منافی انفسکم) نسخت بقوله: لا یکلف الله نفسًا الا وسعها اوراگرتم ظاہر کرواس چزکو جوتمهار فنول پس ہے۔ بیآیت آگی آیت لا یکلف الله نفسًا الا وسعها وسعها استعها عند الله نفسًا الا وسعها سے منسوخ ہے۔ یعنی اللہ تعالی کی نفس کو تکلیف نہیں دیا مگراس کی طاقت کے مطابق۔ (غفر انك) مغفر تك: اے پروردگارا ہم تیری پخشش چاہتے ہیں۔

مورۃ البقرہ کےمشکل الفاظ کی موثی موٹی وضاحت جوصحابہ کرام جھائی متابعین عظام یا دیگر آئمہ پھینے سے منقول ہے، وہ کر دی گئی ہے۔ مکمل تفصیلات آپتفسیرات میں پڑھ سکیں گے۔

## (٣) (من سورة آل عمران) (ص2 تا ص27)

الفوز الكبير كا پانچواں باب غريب القرآن ہے متعلق ہے۔ قرآن پاك كى ہر سورة كے مشكل الفاظ كے وہ معانى بيان كئے جارہے ہيں جو حضرت عبد الله بن عباس بي شخاك ، مجابديا ديگر ثقة تا بعين سے ثابت ہيں۔ سورة الفاتحد ديباچة قرآن اور خلاصة قرآن ہے ، اس كے مشكل الفاظ اور ان كے معانى بيان ہو بچے ہيں اس كے بعد قرآن پاك كى سب سے لمبى سورة البقرہ ہے ، اس كغريب القرآن ہي بيان ہو بچے ہيں اس كے بعد قرآن پاك كى سب سے لمبى سورة البقرہ ہے ، اس كغريب القرآن ہي بيان ہو بچے ہيں ۔

ایک اور بات بھی ذہن میں رکھ لیں کہ سورۃ البقرہ کا لب لباب، خلاصہ یا موضوع (SUBJECT) یہود یوں کی اصلاح ہے۔اللہ تعالی نے ان کی چالیس غلطیوں کی نشاند ہی کرکے انہیں نصیحت کی ہے کہ وہ ان غلطیوں کو چھوڑ کرسیدھا راستہ اختیار کرلیں۔اس کے علاوہ سورۃ البقرہ میں ضروری احکام اور خلافت کبری کا پورانظام موجود ہے۔خاص طور پر حصول تقویٰ کا پروگرام دیا گیا ہے۔ جب تقویٰ حاصل ہوجائے گاتو آدمی کی پوری اصلاح ہوجائے گی۔

کے نبی یا قیامت کے بارے میں پیدا ہوجائے۔

(ابتغاء الفتنة) الشبهات: جن دلول مين كي بوتى بوة آيات اللي مين فتنتان كرتے بين يعني شكوك وشبهات بيداكرتے بين (كداب) كمصنيع، وقيل حال: داب كامتى خصلت يا عادت بوتا ہے۔ انہوں نے دومعنے كئے بين صنيع كامعنى كارگز ارى جيسا كفرعون كى كارگز ارى شي بعض نے اس كامعنى حال كيا ہے، اوراس نے فرعونيوں كا حال مرادليا ہے۔ (بالقسط) بالعدل: قسط كامعنى عدل ہے۔ (والمنحيل المسومة) المعلمة العسان عمده اورخوبصورت كھوڑ ہے جن پر خاص قتم كن ثانات لگائے جاتے ہيں۔ (الا ان تقوا منهم تبقاه) التقاة المتكلم بالكفر باللسان والمقالم بالكفر باللسان معمد من بود اگركسي مقام ميں كافروں كا غلبہ بواور مسلمانوں كو جان كاخطرہ بوتو وہ ذبان سے كلم كفر اداكر كاج بات بين بشرطيكه دل ميں ايمان موجود ہو۔ اور وہ ذبان سے كلم كفر اداكر كاج بان بچا سے بين بشرطيكه دل ميں ايمان موجود ہو۔

اولادی تھی۔اور پھران کے بیچھے دوسرے حابہ کرام ٹنافٹہ تھے۔اس وقت نی طینا نے فرمایا تھا السلھم هو لآء اهل بینی مولا کریم ایر میرے اہلِ بیت ہیں۔آپ نے ان پر کمبل ڈال دیا تھا۔ طاہر ہے کہ صلی اولا دتو یہی تھی۔ پھر جب اہلِ بیت والی آیت نازل ہوئی تو حضور عاینا کی ازواج مطہرات کو بھی واضح طور پراہلِ بیت ہی کہا گیا۔ \*

(مسواء بيسنا و بينكم) السواء العدل والقصد: مواءكامعني براير،الصاف اورقصد والی بات ہے۔اللہ کے نبی نے اہلِ کتاب کو ناطب کر کے فرمایا تھا کہ آؤاس بات کی طرف جو ہمارے اورتمهارے درمیان برابر ہے۔ الا نعب دالا الله ولا نشرك به شيئًا اوروه برے كم بم الله كسوا مسی کی عبادت نه کریں ،اور نه بی اس کے ساتھ کسی کوشر یک تلم ہرائیں ،گویا اللہ کے سوانسی کوسپر طاقت سليم نكري- (دبانيين) جمع دباني، علما فقهاء لفظربائين جعبرباني كي جس عمراد علماءاور فقهاء بین کیونکه میلوگ الله تعالی کو بہیائے ہیں اور دین کی مجھ رکھتے ہیں۔ قبال الا شعف بن قيس : كان بينسي و بين رجل من اليهود ارض فجحدني فقدمته الى النبي صلى الله عليه وسلم صابي رسول حفرت اضعف ابن قيس كتية بين كمير ادرايك بهودي فخص كدرميان زمین کے مسلم میں تنازعہ پیدا ہوا۔ یہودی میری زمین پر قابض تھا مگر اصرار کے باوجود وہ زمین چھوڑنے پررضامندنہ ہوا۔ چنانچ میں اس یہودی کو حضور علیا کے یاس لے آیا۔ فقال لیے: اللك بينة؟ آپُرُالْيَوْ آنِ مِحْدَ بِهِ وَرِيافَت كياء كياس معامله عن متعلقة تهاراكوني كواه ؟ قلت: لا ميس نے عرض کیا جھنور! میراگواہ تو کوئی نہیں ہے۔ فیقسال لیلیہ و دی: أحلف پھراللہ کے تبی نے اس يهودى سے يو جيما،كيا توقتم اٹھانے كے لئے تيار ہے؟ فقلت يا رسول الله اذا يحلف فيذهب بمالى من في عرض كيا، الله كرسول! اس طرح توفيخص فتم الفاكر ميرا مال لي جائع كار فلافزل الله تـعـالُي: ان الَّذِين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنًّا ..... الآية اس وقت الله تعالى نے بـ آیت نازل فرمائی کہ جولوگ اللہ کے عہد اورایتی قسموں کے بدلے حقیر مال حاصل کر لیتے ہیں ان کے لئے آخرت میں پچھ حصنہیں ہے،اور ندائلد تعالیٰ قیامت کے دن ان کی طرف نگاہ کرے گااور ندان کو یاک کرے گا،اوران کے لئے در دناک عذاب ہے۔ (لا محالاق) لا حیس : خلاق کامعنی حصہ ہے، اگردهد بوجمی تواس میں خرنیں بوگ بعض کتابوں میں لا خیو کی بجائے فلطی سے لا ضیوطیع بوگیا ہے، بیددرست کرلیں۔ دوی ان اسر انیسل احدہ عوق المنساء فجعل ان شفاہ الله ان لا یہ ساکل لحمہ فیا فید عوق روایت کیا گیا ہے کہ اسرائیل بعنی الله کابندہ، اور بید حضرت یعقوب الیا کالقب ہے۔ آپ کوع ق النہ اء کا مرض لاحق ہوگیا جو کہ سارے جم میں شدید تم کا در وہ وتا ہے۔ آپ ننز ر بانی کراگر اللہ تعالی جھے شفاء دے دے تو میں رگوں والا گوشت نیس کھاؤں گا۔ فاہر ہے کہ اس نے نذر بانی کرا گرانلہ تعالی جھے شفاء دے دے تو میں رگوں والا گوشت نیس کھاؤں گا۔ فاہر ہے کہ اس سے مراداونٹ کا گوشت تھا کیونکہ اس میں رئیس زیادہ ہوتی ہیں۔ قبال فحصر منه الیہو د: یہودیوں نے بہولیوں نے بہی بیا گوشت کھائے سے پر ہیز کر لیا تھا۔ انہوں نے بہی بیا گوشت نول اس خات میں مارائیل کے لئے برتم کا گوشت نول وہائز تھا مگر یعقوب این ان نول : کل المطعام کان حالاً ..... الآیة بنی اسرائیل کے لئے برتم کا گوشت نول ورات سے قبل ناجائز تضمر الیا تھا مگر یہودیوں نے بھی بیا گوشت اپنے اوپر حرام قرار دے لیا اور اس طریقے سے فلط راستے برچل نکا۔

(شفا حفرة) هو حوفها: عربی زبان میں شفا کنار کے کہتے ہیں جبکہ حفرہ کامعتی گڑھا
ہے۔اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عرب کے لوگو ہمہارا آئیں میں قبا کی اختلاف تھا جس کی وجہ ہے جہنم کے
گڑھے کے کنارے پر پہنچ چکے تھے اور ذرائے جھکے سے جہنم میں گرسکتے تھے۔ گراسلام نے آکرتمام

www.besturdubooks.wordpress.com

تعقبات مناویے اور سارے قبائل آپس میں بھائی بھائی بن گئے۔ بیر بول پر اللہ تعالیٰ کی خاص مہر بانی ہے کہ اللہ نے تہمیں جاہ ہونے ہے بچالیا۔ (تبوی السفو منین) تو طن المؤ منین: آپ جنگ ہے موقع پر مومنوں کی جگہ مقرد کرتے تھے یعنی ان کی صف بندی فرماتے تھے۔ جنگی حکمت عملی کے طور پر اللہ کے بی مجاہدین کی ڈیوٹیاں لگاتے تھے کہ تم فلال شکر میں شامل ہوجاؤ ، تم فلال مقام پر دہ کر دفاع کرواور تم فلال جھے میں شامل ہوکر اقدام کرو، وغیرہ وغیرہ۔ بہر حال جوی کا معنی ٹھکانا مقرر کرنا ہے۔

(اف هسمت طائفتان ملکم ان تفسلا) بنو حادثة و بنو سلمة جب دوگر دہول نے ادادہ کیا کہ وہ بردل ہوجا کیں بید دوقبائل بوحار شاور بوسلمہ تھے جو جنگ بدر میں شریک ہونے سے گھرا رہے تھے۔ گر اللہ نے ان کے دلول کو مضبوط کر دیا، وہ دلیر ہو گئے اور پھر جنگ میں شریک ہوئے موسلے کے اللہ نے بیٹی اپنی مہر بانی اور احسان کاذکر کیا ہے۔ (صن فور هم) من غضبهم: فور کے دو معانی آتے ہیں یعنی غصداور یکدم۔ جنگ بدر کے موقع پر اللہ نے مسلمانوں کوسلی دیتے ہوئے فر مایا کہ معانی آتے ہیں یعنی غصداور یکدم۔ جنگ بدر کے موقع پر اللہ نے مسلمانوں کوسلی دیتے ہوئے فر مایا کہ اگر تمہارے دیمن تم پر سخت غصے اور غضبناک حالت میں فوری طور پر بھی تملہ آور ہوجا کمیں تو اللہ تعالی تمہاری مدد کے لئے پانچ ہزاد مسیمہ ای عسمہ ای عسمہ ای عسلمہ ای عسل میں تمہاری مدد کے لئے پانچ ہزاد مسیمہ ای عسلمہ ای عباری مدد کے لئے پانچ ہزاد فر مایا کہ میں تمہاری مدد کے لئے پانچ ہزاد فرشتوں کو نازل کروں گا جو نشان دگا نے والے ہوں کے یعنی کافروں کے فوجیوں ، ان کے گھوڑوں اور وسرے سامان ضرب وحرب پر نشان لگا دیں گے جن کوانہوں نے تباہ کرنا ہے۔

روایت ہے کہ اللہ کرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیج فی و جھہ و کسر ت بباعیته روایت ہے کہ اللہ کرسول کے چرہ مبارک پر زخم آگیا اور جنگ میں آپکادانت مبارک بھی لوٹ گیا۔ فجعل یقول: کیف یفلح قوم فعلوا هٰذا بنبیهم تو آپ کی زبان مبارک سے نکا کہ وہ تو م کسے فلاح پائے گ جس نے اپنے نبی کے ساتھ یہ سلوک کیا۔ گر اللہ نے آپ کو بدوعا کرنے ہے منع فر مایا۔ فلاح پائے گ جس نے اپنے نبی کے ساتھ یہ اور یہ آ بہت نازل فر مائی، کہ اس معاملہ میں آپ کو کوئی فانسول اللہ تعالٰی: لیس للے من الامر شی اور یہ آ بہت نازل فر مائی، کہ اس معاملہ میں آپ کوکوئی اختیار میں ہے کہ کی کوئر اور ہے تو بقول کر لے۔ و قال ابن عمر: افتیار میں ہے کہ کی کوئر اور ہے تاتو بقول کر لے۔ و قال ابن عمر: www.besturdubooks.wordpress.com

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد: اللهم العن ابا سفيان، اللهم العن حارث بن هشام، اللهم العن صفوان بن امية حضرت ابن عمر التي سوروايت به كما حدوالي و مضور من اللهم العن صفوان بن امية حضرت ابن عمر التي الميان عمر الله المعان محارث ابن بشام اورصفوان ابن اميه بران كنام لي كرلعت فرمائي محمر الله تعالى في منع كرديا - يولك اسلام ك شديد ترين وتمن تقي مكر بعد مي الله في الن كواسلام كى دولت سيمشرف فرمايا - فنولت: ليس لك من الامر شي بجرية بيت نازل بوئى كمة بكواس معامله مين كوئى افتياريس سيم -

(ولا تهنوا) لا تضعفوا: ليني كروري شدكها ؤ - (القوح) المحوح: اس مراوزهم ے۔ (اذا تعصونهم) تستاصلونهم ، وقيل تقتلونهم: جبتم ان کوکائ رے تھے۔ اس کا دو مرامعنی نست اصلو نہم ہے لیتی تم ان کو کھارہے تھے۔ بعض نے اس کامعنی کیاہے، جب تم ان کوثل كررب خصيتي تقتلونهم. (غزّا) واحدها غاذٍ غزاكاواحدغاذٍ بجس كامعنى جنَّك مين شريك ہوکر چ کرنکل آنے والا مجاہد ہوتا ہے، اور جومسلمان کفار کے خلاف جنگ میں قبل ہوجاتا ہے وہ شہید کہلاتا ہے۔ (امنة نعماسًا) لزائی كے دوران مومنوں كواؤنگھ آ جانا الچھى علامت ہوتى ہے جس سے یریثانی دور ہوکرمسلمان پھرسے تازہ دم ہوجاتے ہیں۔البنة نماز کے دوران نیند کا آجانا شیطانی اثر کے تحت متحول بوتا ـــــــ قال ابو طلحة غشيا النعاس ونحن في مصافنا حضرت الوطلح وثاثثًا کہتے ہیں کہ جنگ احد کے دوران جب ہماری فتح شکست میں تبدیل ہو چکی تھی اور ہمارے بہت سے ساتھی شہید ہو چکے تھے،خودحضور طابط کی شہادت کی خبر سیل گئی اوراس وقت ہم شخت ماہوی کی حالت میں تھے۔اورمیدانِ جنگ میں ہی ہمیں اونگھ نے و ھانپ لیاحتی کہ نگواریں ہمارے ہاتھوں سے گری جار ہی تھیں۔اللہ نے ہم پر او گھے طاری کر کے ہمار سے صدمہ کو دور کر دیا اور ہم تازہ دم ہو گئے۔اس کے بعد وشمن كادوباره مقابله كيا توالله في كاميا في عطا فرمائي اور دشمن بها كن يرمجبور بوكيا-

(وما كان لنبى ان يغل) نزلت فى قطيفة افتقدت يوم بدر فقال بعض الناس لعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخذها: الله كن كي شان تيل ميكره و فيانت كرد و خيانت كرد و جنك بدر سے حاصل بوتے والے مال فنيمت بين سے ايك كمبل كم ير كيا تھا اس كے بارے

میں بعض لوگوں نے کہا کہ ثنایہ وہ کمبل حضور ایشا نے لے لیا ہو، گر اللہ نے سختہ تنبیہ فرمائی کہ نی ایشا اخلاق کے اعلی مرتب پر ف سے مصلی ہوں نہ برنا کہ وہ مسلمانوں کی اطلاع کے بغیرا ہے اسے نے خودکوئی چیز حاصل کرلیں کے۔ راست جساسو ۱۱ اجسابو ۱۱ انہوں نے تبول کرلیا، یعنی مسلمانوں نے نجی ایشا کے حکم کے سامنے سرتنایم کر دیا۔ اس اجمال کی تفصیل ہیہ ہے کہ غروہ احد میں بہت سے مسلمان شہید ہو گئے اور بہت سے زخمی حالت میں نٹر حال ہو چکے تھے۔ اس دوران میں جب کا فرمیدانِ جنگ سے بھاگ کھڑے ہوئے تو اللہ کے نبی نے زخم خوردہ مجابہ ین ورثم ن کا پیچھا کرنے کا حکم دیا اس حکم کو مسلمانوں نے تبول کرلیا اور اس زخمی حالت میں دشمن کا آنھ میل تک تعاقب کیا۔ ان تعاقب کرنے والوں میں حضرت ابو بکرصد ایق اور حضرت زبیر ویشا بھی شامل تھے۔ اس طرح ویشن پر مسلمانوں کی

(فقد فاز) سعد و نجا: کامیاب ہوگے ،سعادتمندی عاصل کر فی اور نجات پا گئے۔
(ولا تحسین الذین یفر حون) نزلت فی الیہو د سالھہ النبی صلی الله علیه و سلم من شی فکتموہ: خوش ہونے والے لوگوں کے بارے میں آپ یہ گمان نہ کریں۔ یہ آیت یہودیوں کے بارے میں آپ یہ گمان نہ کریں۔ یہ آیت یہودیوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ اللہ کے نبی نے ان سے کوئی بات پوچھی تھی اور وہ اس کوظا ہر کرنے کی بجائے جھیا گئے تھے۔ اللہ نے اہل ایمان کو کا طب کر کے فرمایا ہے کہ آپ یہودیوں کی سازشوں اور ان کی خبیا گئے میں بانی پران کی خوشی کود کھتے ہوئے ، یہ گمان نہ کریں کہ وہ اس طرح کی حیاد سازیوں کی وجہ سے عذاب بانی پران کی خوشی کود کھتے ہوئے ، یہ گمان نہ کریں کہ وہ اس طرح کی حیاد سازیوں کی وجہ سے عذاب اللہ ہے۔

بیسورۃ آلِعمران کے پچھ مشکل الفاظ تھے چندمعانی بیان کر دیئے گئے ہیں۔اس سورۃ کا خلاصہا درموضوع میں پہلے ہی عرض کر چکا ہوں۔

## $(\gamma)$ (من سورة النسآء)

(۳۵ تا ۱۵۵)

نساء کامعنی عورتیں ہے۔اس کے واحداور تثنیہ کے صینے عبوا قد اور عبو اتنان آتے ہیں اور جمع نساء ہے جو کہ مسن غیسو بساب آتا ہے۔اسی طرح لفظ رجال مردول کے لئے جمع کا صینعہ ہے جبکہ اس کے واحداور جمع بھی من غیسر باب المعروء او المعر أتنان آتے ہیں۔

سورة النساء میں صلت اور حرمت کا مسلد بیان کیا تھیا ہے یعنی کونی عورتوں سے نکاح جائز ہے اور کوئی سے نا جائز ہے۔ نکاح انسان کی ایک اہم ضرورت ہے لہٰذا اس سورة میں نکاح کی صلت وحرمت کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔ اس کے علاوہ بہت سے ویگر مسائل بھی بیان ہوئے ہیں۔ اب اس سورة کے مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے جاتے ہیں۔ یہ معانی شاہ صاحب بیان نے مفسر قرآن حضرت عبد اللہ بن عباس بیان ہے مفسر قرآن حضرت مجاہد یادیگر ثقد تا بعین بیٹین سے اخذ کئے ہیں۔

(نحلة) مهرًا: نحلة كامعنى مبر بفريض بهي مبرى كالك نام بجوبوقت نكاح مقرركيا جاتا ہے اور جوعورت كاحق موتا ہے۔ (وابتلوا) اختبروا: اورآز ماؤيتيمول كور (آنستم) عرفتم: تم معلوم كرلوتيمول كربار يين (دشدًا) صلاحًا : صلاحيت اور بهي بوجه يعنى جب يتيم يحسن نکاح کوپٹنج جائیں اور نیکی بدی میں تمیز کرنے لگیں تو ان کا بال ان کے سپر دکر دو۔اس سے پہلے ان کے مال ان كے سپروند كرومباداكدووا ب ضالع كرديں بيمتوليول كوتكم ديا كيا ہے۔ (قيامًا) قوامًا من معا يشكم: يتمهاري معيشت كاقوام يعنى معيشت كوقائم ركف والى بات إرناسمجه يتيم بجول كوان كا مال دے دو گے تو وہ نا دانی میں غیر ضروری اشیاء پر خرچ کر کے اسے ضائع کردیں گے۔لہذا بتیموں کا ہال اس وقت ان کے سپر دکرو جب وہ مجھدار ہوجا کیں اورایے نفع نقصان کو پہنچان سکیں۔ (و مسن كان فقيرًا فلياكل بالمعروف) اوريتيم كامتولى الرحماج آدى بتووه وستوركمطابق اسك مال سے کھاسکتا ہے یعنی سر پرست آ دی بیتیم کے مال سے اپنی خد مات کا جائز اور بھتر رضر ورت معاوضہ لِيسكا بـــ تاكداس كانقصال بهي ندمو قالت عائشة رضى الله عنها: مكان قيامه عليه بمعروف ام المؤمنين حفرت عائشه صديقه جي نفرايا كردستورك مطابق اس كضرف ك لئے مکان کی ذ مدداری بھی اسی برعا کد ہوتی ہے۔

(کلالة) من نم يتوك والدًّا و لا ولدًّا: كلاله اسم نواله مات الرجل كانة و كوئي آ باؤا جداديس بي باقى ر بابواور شي اس كي كوئي اولا دبور كانوا اذا مات الرجل كان اولياء ه احق بامر أته جب ايباكوئي آ دمي فوت بوجائة واس كوئي بي اس كما لك سمجه جات بي فنزلت: لا يحل لكم ان توثوا النساء كوها: اسموقع پريه آيت نازل بوئي تبهار ك لئي من فنزلت: لا يحل لكم ان توثوا النساء كوها: اسموقع پريه آيت نازل بوئي تبهار ك لئي يوطال نبيس بي كه تم عورتول كز بردي وارث بن جاؤلين ان كوز بردي روك ركويين ان كوتكال مي حلال نبيس بي كه تم عورتول كز بردي وارث بن جاؤلين ان كوز بردي روك ركويين ان كوتكال كرفي سي دوك دور (لما كان يوم اوطاس اصبنا نساء لهن از واج في المشكوين فكر ههن رجال: اوطاس كي لا الى جوغز وه خين كي بعد بوئي هي اس مين مسلمانول كرفي من بالي غيمت كي طور پر پي عورتول آيس دان عورتول كي مشرك فاوند بقيد حيات تقيم مسلمانول ني ان ناساء عورتول كوفاوندوائي بوين كي وجرت نالپندكيااس موقع پر فانول الله و المحصنت من النساء www.besturdubooks.wordpress.com

الا ماملکت ایمانکم الله تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی تم پرحرام قراردی گئی ہیں خاوندوں والی عورتیں سوائے ان کے جوتمہاری ملکیت میں آجا کمیں۔الی صورت میں ان عورتوں کا پہلا نکاح باطل ہوجائے گا۔اورتم ان سے استفادہ حاصل کر سکتے ہو۔اگر وہ عورت حالمہ ہے تو وضع حمل کے بعد بی تم ان سے مستفید ہو سکتے ہو۔ اور اگر عورت حیض والی ہے تو جب وہ ایک حیض سے فارغ ہوجائے تو تم اس سے فائدہ حاصل کر سکتے ہو۔

(والمحصنات) کل ذات زوج: برخادندوالی عورت کھن کہلاتی ہے۔ (طولاً) سعة الحقیٰ طاقت۔ (محصنات غیر مسافحات) عفائف غیر زوان فی السر والعلائیة لین الی عفیف اور پاک باز عورتی جو پوشیده اور ظاہری طور پر زائید شہوں، وہ محصنات کہلاتی ہیں۔ (ولا مستحد ذات احدان) اخلاء: اخدان کا معنی دوست یعنی خفیہ طور پر بھی دوست بنانے والی شہوکدان سے ناجا کر تعلقات قائم کرلیں۔ (فساذا احسن) زوجین: جب اس ناکاح کرلیاجائے۔ افران عنت کا معنی مشقت ہوتا ہے۔ یہاں معنی بیہ کدا گرموس آدی جذبات پر قابونہ پاسکے اور اسے بدکاری کا خطرہ ہوتو وہ لونڈی کے مالک کی اجازت سے لونڈی سے بھی نکاح کرسکتا ہے پاسکے اور اسے بدکاری کا خطرہ ہوتو وہ لونڈی کے مالک کی اجازت سے لونڈی سے بھی نکاح کرسکتا ہے راد ہیں۔ (والمدنین عافدت ایمانکم فاتو ھم نصیبھم) من النصر، والمرفادة والوصیة مراد ہیں۔ (والمدنین عافدت ایمانکم فاتو ھم نصیبھم) من النصر، والمرفادة والوصیة بین کے ساتھ تم نے قدت ایمانکم فاتو ھم نصیبھم) من النصر، والمرفادة والوصیة بین کے ساتھ تم نے قدت ایمانکم فاتو ھم نصیبھم) من النصر، والمرفادة والوصیة بین کی ہوتی کی ہے لینی مواضاتی بھائی بن چے ہیں، ان کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے مواضاتی بھائی کو اس کا حصداوا میں کی مدد کرے عطید دے کراس کوت میں دھیت کرے۔

پہلے موافاتی بھائی کو وراثت میں بھی حصد ملتا تھا گر بعد میں سیحق منسوخ ہوگیا، اور مرنے والے کی وراثت کے حقد ارصر ف وی القربی عصبات اور دیگرا قرباء پائے۔ وقد نسب الممدوات و بدو طسی له یعنی دینی بھائی کے لئے وراثت کا حکم منسوخ ہوکراس کے لئے وصیت کرنے کا حق باتی رکھا گیا۔ قالت ام سلمة: ایعنو والو جال و لا نعز و لا نقاتل فنستشهد و انعا لنا نصف الممدوات ام سلمة بھی کہ کہ دو جہاد کرتے ہیں اور ہم جہاد کے مل سے حوم اور نہ ہی کافروں

کے ساتھ لڑائی کرتی ہیں کہ ہمیں بھی شہادت کا درجہ نصیب ہوسکے، اور ہمارے لئے وراشت میں بھی مردوں کی نسبت آ دھا حصہ مقرر کیا گیا ہے۔ فیانول اللہ : والا تتمنوا ما فضل اللہ اللہ اللہ موقعہ پریہ آیت نازل ہوئی کہاس چزکی خواہش نہ کروجس کوانلہ تعالی نے بعض کے مقابلے میں بعض کو نفسیات بخش ہے۔ جیسا کہاس کا فرمان ہے۔ المرجال قوامون علی نسب آء بسما فضل اللہ بعضهم علی بعض و بما انفقوا من اموالهم مرد کورتوں کے گران ہیں۔ اللہ تعالی نے ان کے بعض کو بعض پر نفسیات وی ہے کونکہ ان کا خرچہ تو مردوں کے ذمہ آتا ہے۔ لہذا عور تیں یہ خواہش نہ کریں کہ ہم مرد کیوں نہ بنیں۔ یہ خیال اللہ تعالی کی مسلمت کے خلاف ہے۔ اللہ تعالی نے عورتوں کو سہولت وی ہے اوران کے لئے جہاد فرض نہیں کیا تو آنہیں یہ خیال نہیں کرنا چا ہے کہ ہم بھی جہاد کرکے شہادت کا مرجہ حاصل کرتیں۔ یہ خیال ورست نہیں ہے۔

(قسوامسون) امسواء: قوام کامعنی گرانی کرنے والا اورامراء اسپنماتخوں کی گرانی بی کرتے ہیں۔ (قانعات) مطیعات: اطاعت کرنے والی مطیع عور تیں۔ (والدجار فدی القربی) المذی بیسنك و بیسنه قرابة : قریبی بروی سے وہ بروی مراد ہے جوقر ابتدار یعنی رشته دار بھی ہو۔ (والدجار المجنب) الذی لیس بینك و بینه قرابة یعنی وہ بروی جس کے ساتھ رشته واری کا تعلق نہ ہو۔ (والد ساحب بالدجنب) الرفیق: پاس بینے والا یعنی ساتھی جوقتی طور پر بچھ وقت کے لئے نہ ہو۔ (والد ساحب بالدجنب) الرفیق: پاس بینے والے لوگ، سکول، کالج یا مدرسے کے طلباء جو بروی بن جائے جسے کی دفتر یا فیکٹری میں کام کرنے والے لوگ، سکول، کالج یا مدرسے کے طلباء جو تھوڑے وقت کے لئے آپس میں اکٹھے بیٹھ کر پڑوی بن جاتے ہیں دوران سفر ریل، موٹر، بحری اور بھوائی جہاز کے مسافر بھی جزوقتی پڑوی ہوتے ہیں والد ساحب بالد جنب کا طلات ان سب پر ہوتا ہے۔ (منقال فرق) زنة فرق: ایک فره کے برابروزنی۔

(نطمس وجوها) نسویها طمس الکتاب محاه: بم ان کے چروں کو برابر کردیں گے۔ کتاب کومناویا گیا اور شکلیں بگڑ جا کیں گے اللہ تعالیٰ کی بہی سزائے۔ (صعیدًا) وجه الارض: صعید سے مراوز مین ہے اور صعید اطبیا یعنی پاک زمین یا پاک مٹی مطلب یہ ہے کہ پانی کی عدم موجودگ میں تیم کرنے کے لئے مٹی کا پاک ہونا ضروری ہے۔ نولت آیة التیسم فی قسلادة www.besturdubooks.wordpress.com

عانشة: ام المؤمنين عائش صديقة في كاباركم بوكياتها، آپال كا تلاشيس الى على الى جديرة الله بان نبيل المؤمنين عائش صديقة في كابر الله بوئى ـ سنل ابن عباس عن قوله تعالى "والله وبنا بين نبيل الما تقال الوالله والله على الله على الله على الله الما كنا مشر كين" وقوله: والا يكتمون الله حديثًا" حضرت عبدالله ابن عباس عي الدخل وريافت كياكياك ان دوآيات كاكيام طلب بي والى انهم لما دأوا يوم القيامة انه الا يدخل المدجنة الا اهل الاسلام قالوا: تعالوا فلنجحد، فختم الله على الحواههم فتكلمت ايديهم وارجلهم فالا يكتمون الله حديثًا آپ في جواب دياكم شرك لوگ جب قيامت الله على الريخيس كرم ملائول كرمواكريم والي دن ديكس كرم ملائول كرمواكريم والله ما كرن عقد بهرالله تعالى ان كرمواكريم مواكون بي جن مواكون بي المران كفلاف كوابي دي كرالله تعالى ان كرموال راك كران كفلاف كوابي دي كرالله تعالى ان كرموال راك كران كفلاف كوابي دي كراوراس طريق مواس كرم والله كرما من جهي نايس سكيل كرد

روی ان عبد الرحمن ابن عوف صنع طعامًا و شرابًا فدعا نفرًا من الانصار قبل تحریم النحم فاکلوا و شربوا روایت کی گئے ہے کہ عبدالرحمٰن ابن عوف بڑا تروعشرہ بہشرہ بس ہے ہیں، انہوں نے کھانے پینے کا انظام کیا حرمت شراب سے قبل اور چندانصاری دوستوں کو کھانے پر بلایا۔ مہمانوں نے نوب کھایا پیا۔ فلم ما شملوا و جاء و قت صلاة المغرب تقدم رجل لیصلی بھم پھر جب وہ نشے کی حالت میں آگے اور نماز مغرب کا وقت بھی ہوگیا تو ان میں سے ایک ارمی از مغرب کا وقت بھی ہوگیا تو ان میں سے ایک اور نماز مغرب کا وقت بھی ہوگیا تو ان میں سے ایک اور نماز مغرب کا وقت بھی ہوگیا تو ان میں سے ایک آدی نے آگے بڑھ کرنماز پڑھائی۔ فقر آ : قبل بنا ایھا الکافرون اعبد ما تعبدون و انتم عابدون ما اعبد اور دوران نماز مورة کافرون کو نماظی سے بوں پڑھ گیا۔ اے تفرکر نے والو، میں بھی عبادت کرتا ہوں اس طریقے سے امام نے تفرکر کھات اپنی زبان سے اداکرد سے کیونکہ وہ نشے کی حالت میں تھا اور وہ اس موقع پر فنولت: سمجھ بی نہیں رہا تھا کہ کیا کہدر ہائے۔ حضرت عبدالرحمٰن این موف بڑائین کہتے ہیں کہ اس موقع پر فنولت: سمجھ بی نہیں رہا تھا کہ کیا کہدر ہائے۔ حضرت عبدالرحمٰن این موف بڑائین کیان والو! جبتم نشری حالت میں ہوتو نماز کے قریب نہ جاؤ، یہاں تک کے تمہارے حواس اس حد تک قائم ہوں کے تمہیں علم ہوکہ تم کیا کہد

ر ہے ہو؟۔

چونکداس دور میں لوگ کثرت ہے شراب میتے تھے،اس کئے اس کو یکدم حرام قرار نہیں ویا كيا بكربتدرج حرام كيا كياحتى كرجب يرآيت نازل بوئي انسما المحمو والميسو والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطن فاجتنبوه لعلكم تفلحون 🔾 ليحي شراب، جوا، بت اور یا نسے کے تیرشیطانی عمل کا حصہ ہیں ،ان ہے نج جاؤ تا کہتم فلاح یا جاؤ۔اس آیت کے مزول کے بعد شراب تطعی حرام قرارد روی گئی۔ (فتیلاً) المذی فی شق بطن النواة : کھجور کی تشلی اوردانے کے درمیان ایک باریک می دراز ہوتی ہے جس میں ایک باریک سادھا گہ ہوتا ہے اس کوفتیل کہتے ہیں۔ الله تعالی فرماتے ہیں کفتیل جتنی معمولی سی چیز کے برابر کسی شخص کے ساتھ زیادتی نہیں کی جائے گی۔ (واسمع غير مسمع) يقولون اسمع لا سمعت: لعني جون جائين ندنائ جائين وه كت يتح كسنس اوريرى بات ندسنا كيل. (لبًّا بالسنتهم) تحريفًا بالمكذب: ايني زبانو لوتحماكر تح یف کرتے تھے۔ (السجیت) الشسوك والشيط ان اہل كتاب شرك اور شيطان پرايمان ركھتے تتهـ (نيفيسًا) النقطة التي في ظهر النواة ومنها تنبت النخلة: السيم ادده نقطب جو تحجوري تفطى من بوتا ب، پراى نقط ي مجور كادرخت بيدا بوتا ب (اولى الامو) اهل التفقه والبديسن: اوليي الاصورين مراددين على تجھ بوچرر كھنے واليكوگ بين - نسز لست اطبعوا الله واطيبعوا النوسول واولى الامر في عبدالله بن حذافة بيآيت حفرت عبدالله اين حدّافه ظلَّظ كة ين الله المرابع ألى و السمعنى إن طاعة الله والرسول مقدمة: اورمعي بيب كمالله اوراس کے رسول کی اطاعت مقدم ہے۔اول الا مربعنی حاکم وقت اور دین میں مجھ رکھنے والے لوگوں کا نمبر اس کے بعد آتا ہے۔ آیت کے اگلے الفاظ ای بات پردلالت کرتے ہیں فان تنازعتم فی شی ف دوه اليي الله والرسول الركسي معامله من جمَّكُر يروبتوا سانوناو الله الداور سول كي طرف اورتم. میں سے جواولی الامر مینی مسلمان حکمران اور علاء مجتهدین کی طرف لوٹاؤ۔ (اذا عوابه) افشوہ مجملا دیتے ہیں۔ بیمنافقوں اور کمزورمسلمانوں کی خصلت بیان کی گئی ہے کدوہ محاذِ جنگ ہے آنے والی الجھی یا بری خبروں کی فوراتشہیر کردیتے ہیں حالا نکہ جنگی حکمت عملی کے تحت بعض اوقات الیمی خبروں کو عام کرنا www.besturdubooks.wordpress.com

نقصان دہ ٹابت ہوسکتاہے۔

(حسيبًا) كافيًا: الله تعالى مر چيزكا حساب لينه والاسيد يبال انهول في معنى كافياليني کفایت کرنے والاکیا ہے۔ (شبات) عصبًا سوایا منفوقین: چھوٹے چھوٹے متفرق گروہ پوری آيت اس طرح بي يا ايها الذين آمنوا حذوا حذركم فانفروا ثبات اونفروا جميعًا (النساء: ١٤) اے ایمان والو! جنگی ہتھیاروں ہے لیس ہوکر دشمن کے خلاف نکل کھڑے ہو، چھوٹے جھوٹے گروہوں کی شکل میں یا پھر یکدم یوری قوت کے ساتھ سب ل کر تملہ آور ہوجاؤ، جنگی حکمت عملی ك مطابق جس طرح مناسب مجهو،اس ك مطابق عمل كرو . (مقيتًا) حفيظاء وقيل قادرًا مقتدرًا: مقيماً كامعنى حفاظت كرنے والا \_اور بعض في كباہے كداس كامعنى فقدرت ركھنے والا ہے \_ رجع نباس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من احد فكان الناس منهم فرقتين فريق يقول: اقتلهم، وفريق يقول لا حضور النا كي يحصحاب كرام والناع عروه احد فارغ ہوکرواپس ہوئے توان کی دورا ئیں ہوگئیں اوراس طرح وہ دوگروہ بن گئے ۔ایک گروہ کہتا تھا کہ جنگ احد میں شریک نہ ہونے والے منافقین جو مدینہ سے مسلمانوں کے ساتھ جنگ کے لئے نکلے تو تھے گرا کیا۔ حیلہ کر کے عبداللہ ابن الی کی قیادت میں واپس آ گئے تھے،ان کوٹل کر دینا جا ہے، جبکہ دوسرا الروهان حَقِل كوت ين بين تها فنزلت (فما لكم في المنافقين، فنتين والله اركسهم) اس موقع پریدآیت نازل ہوئی کہ تہمیں کیا ہوگیا (اے ایمان والو!) کہ تم دوگروہ بن گئے ہومنافقین کے بارے میں، حالانکہ اللہ تعالی نے تو انہیں الٹ دیا ہے۔مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالی نے مسلمانوں کی اس اختلاف، رائےکوناپیندفرہایا، اُوقعهم وقیل نکسهم، وقیل ردھم انہوں نے ارکسهم کامعنی کیا ہے او قعهم یعنی گرادیا ہے یا پھنساویا ہے اور بعض کہتے ہیں کراس کامعنی د دھم کیا گیا ہے یعنی الله تعالىٰ نے ان كومر دوديا نامقبول قرار دے دياہے۔

(حصوت) صاقت: تنگ ہوں۔ یہ بعض منافقین کے متعلق اللہ نے فرمایا کہ اگرید منافق کسی ایسے فریق کے ساتھ اتحاد کر لیتے ہیں جن کے ساتھ بعض شرائط پر تمہارا معاہدہ ہو چکا ہے اوریہ منافقین تمہارے پاس اس حالت میں آئیں کہ ان کے دل تمہارے ساتھ یا کفار کے ساتھ لڑنے سے www.besturdubooks.wordpress.com تگ آ چے ہوں تو ایسے لوگوں کو بھی رعایت حاصل ہے، البذا مسلمان ان کے خلاف ہتھیار ندا ٹھا کیں۔
کان رجل فی غنمة لمه فلحقه المسلمون، فقال: السلام علیکم مسلمان جہاد کے سفر سے
واپس آ رہے تھے کہ انہوں نے راستے میں ایک شخص کو پایا جس کے پاس بحریاں بھی تھیں۔ اس شخص نے
مسلمانوں کو السلام علیم کہا۔ وقت لموہ و احدو الغنمة مگر مسلمانوں نے اسے تل کر ڈ الا اور اس کی
بریوں پر قبضہ کرلیا اس موقع پر فانول الله تعالٰی: "و لا تبقولو المن القی المیکم السلام
نسست مؤمنا" جو شخص تہیں اسلامی طریقے سے سلام کرے، اس کے متعلق بین کہو کہ تم مومن نہیں ہو
بلکداس کے ساتھ مسلمانوں والاسلوک کرو، ایسے تھی کو تل کرنا حرام ہے۔

(اولی الصور) اهل العذر یعی و ولوگ جن کے یاس جہادیس عدم شرکت کامعقول عذر موجود ہے۔ لیمیا فیزلت: "لا یستوی القاعدون من المؤمنین" دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدًا فكتبها جبيآيت نازل بوئي كرمومنول ميس ع جهاد مين شائل بون وال اور چیچے بیٹے رہنے والے برابرنہیں ہیں تو اللہ کے رسول نے حضرت زید طائق کو بلا کر بیآیت کھوا وى في خام ابن ام كتعتوم يشكو ضرارته بهرنابينا صحالي ابن مكتوم طالي في حضور يايا كن خدمت میں حاضر ہو کرعرض کیا کہ ہم تو معذور ہیں جس کی وجہ ہے جہاد میں نثر یک ہونے سے قاصر ہیں۔ تو اس موقع پرانتدتعالی نے معذوروں کو جہاد ہے مشتا قرار دینے کے لئے ، فانول اللہ تعالی "غیر اولی السصور" الله تعالى في غيراولى الضرر كالفاظ نازل فرمائ يعنى ييحيد بن والدوه الوك مومنول كر برابزيس بين جن كے ياس عدم شركت جهاد كے لئے كوئى عذر نيس ب- وروى ان ساسا من المسلمين كانوامع المشركين يكثرون سوادهم مسلمانول بين يركيلوك مشركين ك ساتهدر بخ تے جوان کی جماعت کی زیادتی کاباعث بن رہے تھے۔ فیصیب المسهم احدهم فیفتله او بصوب فیقتل چران میں سے جب کی کوتیرلگاتھاتواس کوتل کردیتے تھے یااس قدر مارت يته كدوة قُل بوجاتاتها فانول الله تعالى: "أن اللذين توفاهم الملائكة ظالمي انىفىسىھىم" اس موقع پراللەتغالى نے بيآيت نازل فرمائى، بےشك وەلوگ جن كوفر شيخے وفات ديج ہیں اس حال میں کہ وہ اپنی جانوں پر زیادتی کرنے والے ہوتے ہیں۔مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو www.besturdubooks.wordpress.com جاہے تھا کہ کا فروں کے علاقے سے الگ ہوجاتے۔

(مراغمًا) مهاجرا و طویقًا پر اغم بسلو که قومه رغم زمین کو کتے ہیں اورطریقاوہ راستہ جس کولوگ چل چل چل کر ہموار کر لیتے ہیں۔ مطلب بیہ کہ کافروں کے علاقے میں رہنے والے مسلمانوں کو دہاں سے بجرت کر جانا چاہے تھا۔ (وسسعة) فی السوزق: کشادگی سے مراورزق میں کشادگی ہے۔ اللہ تعالی نے بجرت کرنے والوں کے متعلق فرمایا کہ جب وہ بجرت کے لئے الگ ہوتے ہیں تو اللہ تعالی ان کے لئے جگہ مقرر کرتا ہے اور ان کی روزی میں بھی وسعت عطا کرتا ہے۔ بہرت ندکر نے والوں کی نقصو وا من الصلوق) سئل عمر عنها بجرت ندکر نے والوں کی ندمت بیان کی گئی ہے۔ (ان تقصو وا من الصلوق) سئل عمر عنها کہ جست ندکر نے والوں کی ندمت بیان کی گئی ہے۔ (ان تقصو وا من الصلوق) سئل عمر عنها کہ تمان میں سے بچھ کم کر دو، یعنی پوری تماز کی بجائے تمرکر لو۔ اس کے متعلق حضرت عمر بڑائی ہے کہ تم نماز میں سے بچھ کم کر دو، یعنی پوری تماز کی بجائے تمرکر لو۔ اس کے متعلق حضرت عمر بڑائی سے بچھ کم کر دو، یعنی پوری تماز قرآنی آبیت ہے گرامن کی حالت میں قوم کر لیا کر دو، کوئلہ صدقہ قبول نہ کرنا گناہ کی جات جوال کر و۔ سفر جواز ہے؟ تو آپ بڑائین نے جواب دیا کہ بیاللہ تعالی کی طرف سے تم پرصد قد ہے، اسے قبول کر و۔ سفر خواہ جنگ کا ہویا امن کا ہو، نماز میں قصر کر لیا کر دو، کوئلہ صدقہ قبول نہ کرنا گناہ کی بات ہے۔

(موقوتاً) مفروضا وقته عليهم: اس كامطلب يه كه برنماز بقيدوت الله ايمان پر فرض هـ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بين ضجنان وعسفان فقال المشو كون: ان لهو لاء صلاة هى احب اليهم من آبائهم و ابنائهم فيميلوا عليهم ميلة واحدة روايت كيا گيا ب كرصور مين الله عنه وادى ضجنان اورعسفان كورميان نزول فر ايا بي علاقه كداور مدينه كورميان واقع بـ اس وقت مشركول في مشوره كيا كه يه مسلمانول كو بلاك كرف علاقه كداور مدينه كورميان واقع بـ اس وقت مشركول في مشوره كيا كه يه مسلمانول كو بلاك كرف كا بهترين موقع بـ آكان كي ايك اليي نماز كاونت آربا به جوان كوايت آبا واجداداوراولاد سي محمى زياده محبوب بـ البذا جب مسلمان اس نماز (عمر) عن مشغول بول تو ان پر يكبار گي حمله كردينا علي سي نيار گي حمله كردينا علي الله الله والد و المجهد يعن تم كو يا يت من ناور مشقت كيما تحدة في گراه دين كي يضلكم بالعذاب و المجهد يعن تم كو يفتنكم ) اگرتمهين خطره بوك كافرتهين فتديمن والد دين كي يضلكم بالعذاب و المجهد يعن تم كو يم كافرين كافرينس بـ من الور مشقت كيما تحدة في گرنماز مين قركر في گون گناه نيس بـ

(تالمون ( تو جعون : تالمون کامعنی تم دکھ پاتے ہو، اور تو جعون کامعنی تم کودکھ میں ڈالا جاتا ہے۔ (ولا تدکن للخائنین حصیماً) آپ خیانت کرنے والوں کی طرف ہے جھڑا انہ کریں نزلت فی بنی ابیر ق سو قوا درعًا لعم قتادہ بن النعمان ٹم انکروہ بیآیت بنواہیر ق کوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ جنہوں نے حضرت قادہ ابن نعمان کے چچا کا درع چوری کرلیا، اور پھراس چوری ہے کہ کہ سے کر گئے۔ تاہم مروقہ مال کا سراغ انہی کے گھرے ل گیا جس کی وجہ دیگہ فساو تک وبت پیچی۔ بی اہیر ق والوں نے اپنی چرب زبانی اور غلط سفارش کے ذریعے حضور عیالاً کو باور کردیا کہ وہ چورئیس ہیں۔ چنا نچہ آپ تالی پی چرب زبانی اور غلط سفارش کے ذریعے حضور عیالاً کو باور آپ کو جا مان کران کی طرفداری کی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر ان کے جموے کا بول کھول دیا اور آپ کو جمع دیا کہ آپ ان خائن منافقوں کی طرفداری نہ کریں۔ (الا اضاف) بعد بی پھر یا ڈ صلے وغیرہ ہیں جن کی وہ پرسٹش کرتے تھے۔ ان کے سوا گرعورتوں کو اس سے مرادوہ چیز ہیں پھر یا ڈ صلے وغیرہ ہیں جن کی وہ پرسٹش کرتے تھے۔ ان کے علاوہ معبودانِ باطلہ ہیں بعض عورتیں بھی تھیں جن کی مشرک لوگ ہوجا کرتے تھے۔ (مریدًا) منصر ڈا: اور میہ متمرد کامعنی سرکش یعنی مشرک سرکش شیطان کے بھی بجاری تھے۔

(فلیبتکن) بتکه قطعة: سرک لوگ زماند جالمیت میں بعض جانوروں کے کان کاتھوڑا ماحصہ علامت کے طور پرکاٹ کراسے کی معبودِ باطلہ کے نام آزاد چھوڑد سے تھے۔ (فلیغیون خلق الله) دین الله: اورالله کی پیدا کی ہوئی چیز میں تبدیلی کرد سے تھے۔ اس طرح گویا الله کو بین میں تغیر پیدا کرد سے تھے کوئلہ الله تعالی نے تو تھم نہیں دیا کہ جانور کے کان کاٹ کر کس معبودِ باطل کے نام پر نام دکردیاجائے۔ بیان کارد ہوگیا۔ لسما نولت: من یعمل سوء پیجز به شق ذلك علی نام دکردیاجائے۔ بیان کارد ہوگیا۔ لسما نولت: من یعمل سوء پیجز به شق ذلك علی المدسلمین جب ہے آیت نازل ہوئی کر'جو خص برا عمل کرے گا،اس کواس کا بدلہ دیاجائے گا''تو بہ بات سلمانوں پر بوی دشوار گزری۔ اس پر فیقال رسول الله صلی الله علیه و سلم: سددوا وقار بوا، الله کے رسول نے فرمایا، ٹھیک ٹھیک چلواور نیکی کے قریب قریب رہو، کیونکہ و فسی کیل وقت کو مایا میں کھار ہ حتی الشو سی قیات کے اس کا کوجو بھی تکیا موسی المؤمن کھار ہ حتی الشو سی قیات کے اس کا کھی اجر ماتا ہے۔ دواس کو لائل جومومن کوچھتا ہے، اس کا بھی اجر ماتا ہے۔ دواس کو کاری کو کو کھی تا ہے، اس کا بھی اس کے کے کفارہ ہوتی ہوتی ہوتا ہے، اس کا بھی اجر ماتا ہے۔ کا کفارہ ہوتی ہوتا ہے، اس کا بھی اس کے کے کفارہ ہوتی ہوتا ہے، اس کا بھی کو کھیتا ہے، اس کا بھی اللہ کو کو بھیتا ہے، اس کا بھی اجر ماتا ہے۔ سی کی کو کو بھیتا ہے، اس کا بھی اجر ماتا ہے۔ سی کو کھیتا ہے، اس کا بھی اجر ماتا ہے۔ کو کھی کو کھیتا ہے، اس کا بھی اجر ماتا ہے۔ کی کو کھیتا ہے، اس کا بھی اجر ماتا ہے۔ کہ کو کو بھیتا ہے، اس کا بھی اجر ماتا ہے۔ کو کھی کو کھیتا ہے ، اس کا بھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی ہوتا ہے ، اس کا بھی کو کھی کو کھی کی کھی اور ماتا ہے کہ کو کھی کو کھی

(وان اهسر أة حافت من بعلها نشوزًا) بغضًا: اگركى عورت كوائ خاوندكى طرف عناد مانى كاخطره بوء الوجل بكون عناده المو أة ليس بمكتوث بها يويد ان يفار قها يعنى آدى عورت كى پرواه بيس كرتا اورائ جداكرنا چا بتا ہے۔ فتقول: اجعلك من شانى فى حل چر عورت كهتى ہے كہ بيس آئي طرف سے اپنا حق تمہيں طال كرتى بول يعنى اگر تو مير قريب بيس آتا تو مجھے اس كى چھ پروا فہيں ۔ تو مياں بيوى اس طريقے ہے بيس آئيس ميس مصالحت كر سكتے بيس اور جدا أن سے في سكتے بيس اور جدا أن سے في سكتے بيس اور جدا أن سے في سكتے بيس ورت كا اپنا حق مردكو حلال كرنے يا اپنا حق دوسرى عورت كود سے كا محاجدہ عارضى نوعيت كا بوگا اور وقتي طور پر فتند سے بچاؤ كاذر بعد بوگا ۔ تا ہم عورت بعد ميس كى وقت اپنا حق طلب كرسكتى سے دي ہوگا اور وقتي طور پر فتند سے بچاؤ كاذر بعد بوگا ۔ تا ہم عورت بعد ميس كى وقت اپنا حق طلب كرسكتى

(واحضوت الانفس الشح) طبعت علیه: مطلب یکی ہے کہ بعض اوقات میال بول کی طبیعتوں میں بخل واقع ہوجاتا ہے۔ انسان فطری طور پر مال سے مجت کرتا ہے اور اپنے حتی سے دست بردار ہونے کے لئے تیاز نہیں ہوتا۔ اس لئے اللہ نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اگر مالی قربانی دے کربھی سلم ہوجائے تو در لیخ نہیں کرنا چاہیے۔ (کا المعلقة) لا هی أیمة و لا هی ذات زوج: عورت کو درمیان میں معلق نہ چھوڑ دو کہ نہ تو وہ وائڈ ہواور نہ ہی خاوند والی شار ہو سکے۔ لہذا عدل اور قانون کے مطابق اس کا حق ادا کرو مطلب سے کہ ایک بیوی کی طرف اس قدر زیادہ میلان نہ رکھو کہ دوسری کو بالکل ہی نظر انداز کرواور وہ بیچاری نہ تو بیوہ مجھی جائے اور نہ خاوند والی انساف کو لمحوظ کرھو۔ (و ان تسلو و ا) السن ت کے مبال شہادہ: اگرتم اپنی زبانوں کو کھوا کرگواہی کو غلط کردو گے رکھو صنو ا) عنها: یا گواہی دینے سالشہ الشر دو گولاز مایے گناہ کی بات ہوگی ، اس آ بیت میں اللہ ان فیلی نے تھیک گواہی دینے کی تلقین کی ہے اگر چہ وہ خود تمہارے خلاف ، والدین یا ویگر قرائداروں کے خلاف ، والدین یا ویگر قرائداروں کے خلاف ، والدین نہ بو

(وقولهم على مويم بهتاناً عظيمًا) اذ رموها بالزنا: يبوديون كاحضرت مريم والده من من الده من الده من الده من الإن كالزام لكانا بهت بزابهتان تها جب حضرت مريم من اليله كى ولادت بران كوكودى بيل الله المنارقوم كے پاس آئى توانبول نے الزام تراش شروع كردى حضرت مريم يكئ كوزانيداور بي كودلد www.besturdubooks.wordpress.com

الحرام قرار دیا۔ پھراللہ تعالی نے بچے کو مجزان طور پر قوت گویائی عطافر مائی اوراس نے بول کراپنی مال ک ہریت کی اور کہا کہ مجھے اللہ نے بغیر باپ کے پیدا کیا ہے۔ میں اللہ کا بندہ اور اس کا نبی ہوں ،اس نے مجھ كتاب، كرمبوث كيا ہے۔ (وان من اهل الكتساب الاليؤمنن به) اى بخروج عیہ اور تمام اہلِ کما ب مستح اینا کے دوبارہ نزول پرآپ پرایمان لائیں گے ،اوراقر ارکریں گے کہ آپ واقعی اللہ کے رسول میں۔اس وقت آپ کو نہ کوئی خدا کا بیٹا کہے گا ، نہ خدا کہے گا اور نہ تینوں میں تیسرا۔ جونہیں مانیں گے عیسی مالیقان کوموت کے گھاٹ اتاردیں گے۔

(قبل موته) ای موت الکتابی او عیسی) یعن برکتابی این موت سے بہلے میں الله یرایمان لے آئے گا۔اس کامعنی یہ بھی ہوسکتا ہے کہزول کے بعد عیسی ملینا کی اپنی وفات سے پہلے پہلے ہریبودی اور عیسائی آپ پر ایمان لاچکا ہوگا اور اگر کوئی اہلِ کتاب موت طاری ہونے کے وقت ایمان لائے گا تواس وقت کا ایمان اللہ کے ہاں قابل قبول نہیں ہوگا۔

## (۵) من سورة المائدة)

#### (4400 \$ 4400)

شاہ صاحب میند سورة المائدہ كے مشكل الفاظ كے وہ معانى بيان كرر ب بين جو صحالي رسول حضرت عبدالله بن عباس، تابعين ميں سے حضرت ضحاك ، مجاہد اور دَيگر ثقة آئمه دين سے ثابت ہیں۔لفظ مائدہ کے دومعانی آتے ہیں۔اس لفظ کا ایک معنی تو وہ دسترخوان ہوتا ہے جس پر کھانا چن دیا كيا ہو\_حضرت عيني عليظ كى دعا ہے آپ كى قوم برصبح شام آسان سے مائدہ نازل ہوتاتھا جس ك متعلق الله كالتكم ہے كه اس كھانے كوخوب كھاؤ تكر اس ميں سے آئندہ كھانے كے لئے بيا كرندر كھنا۔وہ لوگ الله تعالیٰ کی بینعت کھاتے رہے اور چھرانہوں نے بچا کربھی رکھنا شروع کردیا۔ تھم الہی کی اس خلاف درزی پرانند تعالی کا قهرنازل هوا،اوران لوگوں کو بندروں اورخنز بروں کی شکل میں تبدیل کردیا میں۔ چونکداس سورة کاموضوع اشیائے اکل وشرب بیں لہذااس سورة مبارکه میں کھانے پینے کی اشیاء

www.besturdubaolicalorshrasis.com

قالت عائشة فى "المائدة" انها آخو سورة نزلت: ام المومنين حفرت عائشة صديقة برات الم المومنين حفرت عائشة صديقة برات مهم المومنين حفرت عائشة صديقة برات مهم المومنين حفرت فيها من حلال فاست حلوه وما وجدتم من حوام فحوموه البذااس سورة مين تم جو چيز حلال پاؤ،اس كو حلال فاست حلوه وما وجدتم من حوام فحوموه البذااس سورة مين تم جو چيز حلال پاؤ،اس كو حلال مجمود يبال پريه بات قابل ذكر به كه سورة مائده اشياءاكل و شرب كى حلت و حرمت كال ظرب كرمات كال الم حمد كال الم المورة كال اورسورة از ل ند بولى بودة كال المورة كردال كے بعد حلت وحرمت كاكولى حكم منوخ نبيس بوا۔

(او فوا بالعقود) این عهدول کو پوراکرو۔ ما احل الله وما حرم وما فرض و ما حد فی القر آن کله یعن قرآن پاک میں جو چیزی حال اور جو حرام قرار دی گئی ہیں، نیز جن کوفر خ قرار دیا گیا ہے اور جو حدود مقرر کی گئی ہیں ان سب پر عمل کر کے اینے عہدول کو پورا کرو۔ (یہ جر منکم) یہ حملنگم: تم کوندآ مادہ کر لے یعن تمہیں کی قوم کی عداوت ناانسانی پرآ مادہ ندکر نے پائے، بلکہ بمیشدانساف کا دائری تھا ہے رکھو کیونکہ یہ چیز تقو کی کے زیادہ قریب ہے۔ (شنسسان) عداوة: یعنی بغض اور عداوت یاد تھر کرنے عامدین، احمت و تیممت و احد قصر کرنے والے۔ احمت اور تیممت کا ایک بی معنی ہے یعنی میں نے قصد یا ارادہ کیا۔ (البو) ما احموت به: نی جس کا کھر جائے اور کیا ہے۔ (البو) ما احموت به: نی جس کا حمر دیا گیا ہے۔ (النسقوئی) ما نہیت عسم: تقوی ہے مرادہ و چیز ہے جس سے روکا گیا ہے۔ (والمنحنقة) النبی تنحنق فتموت: اس سے دہ جانور مراد ہے جو گلا گھٹ کر مرجائے اور وہر ام ہوگا۔ بال، اگر گلا گھٹ جانے کی دجہ سے ابھی زندہ ہے تو شری طریقہ سے ذرح کرنے سے طال دوجا ہے گا۔

(والمحوقوذة) التى تصوب بالخشبة فتموت: الى سايبا جانورمراد بجو چوك كئے سے مرجائے -كى جانوركلائى، لول، يا پھر وغيره مارا گيا اور وه الى چوك سے مرگيا تو حرام شار جوگا - (والمستر دية) التى تتر دى من المجبل: الى سے وہ جانور مراد بجوكى پہاڑيا ديگراو في جوگا - (والمستر دية) التى تتر دى من المجبل: الى سے وہ جانور مراد بوجائے - بيجانور كھى مردار ہوگا بشرطيكر زنده ہونے كى صورت بين اسے ذك ندكر جگدسے كركر بلاك ہوجائے - بيجانور كھى مردار ہوگا بشرطيكر زنده ہونے كى صورت بين اسے ذك ندكر ليا كيا ہو - (والمنطبحة) الشاة التى مطحتها اخرى فعاتت: جس يكرى كودوسرى بكرى ن

www.besturdubooks.wordpress.com

سینگ مارکر ہلاک کردیا ہو، وہ بھی مردارتصور ہوگی بشرطیکداسے ذرخ ندکرلیا گیا ہو۔ (و مسلا اسکل السبع) ما احد: جس جانورکو درندے کھاجا ئیں ، وہ بھی حرام ہے۔اگر زندہ پکڑلیا اور پھراس کو ذرخ کرلیا گیا تو وہ حلال ہوگا ، ورنٹییں ، یہاں پراکل کامعنی اخذ کیا گیا ہے یعنی جس کو پکڑلیں۔

(الا ما ذكيتم) ذبحتم وبه روح: متذكره اقسام كے جانوراسي صورت ميل طال ہو سکتے ہیں کہتم انہیں اس حالت میں ذمح کرلو کہ ان میں ابھی روح لینی زندگی موجود ہو۔ اگر مذکورہ حادثات کی بنا پر جانورتمہارے ہاتھ آنے سے پہلے مرگیا ہے تو پھروہ قطعی حرام ہوگا اوراس کا گوشت نہیں کھا کتے۔ (النصب) حجارة يذبحون عليها: نصب سے مرادوہ پھر ہيں جن كومشرك لوگايے معبود مانتے تھے اوران کی نیاز کے طور پر جانوروہاں لا کرؤ بح کرتے تھے۔ یہ بھی حرام ہے۔جو چھڑ کسی خاص شکل وصورت پر بنائے جاتے تھے، وہ صنم کہلاتے تھے اور جو پھر ان گھڑے یعنی بغیر کسی شکل و صورت كرموت ان كووش كبتر تهم. (وان تستقسموا) الاستقسام ان يجيل القدح فان نهشه انتهى وان اموت فعل ما امو به اوريكى حرام بكرتم تيرول كساتح تقييم كرويا تيرول کے ذریعے قسمت کا حال معلوم کر د ۔ مشرک لوگ تیروں کے ذریعے قسیم دوطریقوں پر کرتے تھے۔ اگر کسی سفر پر جانے یا کوئی دوسرا کام کرنے کے لئے قسمت کا حال معلوم کرنا ہوتا تواس کے لئے تین تیر استعال کے جاتے تھے۔ان میں سے ایک تیریر نعم لیسی بال کھا ہوتا ، دوسرے پر لا لینی نتحریر ہوتا اورتيسرا تيرخالي رکھا جاتا۔ پھر پيتينوں تيرايک تھليے ميں ڈال ديئے جاتے اوراپيے معاملہ ميں نيک وبد حال معلوم کرنے والا تھیلے میں ہاتھ ڈال کر تنیوں میں ہے ایک تیرنکا لٹا اگروہ نسعیم والا تیرنکا تا اسے اجیماشگون مجھ کرمطلوبہ کام کرگزرتے یا اگر سفر پرجانے کا ارادہ ہوتا تو سفر پر چلے جاتے۔اگر لا والا تیر تھیا ہے برآ مد ہوتا تواس کوایے حق میں منحوس مجھتے اور مطلوب کا م یاسفرسے رک جاتے۔اوراگر تھیلے ہے خالی تیر نکاتا تو مطلوبہ کا م کوملتوی کردیتے اور پھر کسی وقت ایبا ہی عمل دہرا کر قسمت کا اچھایا برا حال معلوم کرتے

مشرکین کے ہاں تیروں کے ذریع تقسیم کی دوسری صورت بیٹھی کہ کوئی دس آ دمی ال کرایک دنٹ خرید تے ،اس کو ذرج کر کے اس کا گوشت دس برابر برابر ؤ حیریوں میں تقسیم کر دیتے پھر دس تیر www.besturdubooks.wordpress.com کے کران میں سے سات تیروں پرایک سے لے کرسات تک ایک ایک بمبرلکھ ویے اور باتی تین تیر خالی چھوڑ دیتے۔ پھروہ سارے تیرا یک تھلے میں ڈال دیتے اور اونٹ کا ہر حصہ دار ایک ایک تیر تھلے میں شال چھوڑ دیتے۔ پھروہ سارے تیرا یک تھلے میں ڈال دیتے اور اونٹ کا ہر حصہ دار کے ہاتھ میں جس نمبر والا تیرآ جا تاوہ گوشت کے اسے بی جھے لے جا تا۔

اس طریقے سے بعض حصہ داروں کو اپنے حصہ سے زیادہ گوشت بل جا تا اور بعض حصہ دار محروم رہجاتے۔

اس عمل کو مشرک لوگ نیک کا کام مجھ کر کرتے اور حاصل شدہ گوشت میں سے غربا اور مساکین کو بھی دیے۔ اس قسم کے ممل میں حصہ نہ لینے والے آدی کو بخیل اور حقیر سمجھا جا تا۔ (الاز لام) السق داح دیتے۔ اس قسم کے ممل میں حصہ نہ لینے والے آدی کو بخیل اور حقیر سمجھا جا تا۔ (الاز لام) السق داح میں معلوم دیتے کے استعال کرتے تھے۔

(غیر متحانف) متعد لائم: متجانف ہے مرادایا شخص ہے جوگناہ کے لئے تجاوز کرنے والا ہو۔ اور غیر متجانف کا معنی ہوگا جوگناہ کی طرف مائل ہونے والا نہ ہو۔ سورۃ کے ابتدائی جھے ہیں اشیائے خوردونوش کی حرمت کا ذکر کیا ہے۔ اور پھرائی سلسلے کو جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ اگر اضطراری حالت میں کوئی شخص حرام چیز کھانے پر مجبور ہوجائے تو اس کواجازت ہے کہ وہ حرام چیز کو بقد رضرورت حالت میں کوئی شخص حرام چیز کھانے والا شار ہو۔ استعمال کرے گناہ کے لئے تجاوز کرنے والا شار ہو۔ بہر حال گناہ سے بچتے ہوئے صرف اضطراری حالت میں قلیل تر مقدار میں حرام چیز کھانے والے کو بہر حال گناہ سے بچتے ہوئے صرف اضطراری حالت میں قلیل تر مقدار میں حرام چیز کھانے والے کو مشتنا کردیا گیا ہے۔ (المحبوارح) المحلاب ، والفھود والصقورو اشباھھا: جوارح سے مراد مشتنا کردیا گیا ہے۔ (المحبوارح) المحلاب ، والفھود والصقورو اشباھھا: جوارح ہو مرادی خورہ شامل ہیں۔ مشتنا کردیا گیا ہے۔ (المحبوارح) فرکھ کاری جانور ہوتے ہیں جن میں شکاری کتے ، چیتے ، شکرے اور باز وغیرہ شامل ہیں۔ (مکسلیسن) صواری : جن شکاری جانور ہو کے والوروں کوشکار کرنے کے لئے چھوڑ اجاتا ہے وہ صراری کہلاتے (مکسلیسن) صواری : جن شکاری جانوروں کوشکار کرنے کے لئے چھوڑ اجاتا ہے وہ صراری کہلاتے ہیں۔

(وطعام السذين او تو الكتاب) ذبانحهم: ابل كتاب كهانے مرادان ك باتھ كا فر بيجہ جوكدابل ايمان كے لئے كھانا حلال ہے بشرطيكہ جانورالله كانام لے كريعتى بهم الله پڑھ كر ذنح كيا گيا ہو۔اگر سے عليفه يا كى دوسرے بزرگ كانام لے كر جانور ذرح كيا گيا ہوتو وہ حرام ہوگا، اگر چہ ابل كتاب يبودى ياعيسائى مشرك اور كافر بين گروہ اپنے آپ كو آسانى كتابوں كى طرف تو www.besturdubooks.wordpress.com

منسوب کرتے ہیں اس لئے ان کے لئے بدرعایت ہے کہ ان کا ذہیجا کیمان والوں کے لئے حلال ہے۔
اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح بھی اس بنا پر جائز ہے کہ وہ تو رات یا انجیل پر ایمان لانے کا دعوی کرتی ہیں۔ اگر ایس عورتیں بدکارنہ ہوں تو ان کے ساتھ ایک مسلمان آدمی نکاح کرسکتا ہے۔ (اجودهن) مھے ورھن ناجورهن سے عورتوں کا مہر مراد ہے جو پوقت نکاح مقر دکیا جاتا ہے اور جوعورتوں کا حق ہوتا ہے۔ (لا مستم) لمستم ناموں معنی چھونا ہوتا ہے گر یہاں پر مسکم کا مفہوم عورتوں سے مباشرت کرتا ہے۔ یہاں پر انہوں نے لا مستم کا معنی کیا ہے نہ مستم و تسمسوهن و اللاتی دخلت میمن و الافساء النکاح کرتم نے عورتوں کوچھوا ہو، مباشرت کی ہواور نکاح کرلیا ہو۔ (تیسمول) تعمدول: تیم کا لغوی معنی تصد کرنا آتا ہے۔ تا ہم فقہائے کرام نہیج کہتے ہیں کہ اس سے مراد قصد الصعید للتطهیر ہے یعنی طہارت کیلئے پاک مٹی کا قصد کرنا ہے۔

(وعنورت موهم) منعتموهم لین الله کے پغیروں کی تا ترکرواور شمنوں کوان سے مناؤ\_ منعتموهم كامعن ان كي تفاظت كرنائهي أتاب (فافرق) افصل: جارا اورمجرمول كردرميان فيصله كردير (الوسيسلة) الحساجة: وسلد عمرادعاجت ب يعني ابن حاجات الله تعالی ہے ہی طلب کرو، بیمشہور معنی ہے۔ وسلم کا دوسرامعنی دوسری آیت سے اخذ ہوتا ہے لعنی کسی پنیمبر، ولی الله یا نیک آدمی کے واسطه کا ذکر کرنابشر طیکه اس کو حاجت روایا مشکل کشانه سمجھا جائے ، ہلکہ محض نیک آ دی سمجھ کراپنی عقیدت کی بنا پراس کا واسطہ ذکر کیا جائے۔علائے دیو بنداس واسطہ کو جائز سجمت بين جبكه دوسر حصرات اس كوجائز تبين سجمت \_ (انسما جنزاء السفين يحاربون الله) ان لوگوں کی جز اجواللہ تعالیٰ سے عاربہ یعنی لڑائی کرتے ہیں۔ نسز لست فسی قوم من عرینہ و عکل ہے آیت توم عریداور عکل کے بارے میں نازل ہوئی۔ استو حصوا الصدينة فخر جوا الى ابل النبی صلی اللہ علیه وسلم بیلوگ مدین طیبہ آئے گرانہوں نے مدینہ کی آب دہواکونا مناسب سمجھا اور باہر بادیدیں ملے گئے جہال حضور عظامیہ کاونٹ رکھے گئے تھے۔ فشسو بسوا من ابسوالها و المسانها وصحوا مجران لوگول نے اونوں کا پیثاب استعال کیا اوران کا دودھ پیاتو وہ صحت یاب ہوگئے ۱<del>۱ افت</del> طولا کی اور الفیار کی اور الفیار کی اور الفیار کی اور الفیار کے داروں کو آس کر دیا اور

ادنوں کو بھگا کر لے گئے۔حضور مُلَّ نِیْزِجُ نے ان ڈاکوؤں کے تعاقب میں صحابہ کرام جنگیُم کی جماعتوں کو بھیجا جنہوں نے ان کو بکڑ لیا۔ان ڈاکوؤں کو دھوپ میں کھڑا کر کے مارا بیٹیا گیا۔ جسطرح انہوں نے چرواہوں کی آنکھوں میں گرم سلائیاں چھیری تھیں ،اس طرح ان کی آنکھوں میں بھی گرم سلائیاں پھیری گئیں اور بخت ہمزادی گئی۔ پھران کوسزائے موت دے دی گئی۔

یہاں پر اونٹوں کے پیشاب کا استعال کرنے کا ذکر آیا ہے بعض کہتے ہیں کہ پیشاب کا استعال استعال استعال کرتے ہیں کہ وہ اور بعض کہتے ہیں کہ وہ اوگ پیشاب کا استعال بھی وودھ پیتے تھے یعنی دونوں چیزیں استعال کرتے تھے۔ بہر حال اس وقت تک پیشاب کا استعال بھی مباح تھا کیونکہ ممانعت کا تھم بعد میں نازل ہوا تھا۔ قبال اسو قبلابة: جوزوا بذلك لار تدادھم مباح تھا کیونکہ ممانعت کا تھم بعد میں نازل ہوا تھا۔ قبال اسو قبلابة: جوزوا بذلك لار تدادھم بمحاد بة الله و المحفو به شام کر ہے والے اہل علم تابعی قلابہ کہتے ہیں کہ نی عربی اور عكل کے بمحاد بة الله و المحفو به شام کر ہے والے اہل علم تابعی قلابہ کہتے ہیں کہ نی عربی اور تکاب بھی نوگوں کو مزادے موت اس لئے دی گئی تھی کہ وہ مرتد ہوگئے تھے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کا ارتکاب بھی کیا تھا اور کا ربیعی ڈاک تھی مارا تھا۔ (و مین یو د الله فت نته) صلاله: جس کو اللہ تعالیٰ فتد میں ڈالنا جی تھا ہے بیا کے بارے میں کی چیز کے مالک نہیں ہیں۔

(سماعون للكذب) يسمعون الكذب يعني وه جمو في بات كوشتي بيل (اكالون للسحت) وهو الوشوة: اورحرام كهاتي بيل جس مرادر شوت ب (بنما استحفظوا) استو دعوا: باين وجدكمان كوتورات كامحافظ رارديا كياتها كيونكم الله تعالى كى كتاب النكي بإس بطور امانت هي ، مرانهوس في كتاب اللي كي حفاظت ندك وقفيت على آثار هم) اتبعنا على آثار الانبياء أي بعضاء أي بعضنا: اور بهل انبياء ميلي كي حفاظت ندك وقفيت على آثار هم اتبعنا على آثار ومهيمت الانبياء أي بعضاء على كالكتاب قبله: المين اور حفاظت كرف والااور قرآن الوري كي كل كتاب قبله: المين اور حفاظت كرف والااور قرآن باك بيل ما منابيل كي بل مما منابيل كي المناب علوه بحى برادول مضامين الله كى اس آخرى كتاب كا حصد بيل مضامين شائل بين اور ان ك علاوه بحى برادول مضامين الله كى اس آخرى كتاب كا حصد بيل الشوعة و منها بي المدين والمنهاج المطويق: اوري بحى كها كيا يعت و ين بوتا به اورمنها جيم مراوز وعات المشرعة و المنها ج المطويق: اوري بحى كها كيا جي كرش يعت و ين بوتا به اورمنها جيم مراوز وعات الله ين والمنها ج المطويق: اوري بحى كها كيا جي كرش يعت و ين بوتا به اورمنها جيم مراوز وعات

www.besturdubooks.wordpress.com

دین ہیں۔اور فروعات توبدلتی رہتی ہیں اور دین ہمیشہ متحکم اور غیر تغیر پذیر ہوتا ہے،ملت بھی تقریباً محکم ہی ہوتی ہے اس میں تبدیلی کاعمل شاذ و نا در ہی ہوتا ہے۔

(فسوف یاتی الله بقول بحبهم ویحبونه) قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قومك یا ابا موسی: عقریب الله تعالی ایسے لوگوں کوئے آئے گاجن سے وہ مجت کرتا ہے اور وہ لوگ اس سے محبت کرتے ہیں۔ اس سے کون لوگ مراد ہیں؟ حضور علیما نے اسپے عظیم المرتبت صحابی حضرت ابوموی اشعری وہائی کو کا طب کر کے فرمایا کہ ان لوگوں سے مراد تمہاری قوم کے لوگ ہیں جو جو جرت کر کے آئے تھے اور مدینہ کے اطراف میں آباد ہوگئے تھے۔ یہ لوگ صفور نبی کریم افلی ہیں عظیم المرتبت صحابی تھے۔ (افلہ علی المسوؤ صنین) رحماء: یہ لوگ مومنوں کے تی میں زم لیمنی مرحمل میں نیز کا فروں کے تی میں خت ہیں۔ (ید الله معلولة) یعنون انه بحیل امسان ماعندہ وجہ خیل ہی مخت ہیں۔ (ید الله معلولة) یعنون انه بحیل امسان ماعندہ وجہ خیل ہے کہ اللہ تعالی الله من ذلک مغلولہ کامنی جگڑ ہے ہوئے یابند ھے ہوئے۔ یہودی کہتے تھے کہ اللہ تعالی بایں وجہ خیل ہے کہ اس کے ہاتھ تو کشادہ ہیں وہ اپنی مرضی کے مطابق فرج کرتا ہے۔ البتہ خود الله یہوں کے ہاتھ بند ھے ہوئے ہیں، یہ لوگ اللہ تعالی کے تی میں گتا خی اور بے اول کے مرتکب ہورے ہیں، یہ لوگ اللہ تعالی کے تی میں گتا خی اور بے اول کے مرتکب ہورے ہیں، یہ لوگ اللہ تعالی کے تی میں گتا خی اور بے اول کے مرتکب ہورے ہیں۔

نقصان دہ بچھ کراس سے پر ہیز کراتے ہیں۔ابیا کرنا درست ہے۔اور اگر کوئی شخص عقید ہ کسی حلال چیز کوحرام بچھتا ہے تو یہ بدعت میں داخل ہوگا۔

قال عمو ﴿ إِنَّهُ اللَّهِ مِينَ لَنَا فِي الْحَمْرِ بِيانًا شَافِيًّا: حَفْرَتُ عَمْرَا بِنِ الْخَطَابِ وَالْمؤسف ایک موقع پر اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کی کہ مولا کریم! شراب کے متعلق ہمارے لئے کوئی واضح تھم نازل فرما\_اس کے جواب میں فنزلت:"یسئلونك عن المحمر والمیسر" يرآيت نازل ہوئی"اے تیغمبر(مَلَاثَیْکِمْ)!لوگ آ پے شراب اور جوئے کے بارے میں یو جھتے ہیں، آپ ان کو کہدد بیجئے کہان دونوں چیز دں میں بہت سا گناہ ہےاورلوگوں کے لئے فائدہ بھی ہے گمران کا تقصان ان کے فائدہ ہے زیادہ ہے۔ ثم قبال اللهم بین لنا فی الحمر بیانًا شافیًا) حفرت محر را اللہ بین لنا فی الحمر بیانًا شافیًا الله! بهارے لئے شراب سے بارے میں کوئی واضح تھم نازل فرما۔ فسنولت: "لا تسقو بوا المصلاة وانسم سكادى" كهربية بيت نازل بوئي ائهان والوانماز كقريب نه جادَ جبكيتم نشه كي حالت ميں جو۔ شم قبال: اللهم بين لنا في الحمر بيانًا شافيًا حضرت عمر النَّذِي في عرض كيا، الله ہمارے لئے شراب کے بارے میں واضح تھم نازل قرما۔ فنزلت: اندما یوید الشبیطان .... الآیة " پھریہآیات نازل ہوئی جو کہ سورۃ ما کہ ہ کی آیت نمبر ۹۰،۹۰ ہیں۔''اے ایمان والو! بے شک شراب ، جوا، بت اورتقسیم کے تیرشیطان کے گندے کاموں میں ہے ہیں،ان ہے، بچوتا کہتم فلاح یا جاؤ'' بیشک شیطان شراب اور جوئے کے ذریعے تمہار ہے درمیان دشمنی اورنفرنت پیدا کرنا چاہتا ہے اور چاہتا ہے کہ تهمیں الله کے ذکراورنماز ہے روک دے ، پس کیاتم بازآ جاؤ گے؟'' قسال بسعیضی ہے : و قسل قوم و هبی فیے بطونھم پھربعض لوگوں نے بیاعتراض کیا کہشراب کی قطعی حرمت ہے قبل بعض مسلمان نوت ہو میکے تھادراین زندگی میں شراب نوشی بھی کرتے تھے،ان کے متعلق کیا حکم ہے؟ ف انول الله تعالَى: "ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ..... (آيت : ٩٣) اس اعتراض کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔''جولوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک اٹمال انجام دیئے ان پر پچھ گناہ نہیں جو پچھودہ کھا چکے ہیں''۔

سورۃ المائدہ میں صرف چندآیات کے شانِ نزول کی طرف اشارہ کیا گیاہے۔ جیسا کہ

حرمت شراب والی آبات ہیں ۔ با پیرمشکل الفاظ کے وہ معانی بیان کئے گئے ہیں جوحفزت عبداللہ ابن عباس پہنا ،حضرت ضحاک ، مجاہد پاکسی دیگر تابعی ہیں ہے معتبر اور ثقہ سند کے ساتھ ثابت ہیں۔اس سلسلم من قرمات بين ـ لسما نزلت آية الحج قانوا: يا رسول الله افي كل عام؟ قال لا ولو قلت نعم لوجب كرجب فرضيت حج كرآيت نازل موئي والله على الناس حج البيت من استطاع اليه مسيلاً و (آل عمران : ٩٤) تو بعض اصحاب في عرض كياحضور! كياج برسال كرنا ہوگا؟ آپئُولِیْنِ نے فرمایانہیں، اگر میں ہاں کہددینا تو میرے تھم پر حسب استطاعت عمل پیرا ہوجایا كرو، اور زياده سوال ندكيا كرو ورندمشكل مين برجاؤ كيد بهرحال حج كاحكم بيب كه صاحب استطاعت مسلمان پرعمر بحرمیں ایک دفعہ بیت الله شریف کا حج فرض ہے، اگر کوئی مخص ایک سے زیادہ ہار چج کرتا ہے تو وہ نفل شار ہوں گے کیونکہ جج کا فریضہ پہلی اوا ٹیگی پر ہی ادا ہوجا تا ہے۔البتہ عمرہ سنت ہے جو کہ ایام تج کے پانچ دنوں کے علاوہ پورے سال میں کسی وقت بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔الغرض! لوُّكُول كِفرضيت حج كِسوال بر فانزل الله تعالى: "يا ايها الذين آمنو ا لاتسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسوّىم" (المائده: ١٠١) اے ايمان والو! ايس چيزوں كے متعلق مت سوال كياكروك اگروه تم برخلا مرکردی جا ئیں تو تہمیں نا گوارگز ریں۔

وقیسل: قسال رجسل: سا رسول الله من ایسی؟ بعض کیتے ہیں کہ ایک خص نے ،
حضور اللہ الله من ایسی کو چھا کہ میرابات کون ہے؟ وجہ یہ تھی کہ اس شخص کولوگ اس کے باپ کے معاملہ میں مطعون کرتے تھے۔ ایسا سوال کرنا بھی درست نہیں تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس معاملہ میں پردہ رکھا ہوا ہے۔ تا ہم شریعت کا مسکلہ یہ ہے کہ کوئی بچہ جن والدین کے گھر میں پیدا ہو، اس کی نبعت انہی کی طرف ہوگی۔ کیونکہ اگر اس کی حقیقی مال یا حقیقی باپ وہ نہ ہوجس کی طرف اس کی نبیت ہے اور جہاں وہ پیدا ہوا ہے تو وہ خص ہمیشہ کیلئے بے عزت ہوجائے گا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے سوال نہ کیا کہ وجن کو فلان ، کیدا ہوا ہے تو وہ خص ہمیشہ کیلئے بے عزت ہوجائے گا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے سوال نہ کیا کہ وجن کو فلان ،
مروجن کو فلا ہر کرنے سے تمہیں تکلیف کینچے۔ بہر حال اس شخص کے پوچھنے پر قبال: اب و ک فیلان ،
ف نے ذک تا اللہ کے نبی نے فرمایا کہ تمہارابا پ فلاں ہے۔ چنا نچہاس سلسلہ میں بینا ذل ہوئی کہ ایمان والو! ایسے سوال نہ کیا کرد کہ جن کے اظہار سے تمہیں تکلیف کینچے۔ فلا ہر ہے کہ اگر اس سوال کا جواب والو! ایسے سوال نہ کیا کرد کہ جن کے اظہار سے تمہیں تکلیف کینچے۔ فلا ہر ہے کہ اگر اس سوال کا جواب والو! ایسے سوال نہ کیا کرد کہ جن کے اظہار سے تمہیں تکلیف کینچے۔ فلا ہر ہے کہ اگر اس سوال کا جواب والو! ایسے سوال نہ کیا کرد کہ جن کے اظہار سے تمہیں تکلیف کینچے۔ فلا ہر ہے کہ اگر اس سوال کا جواب والو! ایسے سوال نہ کیا کہ دولہ میں کھر میں کیا کہ واب

اس آدمی کے خلاف جاتا تو اس کی ماں بھی ناراض ہوجاتی کہ یہ برانا فرمان لڑکا ہے جس نے اپنی مال کی عزت کو بھی خراب کردیا۔ اس نے کہا کہ اگر جھ میں کسی گناہ کی بات ثابت ہوجاتی تو اس کا ذکر ہمیشہ کے لئے قرآن میں آجاتا اور ہم ہمیشہ بدنام ہوتے رہتے ، لہذا ایسا سوال نہیں کرنا چاہیے تھا جو ہمارے لئے ہمیشہ کے لئے پریشانی کا باعث بن جاتا ، یہی وجہ ہے کہ حضور علیفا کے صحابہ بالعموم آپ می گھی اس سوال نہیں کیا کرتے تھے ۔ البتہ دیباتی لوگ بیکچاہ ہے محسوس نہیں کرتے تھے اور وہ لوچھ لیا کرتے تھے ، اوران کے لئے سوال کرنے کی ممانعت بھی نہیں تھی ۔

عن سعید ابن المسبب البحیرة التی بمنع درها للطواغیث فلا یحلبها احد می الناس سیدالتا بعین حفرت سعیدابن میتب کتے ہیں کہ بحیرہ سے وہ جانو رمراد ہے جس کا دورہ معبودانِ باطلہ کے نام پروقف کردیا جاتا تھا للبذا کوئی شخص اس جانور کا دورہ نہیں نکالتا تھا اللہ نے فر مایا کہ اللہ نے تو کوئی بحیرہ نہیں تھرایا بلکہ مشرکوں کا خودساختہ طریقہ ہے بعض مشرک جانور کے کان میں سوراخ کر کے اسے کھلا چھوڑ دیتے تھے اور وہ جدھر چاہتا جاتا۔ اس کے متعلق کتے کہ بیفلال معبود باطلہ کے نام پرنا مزد ہے۔ اس کو بحیرہ کہتے تھے۔

وقیل هی الناقة اذا انتجت حمسة ابطن نظرواالی المحامس، فان کان ذکراً ذہوہ فاکلہ الرجال دون النساء بعض کہتے ہیں کہ بحیرہ اس او ٹنی کو کہا جاتا تھا جو پانچ مرتبہ بچ جنتی۔ پھراگر پانچواں بچہ نہ ہوتا تو اس کو ذرج کر لیتے اور اس کا گوشت عورتوں کے علاوہ صرف مرد ہی کھاتے، وان کان انشی جدعوا اذنها اگر پیرا ہونے والا پانچواں بچہ مادہ ہوتا تو اس کا کان چھید کرا سے کھاتے، وان کان انشی معبود باطلہ کے نام پرنام دکرد ہے۔

واما السائبة فكانوا بسيبون من الانعام لآلهتهم اورسائبده جانور موتاتها جوكه مشرك او يحكم السائبة فكانوا بسيبون من الانعام لآلهتهم اورسائبده جانور موتاتها جود دية مشرك او يحلون لها منت پرايخ مويشول بن سيمعودان باطله كنام پرتام دركر كالها جود دي يحلون لها لبناً اورنها كادود دو دور به يحلون لها لبناً اورنها كادود دور به تقرولا يسجون لها دبراً نهاس كادون استعال كرت ته ولا يحملون عليها شيئاً اورنه بهاس بربوجولادت تقر

واما الوسیلة فالشاة اذا انتجت سبع ابطن نظروا الی السابع اورمشرک لوگ وصیله اس بحری کو کہتے ہے جوسات مرتبہ نی جن لیتی پھردہ ساتویں بیچی کی طرف و کیھتے فان کان انشی فھو لھم اگر ساتوال بی بادہ ہوتا تواسے اپنے لئے جائز مانتے۔ وان کان ذکر افھو لا تھتے ہے اوراگردہ نرہوتا تواسے اپنے معبودانِ باطلہ کے نام پرنامزد کردیتے اوراس سے بچھ فائدہ حاصل نہیں کرتے تھے۔ وان کان ذکر اوانشی فی بطن استحیوھا و قالوا و صلت انجاھا حاصل نہیں کرتے تھے۔ وان کان ذکر اوانشی فی بطن استحیوھا و قالوا و صلت انجاھا فحر منه علینا اوراگر ساتوی کمل سے نراور مادہ دونوں بیراہوتے تو کہتے کہاں نے اپنے بھائی کو طاح دیا ہے اوراسے ہم پرحم اس کھی ہم اوراگر کی ہے۔ خوضیکہ شرکین نے ای قتم کی خود ساختہ شریعت بنار کھی تھی۔ اللہ نے اس کاردفر مایا ہے۔

وقیل: الناقة البکر تبکر فی اول نتاج الابل بذکر نم تننی بعده باننی و کانوا

یسیبونها لطواغیتهم آن وصلت احدهما باخوی لیس بینهما ذکر اوریکی کهاجاتا ب

کدصلداس افٹی کو کج سے جو پہلے مل میں ترجے پھراس کے بعد ماده جے آ مشرک لوگ اے اپ

معبودان باطلہ کے نام پر نامزد کر کے چیوڈ دیتے اور کہتے کہ اس نے آیک کودوسرے کے ساتھ ملادیا

ہے۔ واما الحام فالفحل من الابل اذا ولد لولده، قالوا: حمی ظهر ہ فلا بحملون علیه شیب وان سیب وان له دبرا و لا یمنعونه من حمی رعاه و لا من حوص یشوب منه وان کان الحوص نغیر صاحبه، اور مام اس اون کو کہتے سے جس کی جفتی سے دس بچ پیدا ہوجاتے۔

کان الحوص نغیر صاحبه، اور مام اس اون کو کہتے سے جس کی جفتی سے دس بچ پیدا ہوجاتے۔

پر کہتے کہ اس نے اپنی پشت آزاد کر لی ہے۔ لہذا اس پر نہ کوئی ہو چھ لادتے نہ اس کی اون استعال میں لاتے اور وہ جدھ ہی چر تا پھر تا پا جس توش ہے جس کی پنی پیتی ،اسکوکوئی تیس روکا تھا اگر چہ وہ دوش اپنی بالے کی دوسرے مالک کانی کوئی نہ ہوتا۔

وسیت سنل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن هذه الآیة: "یا ایها الذین آمنوا علیکم انفسکم لایضور کم من صل اذا اهتدیتم" (الماکده: ۱۰۵) حضور نی کریم تایی اس آیت کے متعلق دریافت کیا گیا۔ "اے ایمان والو! اپنی جانوں کی حفاظت کرو تہمیں کوئی گراه آدی نقصان بیل پنچا سکے گا جبہتم ہدایت پرہو"۔ فقال بهل افت صووا بالمعروف و نهوا عن المسنکو حتی اذا رایت شحا مطاعا و هوی متبعاو هیئا مؤثرة و اعجاب کل ذی رای بو اید فعلیك بخاصة نفسك و دع العوام: حضوری ایشان فرارا کہیں دھو کے میں ندر بنا بلک امر بالمعروف اور نی عن الممکر کرتے رہنا ختی کہ جبتم دیھوکہ بنل کی اطاعت کی جارتی ہے، اور بلک مرات کیا جارتی ہے، اور خواہشات کا اتباع کیا جارہا ہے، اور آخرت کے مقالے میں دنیا کور جے دی جارتی ہے اور ہررائے والا بی بی رائے کو پیند کرر ہا ہے اور دومرے کی رائے کو پیچھیں سمجھتا تو اس وفت تھم ہے کہا پی جانوں کو بیاؤ اور دومروں کی فکر چھوڑ دو۔ ایسے صالات میں اپنے آپ کو بیجانا بھی غنیمت ہے کہ ہیں گرائی میں بیاؤ اور دومروں کی فکر چھوڑ دو۔ ایسے صالات میں اپنے آپ کو بیجانا بھی غنیمت ہے کہ ہیں گرائی میں بیاؤ اور دومروں کی فکر چھوڑ دو۔ ایسے صالات میں اپنے آپ کو بیجانا بھی غنیمت ہے کہ کہیں گرائی میں بیتان نہ وجاؤ۔

(یہ ابھا المندی آمنوا شہادہ بینکم) اے ایمان دالو! گواہی تہارے درمیان یہ شہادت علی الشہادت کا مسئلہ بھی آگیا ہے۔ اگر کی مقدمہ بیں گواہی جموثی خابت ہوجائے توان گواہوں کی بجائے دوسرے گواہوں کی شہادت پر فیصلہ ہوتا ہے۔ اور پھر پہلے گواہوں کی بجائے دوسرے گواہوں کی شہادت پر فیصلہ ہوتا ہے۔ فرالت فی تمیم المداری و عدی بن ذید حافاً جاماً من فضة من تو کہ بدیل یہ آہت تیم داری اورعدی ابن زید کے معاملہ بیس نازل ہوئی جنہوں نے بدیل کے ترکہ بیس سے ونے یا چاندی کے ایک پیالے کی خیانت کی تیم داری در اور عدی ابن زید کے معاملہ بیس نازل ہوئی جنہوں نے بدیل کے ترکہ بیس سے ونے یا چاندی کے ایک پیالے کی خیانت کی تیم داری در آئی اس وقت عیمائی شخص کر بعد بیس مسلمان ہوگئے، دوسر آخم می عدی ابن زید بھی عیمائی یا مشرک تھا۔ بیلوگ بدیل کے ساتھ مفرین سے کہ بدیل کی موت کا دوسر آخم میں دونوں دونوں سے سامان کی فہرست بنا کر سامان کے اندر بی رکھ دی اور فرکورہ دونوں سامان کی فہرست کے مطابق ایک قیم پیالہ کم پایا۔ جب بدیل کے ورثا نے سامان لانے والوں سے سامان کی فہرست کے مطابق ایک قیمت ہیں پیش سامان کی فہرست کے مطابق ایک قیمت ہیں بیالہ کم پایا۔ جب بدیل کے ورثا نے سامان لانے والوں سے سامان کی فہرست کے مطابق ایک قیم کا اظہار کیا۔ پھر یہ معاملہ حضور میں ایک خدمت ہیں پیش اس بیالہ کے متعلق ہو چھا تو انہوں نے لاعلی کا اظہار کیا۔ پھر یہ معاملہ حضور میں ایک خدمت ہیں پیش

دری ا ناتمیم داری تو سلمان ہو چکاتھا اوراس کوا پی فلطی کا احساس ہوگیا تھالہذا اس نے اپنا حصد خوشی سے ادا کر دیا۔ دوسر اشخص عدی ابھی مسلمان نہیں ہوا تھا چنا نچہ بیہ مقدمہ دو بارہ حضور مالیہ کی خدمت میں لایا گیا۔ فقام رجلان من اولیاء السهمی فخلفا لشهادتنا احق من شهادته ما وان الحجام فصاحبهم چنا نچہ ہی کے ورثاء میں سے دواشخاص نے کھڑے ہو کر گواہی دی کہ ان کی گواہی فائن ہے، اور بیر پیالہ ہمارے مورث کا تھا جس کا ذکر اس نے وصیت میں بھی کر دیا تھا۔ اس طرح وہ جھوئے ثابت ہوئے اور انہیں خیا نت شدہ پیالہ واپس کرنا پڑا۔ یہی اس آبیت کا شان نزول ہے، اللہ تعالی نے فرمایا اس ایمان والوا تم پر کچی گواہی لازم ہے کیونکہ شہادت علی الشہادت بھی ہو سکتی ہو سکتی ہو سے۔ اگر تہاری گواہی فائن سے نے جاؤ گے۔

# (٢)(من سورة الانعام)

(ص ۷۷ تا ص ۷۹)

سورة الانعام لمبی سورتول میں شار ہوتی ہے۔ اس سے پہلے سورة النساء میں زیادہ تر محر مات نکا حید کا بیان تھا، یعنی ان عورتوں کا ذکر تھا جن کے ساتھ ایک مومن آ دمی کا نکاح حرام ہے۔ پھر سورة المائدہ میں آسانی مائدہ اور اشیاء اکل وخورد کی حلت وحرمت کا ذکر ہوا۔ اب اس سورة الانعام میں مویشیوں کی حلت وحرمت اور شرک کی مختلف اقسام کا ذکر ہے، اس سورة میں مجوسیوں کا رد بھی کیا گیا ہے۔ اس سورہ مبارکہ میں سے بعض مشکل الفاظ کا امتخاب کر کے شاہ صاحب بُرائیلی نے ان کے میں۔ معانی بیان کئے ہیں۔

(یـعـدلـون) یـجعلون لـه عدلاً : عدل کامنی انسان یکی بوتا ہے اور''برابری'' بھی \_ www.besturdubooks.wordpress.com یہاں پرمطلب یہ ہے کہ شرک لوگ اللہ تعالی کے ساتھ دوسروں کو بھی برابر شریک تھبراتے ہیں۔
(تسمترون) تشکون: فیعنی مشک کرتے ہو۔ (مدراراً) یتب بعضها بعضاً: برنے والا نارش کے قطرے ایک دوسرے کا اتباع کرتے ہیں۔ یہاں پرموسلا دھار بارش مراد ہے۔ (وللبسنا) شبهنا: ملتبس کردیں کے بعنی مشتبہ کردیں گے۔ (شم لم تکن فتنتهم) حجتهم: یہاں پرفتنے مراد ججت ہے لین قیامت والے دن مشرکین جھوٹے ٹابت ہول گے کیونکہ ان کے پاس شرک کے حق میں کوئی دلیل یا ججت نہیں ہوگی، لہذا ان کا کوئی عذر قابل قبول نہیں ہوگا۔ وقیل معدر تھم اور بعض نے یہاں پرفتنہ کا معنی عذر کیا ہے۔

(اساطیر) هی التوهات، واحدها اسطورة، واسطارة: اساطیریخی جموئی تی کهانیال اس کا واحداسطورة یا اسطارة آتا ہے۔ یہ یونانی یا سریانی زبان کا لفظ ہے۔ اگریزی زبان کا سروری (STORY) یعنی کہانی کے معنول میں بولا جاتا ہے۔ بہرحال سرک لوگ ہے تھے کہ یقر آن پہلے لوگوں کے قصے کہانیال ہیں۔ (وقواً) صممت، واما الوقو فانه الحمل: وقر سے مراد بوجہ ہے کہ جب کا نول پر پر جاتا ہے تو کان ساعت محروم ہوجاتے ہیں، وقر یوجھ کو کہتے ہیں (وهم یہ یہ وون عنه وینون عنه) مشرک لوگ دوسرول کو تی براسلام سے دورر کھتے تھا درخود بھی آ ہے تا گائی تی المشوکین ان یؤ ذوه، آپ تا گائی عنه : یہ آ یہ حضور طیفا کے بھی ابی طالب کان یہ جو دوسرول کوتورو کو تو ان کا تو اور کہا تھا کہ دو میں کا نول ہوئی جودوسرول کوتورو کی تھا کہ دو وینوں نہ نہ تا ہے کہا ہو طالب کے تی میں نازل ہوئی جودوسرول کوتورو کہا تھا کہ دو ایک کوتا کہ دو کا کہا مطلب ہے۔

(قال ابو جهل:قد نعلم یا محمد انك تصل الرحم و تصدق الحدیث و لا نكذبك و لكن نكذب الذی جنت به ابوجهل كمتانها الم حمرا به جائة بین كه آپ صلر حی کرتے بیں اور بمیشہ کی بات كرتے بیں۔ بم آپ كوتو نہیں جمثلات بلكه آپ كی لائی بوئی چیز (قرآن) كى تكذیب كرتے بیں۔ فانول الله تعالى: "فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون " پھر الله تعالى فير آيت نازل فرمائى كه يوگ آپ كوئيل حجملان تى بلكه بي ظالم الله كى آيات كا انكار كرتے ہیں۔ وہ لوگ حضور علینا كا جموب تو ثابت نہيں كر سكت

(ابسلو۱) فضحوا: ان کورسوا کیاجائےگا۔ (استھوته) اصلته گراه کردیا ہے اس کو۔ www.besturdubooks.wordpress.com (فيلما جن) اظلم: جب تاريكي جِماً كُلِّ (افيلت) زالت الشمس عن كبد السماء: جب سورج بھی آسان کے وسط سے غائب ہوگیا۔ لسما نولت: "ولم بلبسوا ایمانهم بطلم" قال المصحابة: واينالم يظلم؟ جب بيآيت نازل جولى كر انبول في ايمان كظم كساته نبيل ملایا، تو صحابہ کرام ٹھائیم پر میآیت دشوار گزری، تو انہوں نے کہا'' کہ وہ کون ہے جس نے اپنے او پر زیادتی شکی ہویعی حس نے کوئی جھوٹا موٹا گناہ نہ کیا ہو؟اس کے بعد فسن لست:"ان الشرك لظلم عسطيم" بيآيت نازل ہوئی كہ بے شك شرك بزاظلم ہے۔ گویا پہلی آیت میں آیدہ ظلم ہے مرادشرک ہے۔ یعنی جن لوگوں نے ایمان لانے کے بعداینے ایمان کوشرک کے ساتھ آلود ونہیں کیا،ان کوامن حاصل ہوگا۔اوروہی ہدایت یافتہ ہول گے۔ظلم کالغوی معنی و ضبع شبی فبی غیر محله کسی چیز کواس کے اصلی مقام کے علاوہ کسی جگدر کھنا۔ گویاظلم کا اطلاق چھوٹی سے چھوٹی غیراولی بات سے لے کر بڑے سے بڑے جرم کفر، شرک قبل وغیرہ پر ہوتا ہے۔تو یہاں پرشرک سے مراد بڑاظلم بینی شرک ہےنہ کہ کوئی حَجِونًا مُومًا كُناه وقال على رضى الله عنه: هذه في ابراهيم واصحابه ليست في هذه الامة حضرت علی اٹنٹٹا کہتے ہیں کہ بیآیت حضرت ابراہیم پالیٹا اور آپ کے اصحاب کے بارے میں نازل ہو کی تھی، نہ کداس امت کے لوگوں کے بارے میں۔

(وما قدروا الله حق قدره) ما عظموه حق تعظیمه: یعن انهوں نے اللہ الله کا الله تعلیم نہیں کی جیسا کہ اس کی تعظیم کا حق تھا۔ خدا تعالی کو تو وہ بھی مانتے تھے مگر غلط طریقے پرجس میں شرک کی ملاوٹ ہوتی تھی۔ اللہ نے اس کی نفی کردی ہے۔ (ہاسطوا ایدیہم) المسط الضر ب بط کا معنی پھیلا نا اور مارنا بھی آتا ہے۔ تو معنی ہے کہ فرشتے اپنے ہاتھ پھیلا نے والے یعنی ان کو مارنے والے ہول گے۔ فرمایا کہ علامات قیامت کے ظہوریا آدی کے قریب المرگ ہونے کے وقت ایمان لانا قابل قبول نہیں ہوگا۔ (عداب الهون) الذی یقع به الهوان الشدید: ایساعذاب مرا دے جس سے شدید درجی فرات الاحسام) اعطینا کھ: ہم نے شہیں دیا۔ (فالق دے جس سے شدید درجی کی ذات الاحق ہو۔ (حول ناکم) اعطینا کھ: ہم نے شہیں دیا۔ (فالق دے جس سے شدید درجی کی دوشت ہو۔ (حول ناکم) اعطینا کھ: ہم نے شہیں دیا۔ (فالق دن کے دفت ، اورجیا ندکی روشنی دن کے دفت ، اورجیا ندکی روشنی رات کے دفت۔

(حسبانًا) عدة الايام والشهور والسنين: ونول، مبينون اورسالون كي تتي وقيل مه امهی و د جه مّا لبلشیاطین لعض کتے ہیں کماس سے مراد بدہے کہ فرشتے شیطانوں برشہاب تهيئت تنه\_ (مستقر) في المصلب متعقر كامعي تمكانا بداوراس بمرادانسان كاقطرة آب ہے جوانسان کی پیشت میں ہوتا ہے جو که اس کاعارضی ٹھکانا ہے۔ (و مستودع) فعی الرحم: پشت یدرے نکل کر قطرہ آب انسانی کار حم مادر میں پنجنام ادے جو کداس کا عارضی محکانا ہوتا ہے۔ (قنوان دانية) قصار المنخل اللاصقة عذوقها بالارض: يحكيموك محجي يعنى يست قد تحجورول ك ورخت جَن كے پيل زمين كِ قريب بي ہوتے ہيں۔ وقيل القنوا لعذق، والاثنان والحماعة قنوان مثل صنو وصنوان - بعض كبت بين كهاس سيمراد فنو العذق تعجورون كالكيما ب جس کا اطلاق ایک دویاسب پر ہوتا ہے جیسے صنو کامعنی ایک قتم اور صنوان اس کی جمع ہے بعنی اس کا اطلاق واحد، تنزيداورجع سب يرجوتا ب- (ويسعه) نضحه: اس كارخته بوناليني كيل كاليك جانامرادب (وخوقوا له بىنين) تخوصوا وافتعلوا ذلك كذبًا وكفرًا انهول نے اللہ كے لئے بیٹے اور بیٹیاں گھڑ لئے ہیں اندازے کے ساتھ اوراس طرح انہوں نے جھوٹ اور کفر بنایا ہے حالا نکہ اللہ نے تو نکسی کو بیٹا بنایا، نداس کا حکم ویا ہے اور ندبی اس کی برستش کرنے کے لئے کہا ہے۔ (در سسست) تعلمت: تُونے يرُ هاہے پاسكھاہے۔ (قبلاً) معاينة و مواجهة:آنے آ منے سامنے يعني رودررو۔ (ولتصعي) لتميل: تاكر محك جائين، مأكل بوجائين \_ (وليسقتر فوا) ليكتسبوا: تاكهوه كماكين. (زخوف القول) كل شئ حسنه و سينه وهو باطل فهو زخوف المعشده بات - براجیمی یابری چیز جوام شده بود وه باطل ہے۔ کسی پھر یامٹی کے دھیلے پرسونے یا جا ندی کاور ق چر صادياجائ تووه لمح شده كهلائكا اتبى المنساس النبسى صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا رسول الله ناكل مانقتل و لا ناكل ما يقتل الله فانزل: كلوا مما ذكر اسم الله عليه كمجم لوگ حضور تبی کریم منظی فیزای خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا ،اللہ کے رسول! جس جانور کوہم خود مار ڈ التے ہیں بعنی ذبح کرتے ہیں اس کا گوشت تو کھالیتے ہیں اور جس جانور کواللہ مارتا ہے بعنی جوطبعی نازل فرمائی "اس جانور کا گوشت کھاؤ جس پر بوقت ذی اللہ کانام لیا گیا ہو" مطلب بیتھا کہ بوقت ذی اللہ کانام لیا گیا ہو" مطلب بیتھا کہ بوقت ذی اللہ کانام لیے بینی بسم اللہ کہہ کر ذیح کرنے سے جانور میں پاکیزگی آجاتی ہے مگر طبعی موت مرنے والے جانور پر یہ پاکیزگی آجاتی ہی اللہ کا اللہ ایک اللہ نے تھم دیا ہے کہ جس چیز پر اللہ کانام لیا گیا ہواس کو کھاؤ، اگر ذیح کرتے وقت غیر اللہ کانام لیا گیا ہوتو ایسا جانور بھی مرداد ہی شار ہوتا ہے اور اس کا کھانا اہل ایمان ذیح کرتے وقت غیر اللہ کانام لیا گیا ہوتو ایسا جانور بھی مرداد ہی شار ہوتا ہے اور اس کا کھانا اہل ایمان کے لئے روانہیں ہے۔ (میت فاحیت اور اس کا معالاً فہدیناہ انسان پہلے مردہ لیعنی مراہ تھا، ہم نے اس کو زندہ کیا یعنی اس کو ہدایت بخش ۔

(صغار) مذلة و هو ان: صغارے مراد دات اور رسوائی۔ (علی مکانتکم) ناحیتکم و حالتکم التی انتم علیها: مکان کاعام نیم معنی جگہ ہوتا ہے۔ تا ہم یہال پرمراد حالت ہے۔ اللہ کنی کو تھم ہوا کہ آپ لوگوں پر واضح کرویں کہا ہے میری قوم کے لوگو! تم اپنی حالت پر رہے ہوئے جو بچھ کو کرنا ہے کرتے ہے جاؤ۔ تا ہم یہال معنی سے کہ تم اپنی حالت پر برقر ارد ہے ہوئے مل انجام و سے رہو، اور میں اپنی راستے پر چلیا رہوں گا عنقریب پند چل جائے گا کہ آخرت کا گھر کس کے جھے میں آتا ہے (و حوث حدور) حوام: مشرک لوگوں نے ازخود بعض مویثی اور جسی کی بچھ پیداوار حرام ترار دے رکھی تھی اور بھی اور بھی اور بھی ہولہ کے لئے مخصوص ہیں اور بھا جولہ سے حرام ہیں۔ (حدولة) الابل و النحیل و البغال و المحمیر و کل شی یحمل علیها جولہ سے بار برداری والے جانور مراد ہیں جن ہیں اونٹ، گھوڑے، نچراور گدھے اور ہروہ جانور یا چیز مراد ہے جو بار برداری والے جانور مراد ہیں جن ہیں اونٹ، گھوڑے، نچراور گدھے اور ہروہ جانور یا چیز مراد ہیں جبوبار برداری کام آتا ہے۔

(وفورشًا) المغنم: اس سے مرادوہ جانور ہیں جوز مین کے بالکل قریب ہوتے ہیں جیسے بھیر بھریاں جو پست قد ہونے کی وجہ سے زمین کے قریب ہوتی ہیں جب جا ہوان کو پکڑ کر ذرج کرلو۔
(معروشات) ما بعرش من المكوم: اس سے مرادا تكور كى بيلیں ہیں جن كوچھتر يوں پر چڑھاديا جا تا ہے سبزى اور بچلوں كى بعض دوسرى بيليں بھى ہیں جن كوز مین سے اٹھا كران كو خاص طور پر تیار كى تى چھتر يوں يا مجانوں كى جھتر يوں يا جيانوں پر چڑھا ديا جا تا ہے تا كمان سے زيادہ سے زيادہ سبزياں يا بچل حاصل كے جا سمیں۔ (كىل ذى ظفر) البعير والمنعامة وغير ذلك مرناخن والا جانور جيسے اونك اورشتر مرغ

وغیرہ جن کے کھر ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ایسے جانور بنی اسرائیل پرحرام قرار دے دیئے تھے۔ (مسفوحًا) مھر اقًا: بہایا ہواخون جو بوقت ذکح جانور کے جسم سے بہد نکایا ہے، بیترام ہے۔

(ماحملت ظهورهما) ماعلق بها من الشحم: وه ير في بحي يبوديول ك ليُحرام قرار دی گئی۔اللہ نے فرمایا کہ ہم نے یہودیوں پر بھیٹر بکریوں کی چر بی بھی حرام قرار دے دی سوائے اس کے جوان جانوروں کی پشتوں کے ساتھ لگی ہوئی ہوالبتہ یہودی بھیٹر بکریوں کا گوشت بخو لی کھا سکتے تھے۔ (المحوایا) المبعر: اوروہ چربی بھی بہود ہوں کے لئے طال تھی جوجانور کی آنتوں کے ساتھ لگی مولی مو۔ (املاق) فقر: الماق سے مراد تلکری ہے جس کے ڈر سے شرک لوگ بچوں کو پیدا ہوتے اى ماردًا كتر يتهد (در استهم) تبلاوتهم: ان كاير هناير هانايين تلاوت مرادب (صدف) اعواض: اعراض كرنا، روكرواتي كرنا\_ (لا يسفع نفسًا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) اس شخص کواس کا بیمان لا ناکوئی فائدہ نہیں دے گا جس نے پہلے ایمان قبول نہیں کیا تھا۔ اذا <u>طلعت</u> الشهه من مغوبها: اى معمراداس وقت كاليان لاناب جس وقت سورج مشرق كى بجائے مغرب سے طلوع ہوگا۔ سورج کامغرب سے طلوع ہونا علامات قیامت میں سے ہے۔لہذا اس دن قیامت کے ہریا ہوجانے کی وجہ سے لوگ ڈرجا کیں گے اور ایمان قبول کرنا جا ہیں گے تکر اللہ نے فرمایا كدجس مخص نے علامات قیامت كے ظهور ہے يہلے ايمان قبول نہيں كيا،اب اس كا يمان قبول نہيں كيا جائے گا اور نہ ہی کوئی دوسری نیکی قابلِ قبول ہوگ۔

# (2) (من سؤرة الاعراف) (ص29 تا ص٨٠)

سورۃ الفاتحداس لحاظ سے خلاصۃ القرآن ہے كہ قرآن پاك كے تمام مضامين كالب لياب السورۃ مباركہ ميں آگيا ہے، اس كے بعد دوسرى سورۃ بقرہ ہے جس كاسب سے برد امضمون اصلاح يہود ہے۔ اس كے علاوہ خلافت كبرى كا تكمل نظام، حصول تقوى اور ايل ايمان كے لئے ضرورى احكام اس مورۃ كے خاص مضامين ہيں۔ سورۃ آل عمران كا بنيادى مضمون اصلاح نصارى ہے ليعنى اس ميں www.besturdubooks.wordpress.com

عیسائیوں کے باطل عقائد کارد کیا گیا ہے،مسکلہ تو حید کو دلائل کے ساتھ دا ضح کیا گیا ہے اور غزوہ احداور بدر کی کچھ تفصیلات بیان کی گئی ہیں۔

سورۃ النساء اور سورۃ المائدہ میں عربوں کی اصلاح کو مدنظر رکھا گیاہے۔ سورۃ النساء میں عربات اور محلات نکاح کو واضح کیا گیاہے یعنی کن عور توں سے نکاح جائز ہے اور کن سے ناجائز ہے۔
عور توں سے متعلق یہ بڑا اہم مسلد ہے جس کے متعلق عربوں میں سخت خرابیاں پائی جاتی تھیں۔ سورۃ المائدہ میں اشیائے اکل وخور دکی علت وحرمت کے مسائل بیان کئے گئے ہیں، اس ضمن میں بھی عربوں میں بہت ی خرابیاں پائی جاتی تھیں جن کی اصلاح کی گئی ہے۔ اس کے بغد سورۃ الانعام میں آتش میں بہت ی خرابیاں پائی جاتی تھیں جن کی اصلاح کی گئی ہے۔ اس کے بغد سورۃ الانعام میں آتش میں بہت بوست بحسیوں کی اصلاح کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ یہ لوگ دوخداؤں کو مانتے تھے، چنانچہ سورۃ کے آغاز بی میں اس باطل نظر میک نفی گئی ہے اور واضح کیا گیا ہے کہ اللہ تعالی وحدہ لا شریک ہے اور اس نے نور بی میں اور ان سب اور ظلمت کو پیدا کیا ہے۔ مجوسیوں میں دیگر صافی لوگ یعنی چینی جاپانی وغیرہ بھی شامل ہیں اور ان سب کے غلط عقائد کی اصلاح کی گئی ہے۔

سورۃ الاعراف کا موضوع اصلاح جمیع عالم یعنی پورے عالم کی اصلاح ہے۔ اس سورۃ مہارکہ میں اللہ تعالیٰ نے حضور عیر ہیں گا رہان سے اعلان کروا دیا ہے کہ اے لوگو! خوب بن لو انسسی دسول اللہ المب ہم جمیعاً یعنی میں تم سب کی طرف اللہ کارسول مبعوث ہوا ہوں۔ اس کے علادہ اس سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے انبیائے سابقین کے طریقہ تبلیخ کا ذکر بھی کیا ہے اور بتلایا ہے کہ وہ کس طریقے سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے انبیائے سابقین کے طریقہ تبلیخ کا ذکر بھی کیا ہے اور بتلایا ہے کہ وہ کس طریقے سے اپنی ابنی امتوں کی اصلاح کرتے تھے۔ اس کے بعد آگے دوسور تیں یعنی سورۃ الانفال اورسورۃ التوبہ آرہی ہیں جن میں جنگ اور سلح کے قوانین بیان کے گئے ہیں۔ اس لئے پہلی سورتوں کے مضامین کے مطابق اصلاح اتوام عالم کا پروگرام کھمل ہونے کے بعد بھی جوقوم یا فرقہ راور است پرنہیں آتا تو پھر اس کے ساتھ جنگ کی صورت بھی پیدا ہوسکتی ہے۔ اور پھر بعض حالات میں بعض اقوام کے ساتھ سلح کی ضرورت بھی چیش آسکتی ہے۔ چنا نچھاگی دوسورتوں میں قوانین جنگ اور سلح بیان کے گئے جن برعمل ضرورت بھی چیش آسکتی ہے۔ چنا نچھاگی دوسورتوں میں قوانین جنگ اور سلح بیان کے گئے جن برعمل کر کے مسلمان اینے مقصد میں کا میاب ہو سکتے ہیں۔

الغرض! سورة الاعراف میں اصلاح جمیع عالم اور انبیاء پیلیم کا طریق تبلیغ بیان کیا گیا ہے کہ وہ www.besturdubooks.wordpress.com ابن قوموں کی کس طرح راہنمائی کرتے تھے۔ حضرت نوج النائے ہے لے کر حضور خاتم انہمین منافیظ اسکہ جستہ جستہ انبیاء کا ذکر اس سورۃ مبارکہ میں آگیا ہے۔ شاہ صاحب بڑھ ہے نے اس سورۃ کے مشکل الفاظ کے معانی اس طرح بیان فرمائے ہیں۔ (و فقد خلقائکم بھم صور ناسکم) ہم نے تہیں پیدا کیا اور پر صورت بختی۔ شاہ صاحب بڑھ ہے اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں کہ خلقوا فی اصلاب السر جال و صوروا فی ارحام النساء یعنی پیدائش سے مرادمردوں کی پشتوں میں پیدائش ہے اور شکل وصورت کی بخشش عورتوں کے رتموں میں کیدائش سے اسلام علی وصورت کی بخشش عورتوں کے رتموں میں کی۔ انسان کی پیدائش سب سے پہلے اس کے باپ کی بیشت میں ایک مادہ کی صورت میں ہوتی ہے۔ دراصل وہ پوری شکل وصورت کے ساتھ انسان تو نہیں ہوتا بلکہ اس مادے سے تعلق رکھنے والے اعصاب ہوتے ہیں جس کے تعلق کہا گیا ہے کہ انسان پیشت پر رہیں تھا۔ پھروہ مادہ اعضاء تناسلیہ کے ذریعے بشت پر رہے خارج ہو کر رحم مادر میں نتقل ہوتا ہے تو پر میں تھا۔ پھروہ مادہ اعضاء تناسلیہ کے ذریعے بشت پر رہے خارج ہو کر رحم مادر میں نتقل ہوتا ہے تو اس کوشکل وصورت بخشی جائی ہے اور اس کے بعد اس دنیا میں پیدائش کا مرحلہ آتا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالی نے انسان پرائی اس نعمت کاذکر ہے کہ ہم نے تمہیں پیدائش کا مرحلہ آتا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالی نے انسان پرائی اس نعمت کاذکر ہے کہ ہم نے تمہیں پیدائش کا مرحلہ آتا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالی نے انسان پرائی اس نعمت کاذکر ہے کہ ہم نے تمہیں پیدائی اور پر مصورت بخشی۔

(صراطك) طریقتك: صراط كاعام فهم معنی راسته و تاب مرشاه صاحب بینی فرمات بین یهال پرانشد تعالی كاوه طریقه به جس پرانشد تعالی نے انسان كوزندگی بسر كرنے كا تھم دیا ہے اور جس ہے شیطان نے اسے دور كرنے كا اداده كیا تھا۔ (منده و منا) مسلسو منا: یعنی ملامت كیا ہوا۔ (منده صفان) يلفان الورق: درخت كے بيت تو ژكرا بي اعضاء مستوره كرد لينينے كي يعنی اپنی برشكی كوچھیانے كے۔ جب شیطان كے ورغلانے پر حضرت آدم اور حواظیان نے ممنوعة جم كا پھل كھالیا تو ان كاجنتی لباس اثر گیا اور وہ بر بد ہو گئے۔ اس پر وہ بخت نادم ہوئے اور اپنے ستر كودرخت كے چول سے ڈھانینے كي۔

شاہ صاحب مسلط ہجة اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں'، العوی مشین بربنگی عیب ہے۔ بلا شہر ہر سلیم الفطرت انسان بربنگی کوعیب ہی جانتا ہے۔ البتہ فطرت سے انسلاخ کر کے ہی آج کے مہذب دور میں بھی عورتیں نیم برہند حالت میں شیج پر آکرناچ گانا چش کرتی ہیں۔ یا پھر پچھلی صدی تک افریقہ کے بعض غیر مدنب جنگلوں میں درہنے والے غیر مہذب لوگ لیاں سے محروم شیے اور وہ بھی بربنگی سے
سے معروب کے اور وہ بھی بربنگی سے سے اور وہ بھی بربنگی سے الحدید الحدید کی المال الحدید کی بربنگی سے سے اور وہ بھی بربنگی سے المحدید کی المال المحدید کی بربنگی سے المحدید کی المال المحدید کی بربنگی ہے۔ شرم محسوں کرتے تھے اور اعضائے مستورہ کو درختوں کے بیتے ہاندہ کر ڈھانپ لیتے تھے۔ ہمارے جد
امجد حضرت آ دم اور حوا البیٹی توسلیم الفطرت تھے، لہذا جب جنت میں ان کا لباس اثر گیا، اور وہ بر ہند
ہو گئتو برہنگی سے بیچنے کے لئے انہوں نے اپنے آ گے پیچھے درخت کے بیتے باندھ لئے۔ ایک روایت
کے مطابق مید دونوں تین سوسال تک اپنی غلطی پر روتے رہے۔ پھر آئیس زبین پراتار دیا گیا اور آئیس
بتلایا گیا کہ اس طریقے سے لباس تیار کرکے بردہ بوٹی کرو۔

(سو آتھ ما) کنایة عن فر جیھما: سوئی کالفظی معنی تو برنگی ہوتا ہے۔ تاہم ہددونوں اولین انسانوں کے اعتماء مستورہ کی طرف اشارہ ہے۔ برنگی کی وجہ ہے آدم اور حوالیا اس کے اعتماء مستورہ نہ صرف ان دونوں کونظر آنے گئے تھے بلک فرشتے ، جنات اور خود شیطان بھی چرت ہے دیکھتے ہوں گے کہان کالباس ابر گیا ہا اور بیر برہنہ ہو گئے ہیں جو کہ برئی شرم کی بات تھی۔ (قبیلہ) جیلہ المذی ھو منھم: قبیلہ ہے مرادشیطان کے خاندان کے افراد ہیں جس خاندان یا قبیلے کے ساتھاں کا المذی ھو منھم: قبیلہ ہے مرادشیطان کے خاندان کے افراد ہیں جس خاندان یا قبیلے کے ساتھاں کا تعلق تفا۔ (دیشیا) و قبری دیا شام ، مالاً: لفظ ریشا کو بعض قر اُتوں میں ریا شام بھی پڑھا گیا ہاور اس ہے مرادزیت ہوتی ہے۔ جس طرح اللہ نے برندوں کو خوبصورت ریگ برنگے برعطا کر کے ان اس ہے مرادزیت کا سامان بنا دیا ہے ، یا بعض درندوں کو خوبصورت کھال بہنا کر آئیس زینت کا کے لئے لباس اور زینت کا باعث ہے ، در بیا کا اطلاق مال پر بخش ہے ، ای طرح انسان کالباس اس کے لئے ستر بوشی اور زینت کاباعث ہے ، در بیا کا اطلاق مال پر بخش ہوں ہوتا ہے جس کے ذریعے انسان اپنی ضروریات زندگی پوری کرتا ہے ، اور لباس اور زینت بھی انسان کی ضروریات زندگی بوری کرتا ہے ، اور لباس اور زینت بھی انسان کی ضروریات زندگی بوری کرتا ہے ، اور لباس اور زینت بھی انسان کی ضروریات زندگی ہیں شامل ہیں۔

کانت السواة فی المجاهلیة تطوف و هی عربانة فنزلت: "قل من حوم زینة الله" ..... السقو آن زمانه جابلیت میں عور تیں بیت الله شریف کا طواف بر بهندهالت میں کرتی تھیں۔
پُس بیآ بیت نازل ہوئی اے پینیم! آپ کہ و یہ کہ کس نے حرام قرار دیا ہے اس زینت کو جواللہ نے نکال ہے اسپن بندوں کے لئے اور پاکیزہ چیزیں رزق ہے .... النح (الاعراف: ۳۲) الله تعالی نے بہند طواف کر نے والوں کی فدمت بیان کی ہے۔ دراصل مشرکوں نے ازخود بینظر بید بنار کھاتھا کہ خانہ کعبہ پاک ہے اور اس کا طواف اس لباس میں نہیں کرنا چا ہے جس میں ہم عام گنا ہوں کا ارتکاب

کرتے ہیں، لہٰذا وہ ننگ دھڑ نگ طواف کرتے تھے۔البتہ مرد دن کے وقت طواف کرتے تھے جبکہ عورتیں رات کے وقت برہنہ طواف کرتی تھیں ،ادرساتھ ساتھ بیاشعار بھی پڑھتی تھیں :

> اليوم يبدؤ بعضه اوكله وما بـدا مـنـه فلا أُحِــلُّــةٌ (مسلم شريف ج۲ ص۲۲۲)

#### تزجمه

(آج میرے جسم کا کچھ یا سارا حصہ ظاہر ہوگا ،گر جتنا حصہ ظاہر ہوگا میں اس کوحلال نہیں مجھتی )۔

ای لئے اللہ تعالیٰ نے برہنہ طواف کی ممانعت فرمادی اور اسے شیطان کا وسوسہ قرار دیا۔
البتہ ان مشرکوں کے ہاں ای گنجائش موجود تھی کہ وہ اپنے لباس میں طواف کرنا تو درست نہیں مانے تھے لہذا قریش کے چیز زاد دل سے عاریاً لباس لیے لیتے تھے جس کسی کو وہ لباس مل جاتا، وہ بہن کر طواف کرتا اور جس کو قریش کا لباس مہیا نہ ہوتا، وہ برہنہ ہی طواف کرتا۔ اس قباحت کو فتم کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ناز ل فرمائی کہ اے پینمبر! آپ ان سے کہد دیں کہ اللہ تعالیٰ کی زینت یعنی لباس کس نے حرام قرار دیا ہے۔ اور اشیا ، اکل وخور دکی پاک چیز وں کو بھی اللہ نے فرمایا کہ یہ تعتیں دنیا ہیں بھی اہل ایمان کے لئے ہیں اور آخرت ہیں تو خاص طور پر ایمان والوں کو ہی میسر ہوں گی جب کہ کا فر، مشرک ان سے محروم رہیں گے۔

 ہوجاؤ کیونکہ میں نے تمہیں معاف کر دیا ہے۔ پھروہ سارے اعراف والے جنت میں چلے جائیں گے۔

(غواش) ما غشوابه: اوپر ڈھانئے والا ،اورغواش وہ ہوتا ہے جس کے اوپر کوئی پردہ وغیرہ ڈال کر ڈھانٹ ویا جائے۔ (نکد گا) قلیلاً: تھوڑی بنگی۔ (حثیث) سریعًا: تیزی ہے۔ (اقلت) حملت: اٹھاتی ہیں۔ (قومًا عمین) کفارًا عمیت قلوبھم: اندھی قوم لینی نوح نیا لئی کا توم اندھی تھی کیونکدان کے دل اندھے ہو چے تھا گرچان کی ظاہری بینائی موجودتھی۔اللہ تعالیٰ کا دوسری چگ فرمان ہے۔ فانھا لا تعمی الابصار ولکن تعمی القلوب التی فی الصدور (الحج: ۲۲) ان کی آئیس اندھی نہیں تھی بلکدان کے سینوں میں پڑے ہوئے دل اندھے تھے کہ ان کوئیل کی جھ بی نہیں آتی تھی۔ وہ خدااور اس کے رسول پر ایمان ندلا کے سوائے ان چند آ دمیوں کے جو نوح نیا گیا کے ساتھ کشادگی یا خوج سے کہ ان جہ بی بیاڑوں کوئیل کی جھ بی نہیں ہیں سوار ہو گئے اور ہلاک ہونے ہوئی گئے۔ (بسسطمة) شدة کشادگی یا مضبوطی۔ (تنحتون الحبال) تشفقونها ہم پہاڑوں کوئر اشتے ہو یا پھاڑتے ہو۔

(الرجفة) الزلزلة الشديدة: شديدزلار (جاثمين) مينين: گفت نيك كركر في والي يخي مرده حالت مين (لا تسخسوا) لا تظلموا: ناپ تول مين كي ندكرويين لوگول برظم نه كرور (و تصدون) تصرفون: لوگول كوالله كراسة بروكة بهور (عوجًا) زيعًا: كي يا فيرها بين رافتح) اقض : فيمل كرور در كان لم يغنوا) لم يقيموا: كويا كرده يهال بهي تشهر دي نهيس شهر راسي) احرن: كيامين فم كهاؤل الن لوگول پرجنهول في يحدت كي كوئي بات نه افى مين شهر دارجه) اخراموه: مهلت در در يعني اس كمعاط كومؤخر (عفوا) كثروا: زياده بهو گئے وارجه) اخراموه: مهلت در در يعني اس كمعاط كومؤخر كردے در تلقف) تلقم القرب بنالے گارموئ الن عالم جادوگرول كي تمام رسيول كونگل لے گی جو بظام مان ينظر آر بهول گي اورميدان صاف بوجائ كار (ويسفرك و آلهتك) يتسرك عباد تنيس كري گي اورميدان صاف بوجائ كار (ويسفرك و آلهتك) يتسرك عباد تنيس كري گي عاد تنيس كري گي اورميدان كوچوژ دين گي اوران كي عباد تنيس كري گي عاد تنيس كري گي عباد تنيس كري گي خود كوپور دين گي اوران كي عباد تنيس كري گي گي گي كوپور دين گي ادران كي عباد تنيس كري گي گي كوپور دين گي اوران كي عباد تنيس كري گي گي گيرون كي گي خود كوپور دين گي اوران كي عباد تنيس كري گيرون كي كوپور دين گي كوپور دين گي اوران كي عباد تنيس كري گيرون كي كوپور دين گي كوپور دين گي كوپور دين گيرون كي كوپور دين گي كوپور دين گيرون كي كوپور دين گيرون كوپور كوپور دين گيرون كوپور كوپور دين گيرون كوپور دين گيرون كوپور دين گيرون كوپور ك

(المطوفان) المعطو: طوفان عمراد بارش كاطوفان هـ (المقدمل) الجواد التى ليس له اجنحة: جوئيس وغيره جن كرينيس بموت (يطيروا) يتشاء موا: وهشكون ليت بيس له اجنحة: جوئيس وغيره جن كرينيس بموت (يطيروا) يتشاء موا: وهشكون ليت بيس له اجنحة: موسى وغيره جن كرينيس بموت (يطيروا) يتشاء موا: وهشكون ليت بيس له

(اسفًا) حزیدًا عَمَدین دوانسه و استه و مده دعا موسی قومه دعا موسی لقومه فجعل الله دعاء ه لسن آمن به محمد صلی الله علیه و سلم و اتبعه کما قال فساکتبها للذین بسقون: موکی این این قوم میں ہے سر آدمیوں کا انتخاب کیا۔ پھرانہوں نے اپنی قوم کے لئے دنیاو آخرت کی بھلائی کے لئے الله تعالی کی بارگاہ میں دعا کی مگر الله تعالی نے فرمایا کہ آپ کی دعا ان لوگوں کے حق میں قول ہے۔ جو خاتم انتہین دھرت میں گھڑ کی ایک ان کا کی بیروی کریں گے۔ جو تقی بیں ۔ مطلب سے ہے کہ میری دھت جدیدا کہ اس نے فرمایا کہ میری دھت ان لوگوں کے لئے ہے جو تقی بیں ۔ مطلب سے ہے کہ میری دھت ان بیودونساری کے حق میں ہوگی جو حضور خاتم انتہین کی بعث پر ایمان لا کمیں گے ۔ مگر سے بدنصیب ان یہودونساری کے حق میں اور نزول سے کہ انکار بی کرتے رہیں گے۔ ای لئے فرمایا کہ میں اپنی رہے۔ تقی لوگوں کے حق میں لئے دول گا۔

 ان کی شکلیں منے کروی کئیں۔ (نب المندی الب المنا) هو بلعم بن باعوداء: بیالی شخص بلعم ان کی شکلیں منے کروی کئیں۔ این باعوراء کا ذکر ہے جوموی علیفا کی قوم بن اسرائیل ہی کا آدمی تھا۔ اللہ نے اس کو مستجاب الدعوات بنایا تھا،صاحب کرامت آدمی تھا مگر لالیج میں آکر آیات الہی ہے باہرنکل گیا اورسب پیچھ کنوا بیٹھا۔

(شرعًا) ظاهرة على الماء: يانى يرتيرن والى (بنيس) شديد: يميس كامعن يخت: الله نے نا فرمانوں کو بخت عذاب میں مبتلا کیا اور انہیں خنر سروں اور بندروں کی شکلوں میں تبدیل کر دیا۔ (و بلو ناهم) عاملناهم معاملة المحتبر: تهم نے ان كوآ زمايا يعنى ان كے ساتھ ويسامعاملہ كيا جيسا ك مختبر كماته كياجاتا - (نتقنا) رفعناه: ان كاوير يها أكوبلتدكيا- (الاسباط) قباتل بسی اسوائیل: اسباط جع بسبط ک جسے بن اسرائیل کے قبائل مراد ہیں۔ (واذ احذ ربك) ..... الآية ـ خلق الله آدم ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هُؤلا للجنة وبعمل اهل البجنة يعملون: مورة الاعراف كي آيت: ٢٢ كاكحوالے يعهدالست كاذكر ہور ہاہے کہ اللہ تعالیٰ نے عالم ارواح میں کسی طرح تمام روحوں ہےا بی ربوبیت کا اقرار کرایا۔اس کی تفصیل اس طرح بتاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آ دم مالیفہ کو پیدا فر مایا ، پھران کی پشت پر اپنا دست قدرت پھیرااوران کی اولا دکو ٹکالا اور فرمایا کہان کو میں نے جنت کے لئے پیدا کیا ہے اور جنتیوں جیسے عمل انجام دينے كے لئے ـ شم مسح ظهرة فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤ لاء للنار وبسعسمل اهل الناد يعملون الله تعالى ني دوباره آدم طيكه كى پشت يراينا ہاتھ پھيرااوران كى اولادكو نکالا اور فرمایا بدووزخی بین ،جہنمیوں جیسے عمل کرنے کیلئے۔ پھراللد تعالی نے ان تمام ارواح سے این ر بوبیت کا اقر ارلیا اور وجدید بتاانی که قیامت کے دن تم میدنه که سکو که میں تواس بات کاعلم بی نہیں تھا۔ (زرأنا) خلقنا: تم نے پیداکیا۔ (اخلد الی الارض) قعد و مال الی الدنیا: صاحب کرامت آ دی دنیا کی خواہشات کی وجہ ہے زمین کی طرف تفہر گیا یعنی اس نے دنیا کے حقیر مفاد کواللہ کے عظیم انعامات بریر جیح دی توانلہ نے اس کوعطا کر دہ تمام انعامات واپس لے لئے اور وہ مخص ذلیل دخوار ہو کر رەگىاپ

(سنستدر جهم) فاتيهم من مأمنهم: آئنده بم ال کوآستدآستد پرامن مگدے لے www.besturdubooks.wordpress.com آئیں گے۔ یہ آیات البی کی تکذیب کرنے والوں کے متعلق کہا گیا ہے۔ (ایسان موساها) منی وقوعها و خووجها: قیامت کے متعلق نجی ملوایا گیا ہے کہ مجھے وقوع اور خروج قیامت کے متعلق بچی ملم نہیں ہے اس کاعلم صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ (حفی مسنها) عالم بھا و مبالغ: حفی کامعنی جائن ہوتا ہے، اور اس ہے مراداس کو جانے والے اور مبالغ کرنے والے اللہ نے اس کی علامات تو بتلادی بین مگر وقوع کا وقت اللہ کے پاس بی ہے کہ قیامت کب واقع ہوگ ۔ (حسنه کی علامات تو بتلادی بین مگر وقوع کا وقت اللہ کے پاس بی ہے کہ قیامت کب واقع ہوگ ۔ (حسنه کی علامات تو بتلادی بین میں کو خفیف الفق الفضل: زائد چیز ہے۔ (واحو بالمعروف) بالمعرف الذی یعرف حسنه نکی کا تھم دوجو کہ معروف چیز ہے۔ (یسنو غسنه) یست خفیل : تم کو خفیف العقل نہ بنادے شیطان کے شرے نیجنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

(طبائف) لمة: چکر مارنے والی۔ (یسمدونهم) یزینون لهم: ان کیلئے مزین کرتے ين - (ولولا اجتبيتها) لو لا احدثتها او تلقيتها فانشاتها :حضور باينًا استخطاب بيكرجب آب ان کفار کے پاس کوئی نشانی نہیں لاتے تو فوراً کہددیتے ہیں کہ آپ نے کوئی نشانی کیوں نہیں ظابركي لما حسلت لهواء طاف بها ابليس فكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد المسحدوث جب حضرت حواظم كوهمل فهر كميا توابليس اس كے ياس كروش كرنے لگا اور كہا كه جب تمهار بها بيد پيدا موگا تواس كانام عبدالحرث ايني شيطان كابنده ركهنا فعهان و كان ذلك من وحسى الشيط إن واموه: انبول في شيطان كوسوت كمطابق اس كي بات مان لي و ذلك قولةً تسعالي: فلما اتاهما صالحًا ..... الآية جبكه الله تعالى كايفرمان آيت بمبر١٨٩ ور١٩٠ ميل موجود ہے کداللہ تعالیٰ کی ذات وہ ہے جس نے تم کوایک جان سے پیدا کیا اور اس جان سے اس کا جوڑا بنایا تا کہوہ اس کی طرف سکون پکڑے۔ پھر جب مرد نے عورت کوڈ ھانیا تو عورت کو ہلکا ساحمل تھبر گیا جے دہ لے کرچکتی پھرتی رہی پھر جب وہ بوجھل ہوگئی تو دونوں میاں بیوی نے اللہ کے سامنے دعا کی کہ اگرتو ہمیں اچھا بھلا بچہدے گاتو ہم ضرور تیرے شکر گزار ہوں گے۔ پھر جب اللہ نے ان کواحیعا بھلا بچیہ دے دیا تو دونوں نے اللہ کے شریک تھمبرائے ۔اللہ تعالیٰ کی ذات ان چیز دں سے بلند ہے جن کویہ لوگ شریک بناتے ہیں۔ (تضرعًا و خیفة) استكانة و حوفًا: عاجزى كراته رُكُرُ اتے ہوئے اور books.wordpress.com

الله تعالیٰ کے جلال سے ڈرتے ہوئے۔

# (من سورة الانفال) (ص٠٨٠ تا ص١٨)

اسلام کا قانون صلح و جنگ :

سورة الانفال اورا گلی سورة براة میں اسلام کا قانون جنگ اور صلح بیان کیا گیا ہے یہ برااہم
قانون ہے۔ چنانچہ فقد کی تمام کتب ہدایہ، قد وری وغیرہ میں'' کتاب السیر'' موجود ہے جن میں حضور
نی کر یم مُناکی خِرْ کی سیرت، آپ کے طور طریقے اور صلح و جنگ کے سلسلہ میں آپ کا ممل بیان کیا گیا ہے۔
امام ابو صنیفہ برایٹ کے کمیڈر شیدا مام محمد بریٹ نے کتاب السیر کے نام پرالگ کتاب کھی ہے جس میں صلح
و جنگ کا بورانظام اور اس کے قوانین بیان کے گئے ہیں۔ یہ اصل کتاب تو نایاب ہے، البتدا سکا خلاصہ
ملا ہے جو طالبان نے بھر سے شائع کیا ہے۔

# مال غنيمت اور فئ :

اہلِ ایمان کی کفار کے خلاف جنگ کو جہادیا قبال فی سیسل اللہ کا نام دیا جاتا ہے۔ پھر جنگ کے نتیج کے نتیج میں حاصل ہونے والا مال خلیمت یا مال فی کہلاتا ہے۔ جو مال با قاعدہ جہاد کرنے کے نتیج میں حاصل ہوا ہے مال غلیمت اور جو مال لڑائی کئے بغیر کسی محام دہ یا صلح نامہ کی صورت میں مسلما نوں کو مال ہوا ہے ، وہ مال فی کہلاتا ہے۔ بہر حال انفال بھل کی جمع ہے جس کامعنی زائد چیز ہوتا ہے اور اس کا اطلاق مال غلیمت اور مال فی دونوں اقسام کے مال پر ہوتا ہے۔

یہ بات اچھی طرح جان لینی چاہیے کہ اگر کسی ملک یا خطے میں حکومت کا با قاعد ہ نظم موجود ہو اور مسلمانوں کی طرف ہے جہاد میں حصہ لینے والے مجاہدین کو با قاعدہ تخواہ ،وردی ، راش ،اسلحدوغیرہ مہیا کیا جاتا ہو، تو دشمن سے حاصل ہونے والا مال غنیمت یا مال نے حکومت کے خزانہ میں جمع ہوتا ہے اوراگر با قاعدہ حکومت اوراس کی طرف سے مجاہدین کی کفالت کا انتظام نہ ہو بلکہ مجاہدین اسپے لواز مات

www.besturdubooks.wordpress.com

کے ساتھ جہاد میں شریک ہوں تو ایسی صورت میں دشمن سے حاصل ہونے والے انفال کی تقسیم کا طریق کار اللہ نے یہ مقرر فرمایا ہے کہ ایسے مال کے پانچ جھے کئے جاتے ہیں۔ چار جھے تو مجاہدین میں تقسیم کردیئے جاتے ہیں جبکہ اس مال کا پانچواں حصہ ضم کہلاتا ہے جواللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا حصہ شار ہوتا ہے۔ اللہ کا حصہ اس لئے کہ وہ ہر چیز کا مالک ہے اور رسول کا اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا نائب ہے۔ اہل ایمان رسول اللہ فرائے ہیں محملہ کے ہر حالت ہیں یا بند ہیں۔

حضور خاتم النبيين مُنَّا يَنْظِيم بسب تك حين حيات تھے ، اپنا اور اپندان قر ابتداروں كونس ميں سے حصہ ادا كرتے رہے جو ہر حالت ميں آپ كے ساتھ رہے۔ اور اللہ كے جھے كے متعلق مفسرين فرماتے ہيں كہ اللہ كانا م محض تبرك كے لئے ليا گيا ہے ، وگر نہ اللہ تعالیٰ توالي مادی اشياء ہے ستعنی ہے ہاں سے حصہ اللہ كے گھر بيت اللہ شريف ياد يگر مساجد يرخرج كيا جاسكتا ہے۔

## غرائب القرآن:

 ور مسوله اے پیمراان لوگوں پرواضح کردیں کہ مالی غیمت اللہ اوراس کے رسول کاحق ہاللہ کا حق اللہ کا حق ہو ہو ہو ہو تو اس کے مالک ہونے کی حیثیت سے اور رسول کاحق اس لئے ہے کہ دہ اللہ کا نایب ہے، وہ جو بھی فیصلہ کرے، اہلِ ایمان اس کے فیصلے کے پابند ہیں، کوئی ایماندار اس معاملہ ہیں اپنی مرضی نہیں چلا سکتا۔ شاہ صاحب پینے فرماتے ہیں جمع نافلہ بمعنی عطبہ لینی انفال لفظ نافلہ کی جمع ہے جس کا معنی عطیہ ہوتا ہے۔ (و جسلت) فوز عست: اللہ تعالی نے مومنوں کی تعریف میں فرمایا ہے و جسلت قلوبھم کہ جب ان کے سامنے اللہ کاذکر کیا جاتا ہے تو ان کے دل اللہ تعالی کی گرفت کے خوف ہے ڈرجاتے ہیں۔

(مردفین) متنابعین فو جًا بعد فوج: کے بعددگرے آنے والے یہی فوج ورفوج ایک دوسرے کے پیچھے آنے والے الک الاطواف: بنان کامعنی ہرطرف بھی ہوتا ہواور اس کامعنی انگیوں کے بورے بھی ہوتا ہے۔ مطلب بیہ کہ اللہ تعالی نے میدان بدر میں فرشتے بھیج کران کو تھم دیا کہ کا فرول پر ہرطرف سے یلغاد کرواوران کے ایک ایک پورے پرضرب لگاؤ۔ وقیسل اطراف الاصابع: اور بعض کہتے ہیں کہ بنان سے مراوانگیوں کے کنار سے بی بورے ہیں ۔ غرضیکہ دونوں معانی درست ہیں۔ (شاقوا اللہ ورسوله) باینو هما و خالفو هما: انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی ۔ (ذحفًا) مجتمعین متدانین: زحفًا کا لغوی معنی سرین کے بل گھسٹ کر جانا ہے، مطلب یہ ہے کہ جب کا فرادگ مسلمانوں سے جنگ کے کا لغوی معنی سرین کے بل گھسٹ کر جانا ہے، مطلب یہ ہے کہ جب کا فرادگ مسلمانوں سے جنگ کے کا لغوی معنی سرین کے بل گھسٹ کر جانا ہے، مطلب یہ ہے کہ جب کا فرادگ مسلمانوں سے جنگ کے

لئے جمع ہونے والے اور قریب قریب ہونے والے ہوں۔

(منحوفًا) منعطفًا مستطردًا لطلب العودة: پنیتر ابد لنے والا یعنی دوباره تیاری کرئے آنے والا۔ (او متحیراً) منصماء اپنگروه کے ماتھ ملنے والا۔ (جاء کے الفتح) المعدد: فتح ہم اورد دے۔ (لما یحیدکم) یصلحکم: جو چیزتمہیں زندگی بخش ہے یعنی تہاری اصلاح ہوتی ہے۔ (یشیتوك) لیو شقوك تاكرآپ كو پکڑ كرئے آئي مشركين مكر نے حضور بيئيا ك فلاف كارروائی كرنے كے لئے دارالندوه میں مختلف تجاویز پرمشوره كیا۔ ان میں سے ایک تجویز یہ بھی مشركین آپ كو پکڑ كرنے آئيں اورآپ كوقید میں ڈال دیا جائے۔ اس كے علاوہ تن كرنے یا ملک برركرنے كی تجاویز بھی زیم فورآئيں۔ (فرقاناً) نصواً: فرقاناً كاعام فہم معنی تو فیصلہ كن ہوتا ہے جو كہ مشركول کے مقابلے میں اہلی ایمان کے لئے دوكی صورت میں ہوگا۔

قال ابو جهل انكان هذا هو المحق من عندك ..... المخ فنزلت: و ماكان الله ليعذبهم و انت فيهم: برترين و من اسلام ابوجهل نه كهاتها، الله الرحم كادين عياجة بم اس كوسليم بيس كرت بيش بيش بريقر برساد ب مرالله تعالى في اسماس بيمي زياده ذلت ناك عذاب بيس مبتلا كيا وه خوداوراس كوارى غزوه بدر ميس مار بي كي ، بهت سي زخى موئ اور بهت عذاب ميس مبتلا كيا وه خوداوراس كوارى غزوه بدر ميس مار بي كي ، بهت سي زخى موئ اور بهت سي قيدى بناك يحد البينة بعض كوالله تعالى في بعد ميس اسلام قبول كرفى كي توفق بيمي عطاكى اوروه مسلمان موسكة بهر حال الله تعالى في ابوجهل كوور عذاب طلب كرفى حواب ميس بياتيت مسلمان موسكة بهر حال الله تعالى في ابوجهل كوور عذاب طلب كرفى حواب ميس بياتيت كورميان موجود بين ...

(مکاء و تصدیة) المکاء ادخال الاضابع فی افواهم، والتصدیة الصفیر یشال بجانا تالیال پیٹنا بیمشرکین مکد کی بیت الله شریف کے پاس نمازوں کے متعلق کہا گیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ مکاء بیہ کمن میں انگلیال ڈال کر آواز نکائی جائے لین سیٹی بجانا، اور تصدید سے مراد خالی سیٹی بجانا، اور تصدید سے مراد خالی سیٹی بجانا ہے۔ (فیسو کمه) بجمعه پس اس کواکشاکر کگا۔ (یوم الفرقان) یوم بدر فرق الله فیه بین الحق و المباطل ایم الفرقان سے مراد بدر کادن ہے جس دن اللہ قال نے ملا فرقان سے مراد بدر کادن ہے جس دن اللہ تعالى خوت www.besturdubooks.wordpress.com

وباطل كورميان فيملم كروياتها (اذ انته بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى) نزول بشفير الوادى الاقصى الى المكة: بشفير الوادى الادنى الى المدينة والعدو ونزول بشفير الوادى الاقصى الى المكة: جبكة اس كنار برخصاوره كافر برك كنار برخص عدوة كنار بوك يج بي اور عدوة الدنيا بمرادقريب والاكناره يعنى ميدان جنگ كاوه حصد جود يد بي قريب باور مشركين ميدان كالمدنيا بي مي قود يد بي نقي جود يد بنتا دور ب بي جنگ بدر كميدان كانت يا دولايا كياب كه مسلمانون اوركافرون كافتر بيار تقد ميدان با تقاريف مسلمانون اوركافرون كافتراس طريق سيميدان بدرين جنگ كام تيار تقد

(والمركب) اصحاب الابل یعنی العیو: ركب سے مراداونوں دالا دہ قافلہ ہے جوابو سفیان كى سركردگى بنى شام سے تجارت كا سامان لے كرآ رہا تھا اور مسلمانوں كالشكراس تجارتى قافلے كتفا قب بين نكلاتھا جبكة كافروں كالشكراس قافلى كا قاطت كيكے ملہ ہے آيا تھا اور پجردونوں لشكروں كا آمناسامنا اتفا قاميدان بدر بين ہوگيا تھا۔ (فند فشد لوا) تجبنوا: كرور بوجاؤگے كيونكه آپس بين جھاڑا كرنا خودكو كمزوركرنے وائى بات ہے۔ (وتلا هب ريحت كسم) دولتكم و غلبتكم: بواا كھڑ جھاڑا كرنا خودكو كمزوركرنے وائى بات ہے۔ (وتلا هب ريحت كسم) دولتكم و غلبتكم: بواا كھڑ جائے كى يعنى تمہارارعب اورغلب تم ہوجائے گا۔ (بطوراً) طغياناً: اگر تے ہوئے جینے كہ والے نظتے من آياتھا، اس نے كوالوں كى حصله افزائى كرتے ہوئے كہا كرتم فكرندكرو آنى جارلكم بين تمہارا عمل بين بمارا على بحافظ اور نگران ہوں۔

(نکص علی عقبیه) رجع مولیا: پرجب شیطان نے میدان بنگ نیم دخرت جریل اورمیکائیل بیلیم و کسید کریل اورمیکائیل بیلیم کو کسید بیل ایر نے دیکھاتو میدان سے اپنی ایر یول کے بل بھاگ کھڑا ہوا۔ (و ذوقوا) باشروا و جوبوا، ولیس هذا من ذوق الفه: ووق کاعام نہم من چکھا ہوتا ہے۔ گرفرماتے ہیں کہ اس مقام پر کسی چیز کامنہ کے دریے چکھنام اونہیں بلکہ معنی ہے کہ یہ کام کرواور تجربہ کرو، گویاعذاب کا مزاچکھویا اس کو برداشت کرو۔ (فشر دبھم من حلفهم) ففرق ونکل بھے من بعدهم من حلفهم) ففرق ونکل بھے من بعدهم یعنی فرق بھا جمع کل ناقض عهد: لینی ان کواوران کے پچھلول کو بھی مزادیں جو کے جہدشن کے مرتکب ہوئے۔

(عیافة) نقضًا للعهد: برعهدی کرتے ہوئے۔ (وان جنحوا) طلبوا و مالوا: اگروہ صلح ی طرف ماکل ہوں اوراس کے خواہشندہوں (حوض المو منین) حضهم: اہل ایمان کولڑائی کے لئے آمادہ کریں۔ (ان بسکن منکم عشوون صابوون یغلبوا ماتین) اگرتم ہیں ہیں صابر آدی ہوں گے توہ دوسود شمنوں پرغالب آئیں گے۔ لسما نزلت: کتب علیهم ان لا یفرواحد من عشوة جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں کے لئے ضروری قراروے دیا گیا کہ ایک اہل ایمان من عشوة جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں کے لئے ضروری قراروے دیا گیا کہ ایک اہل ایمان دی کوفروں کے مقابلے میں ڈے جائے اور ہما گئے کی کوشش نہ کرے۔ شم نو لست: "الآن محفف الله" فیکتب ان لا یسفر مانة من ماتین پھر جب بیہ آیت نازل ہوئی کہ 'اب اللہ تعالی نے تم پر حضوں تو وہ دوسو کنفی کردی ہے ' تو مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا گیا کہ اہل ایمان اگر ایک سوہوں تو وہ دوسو کا فروں کی مقابلے میں بھا گئے کی کوشش نہ کریں بلکہ ان کا مقابلہ کریں۔ اگر کافروں کی تعداد مسلمانوں سے دوگنا ہے بھی زیادہ ہوتو پھر مسلمانوں انکامقابلہ کرنے سے انکار کرسکتے ہیں۔

(ما استطعت من قوة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الا ان القوة المومى وثمن كمقابل كرية وسلم : الا ان القوة المومى وثمن كمقابل كرية وقد والمعلق المات كرا والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق المع

مجاہدین سے لے کرنبی طابیہ کے سیر دکر دیا کہ آ ہے جس طرح مناسب سمجھیں، یہ مال مجاہدین میں تقسیم كردير \_ چنانجية تخضرت مَنَّالَيْئِ لَيْ جنگ بدر مين حاصل هونے والا مال غنيمت سب مجابدين ميں برابر تقسيم كرديا - (من و لابتهم) ميراثهم: يهال پرولايت سے مرادان كي وراثت ہے -

## (٩)(من سورة براة)

(مه از ۱۳۸)

الم يكتبو البسملة على سورة بواة السورة كآغازيس بم الله الرحم الرحيم بين ککھی جاتی کیونکہاس سے پہلی سورۃ انفال اوراس سورۃ کاموضوع ایک ہی ہے یعنی''اسلام کے قوانین صلح و جنگ''۔ جب تلاوت کرنے والے نئ سورة کی تلاوت کرتے ہیں تو پہلے بسم اللہ بڑھتے ہیں، چنانچیقر آن پاک کے برنسخد میں ہرسورۃ سے پہلے بسم اللہ کھی گئی ہے،سوائے اس سورۃ براۃ کے، کہاس كا آغاز كرتے وقت بهم الله نبيل لكھي كئي البذاجب كوئى قارى سورة انفال كا نفتام برسورة براة كى تلاوت کرتا ہے تو درمیان میں بسم اللہ نہیں پڑھتا ہاں اگر کوئی آ دمی تلاوت کا آغاز ہی سورۃ براۃ ہے كريتووه بسم الله عي شروع كرتا ہے كيونكه آواب الاوت كے مطابق الاوت قر آن ياك كے آغاز میں بسم اللہ پڑھناضروری ہے خواہ تلاوت قرآنِ یاک کے سی بھی حصہ سے شروع کی جائے۔

قال عشمان رضي الله عنه: كانت الانفال من اوائل مانزل بالمدينة وكانت بسراة من آخر القرآن، وكانت قصتها شبيهة بقصتها فظننت انها منها فقبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها فمن اجل ذلك قرنت بينهما ولم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم جب حضرت عثمان والله علم قرآن سان وونول مورتول ك درمیان بسم الله نه تکھنے کی وجد دریافت کی گئی تو انہوں نے بتلایا کے سورة انفال مدنی زندگی کے ابتدائی دور میں ٹازل ہوئی، جبکہ سورة براة قرآن پاک کی آخری سورة ہے جو مدیند میں ٹازل ہوئی۔ البتدان رونوں سورتوں کے مضامین ایک جیسے ہیں یعنی دونوں سورتوں میں اسلام کے قوانین صلح و جنگ بیان کئے گئے ہیں تو حضرت عثان بڑائؤ کہتے ہیں کہ میں نے خیال کیا کہ مورۃ براۃ سورۃ انفال ہی کا ایک حصہ

www.besturdubooks.wordpress.com

ہے۔ نیز میں نے حضور عظیم کوان دوسورتوں کے درمیان بسم اللہ پڑھتے ہوئے نہیں ساحتی کہ اللہ کے نیز میں نے حضور علیمی ساحتی کہ اللہ کے نبی اس دخصت ہو گئے مگرانہوں نے اس بات کی وضاحت بھی نہیں فر مائی۔ یہی وجہ ہے کہ میں نے قرآن یا کتحریر کرائے وقت سورة براة سے پہلے بسم اللہ نہیں کھی۔

(۱) ذمة الله ورسوك بریئة من كل مشرك فسیحوا في الارض اربعة اشهدو الله قسیحوا في الارض اربعة اشهدو الله تعالی اوراس كارسول برشرك سے برى الذمه بهرار کی مہلت دى جاتى ہے كه اس دوران میں وه زمین میں گوم پر كرد كھے ليس اور خوب سوچ بچار كرليس اس مہلت كے دوران يا تو ايمان تبول كرليں يا زخود ملك چھوڑ جا كيں ورندان كے ظاف جنگ ہوگى۔

(۲) و لا یحجن بعد الُعام مشوك دوسرااعلان بیقا كهاس سال تومشرك لوگ بھى ج كررہے ہیں مگراس كے بعد كسى مشرك كوبيت اللّٰد كا حج كرنے كى اجازت نہيں ہوگى۔

(۳) و لا یطوفن ہالبیت عریان : کوئی مردوزن بیت الله کا بر ہند طواف نہیں کرے گا۔ www.besturdubooks.wordpress.com (٣) و لا يسد خسل السنجسنة الا مؤمن: مومنول كعلاه ، كو كُنْ تخص جنت مين واظل نبين ہوگا۔ غرضیکہ حضرت علی واٹنڈ نے یہ جاروں اعلانات جج کے اجتماعات میں مکد کی گلیوں ،عرفات، منی ادر منی کے مقامات برکردیئے۔ (بسو اء ق) اذان و اعسلام بشرکین سے بیزاری کاعام اعلان۔ (فسیسحو۱) سیسرو۱: چل پھرلولیعیٰ جار ماہ تک خوب موج سمجھالوا در پھراس کے بعدخود فیصلہ کر وکہ تہمیں اسلام قبول کرنا ہے یا ملک بدر ہونا ہے۔ (کسل موصد) طویق: راستہ مطلب ہے ہے کہ اگر مقرر ہدت کے بعد بھی سرز مین عرب میں رہتے ہوئے اسلام قبول نہیں کرتے تو پھران کو کسی راستہ یا سی بھی کمین گاہ میں یا دُقِل کردو۔ (لا یسو قبوا) لا یحفظوا: تمہارا کچھ کاظنیں کرتے کہان کے غليك صورت من وتهارى حفاظت كرسكس كر. (الاولا ذمة) الال القرابة والدنمة العهد: الال سے مراد قر ابتداری اور ذمہ ہے مرادعہدو بیان ہے۔ اگر مشرک اہل ایمان برغالب ہوں تو وہ مسلمانوں کوئٹک کرتے وقت نہتو کسی رشتہ دار کا لحاظ کرتے ہیں اور نہ ہی انہیں پہلے ہے کئے گئے عہد و یان کایاس ہوتا ہے۔وہ عبد شکنی کرنے سے بھی در ایغ نہیں کرتے۔ (ولیجة) اولیاء و احلاء: ولی دوست اورراز دان، جس كورازك بات بهي بتائي جاسك\_ (سف اية الحاج): سقيهم الشراب في المسمسو مسم : موسم حج میں دور دراز ہے حج کے لئے آنے والے حاجیوں کو یانی پلانا میاان کی کوئی دیگر خدمت بجالانا۔ (عيلة) فقر الجناتي، تنكرين

www.besturdubooks.wordpress.com

حرمت والے مہینوں کی تنتی پوری کرلیں تا کہ موافقت اور مشابہت ہوجائے۔اللہ تعالی نے جوحرمت والے مہینوں میں کسی سے لڑائی بھڑائی والے چار مہینوں میں کسی سے لڑائی بھڑائی حرام تھی گرمشرک لوگ اگران مہینوں میں کسی سے جنگ کرنا چاہتے تھے تو ازخو واللہ کے مقرر کردہ حرام مہینوں کی بجائے کسی دوسرے مہینے کوحرام قرار دے کراپی خواہش پوری کر لیتے تھے۔اس کو مسسی کہتے ہے۔ال کو مسسی کہتے ہے۔ال کو مسسی کہتے ۔اللہ نے ایسا کرنے کو بھی حرام اور زیادتی قرار دیا ہے۔

(انسفروا) اخسرجوا: نکل کھڑے ہو،اللہ کراستے ہیں جہاد کے لئے کو ج کرو۔
(انساقیلتم) احببت المعقام: اے ایمان والواجہاد کے لئے ہروقت تیار ہواورا پے آپ کو ہوجمل محسوں نہ کرواور جہاد کرنے ہے گریز نہ ہو۔انہوں نے انساقیلت کا معنی کیا ہے، گویا کہ تم اپ مقام مین کی کرف بی ہوجمل ہوئے جارہ ہو۔ (عسوض) غلیصمة: یمان پرعوض سے مراد مالی فیمت ہے۔اگر منافقوں کو مالی فیمت طفی کی امید ہوتی تو وہ مسلمانوں کے ساتھ جہاد کے لئے نکلتے۔ ہے۔اگر منافقوں کو مالی فیمت طفی کی امید ہوتی تو وہ مسلمانوں کے ساتھ جہاد کے لئے نکلتے۔ اللہ شقة) المسسور والمسافة، وقیل السفو: شقہ کا مین مسافت کی مقدار بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد طلق سفر ہے۔ (فیسطھم) حبسہم و خذلهم: اللہ نے منافقوں پرستی طاری کردی ہے بینی وہ اپنے جسموں اور مد د حاصل ہونے میں کم وری محسوں کرتے ہیں۔ (خبسالاً) فسسادًا: خرائی،فتذف او۔ (ولا وضعوا) لا سرعوا بالنہ ہمة: اوضعوا کالفظی معنی گھوڑے اوراونٹ کو تیز دوڑانا ہے گریہاں مرادیہ ہے کہ اگر منافق لوگ توک کے سفر پر مسلمانوں کے ساتھ جاتے تو یہ مسلمانوں کو فائدہ کی بیجائے نقصان ہی پہنچاتے۔ یعنی مسلمانوں کے درمیان غلط نبی پیدا کر کان کے درمیان فلونہی پیدا کر کان کے درمیان فلونہی پیدا کر کان کے درمیان فلونہی پیدا کر کے ان کے درمیان فلونہی پیدا کر ہوئی کو درمیان فلونہی پیدا کر ہوئی کے درمیان فلونہی پیدا کر کے درمیان فلونہی کے درمیان فلونہی کے درمیان فلونہی کے درمیان فلونہی کو دو بالا کے دور بالدی کو درمیان فلونہی کے درمیان فلونہی کے دور ان کو درکی کے درمیان فلونہی کے درکی کو درکی کے دور کو درکی کو درمیان فلونہی کے درکی کو درکی کو درکی کو درکی کو درکی کے درکی کی کو درکی کو درکی کو درکی کو درکی کو درکی کے درکی کو درکی کو درکی کو درکی کردی کے درکی کو درکی کو درکی کو درک

(وقالبوا لك الامور) اجتهدوا في الحيلة عليك والكيد بك: منافق لوگ اس يه بهلي بهي بعض معاطات كوالث بلك كرك آپ كرسائي بيش كرچك بين رآپ كرسائي مختلف حيلي بهان اور تدابير كوارت بهاوت بيخ كي كوشش كرت رج بين و (و لا تدفيتي) لا تسخوني و لا تو بخني: بعض منافق كتب بين كه مجهفته بين شدة الين يعني مجهوبال لي جا كرذيل و وار تو بخني: العضمنافق كتب بين كه مجهفته بين شدة الين يعني مجهوبال لي جاكر ذيل و ووارت كرين والحدي الحسنين) الفتح او الشهادة: دونيكون بين سراك يعني فتح ياشهاوت والشهادة: دونيكون بين سراك يعني فتح ياشهاوت

مومن برصورت میں راضی ہیں۔ اگر فتح ہوگئ تو مال بھی ملے گا اور غازی بھی ہوں گے اور اگر شہادت نصیب ہوگئ تو بھر بھی اللہ کے ہاں مرخرہ ہوں گے اور آخرت میں کا میابی حاصل ہوگ۔ (مسلم اللہ معہوباً: پناہ گاہ جہاں بھاگہ کر پناہ حاصل کی جاسے۔ المسلم العزر فی الجبل: پہاڑ میں چھنے مھرباً: پناہ گاہ جہاں بھاگہ کر پناہ حاصل کی جاسے۔ المسلم العزر المعنون العبر الناء باتہ خانہ و فیسل: المسسودات مراد خاریاتہ خانہ و فیسل المسسودات مراد خاریاتہ خانہ و فیسل المسسودات مراد خاریاتہ خانہ و فیسل جس میں پناہ حاصل کی جاسے۔ (مدخلاً) المسرب و العاوی : وافل ہونے یعنی مرجمیانے کی جگہ جو پہاڑ کی غاریاز مین میں کوئی تہذ خانہ ہوسکتا ہے۔ (یہ جمعون) یسر عون: تیزی کے ساتھ پناہ گاہ میں بچھ ہوجاتے۔ (بسلمز لا) یعبیل : آپ کی عیب جوئی کرتے ہیں۔ آپ کوموردالزام تھم باتھ ہیں۔ میں میں علیما) المسعاة: نظام ذکو ہیں مراد ہیں۔ و وبطعن علیما) المسعاة: نظام ذکو ہیں مراد ہیں۔ کرنے والے لوگ یعنی ذکو ہ کی وصولی یا دیگر متعلقہ امور انجام دینے والے کارکن مراد ہیں۔ کوالہ مؤلفة قلوبھم) پتالفهم بالعطیة: ان کے دلوں کواسلام کی طرف راغب کرنے کے لئے کوئی عطید دینا۔

(هو اذن) یسمع من کل واحد: منافقین پیغیراسلام پرطعن کرتے ہے کہ هو اذن اینی آپکان کے کیے ہیں۔ جو ہرایک چھوٹے برے کی بات من لیتے ہیں۔ (نسوا الله فنسیهم) تسر کوا اطاعة الله فتو کهم من ثوابه و کو امته: منافق لوگوں نے اللہ تعالی کوفراموش کردیا یعن اس کی اطاعت سے منہ موڑ لیا تو اللہ تعالی نے بھی ان پر اپنی رحت اور مہر بانی کرنا چھوڑ دی۔ (بحلاقهم) بنصیبهم فی الدنیا: یہاں پرخلاق سے مرادمنافقوں کو ملنے والا مال اور اولا وکاوہ حصہ جوانیس اس و نیایس حاصل موجاتا ہے۔ (والسمؤ تفکات) قری قوم لوط انتفکت انقلبت ہے جوانیس اس و نیایس حاصل موجاتا ہے۔ (والسمؤ تفکات) قری قوم لوط انتفکت انقلبت بھا الارض النی ہیں والے اس سے قوم لوط مراد ہے۔ پیغیراسلام کی کی سال تک تبلیغ کے باوجود یہ لوگ ایمان ندلا کے بلکہ اللہ کام کرتے رہے۔ پھراللہ تعالی کاعذاب آیا تو ان کی ہی کوائٹ دیا گیا اور اوپر سے پھروں کی بارش بھی کی گئی اور ان کو ہلاک کردیا گیا۔ یوگ النے کام یعنی ہم بھنی جسے شنیع کام اوپر سے پھروں کی بارش بھی کی گئی اور ان کو ہلاک کردیا گیا۔ یوگ ان کومو تفکات یعنی الی ہی والوں کے مرتکب ہوتے تھے۔ لہذا ان کی ہی کو بھی الٹ دیا گیا۔ اس لئے ان کومو تفکات یعنی الی ہی والوں کے مرتکب ہوتے تھے۔ لہذا ان کی ہی کو بھی الٹ دیا گیا۔ ای لئے ان کومو تفکات یعنی الی ہی والوں کے مرتکب ہوتے تھے۔ لہذا ان کی ہی کو بھی الٹ دیا گیا۔ ای لئے ان کومو تفکات یعنی الی ہی والوں

www.besturdubooks.wordpress.com

کانام دیا گیا۔ (عدن) حلد، عددت بساد ص، افعت بھا: عدن مے مرادر ہائش اختیار کرنا آتا ہے۔ اور جنت عدن ہے وہ باغ مرادلیاجا تا ہے جس میں مالک خودر ہائش بھی رکھتا ہو۔ اصلاحا عدن ہے بہشت مرادلیاجا تا ہے۔ (وا علظ) اذھب الوفق عنھم: ان پریشی کفاراور منافقین پرتن کریں۔ فرماتے ہیں کدان لوگوں کی رفاقت یا مہر یائی کاسلوک واپس لیس کیونکہ بیلوگ مسلمانوں کی طرف ہے کسی مراعت کے شخصی ہیں۔ لما توفی عبداللہ ابن آبی قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی علیہ فانون اللہ تعالٰی: "ولا تصل علی احد منھم" جب رئیس المنافقین عبداللہ این آبی مرگیا تو اللہ کے رسول اللہ تعالٰی: "ولا تصل علی احد منھم" جب رئیس المنافقین عبداللہ این آبی مرگیا تو اللہ کے رسول اللہ تعالٰی: "ولا تصل علی احد منھم" جب رئیس موقع پرائلہ تعالٰی نے یہ تب نازل فر مائی "ای سی منافق کی نماز جنازہ نہ پرھیں "۔

(وما نقموا) وما کوهوا: اورونهیس عیب پاتے یعی نیس نفرت کرتے اہل ایمان سے گرمخش اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کوغی کردیا ہے۔ کفار اور منافقین مسلمانوں کو پھلٹا پھولٹا نہیں دیکھ سکتے تھے، البذائی بناپروہ ان کی مخالفت کرتے تھے۔ (یسلم خون) یسعیب ون ویغت ابون ویطعنون: الزام لگانا ،عیب جوئی ،غیبت یاطعن کرنا دمنافق لوگ مسلمانوں کی عیب جوئی کرنے کا کوئی موقعہ ہاتھ سے نہیں جانے دیتے تھے (الا جھدھم) و ھو القلیل الذی یتعیش به: منافق لوگ کم آمدنی والے عنت مشقت سے روزی حاصل کرنے والے مسلمانوں کو بھی طعن کا نشانہ بناتے تھے۔ آمدنی والے عند مسلمان نے ساری رات محت سے کما کرنسف عماع تھجوریں جہاد فئڈ میں پیش کیس تو منافق کی کہ میخص لبولگا کر شہیدوں میں نام کھوانا جا ہتا ہے۔

(اذا نصحوا الله و رسوله) الحلصوا اعمالهم من الغش: جب كروه الله العدر:

كرسول ك فيرخواه بول يعنى ان كاخلاق اوركل من كوث ندبور (المعدرون) اهل العدر:
معذورا دى جبدان ك پاس جباد مس عدم شركت كى معقول وجرموجود بور وصلوات السرسول)
استغفاده: رسول الله كاليني كافرف سالته كي بارگاه مي استغفاد ك دعار (مردوا على النفاق)
لجوا فيه و ابوا غيره: جونفاق براز بهوئ بين الله تحضور النا كودي كيفض منافقول كرحل با الله بين بين الله في بين الله

ے خبر دار رہنے کی تلقین کی ہے کیونکہ ان کو صرف اللہ ہی جانتا ہے ، اللہ کا نبی نہیں جانتا جب تک اللہ تعالی بذریعہ دی ان کوظا برنہ کردے۔ (تسطھر هم و تزکیهم بھا) لفظان متر ادفان و نحو هما کیسر ، والزکاۃ الطھارۃ والا خلاص: اللہ تعالی کا پنے رسول کو تکم ہوا کہ خطاکا رمخلص مسلمانوں کی طرف سے صدقہ تبول کرلیں جو کہ ان کی ظاہری اور باطنی تطبیر کا باعث ہوگا۔ یہ دونوں لفظ بھی ہم معنی ہیں اور ان کے علاوہ زکات اور طہارت وغیرہ بھی انبی معنوں میں استعال ہوتے ہیں (ان صلوات سکن لھم) رحمۃ لھم: اللہ تعالی نے فرمایا کہ ایسے لوگوں کے لئے دعا کرناان کے باعث تسکین اور اللہ تعالی کی رحمت کا ذریعہ ہوگا۔

(مرجون الامرالله) مؤخون نيقضى الله فيهم ماهو قاص: الله فرماياك منافقين جوجهاد مين تخريك بين بهوك بين موك بين الله منافقين جوجهاد مين تخريك بين بهوك بين المول منافقين جوجهاد مين تخريك بين بها نول من حدتك معافی ال كن حرايك و در اگروه ان مخلص مسلمانوں كا بحى تفاج مخط ستى كى وجه به جهاد كي خوده جوك سے بيجھےره گئے تھان كے متعلق فرمايا كه ان كے لئے فيطے كو هم اللى كه نازل جون تك مؤخركيا گيا ہے ۔ الله تعالى ان كو سخت مزاد سے گايا بحران كى توبة بول كر سے گا۔ چنا ني بيتي مخلص صحاب رسول بچاس روز تك شخت ذي تا تكيف ميں جنلار ہاور پھر الله نے ان كى توبة بول كر ك مخلص صحاب رسول بچاس روز تك شخت ذي تا تكيف ميں جنلار ہاور پھر الله نے ان كى توبة بول كر ك ان كومعاف فرماد بياتى لئے فرمايا كه ان كامعاملة هم اللي كا تظار ميں مؤخركيا گيا ہے۔ (هنسراد آ) يست دون بسه: ضربيا تكليف بينچانے والی سيم تحد بي مناسلم ميں تعمير ہونے والى معد ضرار كر متعلق بين الله ايمان كے خلاف ساز شيں كرنے كے لئے تيار كي تھی۔ تيار كي تھی۔

(وار صدادًا) انتظارًا: کمین گاہ مجد ضراری تغییر کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ بیمنا فقوں کے لئے کمین گاہ یا انتظار گاہ ہوگی جہاں مخلص مسلم انوں کے خلاف منصوبہ بندی کی جائے گی۔

(شفا جوف) على جوف مهواة، والشفا والشفير واحد: شفااورشفير هكاايك بى معنى بيعين كناره والجوف ما يجوف من السيول والاودية اور جرف بيم ادوريا ياندى كا وه كناره موتا بجوسال بك وجه كانا جار با بواورجس كرف كامروتت خطره لاحق موسائلان في مسلاب كى وجه كانا جار با بواورجس كرف كامروتت خطره لاحق موسائلات وه كناره بوتا بعد كانا جار با بعد والمسلاب كامروتت خطره لاحق موسائلات

مجد ضرار کے تعلق فر مایا کدای مجدی مثال دریا کای کمزور ترین کنارے پر بنائی گئی تمارت کی ہے جس کے انہدام کا ہروقت خطرہ ہواور جو تعمیر کرنے والے کی بلاکت کاباعث بھی بن جائے۔ (ھار) ھانو، یقال تھو رت اذا انھد مت و انھارت عظلہ ھار کامنی گرنے والی بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد تبورت ہے کہ جب یہ کنارہ گرے گا تو وہ اپنے ساتھ دوسری چیز کو تباہ کر دے گا۔ (دیبد) شک : شک اور تر دد۔ اللہ نے فرمایا کہ منافقین مرتے دم تک مجد ضرار کے معاملہ میں متر دوبی رہیں گے کہ ان کی گہری سازش کامیا بنیس ہو گی۔ (الا ان تقطع قلو بھم) یعنی الموت: منافقین دلول کے کہ ان کی گھری سازش کامیا بنیس ہو گی۔ (الا ان تقطع قلو بھم) یعنی الموت: منافقین دلول کے کھرے کو کی بنا پر کڑھے ہی رہیں گے۔ دلول کے کھڑے کو کی دریاں اللہ صلے اللہ صلے اللہ صلے اللہ صلے اللہ علی موت تک اپنی اس ناکام سازش کی بنا پر کڑھے ہی رہیں گے۔ دلول کے کھڑے کو خوا میں اللہ صلے اللہ علی مصلے عین مال کامیان شری کی بنا پر کڑھے تھی دارہ ان میں اللہ صلے اللہ صلے اللہ علیہ مسلم عین مال کامیان شری کی بنا پر کڑھے تھی دارہ ان میں میں کردیاں کامیان شری کی بنا پر کڑھے تھی دارہ میں گئی میں دائی میں دائی کردیاں کامیان شری کی بنا پر کڑھے تھی دارہ ان میں میں کی بنا پر کڑھے کی دائی میں دائی دیں دائی دائی میں دائی میں دائی دائی دیں دائی دائی دیں ہیں گئی دائی دیں میں دائی دیں دائی دیں دائی دائی دیا کو دو ان میں دائی دیں دائی دیا کہ کردیاں کامیان کی دیا گئی کی در دائی دیا کہ دیا گئی کردیاں کی دیا گئی دیا گئی کردیاں کی دو کردیاں کردیاں کردیاں کی در ان کردیاں کی دو کردیاں کی دیا گئی دیا گئی کے دو کردیاں کی دو کردیاں کی دو کردیاں کی کردیاں کی دو کردیاں کی دو کردیاں کی دو کردیاں کی کردیاں کی دو کردیاں کی دو کردیاں کردیاں کی کردیاں کی کردیاں کی کردیاں کی دو کردیاں کردیاں کردیاں کردیاں کی کردیاں کردیا

سنل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السائحين قال هم الصالمون سمنی نے حضور کی ایک ساتھوں کا معنی یو چھا تو آپ نے فرمایا کہ اس سے مرادروزے دار ہیں۔ سائحون كاعام فهم معنى توسيروسياحت كرنے والے آتا ہے، تاہم بيلفظ روز ، دارول يرجھي بولاجاتا ب. قبال عملي رضي الله عنه :سمعت رجلاً يستغفر لابويه وهما مشركان حفرت علی ڈاٹنڈ کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کوایے مشرک دالدین کے لئے بخشش کی دعا کرتے ہوئے سنا۔ فقلت: انستغفر لابویك و هما مشركان؟ توش نے كها، كيا توايے مشرك مال باب كے لئے استغفار كرر بايج؟ فقال: اليس قد استغفر ابر اهيم عليه السلام لابيه وهو مشوك ال تمخص نے جواب دیا، کیا حضرت ابرا ہیم مایطان اینے باپ کے لئے بخشش کی دعانہیں مانگی تھی ، حالا نکہ وه بهي مشرك تما؟ حضرت على بن الله على على الله عليه وسلم: الربات كاذكر مِين فِي حضور ني كريم تَلْظِيَّا كسامة كيا- فسنولت: "وما كان استغفار ابراهيم لابيه الاعن موعسدة وعدها اياه" ال موقع يرسورة برات كي آيت ١١٢ نازل بوني كهابرا تيم يلينا كي اينے باپ كے حق ميں بخشش كى دعااس وعده كى بناير تقى جوانہوں نے اينے باب سے كيا تھا۔ ساست عفر لك ربی اند کان بی حفیاً میں اپنے پروردگار سے تیرے لئے بخشش کی دعا کروں گا بے شک وہ میرے ساتھ بہت مہربان ہے۔ تاہم جب ابراہیم پایٹھ پر واضح ہو گیا کہ اس کا باپ دشمن خدا ہے تو آپ نے اس۔ ن سى ياب كى كرومانيس كى فيقيل بحيالة لها مات ابو bestyrdubooks. Woi

(وعلی الدلانة الدین حلفوا) کعب بن مالك و صاحبیه: اوروه بوتمن اشخاص یکی سے یہ تنول کی سے موتن و گئے سے یہ حفور سے تھے رحضرت کعب بن مالک اوران کے ساتھ دوم ید ساتھ سے یہ تیوں کی ہے ہوئن استی کی وجہ سے جنگ ہوک کے لئے نہ جلسکے بعض منافق بھی ہی ہی ہی ہی ہی ہوں گئے تھے۔ جب حضور پینا سفر تیوک سے واپس آئے تو منافقوں نے جھوئے عذر پیش کر کے معافی حاصل کر لی مگران میں کی سلمانوں کا معاملہ اللہ کی طرف سے تھم آنے تک مؤخر کر دیا گیا۔ ان لوگوں نے بچاس روز سک سے تعم آنے تک مؤخر کر دیا گیا۔ ان لوگوں نے بچاس روز سک سے خت تکلیف برواشت کی۔ اس کے بعد اللہ نے ان کی تو بہول فرمائی اور ان کو اپنا سابقہ مقام حاصل ہوگیا۔ (مصحب مصد) مجاعة: بھوک۔ (نصب) اعباء میں افتعب: تھکاوٹ۔ (ولا یہ سطون موطن) و لا یہ قیفون موفقًا: اور نہیں پامال کرتے وہ کی جگہو۔ (نید الله الفق) محصبة: یعنی گروہ یہ بالدار یہاں مراو ہے کی کوقیدی بنالیمانی قبل کردینالیمی اسر او فتلاً۔ (طائفة) عصبة: یعنی گروہ۔ (غلظة) شدہ: مخق۔ (یفتنون) یہنلون: آن مائش میں ڈالے جاتے ہیں۔ یہنافقوں کے متعلق کہا گیا ہونے کے ابھیں سال میں ایک وومر تبہ جہاد کے لئے نگلنے کا تھم دے کر آن مالیا جاتا ہے۔ گریدوگ اس کی سادید:

www.besturdubooks.wordpress.com

گران،شدید ـ (ماعنتم) ماشق علیکم: جو چیزتم کوشقت میں ڈال دے،وہ اللہ کے نبی پرگراں گزرتی ہے۔

## (۱۰) (سورة يونس)

#### (س۸۳)

گزشتہ دوسورتوں انفال اور براۃ میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جہاد کا حکم دیا تھا، چنانچہ سورۃ الانفال میں غزوہ بدر کا اور سورتوں میں جہاد کا الانفال میں غزوہ بدر کا اور سورتوں میں جہاد کا حکم دیتے وقت تو اندین صلح و جنگ بھی بیان فرمائے ہیں جن بڑمل کرنا اہلِ ایمان کے لئے ضروری ہے۔ کوئی مسلمان اپنی مرضی کے مطابق عمل نہیں کرسکتا کیونکہ قرآن کے بیان کردہ تمام تو انین قابل عمل اور ہمیشہ جاری وساری ہیں جن سے انکارٹہیں کیا جاسکتا۔

حسب عاوت حفرت شاہ صاحب بُرائية مصنف كتاب بندا نے اس سورة مباركہ ميں آمده مشكل الفاظ كوه ي معانى بيان كئے ہيں جوسے روايات سے عابہ كرام تا بعين عظام اورديكر آئمددين عثابت ہيں چنا ني شاہ صاحب بُرائية نے ان الفاظ كا انتخاب كيا ہے۔ (لهم قدم صدق) سابقة من السعادة في اللہ كو، اہل ايمان كوفو خبرى دى جارى ہے كدان كے لئے ان كے پروردگار كم السعادة في اللہ كو، اہل ايمان كوفو خبرى دى جارى ہے كدان كے لئے ان كے پروردگار كم بال سيالى كا پايہ ہے، كويا نيك بختى انجى لوگوں كے مصيف آئى ہے۔ وقيل محمد صلى الله عليه وسلم اور بعض نے كہا ہے كدائ سے مراد صور النان كے اعمال صالح ہيں۔ وقيل المحمول الاعمال الصالحة اور بعض كتے ہيں كدائ سے مرادائسان كے اعمال صالح ہيں۔ وقيل المحبور اور بعض نے كہا ہے كدائى اس مرادائسان كے اعمال صالح ہيں۔ وقيل المحبور اور بعض نے كہا ہے كدائى اعمال كرائى كا عمال من دعاؤ هم، ان كى دعالية عنى نيك لوگوں كى جنت ميں بنج كرائس كا عمال كرائس كا عمال كرائس كرائس كا عمال كرائس كرائس كا عمال كرائس كا عمال كرائس كا عمال كرائس كرائس كا عمال كرائس كا عمال كرائس كا عمال كرائس كرائس كا عمال كرائس كرا

(افا الهجيرية كول الحاجة بها المعاونا المهامية المعاون المهام المعادن المعادن

سپائی کوجٹا نے کے لئے یہ تد ہر ہوتی ہے کہ وواس کی تکذیب کرتے ہیں یا پھراکڑ جاتے ہیں۔ (حتی افا کونت فی الفلك و جرین بھم: یہاں تک کہ جب تم کشی یا بحری جہاز ہیں سوار ہوتے ہواور وہ خوشگوار ہوا کے ساتھ چلتی ہیں۔ یہاں پر لھم سے مراو بسکم ہے یعن صیف حاضر کوصیفہ عائب کے ساتھ تبدیل کر دیا گیا ہے۔ (احیط بھم) دنوا من المتھلکة: ان کوگیر لیتی ہیں یعنی وہ ہا کت کے قریب ہوجاتے ہیں۔ اس وقت اللہ تعالی کی حکمت ہوتی ہے تو مسافروں کوطوفان کی نذر کر دیتا ہوا وہ ہاک ہوجاتے ہیں۔ پھر جب وہ تو بہر کرنے کی جاتے ہیں اور سیح سلامت زمین پراتر جاتے ہیں تو وہ ہاک ہوجاتے ہیں۔ پھر جب وہ تو بہر کرنے کی جاتے ہیں اور سیح سلامت زمین پراتر جاتے ہیں تو وہ ہاک ہوجاتے ہیں۔ (فاختلط به نبات الارض) فنبت بالماء من کل کی دور ہوتی ہوتو ہو دے زمین ہیں آئیں میں ل جاتے ہیں، گویا پائی ہر سے سے زمین کی خشکی دور ہوتی ہوتو ہو دے آگر کرا کہ دوسرے کے ساتھ ٹل جاتے ہیں، خطو ملط ہوجاتے ہیں اللہ تعالی کا دور ہوتی ہوتو ہوتے ہیں اللہ تعالی کا ذریعے ہو جعلنا من الماء کل شی حی د (الانہاء: ۳۰) ہم نے پائی تی کے ذریعے ہر چزکو زمین ہیں تر نہا ہوتا ہے۔ (زخو فھا) زینتھا و حسنھا: زندگی بخش ہے۔ چنا نچہ ہوسم کارنگ پائی تی کے ذریعے پیرا ہوتا ہے۔ (زخو فھا) زینتھا و حسنھا:

(الا یعسر صون) یقولون مالایکون: ایک بات کہتے ہیں جوناممکن ہو۔ (مبصراً)
مضیناً لتھتدوا به فی حوائجکم: روتی کرنے والاتا کتم اس کے ذریعے اپی ضرور یات کاسامان
پیدا کرسکو۔ (اجمعوا امر کم) اعزموا علی امر: جمع کرلوایئ معاطے کو یعنی اپنے کام کے لئے
پیدا کرسکو۔ (اجمعوا امر کم) اعزموا علی امر: جمع کرلوایئ معاطے کو یعنی این کام کے لئے
پیدا کرسکو۔ (شم اقضوا الی و لا تنظرون)
انھے صوا الی و لا تو خوون یعنی امضوا الی بمکر کم پھرمیری طرف جو چاہوکرواور جمیے
مہلت بھی شدو۔ مطلب یہ ہے کہ اپنی تد ابیر کومیرے لئے کمل طور پر بروئے کارلے آؤاوراس شمن
میں جمھے اپنادفاع کرنے کیلئے بے شک کوئی مہلت بھی ندو۔

### (١١) (من سورة هود)

(ص۸۵ تا ص۵۵)

حضرت ہوو ماینہ اللہ کے جلیل القدر نبی حضرت نوح مین ہے تقریباً دوسوسال بعد گزرے ہیں۔ ان کی قوم کانام قوم عاد تھا، جیسا کہ اللہ جل شانہ نے فر مایا: وَالْسَبِی عَسَامَ اَحَسَامُ هُمُودُهَا وَ الاعراف : 10) اور ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے بھائی حود ماینہ کو نبی بنا کر بھیجا۔ اس سورة مبارکہ میں بھی مختلف انبیائے کرام کا طریق تبلیغ بیان کیا گیا ہے۔ اور اس طرح یہال بھی تاریخ انبیاء کا ایک اچھا خاصہ حصہ آگیا ہے۔ اس سورة میں سے حسب ذیل مشکل الفاظ کا انتخاب کر کے ان کے معانی بیان کے گئے ہیں۔ (فصلت) ہینت: بیان کی گئے ہے۔

(یتنون) یعطفون، کنایة عن الشك و لامتراء عن الحق: یتنون كالفظی معنى به وه این سینول کوموژ تے ہیں یعنی یعطفون شاه صاحب بُرِینیا کہتے ہیں كہ یہ کنا ہہ به کفار ك شک كرنے كی طرف گویا وه تق میں شک وشہبات پيرا كر كے اس سے انكار كا بهانا علاق كرتے ہیں۔ (لیست حوا منه) لیتواروا من الله ان استطاعوا: تاكدوه الله تعالی سے چهپ جا كیں اگران ك بس میں ہو، مگر الله تعالی سے توكوئی چیز مخفی تہیں ہے۔ وہ این منصوب میں كسے كامیا ب ہو كتے ہیں۔ (یست ه شون فیابه ہم) يتد شرون و يتغطون بها: این كیروں كو سینتے ہیں، اكھا كرتے ہیں اور فرھا نہتے ہیں۔ وہانے ہیں۔

(یعلم مستقرها) یؤتیها رزقها حیث کانت: الله تعالی برجانداری روزی کاذمددار ایداره و است مستقرها) یؤتیها رزقها حیث کانت: الله تعالی برجانداری روزی کاذمددار است کسی کی روزی آتی ہے۔ (و مستو دعها) حیث تسموت: الله تعالی برزی روح کے برد کئے جانے یعنی اس کی موت کے بعدوالے تھانے کوئی جانیا ہے۔ (ما یحبسة) مایحبس العداب عنا: یعنی بم سے عذاب کو کیا چیز روکی ہے۔ (حاق) نے ان و احاط: اعاطر کرنا یعنی جس چیز کے ساتھ کفار شخصا کیا کرتے تھے، وہ چیز نازل ہو کران کو گھیر لے گ ۔ (لا جوم) بسلی: کیون نیس ۔ لا جوم کالفظ بسلی کے معنوں میں بھی استعال ہوتا ہے۔ لو اخبیوا) خافوا، و قیل: اطمأنوا، و قیل: تابوا: عا برزی کرتے ہیں یعنی خوف کھاتے ہیں۔ (واخبتوا) خافوا، و قیل: اطمأنوا، و قیل: تابوا: عا برزی کرتے ہیں یعنی خوف کھاتے ہیں۔

www.besturdubooks.wordpress.com

بعض کہتے ہیں کہاس کامعنی اطمینان کرنااوربعض اس کوتو بہ کرنے پرمحمول کرتے ہیں۔ یہ نیک لوگوں کی صفات بیان کی گئی ہیں۔

(ارازلمنا) اسقاطنا: ہم میں سے روئی، گرے پڑے یا کی اوگ۔ (بادی الو آی) ای اول ما ظهر لمنا: جن کی رائے غیر مستقل اور سرسری ہوتی ہے، کیونکہ غریب آدمی کی رائے کو کون اہمیت دیتا ہے۔ وقیل: اتبعو کے فی ظاہر الو آی و باطنهم علیٰ خلاف ذلك: بعض کہتے ہیں کہ اس کا مطلب ہے کہ دہ ظاہری طور پر تو آپ کا انتاع کرتے ہیں اور ان کا باطن اس کے ظاف ہوتا ہے۔ مطلب ہے کہ دہ ظاہری طور پر تو آپ کا انتاع کرتے ہیں اور ان کا باطن اس کے ظاف ہوتا ہے۔ راحمیت ) خفیت لعناد کم العق: ان کے لئے حق پوشیدہ ہوگیا ہے۔ کیونکہ دہ اس کے ساتھ عناد کہ العق: ان کے لئے حق پوشیدہ ہوگیا ہے۔ کیونکہ دہ اس کے ساتھ عناد کہ العق: ان کے لئے حق بیں البنداان کو تی بات نظر نہیں آتی۔ (اندلز مکمو ھا) نضطر کم الٰی معرفتھا: کیا ہم تم پر الزی تفہرا کیں گئی بات کو شرور جان لو؟ ایرانہیں ہوگا۔ (آبو دری) تستصفو: جس کو تم کھرے ہو۔ (ان یغویکم) ان یصل کم اگر کو گراہ کردے۔ (اجو امی) ھو مصدر اجو مت کا مصدر ہے اور متی ہے کہ میرے جرم کی سرامیرے ہی ذمہ یعنی عقوبة جو می : یہ اجرمت کا مصدر ہے اور متی ہے کہ میرے جرم کی سرامیرے ہی ذمہ آگین نہ ہوں۔ (المفلک) ھی السفینة: یانی میں تیر نے وائی شق۔ (فیلا تبتنس) لا تحزن: آپ مائیلی نہ ہوں۔ (لا تعاطبنی) لا تو اجعنی: جم سے مشرک لوگوں کے بارے میں مخاطبنی) لا تو اجعنی: جم سے مشرک لوگوں کے بارے میں مخاطبنی کی جائے گا۔

(وفار التنور) نبع: تنور پھوٹ پرایین اس سے پانی نظنے لگا۔ (مجویها) مسیرها، وهو مصدر اجویت: بیلفظ اجریت کا مصدر ہے اور مین ہے شنی کا چلتا۔ (و موساها) موقفها مصدر ارسیت: اس کا تھر جانا، کھڑا ہوجانا۔ بیارسیت کا مصدر ہے۔ لیمن اس کا تھر بایا لنگرا نداز ہونا اللہ کے نام کی برکت کے ساتھ ہی ہے۔ (معزل) ناحیة: کناره دور فاصلے پر۔ (ایسلعی) اشو ہی: اللہ کے نام کی برکت کے ساتھ ہی ہے۔ (معزل) ناحیة: کناره دور فاصلے پر۔ (ایسلعی) اشو ہی : جذب کرلو، پی لو۔ اللہ نے زبین کو تھم دیا کہ پانی کونگل او۔ (اقلعسی) اهسکی: آسان کو تھم دیا کہ بارش برسانا روک دو۔ (اعتبر الله) من عروته ای اصبت یعنی اصابل و مسك: جو تھرکولات بارش برسانا روک دو۔ (اعتبر الله) من عروته ای اصبت یعنی اصابل و مسك : جو تھرکولات بواجہ ریاضل میں عروتہ ہے ہوتی کی ہے خطاب ہے کہ جو تکلیف بھی تمہیں پیٹی ہے اس کی وجہ تمہاری طرف سے ہمارے کی معرود کی تو بین ہے۔ (احد فرینا صیتها) ای فی ملکه و سلطانه:

اس کی پیشانی کو پکڑنے والا ہے جو کوئی بھی اس کے ملک اورسلطنت میں ہے۔

(عنید) و عاند و عنود و احد و هو الشدید التجهو: سخت جرکر نے والا ا انگار کرنے والا ا انگار اللہ علیہ عماراً: کرنے والا اعتبد کے علاوہ عائد اورعنو و کا بھی ایک بی متی ہے۔ (است عمر کم) جعلکم عماراً: اورای زمین میں تہمیں آباد کیا ہے یاتم زمین کو آباد کرتے ہو۔ (غیر تنحسیر) التنحسیر التضلیل: نقصان یا گرائی کا سبب نہ ہو۔ (کان لم یعنوا) لم یعیشوا وقیل: کان لم یکونوا: گویا کہ وہ نمان یا گویا کہ وہ یہال تھ بی نمیس یعنی نمیست و نابود ہوگئے۔ (بعد بحل زندہ نہیں رہے۔ اور بعض نے کہا گویا کہ وہ یہال تھ بی نمیس یعنی نمیست و نابود ہوگئے۔ (بعد بحد ل حنید) نضیج مما یشوی بالحجارة، تا ہوا پھڑا مہمانوں کے سامنے لاکرد کو دیا۔ تلا ہوا سے مراووہ پھڑا ہے انکر ہم و استنکر ہم و احد: ان کو ہم اور استنکر ہم و احد: ان کو ہم اور استنکر ہم اور استنکر ہم و احد:

(واوجس) اضمو: این تی شراکهایین محسولیا۔ (الروع) الفزع: خوف یا گراہٹ۔ (منیب) مقبل الی طاعة الله تعالی: رجوع کرنے والا یعنی الله کا اطاعت کرنے والا (سی بھم) ساء ظنا بقومه: ان کی وجہ سے ممکنین ہو گئے۔ گویاا پی قوم کے بارے بیں ان کا گمان بہت ہی تنگ ہوگیا۔ (وضاق بھم) باضیافه: اور مہمانوں کی وجہ سے لوط وائی کا کا ل تک ہوگیا۔ (ذرعًا) صدرًا: ذرع کا عام ہم منی بازو ہے اور اس سے سینم رادلیاجا تا ہے کا وره کے طور پر کو نکہ سینہ بازو کے اندری ہوتا ہے۔ (یوم عصیب) شدید: برامشکل اور وشوار دن۔ (بھرعون کیونکہ سینہ بازو کے اندری ہوتا ہے۔ (یوم عصیب) شدید: برامشکل اور وشوار دن۔ (بھرعون المیہ) یسرعون و بقبلون المیہ بالله ضب: قوم لوط آپ کی طرف دوڑ تے ہوئے آئی۔ غصے کو سے ہوئے تیزی کے ساتھ آپ کی طرف متوجہ ہوئے۔ (بقطع من الملیل) بسواد: لینی رات کی تاریکی ہیں۔ (و لا بہنفت) بتخلف، وقیل لا ینظرون و داء ہ : کوئی پیش کرند کھے اور بعض نے کہا ہے کہ کوئی پیچے مرکز شد کھے۔ (من سجیل) من طین طبع: پھروں کی بارش کی ۔ا ہے پھر کرئی کہ ہوئے دوڑ ہے ہوں۔ (من سجیل) من طین طبع: پھروں کی بارش کی ۔ا ہے پھر کرئی کے ہوئے دوڑ ہے ہوں۔ (من سجیل) من طین طبع: پھروں کی بارش کی ۔ا ہے پھر کوئی ہوئے کہا ہوئے دوڑ ہوئے دوڑ ہوئے۔ (من سجیل) من طین طبع: پھروں کی بارش کی ۔ا ہے پھر کوئی ہوئے کوئی پیچے مرکز شد کھے۔ (من سجیل) من طین طبع: پھروں کی بارش کی ۔ا ہے پھر کی کی بارش کی ۔ا ہوئے کی کوئی پی ہوئے دوڑ ہوئے ہوئے۔ (من سجیل) من طین طبع: پھروں کی بارش کی ۔ا ہے پھر

منطود) يتلو بعضه بعضًا: تهدبته يعن يكي بعدديكرب بري والد. (مسومة) معلمة: نثان زده كريك مُنكر فلال فلال نافر مان كرم يريك كااوروه بلاك بوجائ كار (ولا تعنوا) ولا تسعوا: اور ندوز ولين زين بين في اوكرته و يَامت دورو (لا يجر منكم)

لا يكسبنكم، تهمين آماده نكر في (ميرى دهني برائي بر) و (هنك) عشير تك: آپ كافائدان قبيله و (وراء كم ظهوريًا) اى لم تلتفتواليه والقيتموه خلف ظهور كم : پشتول كر يجي و تبيله و القيتموة خلف ظهور كم ا پشتول كر يجي الله و القيتموة خلف ظهور كم الله و السود و المسود و دالله و الله و ا

### (۱۲) (من سورة يوسف)

#### (ص۵۸ تا ۱۳۸)

تجیمی سورة ہود میں تاریخ انبیاء کا ایک اچھا خاصا حصد آگیا ہے جس میں مختلف انبیاء کی اپنی قوم کے لوگوں کو تبلیغ ، قوم کا جواب اور پھر عذاب اللی کی آمد کا ذکر ہوا۔ اب سورة بوسف کے مشکل الفاظ کے معانی بیان ہور ہے ہیں۔ حضرت بوسف بیٹ کا واقعہ بڑا مشہور اور زبان زوعام ہے۔ اللہ تعالی نے اسے احسن القصص کے نام سے موسوم کیا ہے۔ بیوا تعہ ہر خطے کے مسلمانوں کے ہاں بہت ہی مقبول ہے اور اس کی تفصیلات ہر زبان میں نثر اور نظم کی صورت میں بیان کی گئی ہیں۔ اگر چدا کثر شعراء اور مصنفین نے ابنی اپنی کتابوں میں بعض غیر مصدقہ باتیں بھی شامل کر دی ہیں ، تا ہم اللہ کے جلیل القدر سینیم ربوسف میں سام میں بعض غیر مصدقہ باتیں کی طر و اور کا طر دُا متیاز ہے۔

صاحب بہنی نے اس سورة کے مشکل الفاظ کا انتخاب کرے اس کے وہ معانی بتلائے ہیں جو صحابہ کرام دولی تا بعین عظام اورآ تمردین بھنے سے تابت ہیں۔

(غيابة البحب) موضع مظلم من البنر: كنوس كا تاريك كره اليني كنوس كاوه نجلا حصة صين روشن نديجيتي مور وقيل كل شي غيب عنك شيئًا فهو غيامة: يريمي كهاجاتا ي كرجوچيز تجھے ہے كئى چيز كوغائب كردے دہ غيابة كہلاتى ہے۔ والسحب السوكية النبي لم تعلو اور جب اس گڑھے یا کنویں کو کہتے ہیں جس کی منڈیر نہ بنائی گئ ہو۔ یوسف اینا کے بھائیوں نے آپس مِن مشوره كياتها كربوسف اليهم كوكس تاريك كؤي مين مي يكينك وياجائه (السسسيدادة) مسادة البطويق راست كررنے والا قافله (سولت) زينت: مزين كيا بيتني آماده كيا بيتمبارے نفول ني يه معامله (الشده) قبل أن ما حد في النقصان: اشده كامعنى أس كي توت سياوراس مراد سمی فض کی عمر کاوہ زمانہ ہوتا ہے کہ جس کے بعداس کی سمجھ ہو جھ کم ہونے لگتی ہے۔ لیتن شاب کی عمر۔ (وراودته) طلبت منه ان يواقعها: اوريسلايايوسف اليا كواس عورت في كبيت میں کورت نے آپ سے ملاقات کی خواہش ظاہر کی۔ (هیست لك) هیسات لك، وقیسل: هلم وتعدال: جلدى كرو،اوريجى كهاجاتا بكرية" آؤ قريب بوجاؤ"كم معنول كو لي بحى استعال ہوتا ہے۔ (لو لا ان رای بوھان ربه) اگرندد کھتے پوسف النا استے دب کابر ہان توممکن ے کان كِدل بين بحي ميلان بيرا بوجاتا ـ هشل له يعقوب فضوب صدره فخرجت شهوته من انسامسلسه: بربانِ رب كى مخلف تغيري بيان كى كئ بير بعض كيت بين كريين اس موقع يرحفرت یوسف اینا کواین باب یعقوب اینا کی صورت نظر آئی جنہوں نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مارا توان کی خوابش فكل كى يادب كى ـ شاه اساعيل شهيد ريتية كت بين كداس وقت يوسف ايدا كواسية باب كى صورت نظر آئی جنہوں نے اپنی انگلی دانتوں میں دبائی ہوئی تھی اور کہا، خبر دار! ایسی کوئی حرکت مذکرنا۔ ببرحال نی تومعصوم ہوتے ہیں اور الله تعالی جس کو برائی ہے بیانا جاہتا ہے اس کے لئے کوئی نہ کوئی ذر بعد پیدا کردیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کدائ عورت کی پیش کش کے جواب میں بوسف مایٹھا کی زبان ے تکلنے والے الفاظ معافر اللہ لیعنی بناہ بخدا کہ میں اپنی مالکہ اور محسنہ کے ساتھ برائی کا ارتکاب کروں www.besturdubooks.wordpress.com

جس کے خاوند نے میری پرورش کی ہے۔ یہی ہر ہانِ رب یوسف الیا کے ساسنے آیا تھا اور انہیں یقین ہوگیا تھا کہ پیرام فعل نبی سے کیسے سرز دہوسکتا ہے؟ (قدات قب صدہ) قطعتہ: اس کی قبیص پھٹ گئی۔ (شغفہا) غلبھا: اس پرغالب آگئی ہے (یوسف الیا) کی محبت)

(منکا) مجلسا، وقیل طعامًا یقطع بالسکین، قیل: هو الاتوج: منکاً کا معروف منی کلیگاه آتا ہے لین ایسے نشست گاہیں جہاں پر قالین بچے ہوں اور مہمانوں کو بھانے کیلئے وہاں پر تکیے رکھے ہوں اور مہمانوں کو بھانے کیا وہاں پر تکیے رکھے ہوں اور پھران کے سامنے کھانا چیش کیا جائے۔مطلب ٹیرے کہ عزیز مصر کی ہوی نے مہمان موروں کے لئے جلس طعام کا اجتمام کیا، بعض کہتے ہیں کہ متکاسے وہ کھانا مرادے جو پھری ہوتا ہے کا ک کر کھایا جاتا ہے بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد کرئی یا ترخی ہے جو کہ نوشبودار پھل ہوتا ہے اور چھری کے ساتھ کا ک کر کھایا جاتا ہے۔ (اکسونیة) اعتظمنه عور توں نے پوسف مالیا کو براخیال کیا۔

(فاستعصم) امتنع وابي: وهرك كيااورا لكاركرديا\_ (اصب) امل: ماكل بوجاؤل میں۔ (قبضبی الامو الذی فیہ تفتیان) جسمعالے کے بارے میں وہ دونوں پوچھتے تھے،اس کا فيملكره يأكبال لمما حكاما رايساه وعبر يوسف فقال احدهما مارأينا شيئا فقال قضي الامسر: جب انہوں نے خواب بیان کیا اور پوسف البھانے اس کی تعبیر بنادی توان میں سے آبکے مخص نے کہا کہ میں نے تو میجینبیں دیکھا۔ پوسف ایٹھانے کہا کہ جوتعبیر دی گئی ہے وہ واقع ہوگئی ہے۔ (اضعات احلام) مالا تاويل له، يريثان خيالات ياجمو في خواب جن كى كوئي تعير ندمو (بعد امة) بعد حين: ايك دت كے بعد امت كے بهت معنى آتے بيل جيے ند جب، المت امام، پيشوا ، مدت وغيره \_ ابرابيم عليه كم تعلق الله في مايا ان ابسواهيم كان امة قانمًا لله حنيفًا مد (الحل : ۱۲۰) بے شک ابراہیم علیفہ پیشوا، اللہ کے اطاعت گز اراور صنیف تھے۔ بہر حال بہال برامہ کامعنی مت بے یعنی ایک مدت کے بعد۔ (تسحیصنون) تعیونون و تدخرون: جم کراو کے ، ذخیرہ بنالو کے۔ (يعمرون) الاعناب والدهن: اللون تحور كرشيره بناكيل كاورتيل تكاليسك- (حصحص) تبين ووضح: بإت واضح موكل (ونمير اهلنا) نجلب اليهم الطعام: اين الل كي طرف انات www.besturdubooks.wordpress.com

تھین کرلائی گے (الا ان یحاط بکم) ان تموتو اکلکم: سوائے اس کے کہم سبگیر لئے ماؤیعنی سب کے کہم سبگیر لئے ا

(صواع المملك) يعنى السقاية وهو الممكوك الفارسي التي يلتقى طرفاه كانت تشرب به الاعاجم: بادشاه كايياله جمس بين كوئى مشروب وال كريتية تهديديا المامشروب بيا بناموافارى بياله تق جمس كى وونون طرف وستة لله بوئ تقد اليد برتن بين مجمى رؤما مشروب بيا كرتے تهر ، يهي وه برتن تقا جمد يوسف ايش كارندون نے آپ كه بعائى بن يابين كے سامان بين ركھ كراس كى كمشدگى كاعلان كيا تھا اور پھر تو دبى وه برتن برآ مد بھى كيا تھا۔ (خلصوا نجيا) انفو دوا متناجين: اپ بھائى بن يابين كے چورى كالزام بين پكر به جائے برباتى بھائيوں نے عليحدگى بين مشوره كيا كہ اب كيا كرنا چاہيد و تفتوا) لا توال: بميشد (حوضا) الدنف الهالك من شدة الموجع يديده المهم: غم واندوه كى وجہ سے گھل گھل كركم وربوجانا يام جانا۔ (لا تشريب) لا تعيير بحم بركوئى عيب ياطعن نہيں كيا جائے گا۔ (فصلت) خوجت: جدا كيا گيا ہے۔ (تفندون) تسفهونى و تجهلونى: اگرتم مجھ بے عقل ياجائل نہ كوتو بوسف كى توشبوآر ہى ہے۔

مز جاہ) قلیلہ: تھوڑی پوٹی۔ برادران پوسٹ کے پاس نقدر قم تو تھی نہیں۔ وہ غلہ حاصل کرنے کے لئے جنگلی پھل وغیرہ لے کر گئے تھے جے بہ صاعبہ میز جاہ یعنی تھوڑی یا حقیر پوٹی www.besturdubooks.wordpress.com کہا گیا ہے۔ (غاشیة من عذاب اللہ) عقوبة عامة مجللة تغشاهم: الله كعذاب بل سے كوئى ايباعذاب جو نافر مانوں كو دُھانب لے يعنى ان پر پورى طرح چھا جائے ايسے سزا از تم زلزله، طوفان، وبائى امراض وغيره جو مجرموں كواس طرح دُھانب لے جيے كوئى شخص جُل اور ھوكرسارے جسم كو دُھانب ليتا ہے۔ (هذه سبيلى) سنتى و منهاجى و دعوتى: يہ ہے ميراراسته يعنى سنت، طريقة اور دعوتى:

(حتى اذا استياس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا) يهال تك كه جباللد كرسول ناامير بوگة اورانبول نے گمان كيا كه وه تبطلائ گئي بين ۔ قالت عائشة رضى الله عنها:

کذبوا بالتشديد وليست بالتخفيف لم يكن الرسل تظن ذلك بوبها ولكن اتباع الرسل طال عليهم البلاء حتى ظنت الرسل انهم قد كذبواهم ام المومنين حفرت عائش صديقة بي كا تول به كرسواول كى نرى بي بين بلكتن سي كلايت بيروكارول كا ول به كرسواول كى نرى بينيل بلكتن سي كلايت كيروكارول الله كرسواول كا نرى بينيل بلكتن مي بيروكارول ان كوشلا كيل هو سولول كي بيروكارول كا زبانه لمبابوگيا تورسولول نے كمان كيا كمان كه بيروكارول ان كوشلا كيل هو وقال الرسول والذين ابن عباس بالتخفيف محمل بي هو كفوله: حتى يقول الرسول والذين مطلب وي به كه كذيب انبياء كي طرف راجع به هو كفوله: حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه (متى نصر الله) جيما كم الله تعالى كافر مان بي ميان تك گذرسول اوران كساتھ ايمان والے بكارا شحى كه الله كي دو كرب آئي گي؟ گرالله نے فر مايا الا ان نصر الله قويب (اليقره: ايمان والے بكارا الله كي دو قريب بي به گهراؤنيس د

## (١٣) (سورة الرعد)

(۵۲س)

اس سورة کانام سورة الرعد ہے۔ رعد بادل کی گرج کو کہتے ہیں۔ چونگداس سورة مبارکہ میں بادلوں کی گرج کو کہتے ہیں۔ چونگداس سورة مبارکہ میں بادلوں کی گرج کا ذکر ہے، اس لئے اس کو رعد کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ اس سورة کا موضوع بھی برنا اہم نے بعن '' حق و باطل کی مشکش اور غلیہ جت'' آ کے چل کر آیت کے اندر ہی اس موضوع کو واضح کر برنا اہم نے بعض کی اندر ہی اس موضوع کو واضح کر سے بعض کی کاندر ہی اس کا کاندر ہی اس کاندر ہی کاندر ہی کاندر کی کاندر ہی کاندر ہی کاندر ہی کاندر کی کہتے ہیں۔ چونگداس موضوع کو واضح کر برنا ہم نے بعض کی کاندر ہی کاندر کی کان

دیا گیاہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الرعد ملك من الملائكة مؤكل بالسحاب معه معاريق من نار يسوق السحاب حيث شاء الله رسول ضرائل المي كارشاد مبارك م كرود فرشتوں ميں ماكي فرشت م جو بادلوں پر مامور م اس ك پاس آگ ك كورے بيں جن كور يعض اوقات خت خوك بي جوك بعض اوقات خت خوناك بوتى م دوناك بوتى دوناك بوتى م دوناك بوتى دوناك دوناك بوتى دوناك دوناك بوتى دوناك دونا

یہاں پراعتراض ہوتا ہے کہ فرشتدان بادلوں کو کسے چلاتا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر چیزی تد ہر کرتا ہے۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ فرشتہ اپنی مرضی ہے بادلوں کو ہا تک کرنہیں لے جاتا بلکہ اللہ تعالیٰ جس سر زمین میں بارش برسانا چاہتا ہے ، فرشتہ کو تھم ہوتا ہے کہ بادلوں کو اس طرف ہا تک کرلے جاؤ۔ فرضتہ کا بیمل فلا ہری اسب کے طور پر ہوتا ہے دگر نہ تقیقت میں تو اللہ تعالیٰ کی منشا کے مطابق ہی ہر چیزانجام پاتی ہے۔ (جعل فیھا رو اسی) او تدھا بالحبال: اور رکھ دیے ہیں زمین میں بہاڑوں کو سیخوں کے طور پر ہوتا ہے ہیں کہ زمین میں پہاڑوں کو سیخوں کے طور پر گاڑھ دیا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہی ہر چیزائی کے اس کا تو از ن برقر ارر ہے۔ بیفر ماتے ہیں کہ زمین میں پہاڑوں کو سیخوں کے طور پر گاڑھ دیا گیا ہے۔

(قبطع مسجاورات) متدانيات بعضها قريب من بعض: بيز مين كَ كَارْك بين

بس كراس مرادمثاليس ياالي چيزي بي بين جن عات بحصين آجائ وقيل مااصاب القرون المهاضية من عبذاب الله: بعض كتبع من كمشالت مرادسابقه اقوام كويبني والأعذاب اللي ہے۔ (هاد) نبی و داع الی اللہ: بادی، تی اور اللہ کی طرف بلانے والا۔ (مات غیض الار حام) تنقصه من مدة العمل: جومادررهم ميسكر جاتي بيس كوياان كامت حمل كم بوجاتي ب- (عالم الغيب والسشهادة) السر والعلانية: مخفى اورطام رسب چيزون كوچائ والا و وسارب بالنهار) السارب الظاهر المار على طريقه دن كوفت على والاراسة ير-مطلب سيبك الله تعالى رات كوايخ كام ميں مشغول ہونے والے اور دن كے وقت كام كاج كرنے والے ، طاہر باطن سبكوجاتاب (معقبات) المملائكة: آك ييجية في النواكيني فرشق (يعفظونه من امو الله) باذنه: جوالله كي محم سے آدمي كي حفاظت كرتے ہيں۔ (من وال) يسلسي امر هم: ان ك معالے کا کوئی والی یا کارساز نہیں ہے۔ (بسنسی) بعدلق: اتحاتا ہے یا پیدا کرتا ہے۔ (شدید المحال) اي قوة: مختقوت كامالك وقيل شديد المكر والعداوة بعض كتم بين كماس كا معنى عداوت ميں بہت زياده تدبير كرنے والا ہے۔ وقيل شديد العقوبة: اور بعض نے اس كامعن سخت سز اوالا کیا ہے۔

مث جاتا ہے اور حق قائم رہتا ہے۔

(المهاد) الفراش: شمكانا، فرش - (ویدرؤن) یدفعون: وکلیت بین، منات بین برائی کوئی کستهد - (الامتاع قلیل) داهب یتمنع به ثم یفنی: ونیا کابال و متاع آخرت که مقابل می بالکل تعور ایج می بوتا برگر عین نظر کری و رافیلم بیاس) یعلم: یک سیاک افظی معنی تو بایدی بوتا برگر عین نظر کری و این ایج ایج ایج ایج کیا الم ایمان کومعلوم نمیس بوا که اگر بیال پرجان کے معنی میں استعال بوا ب اورمفہوم بین آئے کی االم ایمان کومعلوم نمیس بوا که اگر الله تعالی چا ہے تو سب کو ہوایت پر لے آئے؟ (المعتاب) تو بتی: رجوع کرنا، تو بکر کرنا - (قارعه) داهیة: کھکھٹانے والی، آفت، مصیبت - (فاملیت) امهلت لهم من الاملاء: میں نے مہلت داهیة: کھکھٹانے والی، آفت، مصیبت - (فاملیت) امهلت لهم من الاملاء: میں نے مہلت درک ان کو بینی الله کورو کے والا - (بسم حوا الله مایشاء ویشبت) الله تعالی جے چا بتا برا مثار بتا ہے اورجس کو چا بتا ہے مناد بتا ہے اورجس کو چا بتا ہے تا بت مایشاء من الفدر ویشبت مایشاء الله تعقر ایک می بی نے والی کورو کے والا - (بسم حوا الله عاء ما یشاء من الفدر ویشبت مایشاء الله تعقر ایک می بی نے والی بی بیزوں کو و عالے ساتھ مناد بتا ہے جو تضاء مرم میں نہ بول اورجس کو چا بتا ہے تا بت الله تا ہے۔

(نسفصها) بموت علمائها وفقهائها، وقیل: بالفتوح علی المسلمین: ہم زمین کو گھٹارہ ہیں۔ مشرکین کے متعلق کہا گیاہے کہ ہم ان پرز مین تنگ کررہے ہیں ان کے علاءاور فقہاء کے مرجانے کی وجہ ہے۔ یعنی جب مشرکول کے ہڑے ہڑے علاء نہیں رہیں گے تو یہ بھی عقریب ختم ہوجا کیں گے اور چران کی مزید سیادت کرنے والا کوئی نہیں ہوگا اور وہ مغلوب ہوجا کیں گے۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا معنی ہے ہے کہ مسلمانوں کی فقوحات کی وجہ سے مشرکین مغلوب ہوتے چلے جا کیں گاوران پرز مین تنگ ہوجائے گی۔ (لا معقب) لا معید : اللہ کے تام کوٹا لنے والا پیچے جا کیں گا۔ (لا معقب) لا معید : اللہ کے تام کوٹا لنے والا پیچے والا کوئی نہیں ہوگا۔

## (۱۳) (سورة ابراهيم)

(ص۲۸ تا ص۸۷)

سورۃ ابراہیم کاموضوع ''ملت ابراہیمیہ کے ضروری تو اعداوران کی وضاحت ' ہے ، جبکہ اگل سورۃ الحجراس سورۃ ابراہیم کا تتر ہے۔ اس سورۃ مبارکہ میں ملت ابراہیمیہ کے اہم ترین اصول بیان کئے گئے ہیں۔ شاہ صاحب بھینیہ نے اس سورۃ کے لغت اور شانِ نزول کے اعتبار سے مشکل الفاظ کا ابتخاب کیا ہے جن کے بارے میں مفسرین نے کلام کیا ہے ، اور پھران کے وہ معانی بیان کے ہیں جو متعد مین اور متاخرین مفسرین سے سی حسند کے ساتھ طابت ہیں۔

(لمن خاف مقامی) حیث یقیمه الله بین یدیه: جومیر سامیخ کامرا اله بین یدیه: جومیر سامیخ کامرا اله نوات خوف کو الله بین یدیه: جومیر سامیخ کامرا الله نواب کے لئے این دورو کھڑا کو ایس الله تا ہے۔ یہاں وقت کی بات ہے جب الله تعالى الله تعالى الله تا کہ اس دن ہرضدی آ دی ولیل و خوار ہوگا، اور اس کے آ گے جہنم ہوگی وراء کا لفظ اضداد میں سے ہاور عبارت کے سیاق وسباق میں www.besturdubooks.wordpress.com

(صدید) قیح و دم: صدید عراد قیج اورخون ہے جوجہنیوں کو پلایا جائے گا۔ (و لا یک دیسیفه) و لا یجیزہ فی المحلق الا بعد ابطاء: مجرم آدمی کوخون اور پیپ امیز پانی پینے میں سخت دقت پیش آئے گی۔ وہ اس پانی کوطن میں نہیں اتار سکے گاگر مشکل ہے۔ (فسی یموم عاصف) شدید هسوب المویح: تیز ہواوا لے دن لینی جس ون تخت بھر چل رہے ہوں گے۔ اس سے مراد قیامت کا دن ہے۔ (لکم تبعی) و احدها تابع: ہم تمہار ہتا یع تھے۔ تبعی جمع ہتا یع کی۔ قیامت کا دن ہے۔ (لکم تبعی اللہ کے عذاب کوہم سے ہٹانے والے۔ یہ سوال متبوعین اپنے پیشواؤں سے کریں گے کہ کیا آج تم ہمیں عذاب الله سے بچاسکتے ہو، مگر وہ اپنی بے بی کا اظہار کردیں گے۔

 جواب دیا کہ اس سے قریش کے وہ منافق لوگ مراد ہیں جوزبان سے تو اسلام کے متعلق اچھی باتیں کرتے ہیں، گران کے دلوں میں کفر بی بھراہوا ہے۔ (ولا حسلال) منحالة وقو ابق، صصد حاللته خلالاً: ووتی اور قرابتداری ۔ قیامت کے دن کوئی دوتی اور قرابتداری کا منہیں آئے گی جیسے مصدر ہے میں نے اس کے ساتھ دوتی کی۔ (دانبیس) مقیمین علی طاعة الله: الله کی اطاعت پر قائم رہیں گے۔ یہ جانداور سورج کے بارے میں ہے جن کے متعلق الله نے فرمایا ہے کہ ہم نے تمہار نے کیا تا دادور سورج کو سخر کردیا ہے۔

(مهطعیس) ناظرین، وقبل مقلین مذعنین حاشعین دوڑنے والے یاد کھنے والے اسلام نے کہا ہے کہاں کامعیٰ رخ کرنے والے، یقین کرنے والے ادر عا بڑی کرنے والے ہے۔ وقبل: مسرعین المی المداعی اور بعض کہتے ہیں کہاں ہم وادائی بلانے والے کی طرف تیزی ہے دوڑنے والے ہے۔ (مقنعی رؤسهم) دافعی رؤسهم المی السماء: اپنراوپ تیزی ہور ڈوالے ہوئے ہوں گے۔ (هواء) خالیة: ہواہو جانا، اڑ جانا، قیامت کے مناظر میں ہے ہے کہ ظالموں کے ول اڑے جارہے ہوں گے۔ انہوں نے اس کامعیٰ طالیۃ کیا ہے بعنی ان میں سے ہے کہ ظالموں کے ول اڑے جارہے ہوں گے۔ انہوں نے اس کامعیٰ طالیۃ کیا ہے بعنی ان کے دل خالی ہوجا کمیں گے۔ (مقرنین) موصلین بشیاطینهم: جکڑے ہوئے ہوں گے یا اپنی شیطانوں کے ساتھ طے ہوئے ہوں گے۔ (فسی الاصفاد) الوشاق، والاصفاد سلاسل شیطانوں کے ساتھ عمرہوں کے والی بی بی ہوئی زنچیریں اور طوق ہے۔ وشاق کامعیٰ رسی بھی والی دیا جائے گا۔ قیامت والے دن مجمول کا ہوتا ہان اشیاء کے ساتھ مجمول کو جگڑ کرجہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ قیامت والے دن مجمول کا ہوتا ہیان کیا گیا ہے۔

(سر ابلهم) قد مصهم: ان (مجرموں) کی قیصیں یا کرتے جو پہنے جاتے ہیں (من قطران) المندحاس المذاب: کچھلا ہوا تانیا، پیلفظ گندھک کے لئے استعمال ہوتا ہے۔مطلب یہ ہے کہ مجرموں کو پہنائی جانے والی قیصیں اس قتم کے مادے سے بنائی گئی ہوں گی جوفوراً آگ پکڑنے والی اشماء ہیں۔

#### (۵۵)(سورة الحجر)

#### (س۸۷ تا س۸۸)

ججرا یک علاقہ کا نام ہے جہاں حضرت صالح مایشا کی قوم خمود کے لوگ آباد ہتے۔وہ اپنے گھر پہاڑ وں کو تراش تراش کر بناتے ہتے ، نقش و نگار کے بڑے ماہراورصناع ہتے۔ ان کی سترہ سو بستیاں تصیں، بڑے متمدن لوگ تصح مگر صالح مایشا کی بات کو نہیں مانا، تو خدا تعالیٰ نے ان پر عذاب نازل فرمایا۔ یہ سورۃ مچھلی سورۃ اہراہیم کا تتمہ ہی ہے۔ اس میں بھی وہی باتیں ہیں جو گزشتہ سورۃ میں بیان ہو چھلی ہیں۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ ہیں جن کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(يلههم الامل) يغشلهم: انكوان كي آرزومشغول كرد \_كى \_ (كتماب معلوم)

اجل ينتهون اليه: مقدركيا بوانوشت (سكرت ابسادن) اى سدت وغشيت: بمارى آئسي في اليه مقدركيا بوانوشت (سكرت ابسادن) اى سدت وغشيت: بمارى آئسي دُمان وكُن بين يعنى بندكردى كئ بين (بووجًا) منازل للشمس والقمر: سورج اور چادى منزليس (معساب معيشت كسامان يعن چهل اوردائ وإندى منزليس (معساب معيشت كسامان يعن چهل اوردائ (لواقعه) حوامل لانها تحمل الماء والتواب والسحاب: يوجهل بادل جن من بارش بوتى بي يعنى بادئ من بارش بوتى بيد يعنى بادل خالى بوتى بين جو پانى الحاكم الرك جات بين اوران بين باريك منى بحق بين بوتى بيد

(من صلصال) طین خلط بر مل بصلصل کما بصلصل الفخاد: وهم فی جس کے ساتھ ریت ہلی ہوئی ہو۔ وہ خشکہ ہوکر بجنے لگتی ہے اور اس سے فتار یعنی شیکر ہے ہیں آ واز نگلتی ہے۔
ویقال، منت اور اس کو بد بودار مٹی بھی کہا گیا ہے۔ اگر مٹی کو گوند چرکہ کھی مرصہ کے لئے جھوڑ دیا جائے تو اس میں ایک قتم کی بد بو بیدا ہوجاتی ہے۔ اس مٹی سے اللہ نے آ دم بایشا کا وجود بنایا، (مین حسماء) طین اسود، وقیل هو المطین المتغیر جمع حماة: بدلے ہوئے رنگ والی مٹی متغیر سرا اہوا گارا، اس کی جمع جماة آتی ہے۔ (مسنون) مصبوب، وقیل متغیر الرائحة: بہائی ہوئی مٹی بعض اس کی جمع جماة آتی ہے۔ (مسنون) مصبوب، وقیل متغیر الرائحة: بہائی ہوئی مٹی ہے۔

هُذا صراط على مستقيم) راجع الى الله يعنى هٰذا طويق مرجعه الى: مجمَّه تَكَ آنَ كَاسِيْ اللهِ اللهِ العَرْائِيِّةِ الصَّلِينِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ال ہے۔ (نصب) اعیاء وقیل عنداء: نصب کامنی تھکا و ناور بعض کہتے ہیں مشقت الھاتا (وجلون) فزعون: خوف کھانے والے۔ (لا توجل) لاتحف: مت ڈرو۔ (قوم منکرون) انکر هم لوط: اوپر اوگ رلوط الیا ہے فرشتوں ہے کہا کتم مجیب لوگ ہو۔ (واتبع ادبارهم) امش علی آثار بناتك واهلك لئلا بتخلف منهم احد: ان کے پیچھ لگ جاؤیی آپ کی بیٹیاں اور گروا کے وکی کی پیچھے ندر ہے۔ (لعمول) لعیشك وبحیاتك: تیری جان یعنی زندگ کی قتم۔ (سکرتهم) ضلالتهم: برستی یعنی گرائی۔

(يعمهون) يتمادون: اندهج بورج بين\_ (الصيحة) الهلكة: بالكت ثيز فيخ-(مشروقين) داخلين في وقت شروق الشمس: مورج نكلت وتت داخل موسف وال (لـلـمتـوسـميـن) لـلناظرين، وقيل المتفرسين المتثبتين في النظر حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيئ غور وَكُر كرنے والوں كے لئے ، پخته نظرر كھنے والے تى كىكى چيز كى حقيقت كواس كى علامت نے بیجان لیں۔ (و انهسا) یعنسی مدینة قوم لوط: اور بے شک سیعیٰ قوم لوط کاشہر۔ (لبسبيل مقيم) عملي طريق قومك الى الشام وهو طريق لا يندرس و لا يخفي آباد شا ہراہ جس پر چل کر آپ کی قوم شام کی طرف جاتی تھی اور وہ ایسی شاہراہ تھی جونے مٹی تھی اور نہ پوشیدہ تھی بلکهاس سے سب لوگ واقف تتے۔ (لبامام مبین) کل ما ائتممت و اهتدیت به یعنی بطریق و اضع: كلل داسته، واضح راسته جس برچل كرتم راه پاسكو\_ (المصيف بع المب حبيل) اعواض بغيو فعس: اليحفظ يقير وركزركرناجس مين كونى فخش بات نديور (آتين ال سبعًا من المثاني والقرآن العظيم) يعني الفاتحة وهي سبع آيات وتثني في كل صلاة امتن الله على رسول بهذه السورة كما امن عليه بجميع القرآن: بم في آب كومات د براكى جافوالى آیات اور قرآن عظیم عطافر مایا ہے۔اس سے مراد سورة فاتحہ ہے جس کی سات آیات ہیں جو ہرنماز میں د ہرائی جاتی ہیں۔اللہ نے اپنے رسول پریہ سورۃ نازل کر کے احسان فرمایا ہے جبیبا کہ کمل قرآن یاک کے نزول پراحسان فرمایا ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ام القرآن هي السبع المثاني: الله ك www.besturdubooks.wordpress.com رسول مَنْ الله الله الله الله القرآن سے مرادی بی سات آینوں والی سورة فاتحہ ہے اور سورة صلاة بھی کی ہے۔ (المحقة سمین) الذین حلفوا، و منه لا اقسم: جوشم الله تے ہیں اور ان ہیں سے بعض فتم نیں الله تے۔ (جعلوا القرآن عضین) هم اهل الکتاب جزؤه اجزاء فامنوا ببعضه و کفر وا ببعضه : انہوں نے قرآن کو کلائے کلائے بنار کھائے۔ اس سے اہل کتاب بہودہ نصار کی مراد ہیں جوتورات انجیل کی کسی بات کو مان لیتے ہیں اور کسی کا انکار کرد سے ہیں۔ و هسو قسول ابسن عباس: اور بید حضرت عبدالله بن عباس باقی کا قول ہے۔ (فاصدع) اظهر: ظاہر کردیں۔ (بسما تؤمر) اجھر ہامو لا: جس چیز کا آپ کو تھم و باکھ کی اس کو بلند آواز کے ساتھ یعنی واضح طور پر کہددیں۔ نوم ر) اجھر ہامو لا: جس چیز کا آپ کو تھم و باکھ کی اس کو بلند آواز کے ساتھ یعنی واضح طور پر کہددیں۔

# (١٦) (سورة النحل)

(ص۸۸ تا ص۸۹)

یہ سورۃ بھی بڑی کمبی اور اہم ہے۔ اس کا موضوع اس کی آیت نمبر ۹۰ میں بیان کر دیا گیا ہے۔ ان اللہ یا اعسر سحم بالعدل و الاحسان ..... القرآن اس آیت میں چھ باتیں ذکر کی گئی ہیں جن کو دنیا کے انسانوں کے لئے عالمی پر وگرام کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے۔ اس پر وگرام میں بہی با تیں بیان کی گئی ہیں کہ دین اسلام عدل واحسان کا تھم دیتا ہے، قر ابتداروں کے حقوق اوا کرنے کی تنقین کرتا ہے۔ اس کے علاوہ یہ پروگرام فحاشی ، مشکرات اور سرکش سے رو کتا ہے۔ اس سورۃ میں اسلام کا یہی عالمی پروگرام پیش کیا گیا ہے۔ باتی سب چیزی ضمنا آئیں گی۔ اس سورۃ میں سے حسب ذیل مشکل الفاظ کے وہ معانی بیان کئے گئے ہیں جو صحابہ کرام ، تابعین یا آئیہ دین سے صحیح سند کے ساتھ مشکل الفاظ کے وہ معانی بیان کئے گئے ہیں جو صحابہ کرام ، تابعین یا آئیہ دین سے صحیح سند کے ساتھ خابت ہیں۔

(امر الله) عدابه: الله کاتھم۔اس مقام پر حکم البی سے عداب البی مراد ہے۔ (بالروح)
بالوحی: یہاں پردوح سے مرادوی البی ہے۔ (دفء) المنساب: گری کا سامان: اونٹ کی پٹم اور
بھٹر بکری کی اون سے سردیوں میں پہننے کے لئے گرم کپڑے تیار کئے جاتے ہیں۔اس لفظ سے گرم
کپڑے مرادیوں وقیل ما استان اس میں کالان کے اللہ کا کہ کہ کہ ایس کہ اس سے مراد

گرم لباس ادرایی گرم عمارات ہیں جو خاص اس طرز پر بنائی جاتی ہیں کدان کے مکین سردی سے نیج سکیں۔ (جمال) ذینة بخوبصورتی اورزینت۔

(تربحون) تو دو نها لى مواحها بالعشى تم پچھے پہر جانورول كوائ مكانول كى طرف لاتے ہو۔ (حين تسرحون) تسخر جو نها الى الموعى بالغداة: جَكِيم شُخ كوفت جانورول كو چراگاه كی طرف لے جاتے ہو۔ (الا بشق الانفسس) يعنى المشقة: اگر جانورن ہوتے تو سوارى اور بار بروارى كے لئے تمہيں مشقت اٹھانا پڑتى۔اللہ نے جانورول كو پيدا كر كے تم پر احسان كيا ہے كہ وہ تمہيں سواركر كے اور تمہارا سامان اٹھا كر دور دراز كے سفراور تكليف دہ مقامات تك يہني نے ہيں۔

(قصد السبيل) البيان: سيرهارات وقيل: الاسلام و الطريق المستقيم الذي يودى الى رضا الله تعالى بعض كمت بين كذاس مراداسلام اوروه سيرهاراسته بجوالله تعالى كي خوشنورى كي طرف رعوت ويتاب (و منها جائر) عادل مائل الى الاهواء المختلفة: اور ان يمن بعض رائة في مين جوعتف خوابشات كي طرف اكل بوت بين و تسيمون) توعون مو اشيد كم من التي في بارش نازل فر ماكرورفت بيزاكر في كا مسان جلايا بحس مين تم الين جانورول كوچرات بور (لحماطوياً) السماك: تازه كوشت الله احسان جلايا في بارش نازل فر ماكرورفت بيزاكر في كا احسان جلايا بحس مين تم جانورول كوچرات بور (لحماطوياً) السماك: تازه كوشت الله عمراد پافي مين پائي جانو وال مجلى به (مواحو) شواق الماء اكتبيال جو پائى كوچرق بوئي چلى سين مين و تكفأ: تاكيم بارس ماته حركت ندكر في كي دالله بين و زمين كي تخليق كرماته بي اس مين بوجل بهائي بين المحمورك تندكر في كي دالله التي قال في دري تو توزمين حركت كرقى راتي متكفا كامعن الث بليث بونا آتا ب

(وعلامات) یعنی الجبال وهن علامات للطریق بالنهاد: لین نشانیان، دن کے وقت راستوں کو پہچائے کیا رُنشا نات کا کام دیتے ہیں۔ (او یا خدهم فی تقلبهم) اختلافهم للمسفر و النہ جارة: یا اللہ تعالیٰ پکڑے ان کوآنے کے وقت لینی منکرین کو دورانِ سفر یا تجارت کے مسلم سفر و النہ جارة: یا اللہ تعالیٰ پکڑے ان کوآنے کے وقت لینی منکرین کو دورانِ سفر یا تجارت کے www.besturdubooks.wordpress.com

لئے ادھرادھر ہوتے وقت اپنی گرفت میں لے لے کیونکہ وہ قادرِ مطلق ہے۔ (فیصا ھم بمعہزین)
بمست عین علی اللہ: وہ اللہ تعالی کو عا ہر نہیں کر سکتے لینی خدا تعالی کواس کے ارادہ سے روک نہیں
سکتے۔ اللہ تعالی اپنی منتاء کے مطابق جو جا ہے کر سکتا ہے۔ اس کے راستے میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بن
سکتے۔ اللہ تعالی آپنی منتاء کے مطابق جو جا ہے کر سکتا ہے۔ اس کے راستے میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بن
سکتی۔ (عملی تسخوف) تنقص من اعمالهم: خوف کی حالت میں ان کی گرفت کر لے یاان کے
اعمال میں کی کروے۔

(یتفیؤ) یتمیل: ان کسائ وطلق بیسیا مائل ہوتے بیں۔ (وله الدین) الطاعة: اطاعت۔ (واحباً) دانماً: قائم ، دائم۔ (تسجارون) تو فعون اصواتکم بالاستغاثة: چلاتے ہو، آوازیں بلند کرتے ہو فریا دری کے لئے (وهو کظیم) صغموم غم سے گھٹے والا۔ (یدسه) یخفیه: اس کو دھانپ دے ، ٹی بیل پوشیده کردے۔ (مفوطون) منسیون و متروکون: زیادتی کرنے والے ، چھوڑ ہے ہوئے۔ (سائفاً) جائزا فی حلوقهم: فوشگوار بطق بی اتر نے والا۔ (سکواً) هو النحمو والسکو ماحوم الله من شعرتها: نشرآ ورشراب جو پھلوں کو نجو کر رہنائی جاتی ہے اور جس کواللہ تعالی نے حرام قرار دیا ہے۔ (ورزقی حسناً) مااحل الله وهو النحل والنوبیب والنہ سے دیا تھی روزی جسکواللہ نے حلال قرار دیا ہے۔ اور وہ سرکہ نتی اور مجوریں بیں جوتم روز مرہ والنہ سے ہو۔

(واوحی ربك الى النحل) الهمها وقذف فی انفسها: تیردب نشدگ محصول کی طرف و کی درب نشدگ محصول کے البتداس محصول کی دو کی بوت کی و کی بین کی دو کا دو کی بیاء کے ساتھ محصول ہے۔ البتداس و کی سے الہام مرادلیا جا سكتا ہے جوانمیاء اور غیرا نمیاء سب کو ہوسکتا ہے۔ گویا اللہ تعالی نے شہد کی تحصیوں کو المهام کیا اور ان کے دل میں بیہ بات ڈال وی ۔ (ذللہ) منقادة مسخوة: راست تالع کے ہوئے بین مین مخر بین ۔ (و حفدة) یعنی ولد الولد: اولاد کی اولادینی پوتے ۔ وقیل: الاصهار و هم الاعوان اور بعض کہتے بین کہ اس سے مرادسرال بین جو کہ انسانوں کے معاون ہوتے ہیں۔ (و هو کل) فقیل و و بال: تاکارہ غلام اپنے مالک پر بوجھاور و بال بی ہوتا ہے۔

(تستخفونها يوم ظعنكم) يخف عليكم حملها في اسفار كم: دوران شركرج www.besturdubooks.wordpress.com كرتے وتت ،ان كايو جيمهيں بلكا كرويتاہے۔ (اشاشًا) تىنسافىس اكىسىية وبسىطاً: كيرول، درى، فرش اورفرنيچروغيره كاسامان (اكسسانًا) يعنى الغيوان والاسواب: كوهمزيال ياغاروغيره جن بيس آ دی بچھ دیر آ رام کرسکتا ہے اور دھوپ اور بارش وغیرہ جن میں آ دی بچھ دیر آ رام کرسکتا ہے اور دھوپ ادر بارش دغیرہ سے فی سکتا ہے۔ (سسر ابیسل) قصصیا : الرائی کے وقت پہنی جانے وال قیص لینی ذر ہیں۔موجودہ دور میں الیمی چیزیں گاڑیوں کے اوپر ڈال لیتے میں ادراندر سے ہی دشمن بروار کرتے ريخ بير ـ الي كا زيول كو بمتر بندكا ري كانام دياجا تا ہے ـ (تقيكم المحر) تمنعكم المحر بتهين رى سے بچاتى بيں يعنى تم سے رئى كوروكى بير واحا السر ابيل تقبكم باسكم فانها الدروع تمنعكم شدة الطعن والضوب والرمى: اورجوتيصيل يعن زريس بم فينائى بيروهم بي الزائى کے دوران بیماتی ہیں۔ان سے مراوز رہیں ہیں جوتم کو بیماتی ہیں بخت جنگ وجدل کے وقت جبکہ نیز ہ مارا جار بابهو، دست بدست از ائی جو یا تیرا ندازی جور بی جو \_

(و لا هــم يستـعتبون) يطلب منهم ان يرجعوا الى ما يرضى الله: اورانَ⁄وموقّع بھی خبیں دیا جاتا کہ وہ اللہ کو مناسکیں لیتن اس بات کی طرف لوٹ آئیں جس کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے اور اس سے راضی ہوتا ہے۔ (الفحشاء) الزنا:اس سے مراد بدکاری ہے۔ (یعظکم) یو صبیکم بم کو نُصِحت كرتابٍ ـ (نقضت غزلها) افسدته، كانت امراة خوقاء اذا ابرمت غزلها نقضته ا پنے کاتے ہوئے سوت کوتو ڑ دیتی ہے۔ایک بیوقو ف عورت دن بھرسوت کاتتی رہتی گررات کوا ہے چھر ہے تو ڑ چوڑ دیتی تقی عبد محلی کرنے والوں کواس عورت کے ساتھ تشبید دی گئی ہے۔

(مسن بسعد قسوة) للغزل بامواره وفتله: مضبوطي ك بعد كلز عكردينا ـ (انكاتًا) قطعًا خرقًا: نورُ پھورُ دينا بُكُرُ كِلَا كِردينا۔ (دخلاً بينكم) اي غشا و خديعة، اور فریب کا سبب ہروہ چیز جس کی اصلاح ممکن نہ ہواس کو فٹل کہاجا تا ہے۔ (اربسی مسن امة) اسحثو و اعلى من قوم: ايك قوم دوسرى قوم سے زياده برهى جوئى ہے۔ البداايك كروه كاساتھ چھوڑ كردوسرے كَ اتَمَالُ جَائِحَ بِينَ ـ (فتول قدم بعد ثبوتها) نزل عن الايمان والمعرفة بالله: يخت www.besturdubooks.wordpress.com

ہونے کے بعد تمہارا قدم پھر پھسل جائے گا۔گویا ایمان اورمعرفت الٰہی حاصل ہونے کے بعد پھر کفر کی طرف لوٹ حاؤ گے۔

(بسنفد) یفنی وینقطع: فناہوجائے گایامنقطع ہوجائے گا۔ (باق) لایسقطع: داکن رہے والی لیخ منقطع شہونے والی۔ (فاذاقر أت القر آن فاستعذ بالله) فاذاار دت ان تقرأ المقر آن فاستعذ بالله) فاذاار دت ان تقرأ المقر آن فاسال الله ان یعیدن و هذا مقدم و مؤخر و ذلك ان الاستعاذة قبل القراة و معناها الاعتصام بالله: پس جب تو قرآن پڑھے تو پاہ ما تگ الله تعالی کے ماتھ مطلب یہ کہ جب تم قرآن پاک کی تلاوت کرنا چا ہوتو الله تعالی سے پناہ طلب کرولینی الله تعالی نے دعا کروکروہ حجمیں اپنی پناہ میں رکھے۔ یہ پناہ طبی قرآن کی تلاوت کرنے کے بعد نیس بلکة تلاوت شروع کرنے سے پہلے ہوئی چا ہیں۔ اعو ذ بالله من المشیطن الوجیم پھر بسم الله الوحمن الموجیم اوراس کامعنی الله تعالی کی ذات کے ماتھ تھی مضبوطی ہے۔ (دوح القدس) جبوائیل: روح القدس کامعنی الله تعالی کی ذات کے ماتھ تعلی کی مضبوطی ہے۔ (دوح القدس) جبوائیل: روح القدس سے مراد جرائیل بایشا ہیں یا حظیرة القدس کی جماعت کو بھی روح القدس پرمحمول کرتے ہیں۔

(لسان المذى يسلحدون اليه) لعة الندى يسلون القول اليه ويزعمون انه يعلمك وه زبان جس كاطرف يمنسوب كرتے بيں يولوگ كمان كرتے بيں كوفال ضحص الله كو بي كوفال الله علم الله كو بيں ياكر بيش كرتے بيں د (اعدم من الله عصب و الا يخص الله علم محمدًا عبد ابن الحضومي و هو صاحب بند كلهم بالعربية، قال الكفار: انها يعلم محمدًا عبد ابن الحضومي و هو صاحب المكتاب، فقال الله: لسان الذي يلحدون ..... القرآن عجم مراداييا خص بي جوعر بي زبان كي فصاحت اور بول بيال سے ببره بوكفار كتے تھے كرم من الله الله الله الله الله علم مولات بي بهره بوكفار كتے تھے كرم من الله الله عبد ابن الحضر مي جوكر سابقه كتب ساويكا عالم تفاوه آكرم من الله الله يك سيا اعلى وارفع مكن بوسكا تھا كہاں كے سيا اعلى وارفع مكن بوسكا تھا كہاں كسكھانے سے محمد الله على وارفع مكن بوسكا تھا كہاں كے سيا اعلى وارفع مكن بوسكا تھا كہاں كے سيا اعلى وارفع مكن بوسكا تھا كہاں كے على الله بين جوكہ مجمئ كي طرف منسوب كرتے ہيں جوكہ مجمئ آدى كام بيش كر سكتے ـ اى تناظر ميں قرما يا كہ يولوگ اس محمل كي طرف منسوب كرتے ہيں جوكہ مجمئ آدى كيام بيش كر سكتے ـ اى تناظر ميں قرما يا كہ يولوگ اس محمل كي طرف منسوب كرتے ہيں جوكہ مجمئ آدى كيار بين ومن بعد ها فتنوا) اى عذہوا: بعدائ كيكان كونداب ميں ڈالا گيا۔

(امةً قانتًا) معلم الخير مطبعًا: اس مراد ساحمانی کامعلم اطاعت گزارامت کا www.besturdubooks.wordpress.com معنی امام اور پیشوابھی ہوتا ہے اور امت ند بہ اور مدت کے معنوں میں بھی آتا ہے۔ اس سے گروہ بھی مراد لہا جا تا ہے۔ اللہ نے حصرت ابراہیم علیا کے متعلق بھی فرمایا ہے کہ وہ امام اور پیشوا تھے، سب سے بہٹ کر ایک طرف کلنے والے تھے۔ آپ یہودی ، عیسائیوں ، مشرکین اور مسلمانوں سب کے پیشوا تھے اور جدالا نبیاء شلیم کئے جاتے ہیں۔ یہفنیات تو ان کو دنیا میں بی حاصل ہے کہ انکاذ کرجمیل ہروقت ہوتا رہتا ہے جبکہ آخرت میں تو ان کے درجات ، بہت بی بلند ہیں۔

(واتیناہ فی الدنیا حسنۃ) یعنی الذکر والثناء الحسن فی الناس: ہم نے ان کو دنیا میں ہی بھلائی عطا فرمائی ہے یعنی اس دنیا میں ہی تمام نداجب وسل والے ان کوذکر خمیر سے یاد کرتے ہیں اوران کی تعریف کرتے ہیں۔

## (١٤) (سورة بني اسرائيل)

(ص ۸۹ تا ۹۱)

اب سورة بنى اسرائيل ميں مشكل الفاظ كے معانى بيان مور ہے ہيں۔ گزشتہ سورة المحل ميں اسلام كے عالمى بروگرام كاذكر تفاجواللہ تعالى نے اس سورة كى آيت : ١٠ ميں بيان كيا ہے يعنى إنّ الله يأمره بالْحَدُلِ وَ الْوِحْسَانِ .... الفو آن باتى سارى چيزيں، احكام، مسائل، فضائل وغيره منى چيزيں بس

اس کے بعد سورۃ بنی اسرائیل ہے جو کہ اپنے دورکی ایک عظیم قوم بنی اسرائیل کے نام پر ہے۔ سورۃ بقرہ ، سورۃ آل عمران ، سورۃ بولس ، سورۃ بعود ، سورۃ بیسف وغیرہ کی طرح بیسورۃ بھی قوم بنی اسرائیل کے نام پر موسوم ہے۔ اسرائیل حضرت بعقوب علیقہ کا لقب ہے۔ جس کا معنی '' اللہ کا بندہ'' ہے۔ حضرت یعقوب علیقہ کے بیٹے اور جد الانبیاء حضرت ابراہیم علیقہ کے بوتے تھے۔ حضرت یعقوب علیقہ کے بارہ بیٹے تھے اور ان کی آگے اولا دونیا میں خوب پھیلی ۔ بیسب بنی اسرائیل کہا تے تھے۔

حفرت ابرا ہیم باپندا کے بڑے بیٹے حفرت اساعیل باپندا حفرت ہا جرہ کیفلن سے بتھے جن کو www.besturdubooks.wordpress.com اس سورة بنی اسرائیل میں اس قوم کا حال مذکور ہے۔ اس کے علاوہ اس سورة میں واقعہ معراح وومقامات بینی آیت ااور آیت نمبر ۲۰ میں اجمالاً بیان ہوا ہے، جبکہ اس واقعہ کی تفصیلات احادیث میں نہ کور ہیں۔ واقعہ معراج کا تیسری مرتبہ ذکر اللہ تعالیٰ نے سورة النجم کے آغاز میں کیا ہے جس میں اوپر کے حالات کی کافی تفییر بیان کی گئے ہے۔

اس سورة مبارکہ میں اسلامی ریاست کا منشور (MANIFESTO) اس کی ۲۲ تا چالیس آیات میں بیان کیا گیا ہے جس کا آغاز و کَفَیضی رَبَّکَ الّا تَعْبُدُوا اِلّا اِیّاهُ ہے ہوا ہے۔ مطلب سے ہے کہ جہاں اسلامی حکومت قائم ہوگی وہ انہی اصولوں پڑل چیرا ہوگی۔ ہرحکومت اپنا منشور پیش کرتی ہے۔ چونکہ اسلامی حکومت کے تیام کا وقت قریب آگیا تھا، لہذا اللہ تعالیٰ نے اس سورۃ میں اس کے خدو خال بھی بیان کرد ہے ہیں۔

سبحان الذی ابواء قلهٔ من السوء: پاک ہوہ ذات برتم کی برائی سے این اللہ تعالیٰ کی ذات برتم کی برائی سے این اللہ تعالیٰ کی ذات برتم کی برائی بقص بھیب یا کمزوری ہے پاک ہے۔اللہ تعالیٰ نے واقعہ معراج کا ذکراس لفظ ہے کیا ہے تاکہ اس واقعہ میں اگر کسی کوکوئی بٹبہ ہوتو اسے جان لینا چاہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات جس نے اپنے بند کومعراج کرایا ہے، وہ تو برنقص اور عیب پاک ہے۔ وہ قادر مطلق ان اللہ علی میں شی قدیر ہے، اپنے نی کومعراج اس نے کرایا ہے۔ لہذاکسی کواس پراعتر اض نہیں کرنا چاہے۔

کل شی قدیر ہے، اپنے نی کومعراج اس نے کرایا ہے۔ لہذاکسی کواس پراعتر اض نہیں کرنا چاہیہ۔

(اسٹ کی بعدم) سری بسمح مد صلی اللہ علیہ و سلم ، اشارة الی قصة السمعراج اپنین کرنا تو ارتبال سے آگاہ پر السمعراج اپنین کے دائوں رات لے گیام پرحرام سے مجداتھی تک اور پھراس سے آگاہ پر آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کے آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کے آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کے آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کے آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کے آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کوراً کی اس کوراً کی اس کوراً کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کوراً کورائوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کورائوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالیٰ کورائوں کان عبداً سے کورائوں کی اس کورائوں کورائوں کورائوں کو کورائوں کورا

السلام اذا اطعم طعامًا ولبس نوبًا حمدالله فسمى عبدًا شكورًا سلمان براايت ب كرجب نوح مايئة كمان كمان كار البراس بينة توالله تعالى كرجم بيان كرتے ، البذا الله تعالى نے أنهيں عبدا شكوراكے نام سے موسوم كيا حضور خاتم النبيين علينها نے بھی امت كو يجی تعليم دی ہے كہ جب كھانا كھاؤيا كير ايبنوتو ان الفاظ كے ساتھ الله كي حمد بيان كرو۔ المحد مدالله المدى اطعمن وسقان و جعل من المسلمين - غرضيك حضرت نوح علينه الله كي المركز اربندے تھے انہوں نے نوسو ي بياس برس تك لوگوں كودين حق كي تبليغ كي مكر بہت تھوڑ بوگ ايمان لائے وہي جوان كے ساتھ كشتى ميں سوار ہو گئے ۔ باقى سارى قوم بمدان كى بيوى اور بينے كے طوفان ميں غرق ہوگئی۔

(وقضینا الی بنی اسوائیل) او حینا الیهم و اعلمناهم: ہم نے فیملہ کیا بی اسرائیل کی طرف یعنی ہم نے بی اسرائیل کی طرف وی کی اور انہیں بواسطا نہیاء بتلادیا تھا۔ (ولتعلن) لتبغن: اور تم سرکٹی اور بغاوت کرو ئے ، غرور و تکبر میں مبتلا ہو گے۔ (وعداو لاهما) یعنی اولی الفساد: پہلے وعد ہے یعنی سرکٹی اور فساد والے وعد کا وقت ۔ (عبادًا لنا) یعنی جالوت وقومه: ہمار بہلے وعد ہے یعنی سراد جالوت اور اس کی قوم ہے جو بڑے سخت لڑنے والے لوگ متھے جن کے ذریعے بندے۔ ان سے مراد جالوت اور اس کی قوم ہے جو بڑے سخت لڑنے والے لوگ متھے جن کے ذریعے ہم ہم ہمیں سراد بنا چا ہے تھے۔ (فی جاسوا خلال الدیار) فیمشوا و تر ددو او سط مناز لهم: پھر وہ ان کے شہوں کے درمیان گس گئے۔ گویا ان کے شہول میں پھرنے گئے اور بخت نصر جیسے ظالم بادشاہ کی فوجوں نے بی اسرائیل کے شہول کوروند ڈالا اور ان کی اینٹ سے اینٹ بجادی۔

(شمرددنا لکم الکرة علیهم) رددنا الدولة لکم علیهم بقتل جالوت: پرجم نے تبہاری باری ان پرلوٹا دی بعنی تہ ہیں تبہاری عکوشیں لوٹا دیں جالوت کے آل ہونے کے سبب۔ ای طرح تبہاری تو می زندگی پھر بحال ہوگئ۔ (اکشر نفیسراً) اکثر عدداً من عدد کم جمہاری تعداد بھی پہلے سے زیادہ ہوگئ اللہ تعالی نے کہا اے بنی اسرائیل! تم پر ایک دفعہ پھراحسان فر بایا اور تمہارے تمام تقصانات کو پورا کردیا۔ (ولیتسروا) ولید مروا ویہ خوبوا ماغلبوا علیه: تاکرہ ملیامیٹ کردیں۔ اور تباہ وہر باداور خراب کردیں جس پروہ غلبہ پاکیں۔ (حصیبراً) سجنا و محبسا گیرنے والا یعنی جیل اور قید خانہ (عجو لاً) یہ عجل بالدعاء فی الشر عجلة بالدعاء فی Www.besturdubooks.wordpress.com السخیسر: اللہ نے انسان کے تعلق فرمایا ہے کہ وہ جلد ہاز ہے کہ جس طرح بھلائی طلب کرنے میں انسان جلد ہازی کرتے ہیں۔ای طرح برائی مائٹنے میں بھی جلد ہازی سے کام لیتے ہیں۔

(مبصرة) مضینة یصبر فیها: روش یعنی الی روش جسی شرانسان کام کان کرک روزی کما کے۔ (فصلناه) بیناه: ہم نے اس کوانچی طرح بیان کرویا ہے۔ (امونا متوفیها) امونا هم علی لسان رسول بالطاعة، وعنی بالمترفین الجبارین والمسلطین: ہم خوشحال لوگوں کوان کے نبی کی زبان پراطاعت کا تکم دیتے ہیں۔ اورا لیے لوگوں پرہم نے جبار لوگوں کوان پر مسلط کردیا۔ وقیل: سلطانًا شرارها: اورافی کتے ہیں کہ اس کا معنی ہے کہ ہم نے ان پر شراریتی کردیا۔ وقیل: سلطانًا شرادها: اورافی کتے ہیں کہ اس کا معنی ہے کہ ہم نے ان پر شراریتی کردیا۔ وقیل کو مسلط کہا ہے۔ (فسحت فی وجب: پس ثابت ہوگئی بات۔ بر کوگوں کو مسلط کردیا، اس کے وہ مسلط کہلائے۔ (فسحت فی وجب: پس ثابت ہوگئی۔ (فلموناها) اهلکناها: پس ہم نے ان کوئیس نہیں بینی ہلاک کردیا۔ (العماجلة) الدنیا: جلدی، اس سے مرادونیا ہے۔ (وسعی لها ان کوئیس نہیں بینی ہلاک کردیا۔ (العماجلة) الدنیا: جلدی، اس سے مرادونیا ہے۔ (وسعی لها فرائض پر عمل کرتا ہے بینی اللہ تعالیٰ کے مقرد کردہ فرائض پر عمل کرتا ہے۔

(من عطاء ربك) یعنی الدنیا، وهی مقسومة بین البر والفاجو: تیر ارب ك بخشش سے اوراس سے مراددنیا كامال ومتاع ہے جو برنیک وبدیس منظم ہے۔ (محظوراً) ممنوعًا فی الدنیا من السور منین و الكافرین: روكا ہوا، یعنی دنیا میں برنیک وبدسے روكی ہوئی یا بركافر اورموس سے تیری بخشش روكی ہوئی نہیں ہے۔ بلکہ وہ ہر وقت جاری ہے اور سب كوملتی ربتی ہے۔ وقصسی) امر : فیصلہ كیا ہے لین تم مریا ہے۔ یہاں سے اسلامی ریاست كے منشور كے پندرہ اصول شروع ہوتے ہیں۔ (ولا تعقل لهدما اف) بعنسی ردیا من الكلام ولا تستنقل شیئا من امر ها: اورائے والدین كواف تک بھی نہ كوراف كامنی "ہول" ہوتا ہے۔ یعنی كوئى الي نضول بات نہ كروجوته ہارے والدین كو لئے نابند يده ہولين شيل ہو۔

(واخفض) المن جانبك: پست كروايخ پېلوكور (لىلاوابيىن) السواجعيىن من الىمىعاصى كالى كالى كالكارى كالكارى كالكارى كالمان بالكارى كالم فيلادا يى كالمان كالكارى كالمان كالكارى كالمان بیر - (و لا تبدن) لا تنفق فی الباطل :فضول خرچی ند کرد یعنی مال کوباطل اشیا یهوولعب بھیل میں ۔ (و لا تبدن ) لا تنفق فی الباطل :فضول خرچی ند کرد یعنی مال کوباطل اشیا یهوولعب بھیل ممات الله کی رحمت یعنی روزی تلاش کرتے ہوئے ۔ (میسوراً) لینا سہلاً : رمی ادراً سان ۔ (ملوماً) تلوم نفسك و تلام : ملامت کریے ہوئے ۔ کیا ہوا ۔ تواسی نفس کوملامت کرے گا۔ اوردوسرے بھی ملامت کریں گے۔

(محسورًا) ليس عندك شئ حسرت الرجل بالمسئلة اذا افنيت جمع ماعندہ: خالی ہاتھ، جب سی شخص کے ہاں ہے سارا مال ختم ہوجائے تووہ خالی ہاتھ ہوجا تا ہے۔ایسے فخص كومسورا كے لفظ تے بيركرتے ہيں۔ (خشية املاق) مخافة الفقر: فقر وتنگدى ك أرب، ( این اولادون کوتل ندرو) \_ (حظا) اشما :گناه معصیت \_ (لولیه) لوارثه: اس كولی این وارث كي لكر (احسس تاويلاً) عاقبة: اليمااتجام (ولا تقف) ولا تقل في شي بما لا تعلم: نه يجهِيلًو يعنى جس چيز كوتم نهيل جانته اس كمتعلق يجهن كهو . (مرحًا) مالكبر والفخر: غروروتكبرك ما تها تراتے ہوئے۔ (لن تنحرق الارض) لن تشقها بتم زمين كؤبيس بھاڑ كئے۔ (افاصفاکم) ای آثرکم واخلص لکم: کیااللہ نے تمہیں متخب کیا ہے، ترجح وک ہے ياخالص بنايا ہے اس چيز کے لئے جس کوتم پسند کرتے ہو۔ (صوف نما) وجهنا وبينا: ہم نے پھيرويا بے اپنارخ اور ہم نے دھیان کیا ہے۔ (من کل مثل) یو جب الاعتبار به والتفکو فیه: ہرتتم كى مثال ہے جس كے ذريع عبرت اورغور ولكر كاماده پيدا ہوتا ہے۔ (حسج ابّا مستورًا) ايسا تجاب حم كوركاوث بناديا كيابور (واذهم نمجوي) مصدر من ناجيت فوصفهم بها، والمعنى: يسد اجون بالتكذيب والاستهزاء: جبكه وه الكسر كوشي كرتے بيں - بينا جيت كامصدر بي ميں نے سر گوشی کی ان دونوں چیز وں کے ساتھ اور معنی ہے ہے کہ وہ جھوٹی تدبیرا ور تصفحہ کرتے ہیں۔

(فسیست خصون الیك رؤسهم) وه این سرول کوآپ کی طرف بلات بی -(یحر کونها تكذیگ و استهزاء بهذا القول: بی كدوه این سرول کوتكذیب اور استهزاء کی بنا پر حركت دیتے بیں۔ وقیل: یهزؤن: بعض كتے بی كداس كامعنی بیہ كدوه استهزاء لینی شخصا كرتے بیں۔ (فتست جیسون بحدمده) تجیبون بحمده حین لا ینفعكم الحمد: جب اللّٰدتعالیٰ تمهيں پكارے گاتو تم اس كى دعوت كا جواب اس كى حدكرتے ہوئے دو كے مگراس ون تمہارا حمد اللهى كى ساتھ جواب ديناكسى كام ندآئے گا۔ (يسنوغ) يىفسد: بكاثر ديتا ہے۔ (ولا تسحويلاً) من السقىم والفقىر الى الصحة والغنى: يارى تنگدى جمحت اور غناكى طرف تبديل كرنے پر قادر نہيں ہيں۔

(واجـلـب عليهـم) وصح: اوران پر گینی کرلے آؤ۔ (بـخيلك ورجـلك) www.besturdubooks.wordpress.com بالفرسان والماشي على رجليه: ايئسواراور پيل فوجيول كو- (ينزجي) يجرى ويسير: تمهارايروروگاروه ب جوچلاتا بتمهار ي ليخ كشتول كوسمندريس - (حساصب ) هو السويس العاصف: سخت اورتدو تيز بوار (قاصفًا من الربح) ربحًا شديدة تقصف الفلك وتكسره: تو ڑنے والی ہوالعنی ایس خت ہوا جو کشتیوں کوالٹ بلٹ کر کے تو ڑ پھوڑ دیتی ہے۔ (تبیع اُ ثالث اُ و ناصرًا: ﴿ يَكِيمُ آئِ وَاللَّهِينُ مَا يَ وَمِدَكَّارِ لَ فَتِيلًا ﴾ وهو القشرة التي في شق النواة: چملكاجو معضلی کے درمیان ہوتا ہے۔ (واضل سبیلاً) ابعد حجة زرائے اوردلیل کے اعتبار سے مراه-(ليفتنونك) يستزلونك: تاكم م كوفت شرال وي (ضعف الحياة وضعف الممات) عداب الدنيا وعداب الآحرة: دنياك زندگي مين بهي دگن مز اادرآخرت مين بهي دگني مزا-(ليستفزونك) ليزعجونك: آب كرقدم الهارت بير. (واذا لا يلبثون خلافك) لم بلبشوا حتى يستاصلو اخلفك: ووبهى آب كے پیچے بین تھرين كراك يہال تك كرآب كے پیچے ان كابھى استيصال كرديا جائے گا۔ كے والوں نے پنجبركوشېر بدركيا تو صرف ڈيز هسال كے عرصه ميں ان كوبھى تاە وبربا دكرديا گيا۔ (لىدلىوك المشمس) من وقت زوالھا: سورج كے زوال يعني ڈھلنے كوقت (الى غسق الليل) اقباله بظلامه: راتك تاركي يهاجائي تك - (وقو آن الفجر) صلوة الفجر: صح كي تمازين قرآن كي الاوت - (مشهودا) تشهده ملاتكة الليل وملائكة النهاد : حاضري كاوقت جبكة رشة حاضر بوت بين فجر ادرعمر كانماز كوفت فرشتول کی ڈیوٹیاں تبدیل ہوتی ہیں جس کوان کی حاضری ہے تعبیر کیا گیاہے۔

(نافلة) زيادة: زاكدعبادت: صفوريين ك لئة تجدكى نماز فرض نمازول ك علاوه ايك زاكدنماز قلى . (مقامًا محمودًا) بقيمك ربك في مقام محمود، وهو مقام الشفاعة يوم السقيامة: مقام محمود معام الشفاعة يوم السقيامة: مقام محود سيمرادوه مقام ب جهال برقيامت كروز حضور علينه كفر به وكرالله ك سامن شفاعت كبرى اورشفاعت صغرى كري ك . (وزهق الباطل) اضمحل المشوك: باطل كو مناويا كيا يعنى شرك مضحل بوكيا . (زهسوقً ا) ذائلاً: زائل بون والا بهلاك يا تم مون والا يعنى يسلك وقيل ذاهبًا: بعض كبترين كواس مراوجان والا بهلاك يا فل جان على جان عمرا وجان والا بهلاك وقيل ذاهبًا: بعض كبترين كواس مراوجان والا بهيني باطل جان ي

والا ہے۔ (یوسا) قنوطاً بنس من رحمة الله: الله کارحت سے ایوس۔ (علی شاکلته) علی مدفعه وطریقه، وقیل ناحیة: اپن وصب پر یعنی اپنی ندیب اور طرایق کے مطابق بعض کہتے میں کداس کامعنی اپنی طرف یا اپنی جگد برکام کرنا ہے۔

(قبل المووح من امو ربی) ای من علم ربی: آپ کهدی کدوح میر بدب که حکم این المووح؟ فنزلت: حکم این کاس کیلم سے ہے۔ قبالت المیهود: یا ابدالقاسم حداثنا عن المووح؟ فنزلت: یہودیوں نے حضورطیق کی خدمت میں عرض کیا تھا۔ اے ابوالقاسم ہمیں روح کے بارے میں آگاہ کریں۔ تواس کے جواب میں بیآیت نازل ہوئی (کسفًا) قطعا: نکڑے فکڑے۔ (قبیلاً) عیانًا: سامنے۔ (حبت) طفنت : مث جانا۔ (ورفاتًا) عبادًا اگردوغبار۔ .

(قسوراً) مقتراً بخيلاً: بخل، بخول (مضوراً) ملعوناً: وقيل: محبوسًا عن النحير: ملعون اورلعض كتيم بين كراس كامتن به بهلائي سروكا وا . (فوقناه) فصلناه: بم في النحير المعون اورلعض كتيم بين كراس كامتن به بعرون لملاذقان) للوجوه: الله كرند السكوبدا جدار ديا يعن تقور القور الركاز أي كيا وين وين الملاذقان) للوجوه: الله كرند فورايول كيل كرند ولا تسجه ويسلاتك ولا تسخلون الله المحبور الاعلان وبين المتخاف والمخفض طريقاً لاجهراً ولا تسخاف بها) اطلب بين المجهر والاعلان وبين المتخاف والمخفض طريقاً لاجهراً شديدة ولا خفضا لا تسمع اذنيك اورنماز كروران آب في آواز نرتو بلندكر بي اورنه بالكل شديدة والمركز بي المرتب وين كري اورنه بالكل بيت كرفوداً بي كان بين النولة ومن جاء به: حضور بي كريم كان بين المرتب وقت آواز كوبلت المشركون ومن انزلة ومن جاء به: حضور بي كريم كان أل كان كيا بياور جواس كو بلندكر ترة ومشرك آب كوكاليال وية اوراس كوجي جس فر آن كونازل كيا بهاور جواس كو بلندكر ترة ومشرك آب كوكاليال وية اوراس كوجي جس القر آن اس موقع پراللاتعالى في مدين ذلك سبيلاً في المنتول الله ولا تجهو سين ذلك سبيلاً قر آن كونازل قبل سبيلاً ولا تجهو بصلاتك ولا تخاف بها وابتغ بين ذلك سبيلاً وسين المن المنازل المنازل الله المنازل المناؤل ولا تخاف بها وابتغ بين ذلك سبيلاً والمنازل المنازل المناؤل ولا تخاف بها وابتغ بين ذلك سبيلاً والمنازل المنازل المنازل

(ولی من السذن) لم بحالف احدًا: کروری میں کارساز۔اللہ تعالی کی کواپنا حلیف احدًا: کروری میں کارساز۔اللہ تعالی کی کواپنا حلیف مہیں بنا تا جو کمزوری کے وقت اس کی مدد کر سکے۔ بلکہ وہ ہر کام اپنی مرضی ہے اپنی حکست کے مطابق www.besturdubooks.wordpress.com

۵۸۱ ) \_\_\_\_\_

# انجام دیتا ہے اورائے کوئی رو کنے ٹو کنے والا بھی نہیں ہے۔

# (١٨) (سورة الكهف)

(ص ۱۹ تا ص۹۲)

سورۃ الكہف گزشتہ سورۃ بى اسرائيل كے ساتھ بى مربوط ہے۔ ہيں نے عرض كيا تھا كہ مشركين مكہ نے بہود يوں كے ايما پر حضور نبى كريم فَالْفَيْزُ ہے تين سوال كے تھے۔ ان ہيں ہے ايك سوال روح كے متعلق تھا، دوسرا اصحاب كہف كے بارے ہيں اور تيسرا سوال ذو القرنين كے متعلق كيا گيا تھا۔ مثكرين كا خيال تھا كہ محمد فَالْفِيْرُ ان سوالوں كے تھيك ٹھيك جوابات نہيں وے كيس گيتو ان كے اور اسلام كے فلاف پرا پيگنڈہ كرنے كا مزيد موقع حاصل ہوجائے گا۔

روح کاجواب تو گزشتہ سورة بنی اسرائیل میں آگیا ہے۔ دوسرے اور تیسرے سوال کا جواب اللہ نے اس سورة مبارکہ میں وے دیا ہے۔ اصحاب کہف کا واقعہ سین کر وں سال پہلے پیش آچکا تھا اور اس کے متعلق صحیح صحیح معلومات کی کے پاس بھی نہیں تھیں ، البندا ان کے متعلق دی البی کے بغیر تھیک معلومات کا حاصل ہونا ممکن نہیں تھا۔ تیسر اسوال ذو القرنین کے متعلق تھا۔ تاریخ میں ایک نام تو سکندر واعظم مقدونی کا ماتا ہے جو کہ بوتان کا مشرک بادشاہ تھا۔ گرسوال اس شخص کے متعلق نہیں تھا بلکہ سکندر ذو القرنین کے متعلق تھا جو کہ ایک مومن بادشاہ گزرا ہے اور جس نے دنیا کے تین اطراف یعنی مشرق ، مغرب اور شال پر قبضہ کر لیا تھا۔ چنا نچواس سورة مبارکہ میں ذو القرنین کی تینوں اطراف کی فتو حات کا ذکر موجود ہے۔

اس سورۃ اور آگی سورۃ مریم کا آیک اہم موضوع عیسائیوں کے باطل عقائد کا رہ ہے۔
مسلمانوں کا ان کے غلاعقائد ہے آگاہ ہونا ضروری ہے کیونکہ اہل ایمان کو ان عیسائیوں کے ساتھ
قیامت تک واسط پر تارہے گا۔ موجودہ دور میں بھی پوری دنیا کی پانچ چھارب کی آبادی میں نصار کا کی
تعداد کم وہیش تین ارب ہے۔ اس وقت مسلمان ایک ارب سے بچھزیادہ ہیں۔ چینیوں کی آبادی بھی
ایک ارب کے لگ بھگ ہے۔ ہندوستان کی آبادی بھی ایک ارب ہوچکی ہے، تا ہم وہاں پر مختلف قومیں
سیک ارب کے لگ بھگ ہے۔ ہندوستان کی آبادی بھی ایک ارب ہوچکی ہے، تا ہم وہاں پر مختلف قومیں
سیک ارب کے لگ بھگ ہے۔ ہندوستان کی آبادی بھی ایک ارب ہوچکی ہے، تا ہم وہاں پر مختلف قومیں
سیک ارب کے لگ بھگ ہے۔ ہندوستان کی آبادی بھی ایک ارب ہوچکی ہے، تا ہم وہاں پر مختلف قومیں
سیک اور بی کے لیک بھی ہور کی ہے کہ کی سیک ایک ارب ہوپکی ہے، تا ہم وہاں پر مختلف تو میں
سیک ایک ارب کے لگ بھی ہور کی ہیں۔ انہوں کی تابی موال پر مختلف تو میں۔

چونکه مسلمانوں کوعیسائیوں کے ساتھ قیامت تک واسطہ یونا تھا، لہذا الله تعالى فے اہل ایمان کوعیسائیوں کی خرابیوں اور ان کے باطل عقائد ہے آگاہ کر دیا ہے۔حضور نبی کریم کُانْتِیْم نے فرمایا تھا کہ شرک لوگ یا تو ختم ہو گئے یا پھران میں سے بہت سے مسلمان ہو گئے۔ باقی اقوام کا حال بھی ایسا بی ہے۔ تا ہم فر مایا کر عیسائیوں کی بہت بردی تعداد قیامت تک دنیا کے تختے پرموجودر ہے گی مسلمان ان كامقابلة كرتے رہيں مح - بھى مسلمان غالب موں مح اور بھى عيسائيوں كوغلبه حاصل موگا- چنانچه ہم ویکھتے ہیں کے ظہورِ اسلام کے بعد پہلے یانچ یا چھ صدیوں تک دنیا میں مسلمانوں کوغلبہ حاصل رہااور عیسائی دیے رہے۔اب پھر گزشتہ کئی صدیوں ہے دنیا بھر میں عیسائیوں کوغلبہ حاصل ہے۔ فوجی ،سیاسی اورا تصادی لحاظ ہے عیسائی پوری دنیا پر چھائے ہوئے ہیں۔ قیامت کے قریبی زمانہ میں مسلمانوں پر سب سے زیادہ مظالم عیسائیوں کی وجہ سے ہوں گے۔ برصغیر میں ان کی تعداد بہت کم ہے، مگراس کے باوجود انہوں نے آپ کوئیل ڈال رکھی ہے۔ جب چاہتے ہیں آپ کا کام بند کرادیتے ہیں اور اپنی یالیسی پڑمل کرواتے ہیں۔اتوار کی چھٹی بھی انہوں نے ہی بحال کرائی ہے۔الغرض! سورۃ الکہف میں اصحاب کہف کا ذکر ہے اور صنمنا مسئلہ تو حید بیان ہواہے۔اس کے علادہ عیسائیوں کی ساز شوں سے پیدا ہونے والے خطرات کا ذکر بھی کر دیا گیا ہے۔ اور ان کے باطل عقائد کا رد کیا گیا ہے۔ شاہ www.besturdubooks.wordpress.com صاحب بَيْنَة في السورة كمندرجه ذيل مشكل الفاظ كالمنتقاب كرك ان كاسلف صالحين منقول صحيح صحيح معنى بيان كرديا ہے-

اصحاب کہف چندا میا ندارنو جوان تھے جن کو کا فرلوگ دین تن سے پھیرنا چاہتے تھے۔ جب انہوں نے سیحے وین کو چھوڑ نے سے انکار کر دیا تو کا فرلوگ ان کی جان کے در پے ہو گئے۔ وہ جان بچانے کے لئے کسی پہاڑ کی غار میں جا چھیے وہ نو جوان بڑے خاندانوں کے لوگ تھے۔ جب ان کے لواحقین ان کو تلاش کرنے میں ناکام ہو گئے تو انہوں نے ان کے نام ایک شختی پر لکھے کر سرکاری خزانے میں بھی جمع کرادی۔

اصحاب کہف تین سونوسال تک غار میں سوئے رہے گرکی کوان کی خبر نہ ہوئی۔ پھر جب تک
اللہ کومنظور تھادہ سوئے رہے اوراس کے بعد اللہ نے ان کو نیند سے بیدار کیا اور دہ غار سے باہر آئے ،ال
وقت کی بادشا ہیاں بدل ہوچکی تھیں اور پھراشنے لیے عرصہ کے بعد ان کی زندگی کو کوئی خطرہ نہیں رہا تھا۔
پھر جب تک اللہ کی تحکمت تھی وہ لوگ دنیا میں زندہ رہے اور پھراپی طبعی موت مرگئے۔اللہ رب العزت نے اصحاب کہف کی زندگی کا ضروری سامان غار کے اندر ہی کر دیا تھا، وہ گرمی سردی سے بچے رہے اور سانس لینے کے لئے ہوا کی آمدور فت بھی جاری رہی ، ان کی کروٹیس بدلنے کا بھی اللہ نے مناسب سانس لینے کے لئے ہوا کی آمدور فت بھی جاری رہی ، ان کی کروٹیس بدلنے کا بھی اللہ نے مناسب انظام کر دیا تھا حضرت عزیم بیانی ساتھ جھی ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔اللہ نے ان کوویران آبادی میں سو سال تک سلائے رکھا اور جب وہ بیدار ہوئے تو شہر دوبارہ آباد ہوچکا تھا مگر اس عرصہ میں کسی کو دہاں سال تک سلائے رکھا اور جب وہ بیدار ہوئے تو شہر دوبارہ آباد ہوچکا تھا مگر اس عرصہ میں کسی کو دہاں

www.besturdubooks.wordpress.com

چېښې د يا ـ

اصحاب کہف کے واقع سے منکرین کو یقین ولا نامقصودتھا کہ وقوع تیا مت برخ ہے۔اللہ تعالی مردوں کو پھر سے زندہ کرنے پر قادر ہے۔جس طرح اصحاب کہف کو تین سونو سال کے بعد دوبارہ زندہ کر دیا اس طرح قیامت کو بھی تمام لوگ دوبارہ زندہ ہوکر اللہ کی عدالت میں پیش ہوں گے۔سب کا حساب کتاب ہوگا اوران کے لئے جزایا سزا کے فیصلے ہوں گے۔ بہر حال میہ یہود یوں اور مشرکین کے سوال کے جواب میں اللہ نے اصحاب کہف کا واقع بیان کیا ہے۔

(فضربنا على آذانهم) فضرب الله على آذانهم فناموا: الله تعالى نے اصحاب كوف كے انوں برتھى دى تو وہ بيئنروں سال لمى نيندين سوگئے۔ (ثم بعثناهم) احييناهم: پھرہم نيندس كرى نيندسے الله الله كايد ديد۔ (دبطنا على قلوبهم) الله مناهم صبراً: ہم نے ان كولول كومفبوط كرديا يعنى ان كومبركا البام كيا۔ (شططاً) افواطاً: نيادتى بيلوگ خداتعالى كساتھ ذيادتى كرتے ہيں۔ (موفقاً) كل ما ارتفقت به: برفائده الله نيز والى چيز والى كيز والى كساتھ ذيادتى كرتے ہيں۔ (موفقاً) كل ما ارتفقت به: برفائده الله ني دولى خداتعالى كساتھ ذيادتى كرتے ہيں۔ (موفقاً) كل ما ارتفقت به: برفائده الله ني دولى چيز والى چيز والى پيز والى بوجا تا ہے۔ يہورجى دھوپ كم تعلق كها گيا ہے۔ كه اصحاب كهف غارش ايك كھلى جگد ہر پڑ ہے ہوئے واوطلوع وغروب كے وقت سورجى اس طریق اصحاب كہف كے لئے حسب اصحاب كہف كے لئے حسب ضرورت تھوڑى بہت دھوپ اندر پہنچى اور پھرسورجى دوسرى طرف ماكل ہوجا تا۔ اس طرح روثنى اور ہوا خوار ميں گئي درى گئي درى گئي الله ميں گئي درى گئي الله ميں گئي درى گئي درى گئي درى گئي درى گئي الله ميں گئي درى گئي درى گئي درى گئي درى گئي ميات كان كان كوفل جاتا تھا۔

 تنقص: تبین کی کرتاتھا۔ (و کان له شمر) ذهب و فضة: اس کے پھل سنبری اوررو پیلی ہے۔ (یحاورہ) یفاخرہ من المحاورة: وہ اپنے ساتھی سے گفتگو کرتا تھا۔ (لکنا هو الله دبی) لکن انا هو الله دبی: لکنا اصل میں ہے لکن انا لیکن میں اعتقادر کھتا ہوں کہ اللہ تی میرارب ہے۔ ثم حذف الالف و ادغم احدی المنونین فی الاخری: لکنا دراصل لکن انا تھا پھرالف کو حذف الالف و دومر نے ون میں مرقم کردیا گیا تولکنا بن گیا ہے۔

(حسبانًا من السماء) صواعق من نار: آسان کی طرف ہے آگ نے آکر جلادیا۔
(زلفًا) لاینبت فیہ قدم: غیر منتقل بھلنے والی جگر۔ (هنالك الولایة) مصدر كالتولى: یہ صدر ہے جہ اس ہے جھالو كہ اراافتيا راللہ تعالى كے پاس ہے۔ (عقبًا) عَاقبة وهى الآخوة: عاقبت ليخى آخرت داللہ قيات الصالحات) ذكر الله: الله الله الله الله وقبلاً موسقًا) مهلكًا: مملك، بلاك كردين والی چیز داقبلاً) عیانًا وقبلاً جمع قبیل، وقبلاً بفت حتید مستقبلاً، وقبل مقابلة سائے جونظر آئے۔ یقیل کی جمع جریب تھا كدوه بہ ختید مستقبلاً، وقبل مقابلة سائے جونظر آئے۔ یقیل کی جمع ہے قریب تھا كدوه بہ الله كرد كردي، (ليد حضوا) ليزيلوا، والد حض الزلق: تاكده گرادي اس كساتھ جن كو۔ (مونلاً) دهراً طويلاً؛ لمباز ماند

(سربًا) مذهبًا: بسرب يسلك: جانى كاجكد (قصصًا) رجعًا يقصان آثارهما: انجى قدمول بروائي آثار (عبدًا من عبادنا) خضو عليه السلام: تارب بندول بين قدمول بروائي آثار (عبدًا من عبادنا) خضو عليه السلام: تارب بندول بين سي آيك بنده يعنى خضر عليه (فخشينا ان يوهقهما طغيانًا و كفرًا) ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على دينه بم في خطره محول كيا كروه والدين كومرش بين وال دركا، يعنى في كم مجت والدين كوكم برآباده كروب كي البنداس في كول كروبار (واقوب رحمًا) من الوحم: وهو اشد مبالغة من الوحمة: شفقت بين زياده قريب رحمًا، رحمت كازياده مبالغة والاسيغد ب

(كمان تسحته كنز لهما) ذهب وفضة: ديواركي ينچ بيول كي لئرون عاندي كا خزاند تها در من كل شئ سبباً) علمًا: برچزكاسب يعن علم دياد (عين حمثة) حارة: گرم پائى كا چشمد (الصدفين) الجبلين: دو پېاژول كرميان د (فمه استطاعوا ان يظهروه) يعلوه:

www.besturdubooks.wordpress.com

اورنه طاقت رکھی انہوں نے کہ وہ اس کے اوپر چڑھ جا کیں۔ (جعلبہ دیگ) ذکو لیہ، یقال: دکہ ذکسولیہ: ہلاکرہس نہس کردے گا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کامعنی زلزلہ وینا ہے۔ (لا یستسطیعون سمعًا) لا یعقلون: وہ شنے کی طاقت نہیں رکھیں کے یعنی ہے بھے ہوں گے۔

(يحسبون انهم يحسنون صنعًا) قال على :منهم الحرورية:وهكمال كرت ہیں کداچھا کام کررہے ہیں۔حضرت علی ٹائٹز فرماتے ہیں کدان سے مرادحرور پیعنی خارجی فرقہ کے لوگ ہیں۔ بہ غلط کام کرتے ہیں مگر سجھتے ہیں کہ نیکی کا کام کررہے ہیں حالا نکہ ان کاعمل اللہ کے حکم اور اس كى منشا كے خلاف بوتا بيا اور تى كى سنت كى بھى خلاف بوتا بے قال سعد: لا ولكنهم اصحاب الصوامع حضرت سعد والفل كاتول بكدان سمراد كثيول، كرجول، اورمندرول ميل رہنے دالے عبادت دریاضت کرنے والے لوگ ہیں۔ وہ سجھتے ہیں کہ ہم بڑے نیکی کے کام کردہے ہیں حالانکہ وہ کفر وشرک میں مبتلا ہیں اور کفر وشرک کی موجودگی میں نیکی کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ (والحرورية قوم زاغوا فاذاغ الله قلوبهم: حرورياكية وم ياكروه ب جوكمراه بوكة إس رالله تعالى نے ان كودول كوئير هاكرويا بـ قال ابسى: لكن النحوارج هم الفاسقون الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه، حضرت الى المنت بيل كدان عرادخار كى لوگ ييل جو فاسق میں کہ جواللہ کے عہد کو پختہ کرنے کے بعد توڑ دیتے ہیں۔ کو یا قرآن برایمان کا دعویٰ ہے مگر تفسیر غلط كرتے ہيں،حضرت على والله يركفر كا فتوى لگاتے ہيں۔مسلمانوں كا مال لوشا جائز سجھتے ہيں۔ان كى عورتول اور بچوں کو لونڈی غلام بنانا درست تسلیم کرتے ہیں۔حضرت علی جات کی خلافت کونسلیم نہیں کرتے ریرسب ممراہ ہیں۔ حالا نکد جا روں خلفاء برحق ہیں۔سب کا درجہ اور مرتبہ ایک سے لے کر عارتک ایمای ہے جیسے وہ خلافت برمتمکن ہوئے۔اس کےخلاف جوبھی فرقہ ہے وہ مگراہ ، کا فریا فاس

### (١٩) (سورة مريم)

#### ص۹۴ تا ص۹۴)

سورة الكبف اورسورة مريم دونوں ميں عيمائيت كاردكيا كيا ہے۔اس كے علاوہ مسكرتو حيد واضح كيا كيا ہے۔ واقعد اصحاب كبف تو حيد كے مسكلہ پرواضح دليل ہے۔ حضرت مريم الله كى پيدائش اور پھر حضرت عيسى ملينه كى مجوزانہ طور پر غير معمولی حالات ميں ولاوت آپ كى نبوت اور بچپن ميں معجوزات كاظبوراور آپ كا قوم سے كلام كرنا ، يسارى با تيں سورة مريم ميں فركور بيں۔اس سورة مباركہ كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے معانی جو محج اساد كے ساتھ صحابہ كرام و الله ، تا بعين عظام اور آئمہ وين سے تابت بيں، شاہ صاحب بين الله على الفاظ كے معانی خواجہ اساد كے ساتھ صحابہ كرام و الله ، تابعين عظام اور آئمہ وين

(نسم نجعل له من قبل سمیاً) مثلاً: سمیاً کامنی بم نام بونا۔ یعنی بم نام بونا۔ یعنی بم ناس سے بہلے کی طید کا بین بایا۔ (سویاً) من غیر بحوس: برابرسرابر، بالکل ٹھیک شاک۔ انداز کے برخلاف بوشکل سامنظر آئی۔ (و حسانا من لدنا) د حمة من عندنا: بماری طرف سے شفقت کرنے والا، گویا بماری طرف سے خاص مبر بائی۔ (بشراً سویاً) ہو عیسی: کمل انسان۔ اس سے مرادی یکی بایس باس سے مرادوہ فرشتہ ہے جونہا برت معتدل اور فوبصورت شکل میں خلوت کے دوران حضرت مریم کے سامنے آگیا تھا۔ اس خمن میں مختلف اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ فرشتہ حضور باید ہا کی دوران حضرت مریم کے سامنے آگیا تھا۔ اس خمن میں محتور باید ہا کی دوران حضرت مریم کے سامنے آگیا تھا۔ اس خمن میں محتور باید ہا کہ محتور تابید کی دوران معتدل اور فوبصورت جسم حضور باید ہیں کہ دوران معتدل اور فوبصورت انسان۔ شخ کی دورت مبارکہ کا تھا، لہٰ داس کوبشر اسویا کا نام دیا گیا ہے بعنی نہا ہت معتدل اور فوبصورت انسان۔ شخ کی دورت مبارکہ کا تھا، لہٰ داس کوبشر اسویا کا نام دیا گیا ہے بعنی نہا ہت معتدل اور خوبصورت انسان۔ شخ کی دورت مبارکہ کا تھا، لہٰ داس کوبشر اسویا کا نام دیا گیا ہے بعنی نہا ہت معتدل اور خوبصورت انسان۔ شخ کی دورت مبارکہ کا تھا، لہٰ داس کوبشر اسویا کا نام دیا گیا ہے بعنی نہا ہے۔ معتدل اور خوبصورت انسان۔ شخور نے بین نائی بین ایک تھا۔ کا کہی بی قول ہے اعدل البشر دنیا میں حضور مُنافید کا کھی کے دوران کی جاند کا کھی کے دوران مبر کا کھی کے دوران کی دوران میں کہا کہ کا کہا ہے کہا تھا۔ کا کھی کے دوران کے دوران کی دوران میں کوبٹر اسور کوبسرا کی کا کھی کے دوران کوبٹر اسور کی کی دوران میں کوبٹر اس کی دوران کی کھی کے دوران کوبٹر اسور کی دوران کی کھی کے دوران کے دوران کے دوران کی کھی کے دوران کے دوران کی کھی کے دوران کے دوران کی کھی کے دوران کی

(جبارًا شقيًا) عصيًا: جابر، بربخت اورنافرمان . (قالت اليهود: الستم تقرؤن: "با احت هارون، وقد كان بين موسى وعيسى ماكان، فأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: انهم كانوا يسمون باسماء انبيائهم والصالحين قبلهم: يبوديول في عليه وسلم: انهم كانوا يسمون باسماء انبيائهم والصالحين قبلهم: يبوديول في مسلمانول كرسامة بياعراض كياتها كركياتم قرآن مين مريم كمتعلق ينيس پرهي "اب بارون مسلمانول كرسامة بيان تقا كركياتم قرآن مين مريم كمتعلق ينيس پرهي اورن بارون على المول كي بين " حالاتكه موكي النها اور بارون بايم جوكه سكم بحائى تقاور عيلى النهاكية ورميان الكرام والمولية بالمولية بالمول

حائل ہے۔ اس کے باوجود حضرت مریم بھا کو حضرت بارون کی بہن کیسے کہا گیا ہے۔ یہ اشکال حضور طابع کے سام کیا ہے۔ یہ اشکال حضور طابع کے سام کیا گیا ہے۔ یہ اشکال عسیٰی بھا کے درمیان چودہ سوسال کاعرصہ حائل ہے اور حضرت مریم بڑھا س بارون کی بہن نہیں تھیں جو موں طابع کے درمیان چودہ سوسال کاعرصہ حائل ہے اور حضرت مریم بڑھا س بارون کی بہن اس التے اس لئے کہا تھا کہ اس ذیانے میں بھی بارون نامی ایک شخص تنے جو حضرت مریم بڑھا کے بھائی ہوتے تنے آپ کیا تھا۔ آپ بھا کہ ای بیان کہ کرخطاب کیا تھا۔ اس طریقے سے یہود یوں کا اشکال حل ہوگیا۔

(فجاء ها المعاض) المعاها وجع الولادة: اوردر وزه في حضرت مريم الله كومجور كرويا محجور كايت على طرف جاني روسوي انهوا صغيراً : جهوني نهريني چشمه (وطب حنياً) طوياً: كي بوئي تازه مجوري و (انتبذت) اعتزلت: عليمده بوگي و (شيئاً فرياً) عظيما: كي بوئي او پري چز انبول في كها، مريم التم بهت براطوفان لي كرآئي بود (اسمع بهم و ابصو) الكفار يو مند اسمع شي و ابصو: جس دن كافرلوگ بمار بي باس كواس دن يرخوب سنت اورد يميم بول كي مطلب بيه بيكه اس دنيا بي توكافرلوگ ندتو مي بات كوشت بيل اورنه معرات اورنشانات البيكود كيميم بيل مرقوي ما مريخ بات كوشت بيل اورنه معرات اورنشانات البيكود كيميم بيل مريخ واس دن ان بر بر چز واضح بوجائ كي اوربيلوگ سب بيميني كي اوربيلوگ سب بيمين كي اوربيلوگ سب بيمين كي اور يروگ

(واندر هم يوم الحسرة) اذا نودى: يا اهل الجنة خلود ولا موت ويا اهل المنار خلود ولا موت ويا اهل المنار خلود ولا موت: آپان منكرين كوسرت والدن سه درادين اووه قيامت كادن بوگا جب الله رب العزت كي طرف سه اعلان بوگا كدا به جنت والواتم يهال بميشد بهو كه اوراب موت نهيس آيگى اوردوزخ والول سه بهى كها جائ كاكتمهيس يهال بميشد بها به اوراب بهى موت بحى نبيس آيگى در الارجم منك الأشت منك: يمن تهميس سنگ اركردول كايا برا بحلا كهول كارلسان صدق عليًا) فناء حسنًا: الحجى زبان يعنى الحجى تعريف الهدا

ابراتي في كول كون لوزك وسائل بخرين في المان الما

کے ساتھ ہی یادکرتے ہیں۔ وہ جدالا نبیاء ہیں اور یہودی ،عیسائی اور سلمان بھی ان کے لئے اوران کی اولاد کے لئے اوران کی اولاد کے لئے رحمت کی دعا کیں کرتے ہیں۔ جیسا کہ آپ ہر نماز میں پڑھتے ہیں کداے اللہ رحمت بھیج حصرت جمر منگائی کہ کہ ما صلیت علی ابو اهیم و علی آل ابو اهیم ای طرح آپ یہ بھی کہتے ہیں کہ مولا کر یم ابو کر کت نازل فر ماحضور مائی اپر کے ما بداد کست علی ابو اهیم و علی آل ابو اهیم اندان حدمید عرضی کہ بیٹا کے جیل ، ذکر جیل ،شہرت اور مبر بانی خاص طور پر حضرت ابرا ایم مائی اولاد کو عطافر مائی ہے ۔ قوم تو ان کو برداشت نہ کر سکی گر اللہ تعالی کی مبر بانی ہمیشدان کے شائل اور آپ کی اولاد کو عطافر مائی ہے ۔ قوم تو ان کو برداشت نہ کر سکی گر اللہ تعالی کی مبر بانی ہمیشدان کے شائل رہیں۔

(و ما کان ربك نسب) حقیراً: نسیامبالنے كاصیفه باور متی بجول جانافراموش کردینا بجول بانافراموش کردینا بجول بسری سحقیراً کامین نا قابل النقات درست ہے۔ (هل تعلم له سمیاً) لم یسم احداً "الموحمن" غیره: کیاس کے بمنام کولا جانتا ہے؟ یعنی اس کے علاوہ الرحمٰن نا می کوئی اسکا بمنام نہیں ہے۔ (عتیاً) عصیاً: سرش، نافر مان۔ (صلیاً) من صلی یصلی یعنی دخو لا اسکا بمنام بھی ہونا یعنی دخو لا واحتواقاً: داخل بونا یعنی دوزخ کی آگ بی داخل بو کرجانا۔ (وان منکم الا واردها) یو دونها شم یصددون باعمالهم: اور نیس ہے کوئی بھی مروہ جہنم میں وارد ہونے والا ہے۔ پھر ہم اسے اس کے اعمال کے مطابق بلانا کیں گے۔ (حتما مقضیاً) المعتم الواجب جم کامعنی واجب اور

معنى تقطعى فصله شده (احسىن نديًا) النادى المعجلس:الحِيم مجلس والا

(ادًا) قبو لا عطیما: بوی بات، یعنی خداتهائی کے لئے بیٹا ثابت کرنابوی ناگوار بات

ہے۔ (توزهم ازًا) تغویهم اغواء: ان کو گراہ کرتے ہیں گراہ کرنا یعنی شیطان لوگول کو کفرشرک پر
امادہ کرتے ہیں۔ وقیل: تزعجهم ازعاجًا: بعض کہتے ہیں کہ اس کامنی بے پین کرنا ہے۔ (نعد لهم عدًا) نعد انفاسهم التی یتنفسون فی الدنیا: ہم ان کے لئے شار کرتے ہیں شار کرنا ۔ گویا ہم دنیا ہیں دن گن رہے ہیں کہ جب وہ پورے ہوجا کی تو ان کومزا میں جالا کردیں یا وہ سائس گن رہے ہیں جوہ وہ بیا کہ جب ان کی تعداد پوری ہوجائے تو کا فرلوگ اپنے انجام کو بین جوہ وہ زیا ہیں فرر کے ہیں تا کہ جب ان کی تعداد پوری ہوجائے تو کا فرلوگ اپنے انجام کو کہنے جا کمیں (وردًا) عطامیا: بیاہے، ہم مجرموں کو جہنم کی طرف بیا ہے جا نوروں کی طرح چلا کیں گئے جا کمیں (وردًا) عطامیا: بیا ہے، ہم مجرموں کو جہنم کی طرف بیا ہے جا نوروں کی طرح چلا کیں گئے۔ (عہدًا) شہادة ان لا الله الله الله الله کی گوائی ہے۔ (هدًا) عدما: باریک آواز، اور هدگا: گرجانا۔ (لدًا) عوجًا: کی انٹر حالی کن۔ (رکن اُر) صوتًا: وقیل حسًا: باریک آواز، اور

www.besturdubooks.wordpress.com

### (۲۰) (سورة طُهُ)

# (ص۹۳ تا ص۹۳)

اس سورة مبارکہ میں تو حید الی کی طرف دعوت دی گئی ہے، اور حضور ہی کریم مان فیڈا کو اللہ کا پیغام لوگوں تک پہنچانے کیلئے ترغیب دی گئی ہے۔ اس ضمن میں حضرت مولی نیڈیا کے واقعات زندگ کو خاص طور پر نمو نے کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ فرعون کی سلطنت مصر میں موکی نیڈیا کی، غیر معمولی حالات میں پیدائش اور پھر فرعون ہی کے گھر میں آپ کی پرورش من بلوغت تک پینچنے پرفرعون اور قوم فرعون کا آپ کی جان کے در پ ہوجاتا، آپ کا مصر سے مدین کی طرف ہجرت کرتا، پھر دہاں سے فرعون کا آپ کی جان کے در پ ہوجاتا، آپ کا مصر سے مدین کی طرف ہجرت کرتا، پھر دہاں سے واپسی پرکوہ طور پر آپ کو اللہ تعالی کی طرف سے نبوت عطا ہونا اور فرعون کے ساتھ مباحثہ کر کے بی اسرائیل کو فرعون کے مطالم سے نبوات دلانے کا تھم۔ پھر اس تھم کی تعمیل میں موکی نیڈیا کو جن جن اسرائیل کو فرعون کے مطالم سے نبوات دلانے کا تھم۔ پھر اس تھم کی قبیل میں موکی نیڈیا کو جن جن مشکل است کا مقابلہ کرنے اور تبلیخ حق میں ہمت و جرائت سے کام انتخاب کر کے ان کے لینے کی ترغیب دی ہے۔ شاہ صاحب پھڑٹی نے اس سورة میں سے مشکل الفاظ کا انتخاب کر کے ان کے معانی بیان فر مائے ہیں۔

(ان ییفوط) ان یعجل: ہم پرزیادتی تہ کرے۔ (بیطغی) اعتدی: مرکشی تہ کرے۔ www.besturdubooks.wordpress.com

(النهى) المتقى: متقى ليمن تقوى والے اور بجروار لوگ - (تيارة) حالية: ايك حالت - (فيسسحت كم) فيهلككم: پس وه تهميس بلاك كروے - (السلوئ) طائو يشبه بالسمائى: سلوئ ايك پرنده ہجو بير كمثابه بوتا ہے (و لا تطغوا) لا تصلوا: سرش ندكرو - (فقد هوى) شقى: وه كر هے بيل كر برايعى تقى اور بر بخت بن كيا - (بسملكنا) بامونا: اپنافتياريا هم كساتھ - (ظلت) اقمت: جحك جاناء تيجو بهنا - (لننسفنه في اليم) لندرينه في البحو: بهاس كوجا كراس كى دا كه كوسمندر بيل بحصر بائه يرس ساته المساقي المسمن بهت برا - (يتخسافتون) يتساورون: آست آست بات كرنا - (فائما) مستوياً: بموارجگ و قيل: الاملس البحض كتي بيل كراس كامعن چنى جد ہے - وقيل: يعلوه الماء: يعض كتي بيل كراسي زمين جس پر پائى چ هو كار المسمنوى بيل بائل و شائل المحد وقيل: المستوى من الارض: اور بعض اسے بموارز مين برحمول كرتے بيل من الارض: اور بعض اسے بموارز مين برحمول كرتے بيل -

عليه و سلم هو عذاب القبر: رسول خدا الله عنداب قبر مرادب و سلم هو عذاب قبر مرادب و خفيا: (خشعت الاصوات) سكنت: آوازي دب كئي، خاموش بوكئي . (همسا) صوتا خفيا: يبت باريك آواز وقيل حس الاقدام والوطء المخفى ، والكلام المخفى: بعض كتب بين كم اس كامعنى ياؤل كى آبث زين كوآبت آبت دوندنا او تخفى بات بحى آتا ہے -

(وعنت الوجوه) ذلت: چرب بست بوجائي هي الت وخوارى كاما منابوگا(ولا يخاف ظلما) ان يظلم فيزاد في سيآته: وه كي زيادتى كاخوف بيل كهائ گايين كهاك كا
زيادتى كي وجهاس كي كتابول كوزياده كردياجائ (من زينة القوم) المحلى اللهى استعادوه
من آل فوعون: قوم كي زينت مرادتوم فرعون كي زيرات بي جوبني امرائيل كوگ عاريئا
ان سے لے گئے تھے پر اس كو دهال كر بحراينا يا جس سي آواز كلي تقى \_ (فقلف ناها) القيناها:
اس كا تدر جريل كي هوڙ مركي في ال كي مي د الى دى تواس سي كرشم فا بر بوگيا \_ (السقسى السامرى) صنع: اس كومامرى ني بنايا \_ (المشلى) تانيث الامثل بيقول بدينكم العدل:
بهتر چيز بعض كيت بين كرتم باراعدل والا دين مراد بـ \_

(امثلهم طریقة) اعدلهم: ان یم سے التھرائے والا۔ (هضما) لا بظلم فیهضم مین حسناته: اس بظلم بیر ای کا کراس کی نیکول کوتو رُکر کم کردیاجائے۔ (حوار) صیاح: آواز۔ (حشرتنی اعمی) عن حجتی: اٹھایا تونے جھے اندھا۔ (کنت بصیراً) فی المدنیا: دنیا میں تو یس بیناتھا۔ (لا تنظماً) لا تعطش: تم پیائیس ہوگے۔ (و لا تضحی) لا یصیبك حو: دھوے اور گرمی سے بھی محفوظ رہوگے۔

### (٢١) (سورة الانبياء)

(ص۹۲)

سورة الانبياء ميں بہت ہے انبیاء میں ان اللہ کے نبیول کے طریقہ تبلیغ پر خاص طور پر روشیٰ ڈالی گئی ہے۔ اس کے علاوہ اس سورة مبازک میں اسلام کے بچھاصولوں کا ذکر www.besturdubooks.wordpress.com

بھی آگیاہے۔اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی جوسیح اسناد کے ساتھ پایئے ثبوت کو پینچنے ہیں ، وہ صاحب کماب نے بیان کردیے ہیں۔

(فلم احسوا) توقعوا، من احسست: جبانهول في مستون كياياتوقع ظاهرى احسست كامعنى بين محصول كياياتوقع ظاهرى احسست كامعنى بين محصول كرنابى بجوكه كاور بسب بى به (خامدين) مبتين: بجفوا له مرنے والول كيلئ بھى يافظ استعال ہوتا ہے۔ (لعلكم تسئلون) تستفهمون: شايرتم سے بوچما جائے ، موال كياجائ د (الويل) واد فسى جهنم: بلاكت اور تبابى جہنم كى ايك وادى كانام بحى جائے ، موال كياجائ د (الويل) واد فسى جهنم: بلاكت اور تبابى جہنم كى ايك وادى كانام بحى جو لا يستحسرون) لا يعيون: اور نہ وہ تير د اور نہيں ہوگيا۔ (في فلك) دوران: ايك آسان بيل د (يسبحون) يجوون، وقبل: يدورون: وه تيرتے بيل يعمن كيت بيل كمال كامعنى به وه گردش كرتے ہيں۔ (ولا هم يصحبون) لا يجاورون: نه بارى طرف سے ان كى رفاقت ہوگى ، ان كاكوئى يزوى نيس ہوگا۔

(ننقصها من اطرافها) ننقص اصلها وبر کتها: ہم زمین کواس کے اطراف سے کم کرتے ہیں۔ بعض اوقات زمین دریابرہ ہو کرگفٹ جاتی ہے سیاب کی نذر ہو جاتی ہے۔ یا کم کرنے سے بیمطلب بھی اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اس خطرز مین سے برکت اٹھالی جاتی ہے اور اس سے اس قدر فوا کہ حاصل نہیں ہو پاتے جوتی ازیں ہوتے تھے۔ (المتحاثيل) الاصنام: تما ثیل سے مرادوہ بت ہیں جن کی شرک لوگ پوجا کرتے ہیں (جذاذا) حطاما بھڑے کردینا۔ (ٹم نکسوا) ردوا: پھروہ اوند ھے کردیئے گئے ہیں۔ (نفشست) النفش: المرعی باللیل: رات کے وقت کھیت کوروند گالنالین جانوروں کا رات کے وقت کھیت میں پڑکراس کوروند ڈالنا۔ (صنبعة لبسوس لے کم) اللدوع: تمہار کے لیاس بنانے کافن یعن الرائی کے دوران پہتی جانے والی زرہ بنانے کا ہشر۔ (ان لن نقد و علیه) لن نا خذہ بالعذاب الذی اصابه: گویا ہم اس پر قادری نہیں ہیں کہ اس کو چینچئے والے عذاب کے ماتھ پڑکریس۔

(امتکم امة و احدة) دینکم دین و احد: تمهاری امت ایک ہی امت ہے۔ یا تمہار ا دین ایک ہی دین ہے۔ امت کے بہت سے معنے آتے ہیں جیسے پیشوا، مدت ملت اور دین وغیرہ۔ ملت www.besturdubooks.wordpress.com اوردین بیل فرق یہ ہے کہ دین کے بنیادی اصول ہوتے ہیں جبکہ طمت کے توانین کلیہ ہوتے ہیں جو کہ
اکثر انبیاء میں یکساں رہے ہیں۔ وحدت طب انبیاء ای لئے کہتے ہیں۔ (و تسقیط عوا احمد هم)
اخت المصف و ا: انہوں نے اپنے معاملہ کو کر نے کردیا یعنی اپنے معاملات میں اختلاف کیا۔
(حدب) شرف: ٹیلہ، پہاڑ۔ (ینسلون) یقبلون: پھلتے ہوئے۔ (حصب) شجر: وقبل حطب: حصب کامعنی ورخت بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد کر یاں ہیں۔ لما نزلت" انکم و مات عبدون من دون اللہ حصب جہنم انتم لها و اردون" جب بیآ بیت نازل ہوئی کر تم

#### اعلمتكم: مين فيتم كوبتلا ديا بيعي آگاه كرديا ب

## (۲۲) (سورة الحج)

(ص٩٥ تا ص٩٥)

جیسا کہ سورۃ کے نام سے بی ظاہر ہے اس میں ج کا خاص طور پرؤکر کیا گیا ہے۔ اگر چرج كى فرضيت تو كلى زندگى ميں ہى ہوگئ تقى، تا ہم حج كى بعض تفصيلات سورة بقرہ ،سورة آل عمران اوراس سورة مباركه میں بھی آگئی ہیں۔اس كےعلاوہ جہاداورانبياءكرام بيالى پر ہونے والے بعض اعتراضات كا ذ کرہے۔ نیز اسلام کے بعض اہم ترین اصول بھی اس سورۃ میں بیان کر دیئے گئے ہیں۔اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معالی شاہ صاحب نے بیان کئے ہیں۔ (ان ذلے لة السساعة شسی عظیم) قیامت کازار المبت بری چز ہے (قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: ذلك يوم يقول الله لآدم: ابعث بعث النار، تسعمائة وتسعة و تسعين في النار وواحد في الجنة: رسولِ اکرم مُظَافِیْظِ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کا دن وہی دن ہے جس دن اللہ تعالیٰ حصرت آ وم مایٹھا کو فرمائے گا کہ دوزخ میں جانے والے لوگوں کو اٹھاؤ۔ آ دم مائیل<sup>م الق</sup>یل حکم کریں سے تو معلوم ہوگا کہ ہزار میں ہے،۱۹۹۹نسان دوزخی ہیں جبکہ صرف ایک آ دی جنتی ہوگا۔ بین کرصحابہ کرام وہ کھٹے کو تحت تشویش مونی کدان حالات میں پیدنہیں جارا کیا حال ہوگا ، اور ہم میں ہے بھی کوئی جنت میں جاسکے گایانہیں؟ صحابہ کرام جائے کی اس پریٹانی کو دیکھتے ہوئے اللہ کے بی نے فرمایا، میرے صحاب ا گھراؤنمیں ووز خیوں کی اس تعداد میں یا جوج ماجوج بھی شامل ہیں جن کی تعدادتمہارے مقابلہ میں بہت زیادہ ہے یعنی تعداد کے لحاظ سے یا جوج ماجوج اور تمہاری نسبت بھی 1/999 کی ہے۔ ہیں تو یا جوج ماجوج بھی انسان ہی مگر وہ سخت شراشرتی اور فسادی ہیں البذا زیادہ تر وہی جہنم کے مستوجب ہوں معے مویا خوبصورت،احچی\_\_

(ثانی عطفه) متکبراً فی نفسه: ایناپہلو پھیرنے والا یعنی اپنے ول میں تکبرر کھنے والا۔ www.besturdubooks.wordpress.com (یصهر) بعذاب: عذاب کی صورت میں الل دوز خ کے پیٹوں میں جو پھے ہوگا اسے پھلایا جائے۔

(من یعبد الله علی حوف)شك: بعض لوگ الله کاعبادت ایک کنارے پر یعنی شک کے ساتھ کرتے ہیں۔ وقیل: یقد م الموجل المدینة بعض کہتے ہیں کدایک کنارے پرعبادت کرنے ک مثال الی ہے کہ کو کھض مدینہ میں آیا۔ فان ولدت امو ته غلامًا و نتجت خیله قال: هذا دین صالح: اگر اسلام میں داخل ہونے کے بعداس کی عورت نے پچہ جنااورا سے کچھ مال واسباب بھی المسلام بیا، تو کہنے کا میں المسام ایک اچھاویں ہے۔ وان لم تلد امو اته ولم تنتج خیله قال: هذا کید دیسن سوء: اوراگراس کی عورت نے نتو بچ کو جنم دیااور نہ ہی اسے مال دمتاع صاصل ہواتو کہنے لگا کہ بیرادین ہے۔ مطلب بیہ ہے کہا سے لوگ دوادیان کے کنارے پر کھڑے ہوتے ہیں، جس طرف کہ یہ برادین ہے۔ مطلب بیہ ہے کہا سے لوگ دوادیان کے کنارے پر کھڑ ہے ہوتے ہیں، جس طرف کئی مفاد نظر آیاای طرف لیك گئے۔

(هٰذان خصمان اختصموا فی ربهم) بددوگروه ہیں جنبوں نے اپنے پروردگارکے معالمہ میں آپس میں جھڑا کیا۔ فنولت: فی المذین ہار زوا یوم بدر حمزہ وعلیا وعبیدہ، وهم عتبہ وشیبہ والولید: بیآیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے میدان بدر (سن انجری میں مبارزت کی تھی۔ کفر واسلام کا سب سے پہلامحرکدانجی لوگوں کے درمیان چیش آیا تھا۔ کفر واسلام کی فوجیں آمنے سامنے جنگ کے لئے تیار کھڑی تھیں۔ عرب کے دستور کے مطابق کفار کی طرف سے عتبہ، شیبہ اور ولید میدان میں اترے اور مسلمانوں کی طرف سے مدمقا بل طلب کے ۔ چنانچ اسلام کے تین انصاری نوجوان ان کے مقابلے کے لئے نگلے گر قریش نے کہا، اے جمدا ہمارے متابل میں انہ کے انہ کے گئے تیار کھڑو یش نے کہا، اے جمدا ہمارے متابل میں انہا ہے کہا اے جمدا ہمارے مدمقا بل کے لئے تعارف میں مضرت عبیدہ دائش شہید میں میں میں برختوں کو حضرت جزہ اور حضرت علی بھی نے جنہ میں سید کردیا۔ کہتے ہیں کہ موسید کھار کے تینوں بدبختوں کو حضرت جزہ اور حضرت علی بھی نے جنہ میں سید کردیا۔ کہتے ہیں کہ موسید کھار کے تینوں بدبختوں کو حضرت جزہ اور حضرت علی بھی نے جنہ میں سید کردیا۔ کہتے ہیں کہ مطذان خصمان …… القور آن والی آیت اس سلسلہ میں نازل ہوئی تھی۔

(فیلیمدد بسبب الی السماء) بعبل الی سقف البیت: جوفض الله تعالی کی طرف سے دنیاوآخرت میں مدوسے مایوس ہو چکا ہے، اسے جا ہے کہ گھر کی حجیت کے اوپر آسان تک ایک ری www.besturdubooks.wordpress.com درازکرےاور پھراس کوکاٹ کرد کھے لے کہاس کا عصر کس صدتک خصندا ہوا ہے یا نہیں غرضیکہ اللہ تعالیٰ کی مدت مدت ہولوں اور اہلِ ایمان کی دنیا و آخرت میں مدد کا وعدہ کررکھا ہے۔ (و هدو اللہ الطیب) المهمو القو آن: اہلِ ایمان کے متعلق فرمایا کہان کو پاک بات یعنی قرآن پاک کی معرفت ہدایت دی گئی ہے۔ (و هدو اللہ واللہ صداط السم صداط السم سالہ الاسلام: اور ان تعریفوں والے رائے یعنی دین اسلام کی طرف ہدایت دی گئی ہے۔ (ممن کل فیج عمیق) طویق بعید: ج کرنے کیلئے لوگ دور در از راستوں سے چل کر بیت اللہ اللہ میں آئیں گے۔

(البائس الفقير) الذي لا يجد شيئًا من شدة المحال: قرباني كوشت كم تعلق علم به كه خود بهي كماؤاور بحتاج بالقير به و فض مراد ب بس كه پاس تكدى ك وبس النياب و قص وب سيكوني چيز نه بو و (تفقهم) مواجب حجهم من حلق الراس ولبس النياب و قص الاظفار و نحو ذلك: دسوين في المحكوما جيول كه لي تحكم به وه قرباني كر في بعدا پي ميل كيل صاف كري يعي سرمند أكبي ، ناخن كواكي اور نهادهو كريش بدليس وغيره و (بسالبيت لعتيق) پيرالله تعالى كي بافي كريا طواف كرين و قال دسول الله صلى الله عليه وسلم انما المعتيق) پيرالله تعالى كي بافي كي اله لم يظهر عليه جباد: حضور ني كريم تاني كي كارشادمبارك به مسمى "البيت العتيق" لانه لم يظهر عليه جباد: حضور ني كريم تاني كي كم الله كي يميش من الله عليه وسلم الله عليه و المنا عاد كرياني بين البيت العتيق المنا و به به كداني تماكوني جباداس برغالب نيس آيا، بلك الله كاير ميشه من الردي ريا ب

(منسخب) عيدًا: منك كامعنى طريقه بوتا باس لئے اركان في كومنا مل في بھى كہاجا تا ہے۔ فرمات جي بھى كہاجا تا ہے۔ فرمات جي بي كداس مرادعيد قربانى ہے جس ميں لوگ اچھا كھاتے پيتے اور خوشى كا اظہار كرتے ہيں۔ (المصحبتين) المعطمنيين: عاجزى كرنے والے الله كسامة مرادوه محف ہے جو قلب حاصل ہوتا ہے۔ (المقانع) المتعفف و الذى يقنع بما اعطى: قانع سے مرادوه محف ہے جو پاک باز ہے، اور جو كھيل جائے اس پر قناعت كرتا ہے۔ (المعتو) المسائل بمعتر سے مرادسائل ہے، فر ايا قربانى كا كوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في فر ايا قربانى كا كوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے بھی کا کوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے سے سے سے سے کو سایاقی کا کوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے کو سایاقی کا کوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے کو سایاقی کا کوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے کور سایاقی کا کوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے کور سایاقی کور سایاقی کور سے کور سے کور سے کور سایاقی کور سے کور سے

القتال: اہلِ ایمان کوکفاروشرکین کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے یہ پہلی آیت ہے جس مسلمانوں کو بھی اجازت دی گئ ہے کہ وہ بھی ان کفار وشرکین کے ساتھ جنگ کریں جوان کے ساتھ جنگ کرتے ہیں۔ (قصر مشید) بالبحص والآجو: پختی کی جو چونے اورا پنٹوں سے تعمیر کیا گیا ہو۔ (افا قسم نے القی المشیطان فی حدیثه فیبطل الله ما (افا قسم نے القی المشیطان فی حدیثه فیبطل الله ما یہ لفی المشیطان وید حکم الله آیاته: جب بھی کوئی الی بات کرتا ہے یا آرز وکرتا ہے توشیطان الله ما میں وہ کہ الله آیاته: جب بھی کوئی الی بات کرتا ہے یا آرز وکرتا ہے توشیطان الله میں وہل اندازی کر کے اس ہیں اپنا باطل خیال ڈال دیتا ہے، گراند تعالی شیطان کے باطل خیال ان الله عن میں کھی اندازی کر کے اس ہیں اپنا باطل خیال ڈال دیتا ہے، گراند تعالی شیطان کے باطل خیال ت کو مین کرتا ہے۔ (یسسطون) یہ فور طون مین میں کوشش کرتے ہیں۔ اورا پے علم کے مطابق فیصلہ کرد سے ہیں اورا سے جان سے مارد سے کی کوشش کرتے ہیں۔ گویا ہی ایمان پر حملہ آور ہوکر ان پر دیا وتی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ البستہ کفرو کی کوشش کرتے ہیں۔ گویا ہی ایمان پر حملہ آور ہوکر ان پر دیا وتی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ البستہ کفرو شرک میں ملوث اوگ جھوٹے قصے کہا تیاں میں کر بڑے خوش ہوتے ہیں۔

### (٢٣) (سورة المؤمنون)

(ص ۹۵ تا ص ۹۹)

گزشتہ سورۃ المج میں جہاد کا تھم اور بہت می دیگر باتیں اور اسلام کے بنیاد می اصولوں کا ذکر تھا۔ اس سورۃ المومنین میں انسانوں کی فلاح کا ذکر ہے۔ جواس کی ابتدائی اور آخری آیات سے بالکل واضح ہے۔ شاہ صاحب پیشیائے نے اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کا انتخاب کر کے ان کے مصدقہ معانی بیان کئے ہیں۔

(قد افلح المؤمنون) فازوا وسعدوا: مون اوگ کامیاب بوگئیتن فائز الرام اور سعادت مندگئے۔ (خاشعون) ساکنون خانفون: عاجزی کرنے والے، خاموتی اختیار کرنے اور خوف کھانے والے۔ (من سلالة) نطفہ: نطفہ یعنی مردکی پشت سے نگلنے والا قطر وَ آب جوآگ رمیم مادر میں پہنچ کر بچکی پیدائش کا ذریعہ بنتا ہے۔ (سبع طوائق) سماوات: سات آسان جواللہ تعالی نے اپن کلوق کے اور بیدافر مائے۔ (قسبت بالدھن) ھو الزیت: طور بینا میں زیمون کا www.besturdubooks.wordpress.com

درخت اگراہے۔ جس سے تیل نکانا جاتاہے جو کھانے اور دیگر کاموں میں استعال ہوتاہے۔
(واتر فناهم) وسعنالهم: ہم نے ان کو صعت دی لیخی آسوده حال بنایا۔ (هیهات هیهات)
بعد: بعید ہے یہ اس جس کاتم سے وعدہ کیا گیا ہے۔ (غشاء) زبدگا، و هو ماار تفع علی الماء،
او ما لا یسفع به: اس سے مراد جماگ ہے جو پانی کے اوپراٹھتی ہے۔ یاالی چیز مراد ہے جو غیر مفید
ہوتی ہے۔ (دبو ق) المکان المو تفع: بلندم کان ، حضور عاید کا ارشاد ہے الفر دو س دبو ق الجنة
و او سطها و افضلها فروس جنت میں ایک بلندمقام ہے۔ جودرمیان میں ہے اور افضل ہے۔ لہذا
جب بھی اللہ تعالی سے سوال کروتو جنت الفردوس کا بی سوال کرو۔ (تقری) یتبع بعضها بعضا: پے
در پے کو یا بعض بعض کے پیچھے آتے ہیں۔ (ذات قسو اد) حصب: قرار والی جگہ یعنی سر سرز جگہ جس
میں سرز دکھاس اناح بیدا ہو۔ (و معین) ماء طاهر: صاف تقرایا کی یائی۔

(او لَّنكُ الدَّين يسارعون في الحيرات وهم لها سابقون) سبقت لهم www.besturdubooks.wordpress.com السعادة: كى وولوگ بين جونيكى كے كاموں ميں جلدى كرتے بين اور وواس كے لئے سبقت كرنے والے بوت بين، كي سبقت ان كے لئے سعادت و نيك بختى ہوتى ہے۔ (ب جارون) يستغيثون: چين چلا كي گاور فريا و كريں گے۔ (سامراً تھ جرون) حول البيت، و تقولون حجواً: بيت الله شريف كے ارد كرد بينے كرقصہ كوئى كرنے والے جو كه فغول با تين كيا كرتے تھے۔ بيت الله شريف كے ارد كرد بينے كرقصہ كوئى كرنے والے جو كه فغول با تين كيا كرتے تھے۔ (عن السف حون) تعدب وون: تم يتھے بے تھے اور الله كافر مان سننے كے لئے بھى تيار شقے۔ (عن السف واط لندا كون) عن السخ عادلون: سيد معراسة ليخي تي كراسة سے بلنے والے كويا الم اس كرنے والے۔

(تسمحرون) تعدعون: تم دحوكديية جورجاء دجل الى ابن عباس فقال: ياابن عباس أن في نفسي من القرآن شيئًا، اسمع الله يقول: وكان الله على كل شي قديرًا: ا کی خص حضرت عبدالله بن عباس واللها کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کیا،اے ابن عباس!میرے دل میں قرآن یاک کے متعلق کچھ شکوک ہیں ،ان کی وضاحت فر مادیں۔عرض کیا ، جب میں بیآیت سنتابون كه الشرقال برچزيرقادري" كان لهذا أمر قلد كان، وقال: فلا انساب بينهم يـومـنــندٍ و لا ينساء لون: بيتو مواجيها بهي موا\_اورالله كايفرمان بهي هي كر" قيامت دافي دن كوكي قر ابتداري كامنيس آئے گي اور ندكوئي ايك دوسرے كا حال يو چھ سكے گا۔ وقدال فسى آية احسرى: واقبسل بعضهم على بعض يتساء لون: اوردوسري آيت ميں يہ بھي الله كافرمان ہے كه 'وو آ منے سامنے بیٹھے ایک دوسرے کا حال احوال دریافت کریں گے'' فسال ابسن عبساس: حفرت بمبداللہ بن عباس يَهِ إِن عَامُل كوجواب ديت بوعة قرمايا اما قوله: وكان الله على كل شي قديرا كرب تعالی کار فرمان کروہ ہر چیز پر قادر ہے فانه لم بزل ولا بزال اس وجے ہے کروہ ہمیشدے ہر چیز يرقادر بي جس كويمي زوال نبيس بوگار و امها قبوليه: "فلا يسساء لون" ففي النفحة الاولمي: اور الله تعالى كاير فرمان كدكوني ايك دوسر كنبيس يوجهي كاريه بهلي دفعه صور پھو كننے كوفت كى بات ہے۔ اس وقت افر اتفرى كاعالم بوگااوركوني ايك دوسر عكايرسان حال بيس بوگا و اما قوله "ينساء لون" فاذا دخلوا الجنة: اورايك دوسركا عال احوال يوصين والى بات أس وقت موكى جب جنتي

لوگ جنت میں پہنچ جائیں گےان کوسکون حاصل ہوگااور پھروہ ایک دوسرے کی خیریت دریا فت کریں گے۔

(کالمحون) عابسون: ترش روبون والے قال رسول الله صلى الله عليه وسط وسلم : هم فيها كالمحون تشوب احدهم النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه، وتسترخى شفته السفلى حتى تصرب سوته: حضور الله الرشاد بك كالحون كا مطلب بيب كه جب ايل جنم كوآگ جلائے گی تو ان ش سے برایک كا اور والا بون اور تك چلا عالى ان جائے گا۔ ان جائے گا۔ ان گا يہال تك كه نصف مرتك ينج عائے گا۔ اور ينج والا بون لك كرناف تك چلا جائے گا۔ ان كي شكليس اس قدر بكر جائيس گل .

#### (۲۲٪) (سورة النور)

#### (ص۲۹)

سورة نوربری اہم سورة ہے۔ اللہ نبود السسطون والاد طل ..... القو آن والی آیت اس سورة میں بہت القو آن والی آیت اس سورة میں ہے۔ اس سورة میں ہے۔ اس سورة مبار کہ میں زناور قذف کی عدود کا ذکر بھی ہے، بعض فرائض کا تھم، کھانے پینے کے آواب اور اللہ تعالی کی نورانیت کا ذکر ہے۔ اس سورة کے حسب فیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(انسونسساها) اسونساها: ہم نے اس ورة کونازل کیا ہے یعنی اس کو بیان کیا ہے۔
(و فسر صنساها) انسونسنا فیها فو انص مختلفة، ہم نے اس کوفرض کھرایا ہے یعنی اس میں مختلف فرائض نازل فرمائے ہیں۔ قال مسوند: یا رسول الله انکح عناقا و کانت من البغایا ہمکة؟
فسنونست: السوانسی لا یسنکح الا زانیة۔ حضور این ایک صحابی حضرت مرحد بالنوانے نوعض کیا،
حضور! کیا ہیں عناق نای عورت سے نکاح کرسکتا ہوں جو کہ مکہ کی ایک بدکار عورت تھی اس موقع پر سے
حضور! کیا ہیں عناق نای عورت سے نکاح کرسکتا ہوں جو کہ مکہ کی ایک بدکار عورت تھی اس موقع پر سے
آیت نازل ہوئی۔" زنا کارم دزنا کارعورت سے آئی نکاح کرتا ہے پاک مرد کے لئے الی عورت لائن جو
تہیں ہے جب تک کے وہ این فعل شنیع سے تا کی خود (سر مون المحصنات) المحصنات) المحصنات المحصنات المحصنات المحصنات المحصنات المحصنات المحسنات المحسنا

پا کدامن بعنی آ زادعورتوں برتہمت لگاتے ہیں اور پھراس کے ثبوت میں چارگواہ پیش نہیں کر سکتے ،ان پر حدقذ ف جاری ہوگی۔

(والمذيب يرمون ازواجهم) وه لوگ جواثي يولول يربدكاري كي تهمت لگات إلى اور پھروہ اپنے علاوہ کوئی شہادت بھی پیش نہیں کر سکتے ،تو اس صورت میں لسعیان کامسکلہ پیدا ہوتا ہے۔ ابیا شخص قاضی کی عدالت میں یا مج قسمیں اٹھا کراپے وعولیٰ کا ثبوت پیش کرے گا تو قاضی میاں ہوی مِي جِدائي رُال دِيكًا اوران كا نكاح فَتَحْ بِوجائة كار نيزلت في هيلال ابن امية قذف امواته عند النبي صلى الله عليه وسلم في شريك ابن سحماء كتي بي كرير آيت بالل اكناميه کے بارے میں نازل ہوئی جس نے حضور مایندا کے سامنے اپنی ہیوی کوشر یک ابن سحماء کے ساتھ مجم کیاتھا۔ وقیل:فی عویمو اوربعض کہتے ہیں کہ یہ آیت مح پمر کے بارے میں نازل ہوئی تھی ۔ پھر لعان معنققة تمام احكام جارى مو ٤ ـ (ان المذين جاء و ابالافك) نزلت في قصة عائشة ر صبى الله عنها: بِشِك وه لوگ جنبول نے ايك براطوفان كفر اكيا۔ بيآيت ام المؤمنين حضرت عا نشهصد يقد في النها كيلي ره كي رسفر سے واپسي برحضرت عائشہ في النا كيلي ره كئ تفيس اور ان كوصفوان ابن معطل بناتينًا اونث يربيثها كرلائة تومنافقوں نے تبہت لگائی۔اللہ تعالیٰ نے ام المؤمنین کی بریت کے بارے میں اس سورۃ میں دورکوع ٹازل فرمائے۔جن مؤمن لوگوں نے اس معاملہ میں بے احتیاطی کا مظاہر و کمیا تھا ، اللہ تعالیٰ نے ان کو بخت میبیفر مائی اور اہلِ ایمان کو نبر دار کیا کہ آئندہ مجھی الی بات نہ کریں۔ نیز اللہ تعالیٰ نے اس معاملہ میں ملوث منافقوں کے لئے عذاب عظیم کی دعید فرمائی۔

(افرت لقونه) تقولونه بروابة بعضكم عن بعض: ايك دومر يروايت كى بناپر تم ايى بات اين زبانول يركون كرت بورتم ايم معمولى بات يحق بوطالا نكه الله كرزويك يه بهت برى بات بي زبانول يركون كرت بورتم ايم معمولى بات يحق بوطالا نكه الله كرزايعن نه بدايت با تا - (و لا يجت برى بات بي كرتايعن نه بدايت با تا - (و لا يعاقل) لايقسم: نقتم الحاكم كي طاقت واللوگ كروه غريون پراحمان نيس كري ك - (دينهم) حسابهم: ان كادين يعن حماب الله كذم مي - (تستأنسوا) تستاذنوا: مانوس بوجاؤيين مسلم به واكن بوجاؤيين www.besturdubooks.wordpress.com

اجازت طلب كروراس كے بعددوسروں كے گھرش جاؤر (ولا يسدين زينتهن الا لبعولتهن) وه اپن زينت ظاہر نہ كريسوا ئے اپنے خاوندوں وغيره كے ۔ لا تسدى خليخ اللها و معضدها و نحوها و شعوها الا لزوجها، ليني نه ظاہر كريس اپنے پازيب، كري، عينے بيل أالنے والے بار اورا پنا بال سوائے اپنے خاوند كے ۔ قال ابن مسعود: لا خلخال ولا قوط ولا قلادة الا مناظه و منها: حضرت عبدالله ابن مسعود فرائن كہتے ہيں كه اس مراديہ كه نه ظاہر كريس ورتيس خانال (پاؤل ميس بہنے والے پازيب) اور نه قرط (كانوں ميس بہنى جانے والى باليال) ولا قالادة اور نه بارجو كلے ميں بہنے جاتے ہيں گروہ جواس سے كھل ہے ۔ قال : النياب : بعض كہتے ہيں كه زينت بھى غير محرموں بر احد مراد كہرے ہيں ۔ قول : النياب : بعض كہتے ہيں كه زينت كھى غير محرموں بر سے مراد كہڑے ہيں ۔ ورتيں اپنے خاوندوں كے علاوہ اپنے كپڑوں كى زيب وزينت بھى غير محرموں بر خام برنہ كريں ۔

(غیر اولی الاربة) المعفل الذی لایشتهی النساء: تا مجھ بیج جن کومیاں ہوی کے تعلقات کاشعور نہوں ہو جمع کہتے ہیں کہ اس سے مرادوہ مرد ہیں جو عورتوں کی خواہش نہیں رکھتے۔ (او الطفل الذین لم یظهروا) لم یدروا لما بهم من الصغو: یاوہ بیج جن پر کم فی وجہ سے یہ باتیں ظاہر نہوں ۔ بالخ ہونے پر انہیں مجھ آئے گی۔ (ان علمتم فیهم خیراً) ان علمتم لهم حیلة: اگرتم غلاموں ہیں بہتری معلوم کرلو ۔ یااگر آپ سیجھتے ہیں کہ وہ کی حیلہ سے چھ کا راصاصل کر سیس کے تو ان کومکا تیب بنالو۔ (فتیات کم) امائکم: تمہاری اونڈیاں۔ (البیفاء) الذنا: بدکار۔ (نور گونان کومکا تیب بنالو۔ (فتیات کم) امائکم: تمہاری اونڈیاں۔ (البیفاء) الذنا: بدکار۔ (نور السماوات والارض: آسانوں اورز بین کوروش کرتے والا یعن اہل السماوات والارض: آسانوں اورز بین کوروش کرتے والا یعن اہل مومن: اس کے نور کی مثال مومن کے دل میں ہدایت و بینے والا۔ (مشل نبورہ) ہداہ فی قلب المومن: اس کے نور کی مثال مومن کے دل میں ہدایت کے مطابق ہے۔

(کسمشکاة) موضع الفتیلة: جیسے طاقح ہوتا ہے جس میں جراغ جلا کرر کھاجاتا ہے، وقیل: الکوة بعض کہتے ہیں کداس کامنی طاقح ہے۔ (فی بیوت) مساجد: یہاں پر گھروں سے مراد مجدیں ہیں۔ (ان تسرفع) تکوم: اللہ نے ان کو بلند کرنے کا تھم دیا ہے یعنی کدان کی عزت کی جائے۔ (وید کی فیھا اسمه) یعلی فیھا کتابہ: ان میں اللہ کاذکر کہا جائے یعنی اس کی کتاب کی حاصر کا WWW: OPSIUI GUOOKS. WOI GIORES: COM

تلاوت كى جائد (بالغدو) صلاة الغداء: شيخ كى نماز (والآصال) صلاة العصر عمرك نماز (رجال لا تسلهيه م تجارة ولا بيع عن ذكر الله: اليمردجن كوان كى تجارت اورخريد فروخت الله كذكر مناقل التجر الناس وابيعهم ولكن فروخت الله كذكر مناقل التجر الناس وابيعهم ولكن لم تكن تلهيهم تجارتهم ولا بيعهم عن ذكر الله: حفرت عبدالله بن عباس تاليق كم يمن تلك مم كوك بهت زياده تاجر بيشاور بهت زياده قريد وفرو فت كرف والكوك تقيم مران كى تجارت اورخريد وفروخت الله بن عباس كالوك تقيم مران كى تجارت اورخريد وفروخت الله المدهم بنا والله كذكر عنافل بيس كرتى تقى بلك وه برنماز وقت براوا كرتے تقد

(بقیعة) ارض مستویة: سربزوشاداب زمین فرسندابوقه) ضوؤه: بجل کی چک این اس کی روشی و (من خالالبه) من بین اضعاف السحاب: بادلول کورمیان می سے عذاب کی آر و (مذعنین) مطیعین: مانے والے اطاعت گزار و (تحیة) سلامًا: سلامًا: سلامًا: سلامًا وعاد

# (٢٥) (سورة الفرقان)

(ص ۱۹ تا ص ۹۷)

السورة مبارکدین اللہ تعالی کاطرف سے زول برکات کا ذکر ہے۔ اس بیل قرآن پاک کی تشریح اور تغییر کے بارے میں بعض قوائین بھی بیان کئے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ بہت سے دیگر ضروری احکام بھی اللہ تعالی نے اس سورة میں بیان فرمائے ہیں۔ اس سورة مبارکہ میں سے مندرجہ ذیل مشکل الفاظ کے معالی جو کہ تھے اساد کے ساتھ معلوم ہیں ، وہ شاہ صاحب برینید نے بیان کرد سیے ہیں۔ مشکل الفاظ کے معالی جو کہ تھے اساد کے ساتھ معلوم ہیں ، وہ شاہ صاحب برینید نے بیان کرد سیے ہیں۔ (تبارك) تفاعل کے باب سے ہاور معنی بابر کست ہے۔ (تبارک) تفاعل کے باب سے ہاور معنی بابر کست ہے۔ (تبارک نفاعل کے باب سے ہاور معنی بابر کست ہے۔ (شعوا: سرشی فی نقوا: بڑھی جاتی ہیں۔ (ٹبوراً) ویلاً: بلاک ہونے والے۔ (عتواً) طعوا: سرشی۔ (هباءً منتوراً) ماینسف الربح: گردو نبار جس کو جوااڑا کر لے جاتی ہے۔ (المدین یعمشر ون علی و جو میں میں الفیامة: اللہ کے ہی تکا تھی ہے ہے گیا اللہ کے نبی اقیامت والے دن کسی کا فرکو چرے کی کی الفیامة: اللہ کے تبی تکا تھی اللہ میں المدی امشاہ علی الرجلین فی کسی کا فرکو چرے کے بل کیسے اٹھا یا جائے گا؟ قال: السس المذی امشاہ علی الرجلین فی

www.besturdubooks.wordpress.com

المدنیا بقادر علی ان یمشیه علی و جهه یوم القیامه؟ حضور الیکانے ارشاد فرمایا، جس ذات نے کافر کو دنیا میں دو پاؤل پر چلایا ، کیا دواس بات پر قادر نہیں ہے کہ قیامت والے دن اسے چبرے کے بل چلادے۔

(الوس) المعدن: كوال يامعدن ـ (مدالطل) مابين طلوع الفجو الى طلوع بالمشهدن ماريكادراز بونارطلوع فير بي لي كرطلوع شي كادرمياني عرصه (ساكناً) دائماً: بميشرك لئ ايك جريم في الطل المورج من الطل المسمس ما عوف الطل المورج ساكناً دائماً على الميشرك لئ الكرج في الطل المورج ساكناً فلو لا المسمس ما عوف الطل المورج ساك كي لئ بطورد ليل عبراً كرمورج نه بوتا توسائكا كوئي تصور مجمى نه بوتا - (فسط المسسراً) مسريعًا: آبتراً ترجداً مرجد ليار (جعل المليل والمنهار حلفة) من فاته شئ من المليل ان يعمله ادر كه بالمنهار اومن النهار ادر كه بالليل: رات اوردن كوآ كريج آف والا المليل ان يعمله ادر كه بالمنهار اومن النهار ادر كه بالليل: رات اوردن كوات يجهراً فوالا ينايا ب مناكداً كركوني جيز (نماز وغيره) رات كوات فوت بوجائة اس كودن كوات يا لياور دن كولت يا الماور دا كولت يا الماور دن كولت ي

کردےگا۔مطلب یہ کہ عذاب البی کے مستوجب دہ لوگ ہوں گے جو گنا ہوں کا ارتکاب کرنے کے بعد ایمان نہیں لائے۔کیونکہ ایمان قبول کرنے کے بعد سابقہ تمام گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔

(اثامًا) عقوبة: عتوبت يعنى گنابول كى سزار (هب لنا من ازواجنا و فرياتنا قرة اعين) جمين بهار ازواج اوراولا دكي طرف سي تكول كي شند كوطافر ماد ب في طاعة الله، اعين) جمين بهار مازواج اوراولا دكي طرف سي تكول كي شند كوطاعت كوريج آنكول كي وحما شي اقبر لعين مومن ان يوى حبيبه في طاعة الله: الله كي اطاعت كوريج آنكول كي شند كرار سي الموقى جيز سي أيل موقى كروه الله بيار كواطاعت اللي من معروف پائد (ما يعباً) لا يعتدبه: يقلل: ماعبات به شيئ الله تعالى برواه بين كرا، جيك كهاجاتا مي كي برواه بين كي برواه بين كي رواه بين كي رواه بين كي رواه بين كرا المي الله هلكة: بلاك بوئي وال

# (٢٧) (سورة الشعراء)

(ص ۹۷)

اس سورة کے آخر میں شاعروں کی فدمت کی گئی ہے کیونکہ اکثر شاعر بے ممل ہوتے ہیں اور ان کے قول وفعل میں تضاد ہوتا ہے۔ اس سورة مبار کہ میں اللہ تعالی نے مسکلہ تو حید سمجھایا ہے، قرآ نِ کریم کی صدافت وخفانیت کا بیان ہے، اور اصول دین کے سلسلہ میں تبلیخ انبیاء کا ذکر بھی آگیا ہے، اس سورة کے ان مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(کالطود) کالجبال: چیے پہاڑ۔ (ازلفنا) جمعنا: ہم نے پایا۔ (لشوزمة) طائفة قلیلة: چیوٹاگروه۔ (فکبکبوا) جمعوا: جمع کئے گئے۔ (ربع) شوف: او نجی جگہ۔ (مصائع) کل بنناء فھو مصنعة: ہر بی ہوئی چیزمصعد کہلاتی ہے، فیکٹری کو بھی مصنعہ کہتے ہیں۔ اوراس سے او نجی جگہ کی مراد لی جاتی ہے۔ (لعلکم) کانکم تخلدون: بری بری بری محادات اس لئے بناتے ہو، کو یا کہتم ہمیشرہوگے۔ (خسلق الاولیسن) دیسن الاولیسن: پہلے لوگوں کا اظار ایمین و ین دیسن الاولیسن) حادقین، و قبل موحین: ماہرلوگ، اور بعض کے نزدیک اس کا معنی اترانے والے لوگ www.besturdubooks.wordpress.com

یں۔ (تعثوا) العثوا شد الفساد: زیادہ فساد کرنے والے۔ (تعبثون) تلعبون: تم کھیلتے ہو۔
(ه ضیم) منضم بعضه الی بعض: ایک دوسرے کے ساتھ طاہوا۔ وقیل: یشفتت افامس: جب چھواجائے تو گلا کے گئرے ہوجائے والا۔ (مسمحریس) مسمحورین: تالع کے ہوئے۔ (الایکة) المغیضة: وقیل: هی شجو ة: بن جس میں جنگل ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ درخت ہوتے ہیں۔ (المجبلة) المخبلق: اظلاق طبیعت، مزائے وغیره۔ (یسوم المنظلة) اظلال ورخت ہوتے ہیں۔ (المجبلة) المخبلة: اظلاق طبیعت، مزائے وغیره۔ (یسوم المنظلة) اظلال المعبداب: سائبان کادن جس دن عذاب آرمیوں کے لئے (فی کل واد یہمون) فی کل لغو یخوضون: ہروادی میں دوڑتے ہیں، ہرانو بات میں گھتے ہیں اور مدح قدح کرتے ہیں۔ کل لغو یخوضون: ہروادی میں دوڑتے ہیں، ہرانو بات میں گھتے ہیں اور مدح قدح کرتے ہیں۔

## (٢٤) (سورة النمل)

(9A & t 94)

اس سورۃ مبارکہ میں اللہ تعالیٰ کی صفات کمال عالم الغیب اور قاور مطلق ہونے کا ذکر ہے۔ اس میں بہت ہے مجزات کا ذکر بھی آیا ہے۔ یہ سورۃ اٹمل کے نام سے موسوم ہے۔ ٹمل چیوٹی کو کہتے ہیں۔ چونکہ اس سورۃ مبارکہ میں سلیمان عابیہ کے واقعہ میں چیوٹی کا ذکر بھی آتا ہے، لہذا یہ سورۃ اُٹمل کے نام سے موسوم کی گئے ہے۔ اس کے مشکل الفاظ اور ان کے مصدقہ معانی بیان کئے جاتے ہیں۔

(بورك) قدس: بركت دى تى يى كياكياكيا (شهاب قبس) شعلة من النار تقتبسون منه: آك كاشعله يا چنگارى جوملتى بوئى آگ ب عاصل كياجا تا ب (اوز عنى) اجعلنى: يناد ب ججه (بخرج النحب) يعلم كل خفية فى المسماء والارض: جانت به چيى بوئى برچيزكوآ سان وزيين يس (لا قبل لهم) لا طاقة لهم: ان يس مقابله كرنى كافت نهيس ب (المصوح) كل ملاط اتخذ من القواديو: برفرش بوششكا بناياكيا بو والصوح المقصو و جماعته: صووح: صرح كامعنى كل اوراس كى بمع صروح يعنى محلات كهلات كهلائى ب - (عوش عنظيم) المون كوين محل المحتال كالمال كال

میں لایا گیا تھا۔ (یساتیونسی مسلمین) طسانعین: ووآئیں میرے پاس اطاعت گزارین کر۔ (نکروا) غیروا: تخت بلقیس کوتبدیل کردو۔

(طانسر کم) مصائب کم: تمهارا شکون یخی تمهار عمائب و مشکلات - (ادراك علمهم) غاب علمهم: ان كاعلم غائب بوگيا - (ردف) قوب: قريب بوگيا - (يوزعون) يحب بسون، وقيل يدفعون: تقيم كئ جات شحيا قيد كئ جات شحيا وربعش كمتي بين كم باك جات شحيا وربعش كمتي بين كم باك جات شحي وقيل يدفعون: تقيم كئ جات شحيا وربعش كمتي بين كمان ك جات شحي و وقيل : يحب اوربعش كمتي بين كمان ك بها و دومرون كم مقابل يسم دوك كئ جات شح يمان تك كه برند كهمي سوجات شحي خرضيكم بر يم ورب كمان الك الك انتظام كيا بواتها - (داخوين) صاغوين: ذيل بون والى - (جاهدة) قائمة: قائمة : قائم بون والى چيز - (اتقن) احكم: برچيز كو پخت اور كهم منايا ب -

# (۲۸) (سورة القصص)

(ص۹۸)

ای سورة مبارکہ بیں مختف انبیاء بھی کی واقعات بیان کے گئے ہیں خاص طور پر حضرت موں مور پر حضرت موں موں مائے ہیں خاص طور پر حضرت موں مائے کی واقعات میں اللہ تعالی نے بہت می عبرت ناک بات کی بیان کی ہیں۔ اس کے علاوہ اسلام کے بعض اصولوں کا ذکر بھی آئی یا ہے۔ اس سورة مبارک میں سے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کے گئے ہیں۔

(قصیه) اتبعی آثره: اس کامراغ لگاؤ۔اس کے تشر قدم پر بیچے جاؤ۔ (عن جنب)
ہدد: دورے مول باید کی بہن ان کودیکمتی رہیں۔ (آنسست) ابصرت: میں نے دیکھا ہے۔
(جدوة) قطعة غلیظة من النحشب لیس فیها لهب: انگاره بکڑی کا موٹا گلزاجس میں شعلہ شعبہ نہو۔ وقیدل: شهباب اوربعض کہتے ہیں کہ جذوہ کا معتی شعلہ یا انگارہ ہے۔ یا نظا دو توں معانی میں استعمال ہوتا ہے۔ (دفأ) معینا: معاون اور دوگار۔ (سنشد عضد کے) سنعینک العضد: السمال ہوتا ہے۔ (دفأ) معینا: معاون اور دوگار۔ (سنشد عضد کے) سنعینک العضد: السمال ہوتا ہے۔ (دفاً) معینا: معاون اور دوگار۔ (سنشد عضد کے) سنعینک العضد: السمال ہوتا ہے۔ (دفاً) معینا: معاون اور دوگار۔ (سنشد عضد کے) سنعینک العضد: السمال ہوتا ہے۔ دولاً معینا: معاون اور دوگار۔ (سنشد عضد کے) سنعینک العضد: السمال ہوتا ہے۔ دولاً کی دوکریں گے۔عشد کا معینا کی دوکریں گے۔

(فعمیت علیهم الانباء) الحجج: تاریک ہوجا کیں گان پرخبریں اور وہ کوئی دلیل نہیں پیش کرسیں گے۔ (سرمداً) دائمہا: ہمیشہ کے لئے۔ (لتنو) تشقل: بوجمل کرتی تھیں۔ (لسو ادك الی معاد) الی مكة: آپ کومعاد کی طرف لوٹا دیں گے۔ عام طور پرمعاد کامعنی قیامت والا دن کیا جا تا ہے۔ گرمفسرین کرام فرماتے ہیں کہ یہاں پرمعاد سے مراد مكہ کرمہ کی سرز بین ہے۔ حضور طابط مشرکین کی زیاد تیول کی وجہ سے بجرت پر مجبور ہوگئے تھے۔ گراللہ نے اس موقع پرآپ کوتلی دستے ہوت فرمایا تھا کہ آپ مکر جھوڑ نے پردل برداشتہ نہ ہول، ہم آپ کو دوبارہ مکہ کرمہ میں لے دستے ہوئے واللہ اور اور آپ تا گائے گافات کی حشیت سے اپنے وطن مالوف میں دوبارہ داخل ہوئے۔

(کیل شی هالك الا و جهه) الا ملکه، ویقال الا ماارید به و جه الله: الله تعالی کی دات کے سواہر چیز فنا ہونے والی ہے۔ بعض نے وجہ کا معنی ملکہ کیا ہے بعنی الله تعالی کی بادشانی کے سواہر چیز نا پید ہونے والی ہے۔ اس کا معنی ریمی کیا جا تا ہے، ہر چیز فنا ہونے والی ہے گروہ چیز جس کے در لیے الله کی رضا چاہتا ہوں، گویا الله تعالی کی خوشنودی کے لئے کئے جانے والے کسی عمل کوفنا نہیں ہے ، وہ قائم رہے گا۔

# (٢٩) (سورة العنكبوت)

(ص۹۸)

عنکبوت کمڑی کو کہتے ہیں۔اس سورۃ میں کمڑی کے جالے کا ذکر ہےللبذااس سورۃ کواسی نام ہے موسوم کیا گیا ہے۔اللہ نے فرمایا کہ شرکین کاعقیدہ اس قدر بودا اور کمزور ہے جیسا کہ کری کا تناہوا باریک باریک تاروں کا جالا ہوتا ہے جو ذراحی تیز ہوا یا بارش وغیرہ میں ٹوٹ مچھوٹ جا تا ہے۔ (تخلقون افكا) تصنعون كذبا: تم مجموث گرتے بور (اثقالاً) اوز اراً: بوجم، قالت ام سعد لسبعيد:اليسس قيد امير الله ببالبير؟ والله لااطبعيم طعاما ولا اشوب شوابًا حتى اموت او تسكیف و حضرت سعد داین آنوایمان لے آئے مگران کی والدہ نهصرف خود کفریراڑی رہی بلکہ حضرت سعد دی ہے کوامیان سے محروم کرنے کی کوشش کرتی رہتی۔ ایک موقع پر حضرت سعد دیا ہو کی والدہ نے حضرت سعد والنيز سے كہا، كيا الله تعالى نے نيكى كرنے كا تعلم نبيس ديا۔ الله كى تم، بيس نه كھاؤں كى اور بيول كى يهال تك كدمرجاوَل ياتم اسلام چيوز كردوباره كفريس آجاؤ . فنزلت: "ووصينا الانسان بــوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بي ..... القوآن الموقع يربيآيت نازل بوكن" بم نے انسان کوتا کیدی تھم دیا ہے اینے والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کااورا گروہ زورڈ الیس تجھ پر کہ تو میرے ساتھ شریک بنائے اس چیز کوجس کا تجھے علم نہیں ہے، پس ان کی بات مت مانو۔میری طرف ہی تهبیں لوٹ کرآنا ہے، پھر میں تمہیں بتادوں گاجو کچھتم کیا کرتے تھے''۔ (آیت: ۸)۔

تاتون فی نادیکم المنکر) کانوا یخدفون اهل الارض ویسخرون منهم ابن مجلسوں میں منکر باتیں کرتے ہو۔ کہتے ہیں کہ بیلوگ لوگوں پر کنگریاں چینئلتے تھے، گالیاں دیتے تھے، گوزمارتے تھے ایسے ہی منکر یعنی برائی کے کام کرتے تھے۔

### (۳۰) (سورة الروم) (ص۸۹ تا ص۹۹)

روم عیسائیوں کی بادشاہی کا نام ہے۔ادھرائیان میں مجوی مشرکوں کی سلطنت تھی۔روئی اور ایرانی آپس میں لڑتے رہتے تھے۔عرب کے مشرک ایرانی مشرکوں کے ہم نوا تھے جبکہ مسلمان اہل کتاب ہونے کی وجہ سے رومیوں کو پسند کرتے تھے اور مشرکوں کے مقابلہ میں ان کی کامیا بی کے نواہش مند ہوتے تھے۔ نزول قرآن کے زمانہ میں ایرانیوں نے رومیوں پر جملہ کرکے ان کے پچھ علاقہ پر قبضہ کرلیا اور اس طریقے سے مشرکوں کو ایک حد تک اہل کتاب عیسائیوں پر غلبہ حاصل ہوگیا۔ای دور میں یہ سورة الروم نازق ہوئی جس میں واضح کیا گیا کہ روی مظلوب ہو تھے ہیں تا ہم یہ پیشین گوئی بھی گئی گئی کہ چند ہی سالوں میں رومیوں کو دوبارہ غلبہ حاصل ہوجائے گا۔ چنا نچہ اس دوران میں حضور طابقا اور آپ کے صحابہ کہ سے مدینہ ہجرت کر چکے تھے اور سامے میں مقام بدر میں انہوں نے عرب کے مشرکوں کو زیر دست فکست دی ، اوھرروی بھی اپنی تہ ہیر کے ذریعے ایرانیوں پر دوبارہ غالب آگئے۔ اور سامل ہونا مسلمانوں اور عیسائیوں کا مشرکین پر مشرکوں کو زیر دست فکست دی ، اوھرروی بھی اپنی تہ ہیر کے ذریعے ایرانیوں پر دوبارہ غالب آگئے۔ اور اس طریقے سے قرآن پاک کی پیشین گوئی پوری ہوگئی۔غرضیکہ مسلمانوں اور عیسائیوں کا مشرکین پر غلبہ حاصل ہونا مسلمانوں کئے گئے ہیں۔

کانت فارس یوم نزلت همله الآیة (الم غلبت الروم) قاهرین للروم جب بید آیت نازل بوئی "الم، روی مغلوب بوگئ" اس دوران ش ایرانیون کورومیون پرغلبه عاصل بوگیا۔ وکان المسلمون یسحبون ظهور الروم، و کانت قریش تحب ظهور فارس: مسلمان رومیول کے غلبہ کوئیند کرتے ہے گیونکہ روی عیمائی کم از کم برائے نام آسانی کیابی طرف تو منسوب سے مارک قریش ایرانیوں کے غلبہ کے تو ایش مند سے فانول الله هذه سے داس کے برظاف عرب کے مارک قریش ایرانیوں کے غلبہ کے تو ایش مند سے فانول الله هذه الآیة فیظهر ت غلبة الروم علی فارس فی السنة المسابعة: اس موقع پرالله تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی۔ پھراس کے بعد ساتو یس سال میں رومیوں کوفا رسیوں پر دوبارہ غلبہ عاصل ہوگیا، اور مسلمانوں کوشی حاصل ہوگیا کوشی حاصل ہوگیا کوشی حاصل ہوگیا کوشی حاصل ہوگیا کی حاصل ہوگیا کی حاصل ہوگیا کی حاصل ہوگیا کی حاصل ہوگیا کوشی حاصل ہوگیا کوشی حاصل ہوگیا کی حاصل ہوگ

(ادنسی الاوض) طرف الشام: قریب کی سرزین جس ملک شام مراد ہوکہ رومیوں کے قبضہ میں آگیا۔ (اھون) ایسو: آسان۔ (بصدعون) یتفرقون: جداجدا ہونا۔ (فلا یوبو) من اعظی بہت نے الفضل فلا اجر له فیها: نہیں برصالی یعنی جودیا گیاہوہ تااش کرتا ہے کہ اورزیادہ طے بگراس کوزیادہ نہیں طے گاجیہا کہ سودخوارخوا بش رکھتے ہیں۔ (بسحبرون) ینعمون: آؤ بھگت کرنا ،خوش آمدید کہنا ،اورا پی نعمت عطا کرنا۔ (بسمهدون) بھیؤن المضاجع: جگہ کوسنوارتے ہیں تاکر آرام کرسکس۔ لینے کہلے بستر کھی کھیک کردیاجائے۔ (المودق) السمطر: بارش۔ (المسو آی) الاساء ق: برائی۔ (لا تبدیل لعلق الله) لدین الله ،خلق سے مراد طرت اور دین ہے جس میں کوئی تبدیلی بوتی۔ (الفطرة الاسلام: فطرت سے مراد اسلام ہے۔

### (۳۱) (سورة لقمان)

(ص٩٩)

یہ سورۃ ایک شخص لفتم بیں کہ لقمان اللہ کا نبی تھا۔ تاہم بعض کہتے ہیں کہ یہ شخص حضرت داؤد الیا یا کے جی ۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ شخص حضرت داؤد الیا یہ تھا۔ تاہم بعض کہتے ہیں کہ یہ شخص حضرت داؤد الیا یہ تھا۔ ایک لقمان ابن عادیہ بھی گزرا ہے جو کہ بادشاہ تھا مگراس سورۃ مبارکہ ہیں جس لقمان کا ذکر ہے وہ ایک موس، نیک اورصالح آ دی تھا۔ اس نے اپنے بیٹے کو نہایت بیش قیمت تھیں جس کو اللہ نے اس سورۃ ہیں تقل کر دیا ہے۔ ان نصابح ہیں سر فیرست شرک کی تر دید اور واللہ بن کی اطاعت ہے، امر بالمحروف اور نبی عن الممکر کا تھم ہے حضرت لقمان نے اپنے میٹے کو صبر کی تعلیم ، غرور سے اجتماب اورا پی چال اور آ واز ہیں میا ندردی اختیار کرنے کی قیمیت کی۔ اس کے علاوہ اس سورۃ مبارکہ ہیں اللہ تعالی کی صفات کا ملہ اور اس کی عظمت کا بیان ہے۔ آ باؤا جداد کی اندھی تقلید ہے منع کیا گیا ہے۔ اور شرک کے دو ہیں گئی کی مثال بیان کی گئی ہے۔ اس سورۃ کے آخر ہیں ان پانچ چیزوں کا ذکر ہے جن کا علم اللہ تعالی نے تعلق میں سے کسی کونیس دیا۔ (و الا تصد سو حداث ان پانچ چیزوں کا ذکر ہے جن کا علم اللہ تعالی نے تعلق میں سے کسی کونیس دیا۔ (و الا تصد سو حداث لیا نہ کا میں اس کی دو حصل اذا کلمو گ و التصد و التصد کو للہ اللہ تعالی نے تعلق عبد دا اللہ و تعوض عنہم ہو جھک اذا کلمو گ۔ و التصد و التصد کی سے کسی کونیس دیا۔ اللہ کا موالیہ و التحد میں عنہم ہو جھک اذا کلمو گ۔ و التصد میں کسی کونیس کی کونیس کی کونیس دیا۔ دو کا تصد حصور عبد داخلہ و تعوض عنہم ہو جھک اذا کلمو گ۔ و التصد میں کسی کونیس کی کونیس

الاعبراض بانوجہ: اورلوگوں کے سامنے اپنے گال ند پھیلاؤ کہتے ہیں کہ اس کا مطلب میہ ہے کہ تکبر نہ کرو،لوگوں کو تقیر سجھ کران سے اعراض نہ کرو، لینی جب کوئی تم سے چھوٹا آ دمی کلام کرے تو تم اپنا چہرہ دوسری طرف نہ پھیرلو۔غرضیکہ تصعر سے مراد چہرہ کو تقارت کی دجہ سے پھیر لینا ہے۔

(الغوور) الشيطان: غرورمصدر ہے اور معنی دھوکہ باز ہے۔ شيطان كے متعلق كہا گيا ہے كاس سے نج كررہنا كيونكہ وہ برا ادھوكہ باز ہے۔ ولا يعفونكم بالله الغوور (آيت: ٣٣) اور ندهوك ميں ڈالے تنہيں اللہ كے ساتھ برے دھوكے باز۔ (حسار) غدار: عبد شكن ، ناشكر كراريا غدار۔

# (٣٢) (سورة الّم السجدة)

(ص٩٩)

اس سورة بین اسلام کے بنیادی عقا کدکاؤکر ہے، نیز اہلی ایمان اور دوسروں کا تقابل بیان

کیا گیا ہے۔ اللہ تجائی کی توحید، اس کی یوائی اور اہلی ایمان کی کامیابی کا خاص طور پر ذکر ہے۔ شاہ
صاحب بر اللہ تجافی جنوبھم عن المصاجع) نزلت فی انعظار المصلوفة: نیک بندوں کی
صفت بیان کی گئی ہے کہ وہ دات کے وقت اپنے پہلو بستر وں سے دور کھتے ہیں۔ جب لوگ گہری نیند
صفت بیان کی گئی ہے کہ وہ دات کے وقت اپنے پہلو بستر وں سے دور کھتے ہیں۔ جب لوگ گہری نیند
سور ہے ہوتے ہیں تو پیلوگ اٹھ کر اللہ کے سامنے بخر و نیاز مندی، منا جات اور دعا کمیں کرتے ہیں کہتے
ہیں کہ بیآیت نماز کے انظار کے بارے میں نازل ہوئی۔ (نسیت اسی کہ تو کنا کم: ہم نے تہمیں
فراموش کر دیا ہے یعنی چھوڑ دیا ہے (المعداب الادنی) مصالب الدنیا و اسقامها و بلاؤ ها:
قر بی عذاب یعنی و نیا کے آلام ومصائب، بیاریاں اور آز مائیش۔ (مہیت) صعیف: کر ور۔ اس
سے قطرہ آب کی طرف اشارہ ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے کہ ہم نے انسان کو تقیر قطرہ آب سے پیدا کر میں جوان بنادیا۔ یہ وہ کو گئی تھی ہی انہاں کو تی خال ہی نائی سے گزر
سے کر میں جوان بنادیا۔ یہ وہ کی قطرہ آب ہے جس سے فرین جاتی جاتی ہی کا لی ہے گزر

وهو نطفة الرجل اس سے آدمی کا تطفیراد ہے۔

(البحزر) النسى لا تسمطى الا مطراً لا يفنى عنهم شيئاً: چنيل ميدان جسيل بالعوم بارش نبيس بوتى ـ اوراگر بارش بوبھى تو بے سود جيسا كدكى كينے پھر پر بارش بونے كا پجھ فائدہ نبيس ہوتا۔ (اولم يهد) اولم يبين: كياان لوگوں پرواضح نبيس ہوا، ظا برنبيس ہوا؟ ـ

# (٣٣) (سورة الاحزاب)

(ص۹۹ تا ص۱۰۰)

اس سورة کانام سورة الاحزاب ہے۔احزاب کی جمع ہے جسکامعنی گروہ ہے۔اس سورة مبارکہ میں غزوہ احزاب یا غزوہ خندق کا خاص طور پر ذکر ہے۔ سٹرکین کی پندرہ سے ہیں ہزارتک کی مبارکہ میں غزوہ احزاب یا غزوہ خندق کا خاص طور پر ذکر ہے۔ سٹرکین کی پندرہ سے ہیں ہزارتک فوج نے مدینہ پر چڑھائی کردی تھی جبکہ اس وقت مسلمان مجاہدوں کی تعداد صرف چاراور پانچ ہزار کے درمیان تھی۔ چونکہ اس درمیان تھی۔ چونکہ اس جنگ کوغزوہ احزاب کے نام سے تعبیر کیا گیا ہے۔ بہر حال حضرت سلمان فاری بڑائؤ کے مشورہ سے اہل ایمان نے مدینہ کے تین اطراف میں دس فٹ چوڑی اور قدِ آ دم گہری خندق کھود کر مدینہ کا دفاع کیا۔اکا دکا جس مشرک نے خندق عبور کرنے کی کوشش کی دوسری طرف موجود بجاہدین اسے جہنم رسید کرتے۔مشرکین کا میکا صرین کو تتز ہوا گئے۔ کی کوشش کی دوسری طرف موجود بجاہدین اسے جہنم رسید کرتے۔مشرکین کا کردیا اور وہ اپنا مقصد حاصل کئے بغیر ہی محاصرین کو تتز ہتر کردیا اور وہ اپنا مقصد حاصل کئے بغیر ہی محاصر می خوثر کر چلے گئے۔

اس کے علاوہ اس سورۃ مبارکہ میں حضرت زیدکو متنی بنانے ، حضور علیا کا اپنی پھوپھی زاد بہن کا حضرت زید طافق سے نکاح ، پھر طلاق اور پھر مطلقہ کا نکاح خود حضور علیا سے ہونے کا ذکر ہے۔ اس سورۃ میں حضور علیا ہے بعض خاتگی امور کا بھی ذکر ہے۔ اہلی بیت کی تطبیر اور ختم نبوت کا مسلم بھی بیان ہوا ہے ۔حضور علیا ہی کی تعظیم و تکریم اور آپ پر درود وسلام پڑھنے کا تھم ہے۔

کان الناس بدعون زید ابن حادثة: زید بن محمد حتی نزل القرآن: "ادعوهم لآبانهم" لوگ حفرت زیداین حادثه رای کوزیداین محمد کانگیرا که کریکارتے تھے۔ یہاں www.besturdubooks.wordpress.com تک کہ اللہ تعالی نے قرآن میں عکم نازل فرمایا 'ان کو اپنے باپوں کے نام سے بی پکار و'۔ حضرت زید والٹو بچین میں بی تصفور مایا ہو گئے میں ان کو کی خصان کو کی طریقے سے غلام بنالیا گیا اور یہ بھتے بکاتے ام المؤمنین حضرت خدیجہ والٹا کے پاس بیٹی گئے کے پھر حضرت خدیجہ والٹا نے زید کو آخضرت کا لیے اس بھتی منہ بول بیٹا بنالیا۔ آخضرت کا لیے گئے کا بہا معنی یعنی منہ بول بیٹا بنالیا۔ آخضرت کا لیے گئے کا بہا معنی یعنی منہ بول بیٹا بنالیا۔ عربوں کے دستور کے مطابق منہ بولا بیٹا بھی حقیق بیٹا بی تصور ہوتا تھا اور اس کو حقیق بیٹے والے سارے حقوق حاصل ہوتے تھے۔

جب حضرت زید بی تا اور بھائی نے کہ بی کی خواندان والوں کوزید کے قریش کہ کی تحویل ہیں ہونے کاعلم ہوا تو ان کے بیچا اور بھائی نے کہ بی کی کراپنا تعارف کرایا اور فدید دے کرزید کی آزادی کی خواہ ش ظاہر کی حضور مائی نے کہ بی کی فدید وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے۔ اگرزیدا پنے خاندان ہیں واپس جانا چاہے تو جھے کوئی اعتراض نہیں ہے، وہ میری طرف سے آزاد ہے۔ مگر حضرت زید بی تا خوار مائیا کی کریماندرفافت کوچھوڑ نے کے لئے تیار نہوئے اور اپنے لوا تھین کے ساتھ جانے سے انکار کردیا۔ لہذا آپ کے لوا تھین سے ساتھ جانے سے انکار کردیا۔ لہذا آپ کے لوا تھین سخت مایوں ہوگئے۔ ای اثنا ہیں حضور مائیا کہ میں اور دیا کہ ہیں نے زید بی تاثین کو آزاد کر کے اسے اپنا تعملی بنالیا ہے اور فر مایا کہ بید میرا اوار شہوگا اور میں اس کا وار شہول گا۔ اس کے بعد کی اس اس اطلان برزید بی ٹائی کہ کر بیار نے گئے۔ می اللہ تعالی نے بیا بیت نازل فرما کر حقیق کا مسئلہ لوگ آپ کوزید این میں مناظ کی اس کے اس کے بعد فرما دیا اور واضح کر دیا کہ منہ بولا بینا تھی ہی طرح نہیں ہوتا۔ لہذا نے پاک بیٹوں کو ان کے حقیق فرما دیا اور واضح کر دیا کہ منہ بولا بینا تھی ہی جی طرح نہیں ہوتا۔ لہذا نے پاک بیٹوں کو ان کے حقیق بیا پول کی طرف منسوب کر کے بچا دار حیائی ہیں جن کا تا م قرآن میں ذکر کیا گیا ہے۔ دھنرت زید بی گائی واحد صحابہ کرام میں قران میں ذکر کیا گیا ہے۔ دھنرت زید بی گائی واحد صحابہ کرام میں قران میں ذکر کیا گیا ہے۔ دھنرت زید بی گائی واحد صحابہ کرام میں قران میں ذکر کیا گیا ہے۔

وعن ابن عباس: کان المنافقون یقولون: لمحمد قلبان، قلب معهم وقلب معکم، فانول الله "ما جعل لو جل من قلبین" حضرت عبدالله بن عباس وایت ہے کہ منافقوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کر منافقی کے دودل ہیں، ایک ہمارے ساتھ اور دوسر امخلص مومنوں کے ساتھ ہے۔ اس بات کی تردید کے لئے اللہ تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی "الله تعالی نے کس کے ساتھ ہے۔ اس بات کی تردید کے لئے اللہ تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی "الله تعالی نے کس کے www.besturdubooks.wordpress.com

سینے میں دو دل نہیں بنائے''۔ البتہ مجھی انسان سے بھول بھی ہوجاتی ہے۔ بدانسانی فطرت ہے۔ انسانوں کے جدامجد سے بھول ہوگئ تھی لبذاان کی اولا دہمی بھولتی ہے۔ اگر بھول ہوجائے تواس کا علاج مجی ہنلا دیا حمیا ہے۔ چنانچے نماز میں بھول مانے پر بعض سورتوں میں سجدہ سہو سے بھول کا ازالہ ا وجاتا ہے۔ (فیمنهم من قطعی نحبة) اجله الذی قدرله: ان ش سےوه می ہے جس نے ایل مت يوري كرلي يعنى دومرت جواس كمقدر من تقى قال دمسول الله صلى الله عليه وسلم: طلحة من قضى نحبه: حضور عليظهم في ارشاد فرمايا كه حضرت طلحه والنيوا أنبي لوكول ميل سي بي جنہوں نے اپنی مدت یوری کر لی ہے۔ جنگ احد کے موقع پر حضرت طلحہ نگاٹٹا نے حضور طائیا اے دفاع کا حق اداكرديا\_آپ كى طرف آنے والا ہر تير حضرت طلحہ فاتن اپنے ہاتھ برروكتے رہے تى كدآپ كا ہاتھ بالكل شل بوكميا \_اى لئے فر مايا كەھلىمە لالىئ نے ايلى مدت يا اپنا عبد بوراكر ديا ہے \_ آب ال كوزنده شهيد كباكرت تھ\_حفرت طلح واللي حضور كاليول كيا القدر صحابي اور عشره مبشره مين سے بين-انہوں نے اللہ سے جوعہد کیا تھاوہ پورا کردیا ہے مگر شہید نہیں ہوئے بلکہ زندہ سلامت رہے۔ فرمایا ، اللہ نے آپ کے ہاتھ پر دوزخ کی آگ کوحرام کردیا ہے اور جنت کو واجب قراروے دیا ہے۔ انہوں نے ا بی زندگی کا دورنہایت جرات و بہادری کے ساتھ پورا کیا ہے۔ بالآخر حضرت طلحہ ڈٹاٹٹڑ جنگ جمل میں ھبيد ہوئے۔

(صیاصیهم) قصورهم: ان کے قلع۔ (سلفو کم) استقبلو کم: وہ کائے ہیں ہم کو یعنی جب منافق لوگ آپ کے ہیں آتے ہیں تو تم کوکائے ہیں۔ (بالسنة حداد) ای فی طعن: تیز زبانوں یعنی چرب زبانی سے آپ کو طعن وطامت کرتے ہیں۔ (فیط مع الذی فی قلبه مرض) فجود و زنا: جس کے دل میں روگ ہوں فجو راور بدکاری کیلے طع کرے گا۔ مطلب ہے کہ مومن کورتیں اجبی مردوں سے تی اور کی سے بات کریں، ندکر ٹی اور محبت سے۔ قالت احراق: ممااری کیل شی الا لیلو جال، و ما ازی النساء یذکون بشی ? فنزلت: "ان المسلمین والمسلمات" ایک مورت نے کہا، میں نہیں خیال کرتی مگر ہر چیز مردوں میں ۔ یعنی فنیات کی ساری باتیں مردوں کے لئے آر بی ہیں۔ اور میں نہیں خیال کرتی کر موروں کا بھی کی چیز میں ذکر ہوگا۔ اس پر باتیں مردوں کے لئے آر بی ہیں۔ اور میں نہیں خیال کرتی کو موروں کا بھی کی چیز میں ذکر ہوگا۔ اس پر باتیں مردوں کے لئے آر بی ہیں۔ اور میں نہیں خیال کرتی کہ موروں کا بھی کی چیز میں ذکر ہوگا۔ اس پر

یہ آیت نازل ہوئی ''ان المسلمین والمسلمات ….. القو آن" بے شک مسلمان مرداور مسلمان عورتیں ۔۔۔ اللہ تعالی نے بہال پر مردول اور عورتوں کی وس صفات بیان کرنے کے بعد آخر میں فر مایا ، اللہ تعالی نے ان کے لئے مغفرت اور اج عظیم تیار کر رکھا ہے۔ اس طریقے سے عورتیں بھی فضیلت اور درجات میں داخل ہوگئیں۔

(وتنخفى في نفسك) نزلت في شان زينب بنت جحش وزيد بن حارثة:

آپاپ جی میں چھپاتے ہیں۔ یہ آبت ام المومنین زینب بنت بحق داوگ کہیں گرائی اور زیداین حارث برائی کے است جمل بارے میں نازل ہوئی آپاپ نے دل میں یہ بات چھپار ہے تھے کہ لوگ کہیں گے کہ اپنے منہ ہولے بیٹے کی میوک ہے تھے کہ لوگ کہیں گے کہ اپنے منہ ہولے بیٹے کی میوک ہے تھا کہ کراللہ نے اس کو ظاہر کردیا۔ مشرکوں کاریم وروائ تو غلط ہے جمجے بات اللہ بی کی ہوتی ہے اوراللہ تعالی سے جا اللہ بی کہ وقت ہے اوراللہ تعالی سے جا تو ظاہر کردیتا ہے۔ (مصلون) یہ و کون ناز میں بیٹے کی طرح گھنے کہتے ہیں۔ (توجی) تؤخو: آپ بیٹے ہئادیں۔ بینی دسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بوین بیٹ جس ڈائی الطعام فلما اکلوا و خوجوا بقی د جلان یتحدثان: ام الموسین ،حضرت زینب بنت بحش ڈائی کی رحضور تالیا نے دعوت و کی کا اہمام کیا جس میں بہت الموسین ،حضرت زینب بنت بحش ڈائی کی رحضور تالیا نے دعوت و کی کا ایک کی تھے ہے اور اللہ تعالی نے بہتے ہے اور کو کی کھر ہے گھر وی میں کریے کہ ہیں اجازت دی جا کھانے نازل فر مائی ''اے ایمان والوا مت داخل ہو تی کے گھروں میں گریے کہ جہیں اجازت دی جا کھانے نازل فر مائی ''اے ایمان والوا مت داخل ہو تی کے گھروں میں گریے کہ جہیں اجازت دی جا کھانے کے لئے ،اس حال میں کہ کھانے کے گئے کا انظار کرنے والے نہو۔ کین جبتم کو بلایا جائے تو داخل ہو بوجاؤ ،اور آئیں میں بات جیت کے لئے ،اس حال میں کہ کھانے کے گئے کا انظار کرنے والے نہو۔ کین جبتم کو بلایا جائے تو داخل ہو بوجاؤ ،اور جب کھا چکوتو ہے جاؤ ،اور آئیں میں بات جیت کے لئے جی دگا کر جیٹھے والے نہو۔ کو انہ کو بات جیت کے لئے ،اس حال میں کہ کھوتو ہے جاؤ ،اور آئیں میں بات جیت کے لئے جی دگا کر جیٹھے والے نہو۔ کو بات کھوتا کے بی دور کو میں کو کو بیا ہو کو بات کی دور کو کھوتا کے بیا کی دور کی دور کو بات کو دور کو کو کھوتا کو کو بوجاؤ ،اور آئیں میں بات جیت کے لئے جی دھوت کی دور کو بھوتے کی دور کھوت کو کھوت کو کو کو کھوتا کو کو بات کی دور کو کو کو کھوتا کو کو کو کھوتا کو کو کھوتا کو کھوتا کو کور کو کھوتا کو کھوتا کو کو کو کھوتا کو کو کھوتا کو کو کھوتا کو کو کھوتا کو کو کو کھوتا کو کو کھوتا کو کھوتا کو کھوتا کو کھوتا کو کو کھوتا کو کھوتا کو کو کھوتا کی کھوتا کو کھوتا ک

(لنغرینك بهم) لنسلطنك علیهم: بم آپ كومنافقول كمقابل مين ابحاري گي يعنی ان پرملط كردي گـان كی پنائی بوگی یا ان كوقید كرد یا جائے گا كيونكه وه مسلمانول ك خلاف غلط پراپیگنڈ اكرتے تھے۔ قال رسول الله صلى الله علیه و سلم: ان موسى كان رجالاً حیباً ستيسراً من جلده شئ، فقالوا: ما يستتر الا من عيب، حضور اليا ان ارشادفر ما يا كرالله ك بى موكى اليا حيادار آدى تھے، وہ پردے میں عسل كرتے تھے اور جم كرى حمد كو ظاہر نہيں كرتے تھے اس WWW. Desturdubooks. wordpress.com پرلوگوں نے کہا کہ موک این کے جسم میں کوئی عیب ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے جسم کا کوئی حصد ظاہر نہیں کرتے۔ واند حلا یو مگا و حدہ فوضع ٹیابہ علی حجر واغتسل وان الحجر عدا بنوبہ فیطلب موسی الحجر یقول: ٹوبی حجر، ٹوبی حجر، حتی انتھی الی ملاً من بنی السرائیل فراوہ عریاناً احسن الناس حلقاً: ایک روزموک این انتہا نے سل کرنے کے لے خلوت اختیار کی اور اپنے کپڑے اتار کرایک پھر پرر کھ دیے اور نہانے گے۔ اس دران میں پھر مجرانہ طور پر آپ کے کہا ورائیا فراتفری میں پھر کے پیچے یہ کہتے ہوئے دوڑے، پھر میرے کپڑے جھوڑ دو، پھر میرے کپڑے جھوڑ دو۔ اسے میں پھر بعد کپڑوں کے بی اسرائیل کے مرداروں کے ایک گروہ کے پاس پھر کی جسوٹ کی اسرائیل کے مرداروں کے ایک گروہ کے پاس پھر بعد کہا تو آپ مرداروں کے ایک گروہ کے پاس پھر بعد کہا تو آپ کو بربندہ یکھا تو آپ کو بہتر خلقت پر پایا، گویاان کے زعم کے خلاف موٹ ایک گھر بھی میں کوئی عیب والی پیزنہیں تھی۔

فذلك قوله: "فبراه الله معاقالوا" اس بنا پرالله تعالى كافر مان ب" الله تعالى ف موئی الله تعالى ف موئی الله تعالى الله موئی الله کادره كی بارى ب موئی الله كادره كی بارى ب جس كی وجه به م كوف طے پول جاتے ہيں گر جب لوگوں نے آپ كو بالكل بر بندهالت ميں ديكه تو آپ كو بالك بر بندهالت ميں ديكه تو آپ كو بالله تعالى نے آپ كو بالك بر بندهالت ميں ديكه تو آپ كو بالك بر بنده كا با بالله و الله الله تعالى الله تعالى الله و الله الله تالله بالله بالله تعالى الله تعالى الله تعالى الله بالله بالله

### (۳۴) (سورة سبا)

(1440)

سباایک خف ، تو ماور ملک کانام تفاعر بول بیل جس کے نام پریہ سورة سباموسوم ہے۔ قال رسول الله صلی الله علیه و سلم : هو رجل ولد له عشوة من العرب، فنیا من منهم سنة و تشاء م منهم اربعة، حضور نی کریم الله علیه کاارشاد مبارک ہے کہ سبانا می عربوں بیل ایک شخص تفا جس کے دس نوجوان بیٹے متھے۔ ان بیل سے چھتو یمن کی طرف چلے گئے اور چارشام کی طرف پہر جس کے دس نوجوان بیٹے متھے۔ ان بیل سے چھتو یمن کی طرف چلے گئے اور چارشام کی طرف بہر آگئی اور پری دنیا بیل تعداد بیل آگئی اور پیشاخ درشاخ بزاروں کی تعداد بیل آباد ہوتے بیلے گئے۔

اس مورة مباركه مين الله تعالى كى توحيداورانبياء ينتان كاطريق تبليخ بيان كيا حميا بي-حضرت سلمان النام کا تذکرہ بھی ہے جوایے شف ہے ہے ہوئے عبادت خانہ میں لاکھی سے میک لگا کر عبادت میں مصروف تھے اور ادھرآپ کے حکم ہے جنات بیت المقدس کی تعمیر کرر ہے تھے۔اس اثنامیں سلیمان علیظ کی موت کا وقت آگیاا ور لاتھی کی فیک لگائے کھڑے کھڑے ہی ان کی روح قبض کر لی گئے۔ پھر جب آپ کی لاٹھی کود میک نے جان لیا تو لاٹھی ٹوٹ گئی اور آپ کا جسم زمین برآ گرا۔اس وقت جنات کومعلوم ہوا کرسلیمان الیا تو فوت ہو چکے ہیں اور وہ ابھی تک ان کے تھم کی تقیل کر رہے ہیں۔اس وقت جنات نے کہاتھا کہ اگر جمیں سلیمان وائیا کی وفات کا پہلے علم ہوجاتا تو و واسی وقت کام چھوڑ کر چلے جاتے۔ ہہرحال اس سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے لئے علم غیب کی نفی فر مائی ہے۔ اصلاح اخلاق اورتبذيب انساني برزور ديا گياہے ۔ قوم سہا کی خوشحالی اور جب الله کاغضب نازل ہوا تو ان کا بنایا ہوا یانی کے لئے بندٹوٹ گیا اور ان کی تمام تھیتیاں اور باغات تباہ ہو گئے اور لوگ دوسرے علاقوں کی طرف چلے گئے۔ای سورۃ میں حضرت داؤ دیائیم کی خوش الحافی اوران کے ہاتھ پر ظاہر ہونے والم بعزات كاذكر بهي موجود ہے۔اس سورة كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے معانی شاہ صاحب بيسياني نے بیان کئے ہیں جو سیحے اسناد کے ساتھ ٹابت ہیں۔

( depresoutom و depresoutom بن المناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي

سلاب - (حسط) الاواك: كسيلا في جمل كائدة القد بوتا ب اورند خوشبوجيد بيلوكا درخت - (هل يسجازى) يعاقب: فيس كرفت كى جاتى اورند مزادى جاتى بي كرناشر كرارول كو (الاقل) الطرفاء: مجاد كادرخت جس كى لمى لمى شاخيس بوتى بين كريمول يا فيل يحد كي في بين موتا - (او بسى معه) سيسحي: تنبع بيان كرو - الله ني بها أول درخق ل اور برندول كوهم ديا كروه واو دياية كساته الكرك سيسموي: تنبع بيان كري - (وقد في المسرد) المساهير والمحلق: اوركزيول كي بوز في من المينة فن كمال كامظام وكرور مرد سرد سراولوب كوه المجتاداور طلقي بيل جن كوجوز كرز دوينا كى جاتى بالمقطر) اذبنا له جك كودران جم كى تفاظت كريك لئ لوب كا يشهد بها ديا - يواسلنا لمه عين المقطر) اذبنا له المحديد مي في مي مان يا تانيا به المحديد مي في مي كماس سيم او ينتل يا تانيا به المحديد عم في ميان يا تانيا به الموسون كي مي كماس سيم او ينتل يا تانيا به والموسون كي مي كماس سيم او ينتل يا تانيا به -

ومحاریب) بنیان مادون القصور: بڑے بڑے قطیۃ کوشوں کا اندبڑے بڑے کا کا کہ بڑے اللہ اور المجوابی: المحیاض الواسعة حوضوں کی اندبڑے بڑے بڑے کیا نے جواونوں کو پائی بلانے جواونوں کو پائی بلانے کے لئے استعال ہوتے تھے۔ والمحوابی ، جابیه کی جمع ہے۔ اس عمراد کی اونوں کی بیرائی کے لئے استعال ہونے والے بیابیا لے مراد ہیں۔ (فنوع) جملی: جب گھراہٹ دور ہوجائی ہے۔ (المفساح) المقاضی: کولنا یا فیملہ کرنا۔ (معشاد) عشر: وسوال جب گھراہٹ دور ہوجائی ہے۔ (المفساح) المقاضی: کولنا یا فیملہ کرنا۔ (معشاد) عشر: وسوال مصد، (اعظامت کے مواسلة الله: میں تہمیں ایک بات کی قدیمت کرتا ہوں یعنی اللہ تعالی کی اطاعت کی۔ (وبیس مایستھوں) من مال و ولد وزھرة: اس کے درمیان جودہ چاہتے ہیں یعنی اللہ اولا داورد نیا کی روئق۔

(باشیاعهم) بامثالهم: ان چیاوگول کے ساتھ۔ یعنی ان کے ساتھ میں وہی سلوک ہوا جوان جیسول کے ساتھ میں وہی سلوک ہوا جوان جیسول کے ساتھ ہو چکا تھا۔ (فیلا فسوت) فیلا نسجاۃ: نگلنے یا نجات عاصل کرنے کی کوئی صورت شہوگ ۔ (انسی لمہم السنداوش) فی کیف لمهم بالرد، ای من الآخوۃ المی الدنیا: اس وقت ان کا پالینا کیسے مکن ہوگا یعنی وہ آخرت سے دنیا کی طرف کیے واپس آ کتے ہیں۔ دار الجزائیں بھنے کردنیا میں واپس کی خواہش یوری شہو سکے گی۔

# (۳۵) (سورة الملائكة) (ص١٠٠)

اس سورة كانام سورة الملائك اور سورة الفاطر بي كونكداس بين الله تعالى في فرشتون كوقاصد بناف كاذكركيا براس كادوسرانام منسرين سورة الفاطريهي بيان كرتي بين جوكداس كى ببلى بئ آيت مين آمده لفظ فاطر سے ماخوذ براس سورة كے مضامين بھى گزشتہ سورة سبا كے ساتھ بى ملتے جلتے بين -اس سورة مين سے شاہ صاحب مين الله فيال الفاط كے مصدقد معانى بيان كے بين -

(الحلم الطیب) ذکر الله: اس مراد پاک کلم یین الله تعالی کاذکر ب و العمل المصالح) اداء الفرض: نیک عمل مراد فرض کی ادائی ہے۔ (قطمیس ) هو جلد الذی یک کون عملی ظهرة النواة: اس مرادوه چھاکا ہے جو مجود کی تشکل کاد پر بهوتا ہے۔ (لغوب) اعیاء: تھک جاتا ، تھکا وث بوجانا۔ (جدد) هی الطرائق: مختلف رائے۔ (المحرور) بالنهار: دن کے وقت چینے والی گرم ہوا یعنی لو۔ وقیل: الحرور باللیل والسموم بالمنهار مع الشمس: بعض کمتے ہیں کہ حور سے مرادرات کو چینے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چینے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چینے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چینے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چینے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چینے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے دونے وقت دھوپ میں جانے والی ہوا۔ اور سموم سے دونے وقت دھوپ میں دونے وقت دھوں کے دونے وقت دھوں میں دونے وقت دونے وقت دھوں میں دونے وقت دو

(غرابیب سود) الشدید السواد: سخت ساه دجها زیال، یخ ، منی وغیره سخت ساه دجها زیال، یخ ، منی وغیره سخت ساه ، موتے بیل و رفیم الله علیه و سلم: موتے بیل و رفیم الله علیه و سلم: کو میل الله علیه و سلم: کلهم فی المجند: پرم فی ختنب لوگول کو کتاب کا دارث بنایا داس سے مراد آخری امت کوگ بیل و ان میل سے بعض وہ بیل جنہول نے اپنفس پرزیادتی کی اور بعض وہ بیل جنہول نے میاندروی اختیار کی اور بیم اگروہ وہ ہے جو نیکیول میں سبقت کرنے والا ہے۔ الله کے رسول الیا اس نے مایا کر بیل سب کے سب گروہ جنتی بیل ۔

### (٣٩) (سورة يُس)

#### (ص٠٠١ تا ص١٠١)

اس سورة کانام سورة کیسین ہے۔ کیسین قرآن کانام بھی ہاور پیغیر کی گئے آگا کا ہمی اوراس کامعنی سردارآتا ہے۔ اس سورة اور سورة الواقعہ کے مضامین کیسال ہیں اس سورة میں بھی وہی چاراصول بیان ہوئے ہیں جن کو اصول الکلام کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یعنی تو حید، رسالت، قیامت اور صدافت قرآن۔ امام غزالی بین یا اس سورة میارکہ کے تام سے باد کیا جاتا ہے۔ اس سورة میارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اوران کے مصدقہ معانی بیان کئے گئے ہیں۔

کانت بینو سلمه فی ناحیه المدینه فار ادوا النقله الی قوب المسجد فنزلت: "انا نحن نحی الموتی و نکتب ما قدموا و آثارهم" قبیله بؤسلمه سیخ کارے پر رہائش پذیر سے پر کرانہوں نے ارادہ کیا کہ وہاں سے نقل مکانی کرے مجد نبوی کے قریب آجا کیں۔ طاہر ہے کہ ان کا مقصد مجد نبوی میں نماز کی اوائیگی اور حضور نبی کریم نافیج کی حجت سے زیادہ ستفید ہونا تھا۔ اس موقع پر اس سورة مبارکہ کی بیآیت نازل ہوئی۔" بے شک ہم مردوں کو زندہ کرتے ہیں اور کلھے ہیں جو پھی انہوں نے آگے بھیجا، اور ان کے تقش قدم ہی "مقصد بے کے مجد میں جتنی دور سے کوئی آئے گا،اس کے لئے اتنابی زیادہ اجر ہوگا۔ ہر ہر قدم پر نیکی کھی جائے گا۔
گی، برائی مٹائی جائے گی اور مرتبہ بلند کیا جائے گا۔

(مقمحون) المقمح الشامغ بانفه، المنكس راسه: ان كيمراو پركوائه ربي العين ناك تك طوق پر عين جين الديم النه النه الله عن ناك تك طوق پر عين جين كافرول كوكوكي چرنظر نيس آتى ۔ (طسانسر كم) مصائب آلام ، (احسيناه) حفظناه: بم في اس كو تاركر ركھا ہے يعنى تخفوظ كرليا ہے ۔ (فعز زنا) شددنا: بم في بنتى مغبوط كيا ہے ۔ (يا حسرة) ويل لهم و حسوة عليهم الاستهزائهم بالرسل: افسوں ہے بندول پر،ان كے لئے ہلاكت اور افسوں ہے كونكده الله كر رواوں كے ساتھ شخصاكرتے تھے ۔ (كالعسو جون المقديم) اصل المعدق المعدق المعدن: پرانی شاخ كی ماند فير ها۔ شاخ كی طرح آخر ميں جاند جي شرحا ما بوجاتا ہے۔ المعدق المعدن: پرانی شاخ كی ماند فير ها۔ شاخ كی طرح آخر ميں جاند جي شرحا ما بوجاتا ہے۔ المعدد الله المعدن الم

(المستحون) المسعلى: مجرى بولى متى \_ (ان قدوك المقمر) لا يستضى احدهما بضوء الاحسو و لاينبغى ذلك لهما: ناتو سورج عا يمكو باسكتا باورند عا يمسون كوبلك دونول النات الله الماري الماري الماري الماري وسكن الماري الماري

(ولا الليل سابق النهار) يتطالبان حديثين: ندى دات دن سست منه النهار) فخوج دونول ايك دومر سابق النهار) فخوج المحدهما من الآخو و نجرى كل و احد منهما من الاخو: دات كار كي سنم دن كوسي كر احدهما من الآخو و نجرى كل و احد منهما من الاخو: دات كار كي سنم دن كوسي كر التي بين، اورايم برايك كودومر سالك كرت بيل (مسسن مصله ما يوكبون) من الانعام: السيمي جانورجن پروه موارى كرت بيل (جند محضوون) عند الحساب: حماب كاب كوفت عاضر ك جائي هي والاجداث) القبود: قري سولين يخوجون: لكس كر ومن مرقدنا) مخوجنا: الارك لين يا نكلنى جدس يدى جرول سند قدنا مخوجنا: الارك لين يا نكلنى جدس يدى جرول سند قبراس سند المناسك المناسك المناسك المناسك وقت عاضر ك المناسك المناسك القبود و قرال سند المناسك المنا

### (٣٤) (سورة الصافات)

(ص10)

اس سورۃ میں بنیادی عقائد کے علاوہ انبیاء پینی حضرت نوح، ابراہیم ، موی ، ہارون ، الیاس اور پیشن میں ، ہارون ، الیاس اور پینس بینی کا خاص طور پر فرکر ہے۔ اللہ تعالی نے شرک کی تر دید فر مائی ہے ، خاص طور پر فرشتوں کو معبود ماننے کی نفی کی گئی ہے۔ خدا کے تلص بندوں کے انعامات اور جنتیوں اور دوز خیوں کے مکا لیے اور اہلی جنبم کو کھنے والی سزاکی جھلکیاں بھی دکھائی گئی ہیں۔

دوسرے کی مدوکون نہیں کرتے، کس چیز نے تہمیں تع کیا ہے۔ (مستسلمون) مسخوون نرم، وصلے، سخر ہوں گے۔ (غول) صداع، وقیل: لانتن و لا کر اہة کحمر الدنیا: در دیر۔ شراب طبور کے تعلق کہا گیا ہے کہ اس دنیا کی شراب کی طرح اس میں نہ تو بد ہو ہوگی اور نہ ہی اس سے شراب طبور کے تعلق کہا گیا ہے کہ اس دنیا کی شراب کی طرح اس میں نہ تو بد ہو ہوگی اور نہ ہی گردو غبار کراہت آئے گی۔ (بیض مکنون) ہو الملؤلؤا المکنون: چھیا ہوا موتی جس پر ذرا ہمی گردو غبار نہو۔ (سواء المجموعیم) وسط المجموعیم: جہنم کی طرف سیر حاراستہ جو جہنم کے درمیان تک لے جائے۔ (شوبا) یخلط طعامهم و بساط بالحمیم: ان کے کھانے میں طاوعہ ہوگی اور گرم پائی میسر ہوگا۔ (المفوا) و جدوا: وہ پائیں گے۔ (و جعلف ذریته هم الباقین) قال رسول الله میسر ہوگا۔ (المفوا) و جدوا: وہ پائیں گے۔ (و جعلف ذریته هم الباقین) قال رسول الله صلمی الله علیه و سلم: حام و سام و یافث ان کی اولاد کو ہم نے باتی رکھا۔ حضور مائی کا ارشاد ہے۔ نوح ایکی کی اس اولا د سے مراد آپ کے بیٹے حام ، سام اور یافث ہیں۔ اب پوری دنیا کے انسان انہی تین بیٹوں کی اولاد ہیں۔

(وتركنا عليه في الآخوين) لسان صدق للانبياء كلهم: جم في الآخوين) لسان صدق للانبياء كلهم: جم في الآخوين) لسان صدق للانبياء كلهم: جم في الآخوين) لمن بياء ينظم كان بان بران كاذ كر فيرر باب (وان من شيعته) اهل دينه: وواس كروه يخي اس كورين من تقا - (يز فون) ينسلون في الممشى: تيزى بي برخت بين يحقى تيزى سي آكنكل جاتي بين - (بلغ معه المسعى) العمل: اس كرماته بها كرور كي صدتك بين كي كيا اوركام كاج كوابل بوكيا - (وتله) صوعه: اس كويني كي برائي كرف يجها رويا - (وهو مليم) مسئ مذنب: ووطامت كرف والاياطامت كيا بواتها - يعني برائي كرف والا كنهار - (في المغابرين) في الباقين: بيجهر بينوالول يعني باقي ربينوالول ميس - (الفلك المشحون) السفينة الممتلئة: بهري بوئي كشق -

ُ (فسندناه بالعراء) القيناه بالساحل، وقيل وجه الارض: جم في ال كوفينل ميدان يعنى ساحل پر ڈال ديا۔ اس مطلق زين كاچره بھى مراد ليتے ہيں۔ (من يقطين) من غيو ذات اصل و هو اللدماء و نحوه: ايبادر دُت جس كے نيچ تنائيس ہوتا۔ اس سے كدووغيره كى بيل مراد ہے۔ اسكے دوخواص ہيں كہ كھدرا بن نہيں ہوتا، نيز اس پر كھى نہيں بيٹھتى۔ الى بى بيل كے پاس

یون اینه کارم جسم ڈال دیا گیا۔ مجھلی کے بیٹ میں رہنے کی وجہ سے بونس اینه کاجسم بالک نرم ہو چکا تھا۔ اوروہ ذراس بختی ہیں برداشت کرنے کے قابل نہیں تھا۔ اللہ نے اپنی حکمت سے مجھلی کو حکم دیا کہوہ آپ کوساحل پر مرم ریتنی زمین پر کدو کی بیل کے پاس بھینک دے۔ پھر جب آپ کا جسم قدر سے شدت برداشت کرنے کے قابل ہوگیا تو آپ وہاں سے اپنے مقام کی طرف چل دیئے۔ (بعفا تنین) مصلین: گراہ کرنے والے۔ (لنحن الصافون) هم الملائکة برشتوں کی طرح صف بست۔

### (۳۸) (سورة ص)

(ص ۱۰۱ تا ص۱۰۱)

اس سورة میں بھی تقریباً ای تئم کے مضامین آئے ہیں جیسے گزشتہ دوسورتوں میں انبیاء پہلنہ کی آز مائش کے واقعات اور پھر اصول اربعہ یعنی توحید، رسالت معاد اور قرآن کریم کی حقانیت کا ذکر ہے۔ ان سب سورتوں میں انہی اصولوں کا تذکرہ ہے، کہیں کم اور کہیں زیادہ۔ اس سورة مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

لاتسوف: فضول فرجى ندكرو-

(وعزنی) غلبنی: مجھ پر قالب آگیا۔ (المخلطاء) الشرکاء: اس ہم اوثریک لوگ ہیں۔ (المصافحات) صفن الفوس وفع احدی وجلیه تکون علی طوف المحافو: اس محراوثریک گوڑ ہیں۔ (المصافحات) صفن الفوس وفع احدی وجلیه تکون علی طوف المحافو: گوڑ ہے کی المحافر نیا ۔ جب گھوڑ اپاؤل اٹھا تا ہے تواس کا دوسرا پاؤل زیمن کے کنارے پر ہوتا ہے۔ (المجیاد) المسواع: تیز رقآر گھوڑا۔ (فعطفق مسحًا) جعل ہمسے اعواف المخیل وعسراقیبھ ۔ : انہوں نے گھوڑ ول کی گردن کے بالول اوراس کی پٹڈلیول کو ہاتھ لگا ناشروع کیا۔ (جسدًا) شیطانا نشون ۔ (دحساء) طیبة مطبعة له: پاکیزه اور مطبع اس کے لئے۔ (حسد اصاب) حیث اوراد: جب بھی ادادہ کرتے تھے۔ (الاصفاد) القیود: بندش تیود۔

# (٣٩) (سورة الزمر)

(ص101)

ال سورة مبارکہ میں جنتیوں اور دوز خیوں کے دوگر وہوں کا بیان ہے۔ بیسورة دراصل اگلی سورتوں کے دوگر وہوں کا بیان ہے۔ بیسورة دراصل اگلی سورتوں کی تمہید ہے۔ آگے حوامیم سبعہ لینی سات وہ سورتیں آ رہی ہیں جن میں اصولی مضامین مختلف ہر چیز کا خلاصہ ہوتا ہے اور قرآن پاک کا خلاصہ بیسوائیم سبعہ ہیں جن میں اصولی مضامین مختلف طریقوں کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔ اس سورة مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کے معالی بیان کئے گئے ہیں۔

(یکور) یحمل: لپیٹ دیتا ہے، اٹھالیتا ہے۔ (ذلفی) مصدر کقربی: یہ صدر ہے اور معنی ہے تریب۔ (کتبابًا متشابھًا) لیس من الاشتباہ ولکن بشبہ بعضًا بعض فی التصدیق: ایک دوسرے سے ملے والی کتاب۔ تنظیماً ،اشتباہ لیعنی شک وشیم اونیس ہے بلکہ ایک دوسری سے مشابہت رکھنے والی اور تقدیق کرنے والی مراد ہے۔ (یتقی ہو جھہ) یہ جو علی و جھہ فی النار: اس کو چرے کے بل دوز خی کی طرف کھینچا جائے گا۔ (غیر ذی عوج) لیس: بکی ،ٹیڑھا پن ، خامی۔ (متشاکسون) المشکس العسر لا یوضی بالانصاف: ایس اوگر جوضدی تم کی بول اور انساف پرداضی نہ ہوں۔ (رجلاً سلمًا) خالصًا یقول: سانمًا صالحًا: ممل طور پر نیکو کار اور انساف بی منظم کی ملکمت۔

قادر مطلق ہے۔ (اشمازت) نفوت: بدکتے ہیں، نفرت کرتے ہیں۔

(ثم اذا حولناه) اعطیناه: پرتم نے اس کوعطاکیا، (ور دان ناسا من اهل الشرك قد قد قد لموا و اكثروا وزنوا و اكثروا فاتوه صلى الله عليه وسلم فقالوا: ان الذي تقول و تدعو اليه لمحسن لووجدنا لما عملنا كفارة فنزل: "ياعبادى الذين اسرفوا على انفسهم" ..... الآية: اس من مي وارد بواكي كيم شرك لوگول نے بهت تقل كے تقاور بهت زیاده زنا كئے تقے وولوگ حضور بالا كى فدمت ميں حاضر بوئ اور عمل كيا كه آپ تو بهت الحجى بات كمتے بيں جس كى طرف آپ دعوت بحى دي بير گر بم بھى تو اين اعمال كا كفاره پائيں جو بم جا بليت ميں كر يك بين اس بريد آب نازل بوئى - "اے مير بندو! جنهول نے زیادتی كی ہائی ميں كر يك بين ان بي ميں تازل بوئى - "اے مير بندو! جنهول نے زیادتی كی ہائی جا بی جا بی ميں كر يك بين دیا ہے ، ده بہت جائی الله تعالی سارے گناه بخش دیا ہے ، ده بہت جائوں بر ميرى رحمت سے مايوس نه بهول ۔ به شک الله تعالی سارے گناه بخش دیتا ہے ، ده بہت بخشش كر نے والا اور مهر بان ہے "۔

(ان کنت لمن الساحرین) المستهزئین: یشک پی شخصر کے والول پی تقال الله ان لی کرة) رجعة: اگر مجھردوباره بلنے کا موقع ماتار (المحسین) المهتدین: بدایت یافت نیوکارلوگر (بمفازتهم) من الفوز: افی کامیا بی کے ساتھ ۔ (والارض جمیعًا قبضته) قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: یقبض الله الارض ویطوی السماوات بیمینه ثم یقول: انا الملك، این ملوك الارض؟ ساری زمین الله تعالی کے قبضه می بهوگی بحضور می الله الارض؟ ساری زمین الله تعالی کے قبضه می بهوگی بحضور می الماد الارض؟ ساری زمین الله تعالی کے قبضه می بهوگی بحضور می ارشاد ہے کے الله تعالی زمین کو قبض کر کے گا اور قراح کی ارشاد ہوں ، آج دنیا کے بوے بوے بادشاہ کہاں ہیں؟ جو بوے بوے وے کرتے میں بی بادشاہ بوں ، آج دنیا کے بوے بوے بوے بادشاہ کہاں ہیں؟ جو بوے بوے وے کرتے میں کی بادشاہ بوں ، آج دنیا کے بوے بوے بادشاہ کہاں ہیں؟ جو بوے بوے وے کرتے

(و نفخ فی الصور) قال اعرابی: یا رسول الله ماالصور؟ قال قون ینفخ فیه اورصور میں پھونکا جائے گا۔ایک دیہاتی نے عرض کیا، اللہ کے رسول! صور کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ ایک سینگ ہے جوا یک طرف سے باریک اور دومری طرف سے کھلا ہوا ہے۔ وہ بہت بڑا صور ہوگا اور سینگ ہوجائے اور سین اس کے دہانے میں ہول گے۔ پھونک مارنے پر ہر چیز درہم برہم ہوجائے میں ہول گے۔ پھونک مارنے پر ہر چیز درہم برہم ہوجائے میں ہول گے۔ پھونک مارنے پر ہر چیز درہم برہم ہوجائے میں ہول گے۔ پھونک مارنے پر ہر چیز درہم برہم ہوجائے www.besturdubooks.wordpress.com

گی۔ (حافین) مطیفین بحوافیه، بجوانیه:اس کےاطراف میں طواف کرنے والے۔

# (۴۰)(سورة المؤمن)

(ص۱۰۱ تا ص۱۰۱)

سورۃ المؤمن حوامیم سبعہ کی پہلی سورۃ ہے۔ ان سورۃ ل بیں اصول اربعہ کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ تاہم کس سورۃ بیں تو حید و رسالت کے موضوع پر زیادہ توجہ کی گئی ہے، اور کسی بیس قیامت کے بارے بیس زیادہ تفصیل ذکر کی گئی ہے۔ کسی سورۃ بیس قرآن پاک کی تھا نیت وصدافت کا زیادہ ذکر ہے اور کسی بیس معاداور تھا نیت قرآن کو جمع کر دیا گیا ہے بہر حال ان سورۃ المؤمن کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(ذی الطول) السعة و الغنی، و قیل: التفضل: طاقت والا، بیوسعت اورغناک معنول بین بھی استعال ہوتا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کداس کامعنی مہرائی کرتا ہے۔ (داب) حسال: عادت اورحال۔ (تباب) حسوان: تاہی و پربادی یا نقصان۔ (ادعونی) و حدونی، قال رسول الله صلی الله علیه و سلم: الدعاء هو انعبادة: مجھے پکارواورو و و الارک مانو۔ حضور یا بھا کافرمان ہے وعائی عبادت ہے بلکہ عبادت کا نچوڑ ہے۔ (داخوین) خاشعین: عاجزی لین خشوع و خضوع کرنے والے۔ (المسنجاة) الایمان: نجات سےم اوا کمان ہے کیونکہ ایمان ہی باعث نیم اوا کمان ہے کیونکہ ایمان ہی باعث نیم کوئی و و تاہی کہ کہ کارکا کیا باعث بیں جو کہ بے جان چیزیں ہیں۔ (یسبجہ و ون) توقد بھم المناد: ان کوآگ میں جواب دے سکے گان تبطوون ، تم تکبر کرتے ہو، اتراتے ہو۔

# (٣١) (سورة لحم السجدة)

(ص۱۰۳)

یہ سورۃ حوامیم سبعہ میں ہے ہاں تمام سورتوں میں اسلام کے چار بنیادی اصولوں بعنی تو حید، رسالت، معاداور قرآن پاک کی صدافت و حقانیت کا ذکر ہے۔ وقوع قیامت اور جزائے عمل کو بھی اس سورۃ مبارکہ میں خاصی ابھیت دی گئی ہے۔ اس سورۃ میں نافر مان اقوام کا اپنے انبیاء پہلا کے ساتھ سلوک اور پھر انٹد تعالیٰ کی طرف سے سزا کا ذکر موجود ہے۔ اس لحاظ ہے نافر مانوں کی تاریخ کا ایک حصر بھی اس سورۃ میں آگیا ہے۔ استقامت علی المدین کابیان ہے اور ہر مخص کو اپنے گنا ہوں اور خطاؤں کی معافی طلب کرنے کی تلقین کی گئی ہے۔

(فصلت) بینت تفصیل کی گئے ہے لین واضح طور پر بیان کیا گیا ہے۔ (غیر ممنون) محسوب: غیر منقطع، نتی ہونے والا۔ (وقدر فیصا اقواتها) ارزاقها: اوران بین ان کی خوراکیں لیعی روزی مقرر کی ہے۔ (آنیا طوعًا او کرھا) وافقا ارادتی: دونوں آؤخوش سے یا خوش ہے مرافقت کرتے ہوئے۔ (قالتا آنیا طائعین) وافقنا: دونوں ناخوش ہے میر ارادے ہوئے ہیں ربتعالی کی اطاعت کرتے ہوئے یعنی ہم ربتعالی کے اطاعت کرتے ہوئے یعنی ہم ربتعالی کے اطاعت گزار ہیں۔ (فی کیل سماء اموھا) ما امونا به: ہرآسان کے لئے اللہ نے اس کے کام کے متعلق میم دے دیا کہ فلاں آسان میں میکام ہوگا اورفلاں میں میکام انجام پائے گا۔ چنانچہ اللہ کے فرشے میم اللی کھیل کررہے ہیں۔

پھرتیسراآدی بولا کداگراللدتعالی ہماری ظاہری بات کوستنا ہے قودہ پوشیدہ بات کو بھی سنتا ہے۔ ف انول الله تعالیٰ: "و ما کنتم تستترون ان یشهد علیکم سمعکم و لا ابصار کم و لا جلود کم ولا حلود کم ولک طنعتم الآیة "اس موقع پراللہ تعالیٰ نے بیآیت نازل فرمائی۔ "اورتم توبی فیال بھی نہیں تم نے کرتے سے کہ تم پر تمہارے کان اور نہ تمہاری آگھیں اور نہ تمہاری کھالیں گوائی دیں گی۔ لیکن تم نے مان کیا کہ اللہ تعالیٰ وہ بہت ی باتین نہیں جانا جوتم کرتے ہو "مطلب یہ ہے کہ تو خودا پے اعضاء ہے بھی نہیں جھی سکتے جوقیا مت والے دن تمہارے خلاف گوائی دیں گے۔

(والنعوافيه) عيبوه: اس من شوروشركروليتى اس من عيب بوئى كروتا كرقر آن پاكى آوازلوگول كانول تك نه بين سكر قوا رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الذين قالوا ربنا الله ثم استفاموا "حضور ني كريم تأليف في بيآيت الاوت فرمائى" بيشك وولوگ جنهول نه كها كه مهارارب الله به بهروه الله برمتقيم رب قال: قد قالها الناس ثم كفر اكثوهم فمن مات عليها فقد استفام: اللهات كا وضاحت من الله كني فرمايا كراس كلم كا يعن "بهارا مات عليها فقد استفام: اللهات كا وضاحت من الله كني فرمايا كراس كلم كا يعن "بهارا رب الله به" كا افراد كيالوگول ني پهران ميل ساكش في انكار كرديا بيل جوفي الله على موت سة بمكنار بواكره وال كره براناب قدم تفاتوال محض كواستفامت نصيب بوئى درادفع بالتي موت سة بمكنار بواكره والكره الغضب و العفو عند الاساء ق: آپ چي خصلت كراته برى الت كو بنائم كري بنائم كري وقت معانى بات كو بنائم كري بن كراس كا مطلب يه به كر غص كروقت صبر كرواور برائى كروقت معانى

(لا یسامون) لایفترون: دیگریا تنگ دلنمیں ہوتے اور تھاوٹ محسوس نہیں کرتے۔ (ولی حمیم) یعنی الوعید: تم جوچا ہو گئی کرو، گویا یووید نے الوعید: تم جوچا ہو گئی کرو، گویا یووید ہے۔ (مالهم من محیص) حاص عند حاد: ان کے لئے کوئی جائے پاہمیں ہے۔ شک وشہد۔

# (۳۲) (سورة الشوری) (ص۱۰۳)

سورۃ الشوریٰ حوامیم سبعہ میں تیسری سورۃ ہے اور اس میں مشاورت کا اہم اصول بیان کیا گیا ہے۔ جہاں معاملہ میں وخی الٰہی موجود ہو وہاں اللّٰہ کا نبی اور پوری امت اللّٰہ کے تھم پڑھل کرنے اور لیا ہے۔

ی چاہی کا بند ہوتی ہے۔ البتہ اجتہادی اور انظامی معاملات میں جہاں وحی البی کا تعلم موجوز نہیں ہے،
وہاں نبی اور امت سب کے لئے مشاورت کا تعلم ہے۔ ایسے معاملات میں با جمی مشورہ سے کسی کام کے
متعلق فیصلہ کیا جائے اور ایسا فیصلہ کرتے وقت کثرت رائے کو چیش نظر رکھا جائے۔ اس سورة مہار کہ
میں اصول اربعہ اوردیگر بہت می اہم با تیں بھی آگئی ہیں۔

(یسندؤ کے مید) نسلاً بعد نسل: پھیلاتا ہے آم کونسل دنسل نسل انسانی کی نشو و تماکا زمہ خود اللہ تعالیٰ نے لے رکھا ہے جس نے انسانوں اور جانوروں کے جوڑے بنا کران کو بڑھانے کا انظام کر دیا ہے۔ اس کے برخلاف دنیا بحر میں آبادی کو بڑھنے سے رو کئے کے لئے بڑی کوشش ہور ہی ہے اور فیلی پلانگ والے اس مقصد کے لئے کروڑوں روپے صرف کررہے ہیں ان کا خیال ہے کہ انسانی آبادی کو بڑھنے سے ندروکا گیا تو خوراک کی کی واقع ہوجائے گی اور لوگ بھوکوں مرفے لگیں گے۔

مقدار میں میسرآ سکے اور وہ لوگوں کواس طریقے سے بیوتو ف بناتے ہیں۔

(لاحجة) لا خصومة: ہمارے اور تمہارے ورمیان کوئی جھڑ ایا مخاصت والی بات تبیل ہے۔ (شوعوا) ابتدعوا: مقرر کیا ہے۔ (الا المصودة فی القربی) قرابت واروں میں دوی ۔
قال سعید بس جبیس :قوبی آل محمد: حضرت سعیدا بن جبیر دائی کتے ہیں کقر بی ہمراد آخضرت کا پینے کے دشتہ وار ہیں۔ فقال ابن عباس :عجلت ان النبی صلی الله علیه وسلم المح یک بطن من قریش الاکان له فیهم قرابة، فقال :الا ان تصلوا مابینی و بینکم من المقوابة : حضرت عبدالله بن عباس نا کہا کتم نے یقنیر جلدی میں کردی ہے۔ حقیقت یہ کہ المقوابة : حضرت عبدالله بن عباس نا المائی المائی المائی الله الله المائی الموبی کامعنی یہ ہوگا کہ میر ے نی ایش کا قراب کا ان الله الله کا فرور چونکہ حضور عالیا کی از واج مطہرات کا اور تمہارے درمیان جوقر ابت واری ہم کم از کم اس کا تو لی ظرور چونکہ حضور عالیا کی از واج مطہرات کا تعلق عملہ فائدانوں کے ساتھ تھا لیا کہ ہرا کہ کا لی ظرور چونکہ حضور عالیا کی از واج مطہرات کا تعلق عملہ فائدانوں کے ساتھ تھا لیا کہ ہرا کہ کا لی ظروہ و

(یوبقهن) یهلکهن: ہم ان کو ہلاک کرتے ہیں۔ (من طوف خفی) ذلیل: شرم کے مارے پھی ہوئی آ کھ جوذات کی علامت ہوتی ہے۔ (عقیمیاً) لاتلد: بانچھ براولاد (او حینا www.besturdubooks.wordpress.com

الميك روحًا من امونا) .... القوآن: بم نے آپ كى طرف اسے تھم سے دوح يعن قرآن كود قى كيا۔ كيا۔

# (٣٣) (سورة الزخوف)

(1017)

سورۃ الزفرف حوامیم سبعہ میں سے چوتھی سورۃ ہے۔ زخرف کامعثی کم نالیعنی کسی دوسری دوسری دوسری دوسری دوسری دھات پرسونے کا پانی چڑھانا آتا ہے۔ اس سورۃ مبارکہ میں تو حید کے تقلی اور نقلی دلائل بنیش کئے گئے ہیں۔ اور مختلف عنوانات اور مثالوں سے شرک کار دکیا گیاہے ، نیز تبلیغ دین کے لئے بہترین طریق کارکی وضاحت کی گئی ہے۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے مصدقہ معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(ام المکتاب) اصل الگتاب: اصل کاب اس کامن اور مخوظ بھی آتا ہے۔ (مضی مثل الاولیس) عقوبة الاولین: پہلے لوگوں کی مثالیں لینی ان کودی جانے والی سزاؤں کا تذکرہ۔ (مقرن الله ولین) مطلب مطلب مقال : فلان مقرن لفلان صابط له: قابویس رکھتے ہوئے جکڑے ہوئے اور پکڑے ہوئے اس کے بندوں پی آلیک حصر بنا ہوا ہے۔ اور جعلوا لے من عبادہ جزاً) عدلاً: انہوں نے اس کے بندوں پس ایک حصر بنا لیا ہے۔ لینی ان کوائلہ کے برابر گھر الیا ہے۔ (کی طیم) مستلی غمان فی کھراہوا ہے لینی فرون فر الموادی : ووگلوق (بٹی) جوز پورات پس شوون الاو ثان : پاتی ہوئے ہوئی ہوئی بوز پورات پس شوون الاو ثان : پاتی ہوئی ہوئی ہوئی بوانہ کرتے۔

(علی امة) علی امام: امت کے بہت ہمعانی آتے ہیں یعنی قوم، ملت، امام پیشوا وغیرہ یہاں پرامت سے مرادامام لیا گیا ہے مشرک کہتے تھے کہ ہم نے اپنے آباؤ اجداد کوایک امام پر پایا اور ہم انہی کے نقش قدم پر ہدایت پانے والے ہیں۔ (معادج) هی اللاج: سیرهی جس کے ذریعے www.besturdubooks.wordpress.com کی او نے مقام پر چڑھ کتے ہیں۔ (وز حرفاً) هو الذهب: سونا جس سے ملح کیا جاتا ہے۔ (و من یعض ) یعمن ) یعمن کیا جاتا ہے۔ (و من یعض ) یعمن ) یعمن کی مقام پر چڑھ کے انداز کر لک ) معمن یعمن کی مقام کی استحطونا: انہوں نے شرف ہے۔ (آسفونا) استحطونا: انہوں نے ہمیں ناراض کیا۔ (یصدون) یضحون: وہ چیخے ہیں۔

(ملائد کہ فی الارض یہ خلفون) یہ خلف بعضهم بعضًا: فرشتے زمین پرایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں ہینی ہورہ اتر تے ہیں۔ (تسجسرون) تسکومون ، عزت افزائی کی جائے گی۔ (واکواب) ابداریق لاخواطیم لها: پانی پنے کے لئے گلاس یعنی لوئے جن کی لوٹیاں نہوں۔ (فاننا مبرمون) مجمعون : ہم بھی قصد کرنے والے ہیں۔ (وقیله یا رب) تفسیرہ ایسحسبون انا لا نسمع سرهم و نجواهم و لا نسمع قیلهم: اور شم ہے ہی کی اس بات کی کہ پروردگار، بدلوگ تو ایمان نہیں لاتے ۔ اس کی تغیر میں فرماتے ہیں کہ کیا بدلوگ گمان کرتے ہیں کہ ہم ان کی پوشیدہ اور سرگوشی والی بات کوئیں سفتے ؟۔

# (۳۳) (سور**ة الدخان**) (س۱۰۲)

سورة الدخان حوامیم سبعہ بیں سے پانچویں سورة ہے۔اس سورة مبار کہ بیں ارض وساکی پیدائش کا ذکر ہے۔اس سے پہلے ایک دھواں ساتھا۔ پھراللہ تعالی نے اس بیس ہے ایک حصے کوآسان اور دوسرے کوزبین میں تبدیل کر دیا۔اس سورة کے حسب ذیل مشکل الفاط کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

آئکھیں ہیں۔ (قوم تبع) ملوك الیمن، و كل واحد منهم يسمى تبعًا: بادشاہ يمن كى قوم، يمن كا ہر بادشاہ تبع كهلاتا تھا۔ يد لفظ لقب كے طور پراختيار كرليا گيا تھا مثلا فرعون يا جيسے ہمارے ہاں بھى راجہ، سردار وغيرہ جيسے القاب اختيار كئے جاتے ہیں حالانكہ اس لقب كے علاوہ برخض كا اپناذاتى نام بھى ہوتا ہے۔

(فارتقب) فانتظر: انظار كرو قال ابن مسعود: ان قريشًا لما استعصوا على النبيي صليي الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف فاصابهم قحط وجهد حتمي اكلوا العظام فجعل الرجل ينظر الي السماء فيري ما بينه وبينها كهيئة الدخان من البجهد: حضرت عبدالله بن عباس بي كت بي كقريش مكسف جب حضور عليه كن افرماني كاتو آب نے بددعا کی کداے اللہ! ان پر قط مسلط کردے جیسے کد بوسف اید کے زمانہ میں قحط پڑا تھا۔ چنانچے قریش کو قط اور مشقت پیچی حتی کہ وہ ہڈیاں کھانے پر مجبور ہو گئے۔ پھران کا کوئی آ دی آ سان کی طرف نظر اللها تا تھا تو اے اپنے اور آسان کے درمیان قط اورمشقت کی وجہ سے دھوال بہا نظر آتا تھا۔ نازل فرمائی''اس دن کاانتظار کروجس دن آسان واضح دھواں لیے آئے گا''۔ مُنْقَیلُلْ نیا دسول اللہ ا استسبق الله لم ضرو؟ فاستسقى فسقوا فعادوا الى حالهم حين جاء تهم الرفاهية: كمر قریش نے حضور الید کی خدمت میں عرض کیا، اللہ کے رسول ، اللہ تعالی کے حضور بارش کی دعا کریں تا كه قط سالى دور ہو \_ پس آپ نے بارش كے لئے دعاكى تو اللہ نے ان كوسيراب كرديا \_ اور پھروہ اسى عالت برآ گئے جس عال میں انہیں آ سودگی میسرتھی۔ فینزلت: "انکم عاندون" اس وقت بیآیت نازل موئي ـ " بي شك تم يعريلنن والي مولين نافر ماني كروك " في انسال الله إيوم نسط ش البطشة الكبرى انا منتقمون يعني يوم بدر: كهرية يت نازل بوني ـ " بجس ون بم يوي كرنت كريں كے بے شك ہم انقام لينے والے ہوں گے۔ چنا نجيدوہ انقام بدر كے دن لے ليا كيا جس دن بڑے بڑے سرغنہ شرکین جہنم رسید ہوئے۔

### (۵م) (سورة الجاثية)

(اص۱۰۱)

جاثیہ کامٹنی مخطفے نمینے کا آتا ہے جو کہ اس سورۃ کی آیت : ۲۸ ہے ماخوذ ہے۔ اللہ تعالی نے وقوع تیامت اور محاسبہ اعمال کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ قیامت والے ون ہر گردہ اور قوم اللہ کے دربار میں محطفے نمیکتے ہوئے حاضر ہوں گے اور سب کو ان کے نامہ اعمال کی طرف بلایا جائے گا۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے صحفے ہیں۔

### (٢٦) (سورة الاحقاف)

(ص١٠٥)

سورۃ الاحقاف حوامیم سبعہ کی آخری سورۃ ہے۔احقاف، حقف کی جمع ہے جس کا معنی ریت کا ٹیلہ ہوتا ہے۔ اقوام عاد اور شمود جزیرۃ العرب کے رائع خالی بیں آباد تھیں جہاں ریت کے بوے بڑے ٹیلے ہوتے ہیں چونکہ اس سورۃ میں فہ کورہ اقوام کا ذکر ہے،اس لئے اس سورۃ کو احقاف کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل شکل الفاظ اوران کا ترجمہ بیان کیا گیا ہے۔

(فیما ان مکناکم) مالم نمکن لکم: البت ہم نے قوم عادادر شود کوان چرزوں میں اس قدرقد رت دی جتی تم کوئیں دی گئے۔ یہ اللہ کمدے خطاب ہے۔ (اشارة) بقیة من علم: علم کی کوئی باقیما تدہ بات ۔ (ما کنت بدعًا من المرسل) ماکنت باول المرسل: میں کوئی انوکھارسول تو تیما تدہ بات ہوں تینی میں کوئی پہلا دسول تو نہیں ہوں کہ تم رسولوں کے صالات سے دافقت نہیں ہو۔ جھے سے نہیں ہوں کہ تم رسولوں کے صالات سے دافقت نہیں ہو۔ جھے سے پہلے بھی اللہ نے بہت سے دسول بھیج ہیں۔ میں بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے دسول بھیج ہیں۔ میں بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے دسول بھیج ہیں۔ میں بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے دسول بھیج ہیں۔ میں جس بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے دسول بھیج ہیں۔ میں جس بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے دسول بھیج ہیں۔ میں جس بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے دسول بھی بھی تو دی تعلیم اللہ بھی بھی دوری بھی تو دی تعلیم کرتا ہوں کی بھی تو بھی بھی کرتا ہوں کرتا ہوں کے دست سے دسول بھی بھی ہوں کہ بھی تو بھی بھی ہوں کہ بھی بھی بھی ہوں کہ بھی بھی بھی ہوں کہ بھی ہوں کہ بھی بھی ہوں کہ بھی ہوں کہ بھی بھی ہوں کہ بھی ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں کرتا ہوں ہوں کہ بھی ہوں کے دسول بھی ہوں کے دسول ہوں کے دسول ہوں کرتا ہوں کرت

عجیب کیوں سمجھ رہے ہو؟ (ار اینہ م) تبعلمون: کیاتم و کھتے ہوئین کیاتم کوعلم ہے؟ (عبار صُّا) ہو السبحاب: عارضًا سے مراد بادل ہے جوعذاب کی صورت میں نازل ہوا۔ قسال ابن مسعود: افتقدنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وهو بمكة فقلنا : اعتل او استمطر مافعل به: صحافي رسول حضرت عبدالله ابن مسعود والنظر كبت بي كدايك رات بم في حضور عليظ الله كوكم يايا، آب اس وقت مكه ميس مقيم تھے۔ ہم نے كہا كه شايد آپ بهار مو كئے بيں ياكى بارش اور طوفان ميں كمر مے بين المعلوم آب كم اته كياوا قعد فيش آياب؟ فبنسا بشسر ليلة حتى اذا اصبحنا اذا نحن به یجی من قبل حواء: راوی کہتے ہیں کہم نے وہ رات بہت بری طرح گزاری۔ یہال تک کہ جب صبح ہوئی تو ہم نے دیکھا کہ حضور عایظ حراء کی طرف ہے آ رہے ہیں جب ہم نے آپ کواپنی تشویش ہے آگاه كيار فقال: اتانى داعي الجن فاتيتهم فقرأت عليهم: توني اليهائ فرمايا كرمير عياس جنوں میں سے بلانے والا آیا تھا تو میں ان کے پاس چلا گیا۔اوران کوقر آن پڑھ کر سایا۔جس مقام بر اللہ کے نی نے جنوں سے ملاقات کی وہاں پر یا دگار کے طور پر معجد بنادی گئی ہے جو معجد جن کے نام سے مشہور ہے۔حضور علیا نے چیدمرتبہ جنو ل کتعلیم دی۔ ایک موقع پر حضرت ابن مسعود ٹاٹٹڑ اور ایک مرتبہ حضرت بلال دلینی آپ کے ساتھ تھے۔اور رہیمی ایسا ہی ایک داقعہ ہے۔ای طرح کل چیمواقع کا ذکر آتا ہے۔ سورة جن میں بھی اس كاذ كرموجود ہے۔

## (٧٤) (سورة محمدً)

(ص ۱۰۵)

اس سورة مبارکہ کے دونام ذکر کئے جاتے ہیں لینی سورة محمد اور سورة القتال محمد اس لئے کہ اس سورة میں حضور علیقا کا اسم گرائی آیا ہے۔ اور قال اس لئے کداس میں جنگ لزنے کا اللہ نے تھم دیا ہے۔ قال کے بارے میں یہ تیسرا مقام ہے قال کے متعلق سب سے پہلے سورة بقرہ میں لمبا ذکر آیا ہے۔ وہاں پر قال کے اسباب اور دیگر بہت ی با تیں کی گئی ہیں۔ پھر سورة آل عمران اور سورة الم عمران اور سورة الم خوال کا ذکر ہے۔ اس کے بعد سورة الانفال اور سورة التو بھی قال کا ذکر ہے اور پھر سورة الح

www.besturdubooks.wordpress.com

میں بھی ذکر ہے قبال کے بارے میں ابتدامیں اللہ تعالی نے تفصیل سے ذکر کیا اور پھر آ ہستہ آ ہستہ مخضر ہوتا چلا گیا ہے اس سورۃ مبار کہ میں قبال کے متعلق متوسط در ہے کا ذکر ہے اور پچھے تھوڑی بہت بات آگئی ہے۔ پھر آخر میں دود دچار چار الفاظ میں خلاصہ اور لب لباب ہی آتا ہے۔

اس سورة کامضمون تو پہلی پانچ سورتوں میں آ چکا ہے، اب یہ کی دیکھ لیں۔ سیدنی سورة ہے جو آھے میں نازل ہوئی۔ اس کے الفاظ بڑے جاندار ہیں مگر مختر طریقے پر بیان کئے گئے ہیں۔ گزشتہ سورة کے ترمیں الاالیف اسقون کے الفاظ ہیں۔ فاسقون کے شقون کے شق کوسب ایل ایمان سلیم کرتے ہیں مگراس کا علاج کیا ہے؟ بیکدان کے ساتھ لڑائی کرو۔ پھرائز ائی لڑنے کے بعد الگی سورة الفتح میں ایل ایمان کو غیر مسلموں پر فتح کی خوشخری دی گئی ہے۔ پھراس کے بعد الگی سورة المجرات ہے جس میں دین کے اہم پندرہ اصول بنائے گئے ہیں۔ ندتو لڑائی مقصود بالذات چیز ہے اور ندبی محض سلے۔ اصل بات سے کہ پورے ملک اور قوم کا نظام سلطنت ان اصولوں پر قائم رہنا چا ہے۔ اس سورة مبار کہ کے ان مشکل الفاظ کے مصدقہ سعانی شاہ صاحب بھونڈ نے بیش کئے ہیں۔

کندھے پرضرب لگا کرفر مایا ملسندا و قسومیہ لینی اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی زندہ مثال حضرت سلمان فاری بڑائیٰ اور آپ کی توم کے لوگ ہیں۔مطلب ہے ہے کہ اگرتم وین کوآ کے نہیں چلاؤ گے تو اللہ تعالیٰ ایرانیوں کو اسلام قبول کرنے کی توفیق بخش کران ہے دین اسلام کی ضدمت لے لے گا۔

چنا نچہ ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام کی علمی خدمات میں ایرانی علاء، فقہاء اور محدثین پیش پیش ہیں۔
ہیں۔ جب عربوں کی علمی استعداد کمز ورہوگئ تو اللہ نے بیکام ایرائیوں سے لے لیا۔ امام بخاری، مسلم،
تر ندی، نسائی، ابوداؤ د بھینے وغیرہ کے اکابر سب پہلے مجوی دین پر تھے۔ ایران کے رہنے والے ان
لوگوں سے اللہ نے دین کی بوی خدمت لی۔ عربوں میں تو امام شافعی بھینے اور مالک بھینے ہوئے ہیں
باتی تو اکثر مجمی اہل علم تھے۔ بہر حال آنخضرت نگاہی گئی نے حضرت سلمان فاری ہلائو کی طرف اشارہ
کرتے ہوئے کہا کہ اگرتم دین کی خدمت نہیں کروں گئواللہ تعالی تمہاری جگہ دوسری قوم کو لے آئے
گا۔ (عزم الامو) جد الامو: کام پختہ اور شجیدہ ہوجائے۔ (اصغانهم) حسد ھم: ان کا حسد۔
رون یتر کم) لاینقصکم: تمہارے اعمال میں کوئی کم نہیں کرے گا۔

### (۴۸) (سورة الفتح)

(1000)

گزشتہ سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے کفار ومشرکین کے ساتھ جنگ کرنے کا تھم دیا۔ جب اہلِ ایمان نے احکام اللی پڑممل درآ مدشروع کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس سورۃ الفتح کے ذریعے ان کو فتح کی بشارت بھی سنادی۔اورحضور مائیلا کی تمام اگلی بچھلی لغزشوں سے معافی کا دعدہ بھی فرمادیا۔

(لیففولك الله ماتقدم) الله تعالی نے آپ كی تمام لفرشیں معاف كردى ہیں جو پہلے ہو چكى ہیں، اور جو بعد يس ہوں گی۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قد نزلت على آية احب السى مما على وجه الارض ثم قرأ: جب بيآيت نازل ہوئى تو آخضرت تَلَا اللهُ على على الله على وجه الارض ثم قرأ: جب بيآيت نازل ہوئى تو آخضرت تَلَا اللهُ على اللهُ على الله على ال

زبان مبارک سے خوشخری من کرعوض کیا جھنور ! آپ کواس خوشخری برمبارک ہو، مگر ہارے ساتھ کیا سُلُوك بُوكًا؟ فنزلت:ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات ..... القرآن المموقع بريرآيت نازل ہوئی۔''اللہ تعالیٰ مومن مردوں اور مومن عورتوں کو بھی جنت میں واخل کرے گا جن کے نیجے نہریں جاری ہیں ،وہ ان میں ہمیشہر ہیں گے اور اللہ تعالیٰ ان سے ان کی برائیاں دور کردے گا ،اور بیہ الله کے نزویک بہت بڑی کامیا لی ہے''۔ ( دانسرۃ السسوء) العداب: بری گردش یعن عذاب۔ (تعزدوه) تنصروه: اس کی م دکرور روی ان شعبانیسن هبسطوا علی رسول الله صلی الله عليمه وسلم واصحابه من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون ان يقتلوه: ي حدیبیکا واقعہ ہے۔روایت کی گئی ہے کہ میج کی نماز کے وقت جب کہ آپ جبل تعظیم کے پاس مقیم تھے، ای آ دی آپ تا این اور صحابہ کرام کے پاس انزے۔وہ لوگ حضور نبی کریم ما این کا کوئل کرنا جا ہے تھے، پوری تفصیل بخاری شریف میں موجود ہے۔ بہر حال جب وہ لوگ آئے ف احدُو هم احدًا توصیاب کرام ٹوکٹی نے ان لوگوں کو پکڑ لیا۔اس ونت ڈیڑھ ہزار کی تعداد میں اس مقام حدیبیہ پرصحابہ کرام ٹوکٹی موجود تھے صلح کامعاہدہ ہو چکا تھااوراس کے بعد بیلوگ برے ارادے سے آئے تھے۔ گر اللہ تعالیٰ کا تحكم يبي تفاكدان بدبختوں كوچيوز ديا جائے كيونكەمسلمانوں كىمصلحت اسى ميں تقى \_ فاعتقھ ۾ د سول الله صلى الله عليه وسلم: چنانچدالله كرسول نے ان كوچپوژ ديا۔

فائول الله "وهو الذي كف ايديهم منكم ..... القرآن الم موقع پرالله تعالى في يه آبت نازل فرمائي - "الله تعالى كي وبي ذات ہے جس في روك ديا ان مشركين مكه كي ماتھوں كوتم سے اور تمبرار ہے ہاتھوں كوان سے مكہ شہر كر چرب بعداس كے كہتم كوان پركامياب كرديا ـ اور الله تعالى تمبرار ہے كردہ اموركود كھتا ہے "مسلح عديبيكوالله تعالى في مسلمانوں كے تن بيس فتح مبين قرار ديا ـ اس صلح نامه كے بعدلوگ كثرت سے اسلام ميں داخل ہونے گئے اور پھر دوسال كاندراندر مكه فتح ہوگيا اور پھر ساراعرب فتح ہوگيا اور كفركا غلب نوث كيا ـ جب مسلمانوں نے ايران كی طرف توجہ كي تو ايران فتح ہوگيا محرف توجہ كي تو ايران فتح ہوگيا محرف توجہ كي تو ايران فتح ہوگيا در يعرروم بھى فتح ہوگيا ہور اسلام بورى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بوداور پھرروم بھى فتح ہوگيا محرف تو ہوگيا اور اسلام بورى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بوداور پھرروم بھى فتح ہوگيا محرف تو ہوگيا اور اسلام بورى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بوداور پھرروم بھى فتح ہوگيا ، مصرفتح ہوگيا اور اسلام بورى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بوداور پھر دوم بھى فتح ہوگيا ، مصرفتح ہوگيا اور اسلام بورى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بوداور پھر دوم بھى فتح ہوگيا ، مصرفتح ہوگيا ، مصرفتح ہوگيا ، مصرفتح ہوگيا ، مصرفتح ہوگيا ، بودى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بودى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بودى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بودى دنيا ميں طاقت ورد بن كي ديثيت ہے پھيل گيا ، بودى دنيا ميں طاقت ورد بن كي ديثيت ہے پھيل گيا ، بودى دنيا ميں طاقت ورد بن كي حيثيت ہے پھيل گيا ، بودى دنيا ميں طاقت ورد بنيا ہو بودى دنيا ميں طاقت ورد بنيا ہو بودى دنيا ہو بودى دنيا ہو بودى دنيا ہودى ديا ہودى ديا ہودى ديا ہودى دودى ديا ہودى ديا ہودى دودى ديا ہودى ديا ہو

اور پھر صرف پچپاس سال کے قلیل عرصہ میں مسلمان آدھی دنیا پر چھا گئے۔اس کے بعد مسلمانوں کی آپس کی لڑائیوں نے فقو حات کاسلسلہ کسی حد تک روک دیا۔صفین میں حضرت معاویہ اور حضرت علی بڑھیا کی جنگ نے مسلمانوں کاراستدروک دیا اور پھراس کے بعد جستہ جستہ کام بی ہوا۔

(کلمة التقوی) قال دسول الله صلی الله علیه وسلم: لا الله الا الله تقوی کا کلمة تخضرت کارتی کارشاد ہے کہ اس کلمه سے مراد کلمہ تو حیدالا الدالا الله ہے (سیسم العسم فسی وجو ههم) التواضع: مومنوں کی نشانیاں ان کے چروں سے ظاہر ہوں گی الله تعالی کی اطاعت اور خوشنو دی سے خاص شم کی نورانیت پیدا ہوتی ہمان نرخ سے دالے اوراد کام اللی کی بجا آوری سے مسلمانوں کے چربے ہی ان کی نورانیت کو ظاہر کرتے ہیں۔ اس سے تواضع ہمی مراد لی جاتی ہے۔ مسلمانوں کے چربے ہی ان کی نورانیت کو ظاہر کرتے ہیں۔ اس سے تواضع ہمی مراد لی جاتی ہے۔ (شطاه) فو اخد: پودا جو اپنا ہے شہ ذکال ہے۔ شطاء السنبل: ان تنبت الحبة عشرًا و شمانیًا وسمعًا فیقوی بعضه ببعض ولو کانت و احدة لم تقم علی ساق: کھیتی کا ہے ہوایک دوسرے کی تقویت کا باعث بنتے ہیں۔ اور دانے سے دو ایک دوسرے کی تقویت کا باعث بنتے ہیں۔ اور اگرایک ہی ہے ہوایک دوسرے کی تقویت کا باعث بنتے ہیں۔ اور اگرایک ہی ہی شہ ہوتو اپنی پنڈ لی پر کھڑ آئیس ہوسکتا۔ اس طریقے سے اللہ نے مسلمانوں کی جماعت کا پورا نظام سجھادیا کہ اجماعیت کے ذریعے ہی اللہ تعالی مضبوطی بخشا ہے جواسیے مقصد میں کامیانی کا ذریعہ بنتی ہے۔

(فآذره) قواه: پھراس كومضبوط كرويتى ہے۔ (فاستىغلظ) غلظ: كھروه موئى بوجاتى ہے۔ (فاستىغلظ) غلظ: كھروه موئى بوجاتى ہے۔ (على سوقه) الساق: حامل الشجر: اپنى پنڈلى پر،ورخت كالورابوجھ لود كى پنڈلى لينى اس كے سٹھ بر،وتا ہے۔

### (49) (سورة الحجرات)

(اص ۱۰۵ تا ص ۱۰۹)

یہ سورہ مبارکہ جمرات کے نام ہے موسوم ہے کونکہ اس میں نبی عایدا کی از واج مطہرات کے جمروں یعنی رہائش کمروں کا ذکر ہے جو کہ مجد نبوی کے ساتھ ہی تقییر کئے گئے تھے۔ یہ بالکل معمولی سے کمر سے تھے۔ انہی کمروں میں ایک کمرہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رہائٹ کا تھا۔ اس کمرہ میں حضور میں ہیں گرے ہیں۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے مصدقہ معانی بیان کئے ہیں۔

(لا تـقـدمـو ١ بيين يـدي الله و رسوله) لا تقولو ١ خلاف المكتاب والسنة: اللِّ ا بمان کو حکم دیا گیاہے کہ اللہ تعالی اور اس کے رسول سے آ گے نہ بردھولیعنی اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن مجید اور نی اینا کی سنت کے خلاف کوئی بات نہ کرو گویا اللہ تعالی اور اس کے رسول کا اتباع کرواور ان کے تحم كرمطابق عمل كرور روى ان الاقوع بن حابس قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر: يا رسول الله استعمله على قومه، فقال عمر: لا تستعمله يا رسول الله فتكلما عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى ارتفعت اصواتهما: روايت كيا كيا بكم بن تمیم کا قرع ابن حابس ڈاٹٹز حضور مائنا کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضرت ابو بکرصد بق ڈاٹٹز نے عرض کیا ،حضوراس کواپنی قوم کاسر دارمقرر کر دیں۔حضرت عمر پیٹیز نے ان کی رائے کی مخالفت کی اور عرض کیا،حضور!اس څخص کواینی قوم کا سر دارمقرر نه کریں ۔اس بحث و تکرار میں دونوں اصحاب یعنی حضرت صديق اورحضرت فاروق على كآوازي بلندم وكني فنزلت: "يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم"، اسموقع برية يت نازل موكى يناك الدالوا إين وازي ني الله كي وازت بلند نہ کرو بلکہ نبی کے احتر ام کولمح ظ رکھؤ' ۔ اس بنا براس سورۃ کوسورۃ الا دب بھی کہا جا تا ہے کیونکہ اس سورة مباركه میں نبی الیا کے ادب کی تعلیم دی گئی ہے۔

رولا تبسسوا) هوان يتبع عورات المؤمن: تجس ندكرويعن كسيات كا كون نه المؤمن عورات المؤمن تجسس ندكرويعن كسيات كا كون نه لكادراس عمرالا المحالي المعالية المعال

#### (۵۰) (سورة ق َ)

### (ص۲۰۱)

اس سورۃ کانام حرف مقطع کے نام پرق رکھا گیا ہے جو کہ اس کے آغاز ہیں آتا ہے۔ ق ملہ والمقر آن المصحید ن سورۃ بندا ہیں قر آن پاک کی شما کھا کر حضور طیا کا کی رسالت کی گوائی دی گئے۔ وقوع قیامت اور محاسبہ اعمال پر دلائل پیش کئے گئے ہیں۔ اور قر آن پاک کی حقانیت اور صداقت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اللہ کی اس کتاب کے بارے میں بہت ہی باقیں آئی ہیں اور نافر مان اقوام کی جمت بازی اور ان کی سزاکا ذکر ہے۔

(السجيد)الكريم: بزرگ - (مريع) مختلف ملتس: فلطملط بات - وقيل: باطل: اسكامتن باطل يحى كيا كيا به - (باسقات) طوال: لمجود خت جيس محود كاورخت موتاب - (لبس) شك: شك - (حبل الوريد) عرق العنق: رك كرون - (فلك دجع بعيد) دو بعيد: مرن ك بعدوالهى يؤى دورك بات بكافرلوگ اعتراض كرت ته - (فسروج) فتوق: كثاره جكد - (ماتنقص الارض منهم) من عظامهم: زمين جو كي ان كاجمام من عظامهم: زمين جو كي ان كاجمام من سي من الله تعالى سبكوزنده كرك ان كاجمام من يخ كافراق بي يعنى ان كى بريال وغيره سب الله كام من بي ، الله تعالى سبكوزنده كرك ان كى بريز بحر سن كال لكار حب المحصيد) الحنطة: كائ جائے والے دانے جي گذم كوكات كر حك ان كل بر

دانے نکالے جاتے ہیں۔ (قوینه) الشیطان الذی قیض له: قرینہ سے مرادوہ شیطان ہے جواس پرمسلط کیا گیا ہے۔ (تبصرة) تبصیرہؓ: بصیرت اورنفیحت۔

(فنقبوا) هربوا، وقیل: ضربوا: وه بها کے تصشیرول میں بعض کہتے ہیں کماس سے مرادسفر کرنا ہے۔ (القبی السمع) لا بحدث نفسه بغیره: کان لگا کربات کوسنا، اوروه و ہی بات کرتا ہے جواس کانفس کرتا ہے۔ (لغوب) نصب: ترکاوٹ ۔ (نسنید) الکفری مادام فی اکسمامه، و معناه منتضود بعضه علی بعض: تہد بہتہد خوشے ۔ کفری کے اندر پھل جمپا ہوا ہوتا ہے۔ کفر الحق سے بہی مراد ہوتا ہے کہ اس نے کفرکیا ہے لیمن کو چمپایا ہے اور ظاہر نہیں ہونے وا۔

### (۵۱) (سورة الذاريات)

(ص٢٠١)

ال سورة مباركہ ہيں بھى دوتين شم كے مضامين بيان ہيں جن ميں پچھلے مضمون كى تائيد بھى شامل ہے۔ يبال پر مختلف تمثيلوں كے ذريعے بات سمجھائى گئ ہے۔ مختلف انبياء كے واقعات اور قوم شمود پر عذاب كانزول زمين وآسان كى تخليق جنوں اور انسانوں كا مقصد تخليق اور رب العزت كے قادر مطلق اور طاقت كاسر چشمہ ہونے كاذكر ہے۔ اس سورة مباركہ كے حسب ذيل مشكل الفاظ اور ان كے مصدقہ معانى بيان كئے گئے ہيں۔

(والمزاریات) الریاح، تمذوه تفرقه: قسم باڑانے والی ہواؤں کی جو بحد سراور گردو غبار وغیرہ اڑائے دائی ہواؤں کی جو بحد سراور گردو غبار وغیرہ اڑا کرلے جاتی ہیں۔ان کی شم اٹھا کر بات سمجھائی گئی ہے۔ (فعال محاملات وقو الله المسحب اب: قسم ہے بو جھا ٹھانے والے باولوں کی۔ بادل پائی کا بو جھا ٹھا کرلے جاتے ہیں اور پھر جہاں مکم المبی ہوتا ہے، وہاں بارش برساویت ہیں (ذات المحدث) ذات المطرائق والمد لق والمد لق المحسن: جان دارا آسان جس میں رات کے وقت آسان میں مختلف راستے نظر آتے ہیں۔ یہ بہترین المحسن: جائی دارا آسان جس میں رات کے وقت آسان میں مختلف راستے نظر آتے ہیں۔ یہ بہترین کنلیق معلوم ہوتی ہے۔ جس میں مختلف رگوں والے خوبصورت ستار نظر آتے ہیں۔ وقت کی سے کسل کی کھانے معلوم ہوتی ہے۔ جس میں مختلف رگوں والے خوبصورت ستار نظر آتے ہیں۔ وقت کی سے کسل کی کھانے معلوم ہوتی ہے۔ جس میں مختلف رگوں والے خوبصورت ستار نظر آتے ہیں۔ وقت کی معلوم ہوتی ہے۔ کسل کی کھانے معلوم ہوتی ہے۔ جس میں مختلف دگوں والے خوبصورت ستار میں کھانے کی معلوم ہوتی ہے۔ کسل کے معلوم ہوتی ہے۔ کسل کے معلوم ہوتی ہے۔ کسل کی کھانے کی معلوم ہوتی ہے۔ کسل کے معلوم ہوتی ہے۔ دولی دارات المحدد کی کسل کے معلوم ہوتی ہے۔ کسل کی کسل کے معلوم ہوتی ہے۔ کسل کی کھانے کی کسل کے معلوم ہوتی ہے۔ کسل کی کسل کی کسل کی کسل کی کسل کے معلوم ہوتی ہے۔ کسل کی کسل کی کسل کے معلوم ہوتی کسل کے کسل کے معلوم ہوتی ہے۔ کسل کی کانوب کی کسل کے کسل کے کسل کی کسل کی کسل کے کسل کی کسل کے کسل کی کسل کی کسل کے کسل کی کسل کے کسل کے کسل کے کسل کے کسل کے کسل کے کسل کی کسل کی کسل کے کسل کی کسل کے کسل کے کسل کے کسل کے کسل کے کسل کی کسل کے کسل کی کسل کے کسل کے کسل کی کسل کے کسل کی کسل کے کس

استواؤها و حسنها: بعض کہتے ہیں کہ اسے آسان کی برابری اور خوبصورتی مرادہے۔

(قسل النحواصون) لعن المرتابون: تباه و برباد بوئ انكل پچوباتيل كرنے والے۔
توحيدورسالت اور و توع قيامت كے معاملہ ميں شكر نے والے بلاك بوئ اور ملعون ہوگئے۔
(في غصرة ساهون) في صلالة يتمادون: جو كم غفلت ميں بى بجوئے بوئے ہیں۔ (يفتنون)
يعذبون: آزمائے جائيں گيلئي عذاب ميں جتلاك جائيں گے۔ (يه جعون) ينامون: سوتے
ہیں۔ متقین كم تعلق فرمایا كه وہ رات كو بہت كم سوتے ہیں بلكدراتیں الله كی عباوت ميں گزارتے
ہیں۔ (وفي انفسسكم افلا تبصرون) تاكلون و تشوبون في مدخل واحد ينحوج من
ہیں۔ (وفي انفسسكم افلا تبصرون) تاكلون و تشوبون في مدخل واحد ينحوج من
موضعين: تمہارے اپنا الدر بہت سے دلائل قدرت موجود ہیں ،كیاتم غورتیں كرتے ؟ فرماتے ہیں
کہ كيا بينا في كم ہے كتم ہم چيز ایک بى راستے لينى مند ميں ڈال كر كھاتے ہيتے ہوگر ہم خوراک كافسلدو

(وما حلقت البجن والانس الاليعبدون) اهل السعادة من الفريقين الا ليوحدون: بيل نے جوں اورانسانوں كوائي عماوت كے لئے پيدا كياہے۔ دونوں فريقوں بيل سے جوسعادت مندین، وہ تو اللہ تعالی کی وحدانیت کوتسلیم کرتے ہیں کیونکہ وحدانیت کو مانے بغیر کوئی بات معتبر نہیں ہوتی۔ (اتسو اصسو) تو اطوا : کیا پچھلے لوگ تہمیں وصیت کر گئے تھے کہتم بھی رسولوں کا انکار کرنا۔ (المعنین) المشدید: شدید ہخت۔ (فنوبًا) دلوًا: بڑاؤول جس کے ذریعے کو کیں سے پانی نکالا جاتا ہے۔

### (۵۲) (سورة الطور)

(10200)

(الطور) العبل: طور بها (کانام ہے۔ (مسطور) مکتوب بکھا ہوا۔ (رق منشور) صحیفة: کشادہ در آلعبل: الموقد یسجو صحیفة: کشادہ در آلعب علی کے المحبوس: بند کیا ہوا۔ وقیل: الموقد یسجو حتی یدھب ماء ہ فلا یبقی فیہ قطرة: اور بعض کتے ہیں کہ مندر کوگرم کیا ہوا۔ یہاں تک کہا سیل پانی کا ایک قطرہ بھی باتی ندر ہے ، یعنی بالکل فٹک ہوجائے۔ (تسمور) تسحولا و تسدور: جو کرکت کرتا ہے یعنی گردش کرتا ہے۔ (یدعون) یدفعون: وکیل دیا جائے گا، دفع کر دیا جائے گا۔ فرکت کرتا ہے دفت کرتا ہے گا۔ فرکت کرتا ہے۔ (یا جائے گا، دفع کردیا جائے گا۔ فرکت کرتا ہے۔ (یا جائے گا۔ دفت کرتا ہے۔ ایک کا کہین) معجبین: فوتی کے ساتھ تجب کرنے والے۔ (ما المتناهم) مانقصناهم: نہیں کم کیا ہم نے ان کو۔ (یتنازعون) یسعاطون: جھڑا کریں گے، تنازعہ کا معنی چھڑا جھڑی یا فرقی کا اظہار بھی بوتا ہے۔ بہر حال اہل جنت ایک دوسرے کوشر اب طہور کے پیائے چیش کرنے میں پیش پیش ہوں گے۔

(تساٹیسم) کنذب: تساٹیسم کاعام ہم منی گناہ ہوتا ہے ، تاہم یہاں پرچھوٹ مراد ہے۔ (دیب المنون) الموت: زمانے کی گردش کی عنی موت۔ (المسیطرون) المسلطون: مسلط کے ہوئے۔ (کسفاً) قطعًا بھڑا۔

#### (۵۳) (سورة النجم)

(ص ١٠٧)

اس سورة مباركه میں واقعه معراج كى تفصيلات دكنش انداز میں بیان كى گئی ہیں جبریل مائیلا كی زيارت اوررؤبيت الهي كامسئله، علم غيب، زندگي اورموت سابقه اقوام عا داورڅمود كې ملاكت كا تذكره بھي اس سورة مين آگيا ہے۔اس سورة كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے مصدقہ معانى بيان كئے گئے ہيں۔ (اذ اهدوی) غاب: جبوه غائب بوجاتا به این غروب بوجاتا ب- (ذو مسرق) منظر حسن، وقيل ذو شدة وقوة في امر الله: توت والاا يجهمنظروالا بعض كت بين كمكم البی کےمعاملہ میں شدت اور طاقت والا جو کسی کی رورعایت نہیں کرتا۔ (قاب قو سین) حیث المو تو مین القو سین: وہ کمان کے برابریعنی و کمانوں کے وتر وں کے برابر فاصلہ۔اس سے مراد حضور میشا کا معراج کی رات جر بل مالیہ یا اللہ تعالیٰ کے ورمیان فاصلہ کا ذکر ہے کہ اس قدر رہ گیاتھا۔ (افتىمسارونة) افتجادلونه؛ كياتم يَغْمِر باليلات بَعْكُواكرت بو؟ قبال ابن عباس زاى محمد ربه: حضرت عبداللدابن عباس والني كاقول بركدالله كني في السيخ رب كود يكها واورد عليه: لاتدركم الابصار: حالاتكماس بات يربياعتراض وارد موتائ كخود اللدتعالى كاارشادي لا تدركه الإبصار: (الانعام: ١٠٣) كانساني تتكصي الله تعالى ونيس و كي كتيس فقال: ويحك ذلك اذا تسجلى بنور الذى هو نوره، اس اعتراض كجواب من حضرت ابن عباس والتؤنف فر ما یاتم برافسوس ہے، اس آیت کا مطلب میہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اینے حقیقی نور کے ساتھ ظاہر ہوگا تو اس كوكوكي آكي برداشت بيس كريك كي وقالت عائشة :انما هو جبويل لم يره في صورته الامرتين، مسرة عنيد مسدرة المنتهى، ومرة عند اجياد له ستمائة جناح: ام المؤمنين حضرت عا ئشەصدىقە رئىخافر ماتى بىن كەاس سورة مىن مذكورە جس رؤيت كےمتعلق كفار جھگزا كرتے تھے اس سے مراد جبر ملی الیفاہ کی رؤیت ہے۔حضور مالیفا نے جبر مل مالیفا، کو اپنی اصلی صورت میں صرف دومرتبہ دیکھا ہے۔ایک مرتبہ سدرۃ المنتهیٰ کے پاس جس کا ذکراس سورۃ میں آیا ہے اور دوسری مرتبہ اجیاد پہاڑ کے قریب جو کہ مکہ میں حرم شریف کے قریب ہی ایک پہاڑ ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

اس موقعہ پر حضور مائیا نے جریل الیا کے چھ مو پر دیکھے۔ بیا بتدائے وی کی بات ہے۔ ان دومواقع کے علاوہ جریل الیا انسانی شکل میں آتے رہے جیسا کہ احادیث میں دجہ این خلیفہ کلی رہائی کا کا کہ میں دجہ باتی نہیوں میں سے توکسی نی نے بھی جریل الیا کو اصلی صورت میں نہیں دیکھا (ما ذاغ المبصر) بصر محمد صلی اللہ علیہ و سلم: محمد کا اللہ علیہ و سلم: محمد کی اللہ علیہ و سلم: محمد کا اللہ علیہ و سلم: محمد کی اللہ علیہ و سلم: محمد کی اللہ علیہ و سلم: محمد کی تابی کی اللہ میں ہوئی ایمان کی اللہ میں ہوئی کے اس میں آپ کو کوئی ابہا مہیں رہا۔ (قسمة ضیوی) جائو ق، و قبل عوجاء: کھوٹی تقسیم ۔ اور بعض کہتے میں کہ ٹیر می تعلیم کی کا درہ بمنہ: و قبل قطع عطاء ہ: وہ تخت الکا ایمان قبول کرنے کے میں کہ ٹیر میں کہتے ہیں کہ اس کا معنی اس نے دینا بند کردیا ۔ کسی مجوس آدی سے پچھ مانگا جائے تو وہ نہیں دیتا۔ مطلب بیہ ہے کہ بہتے تو میوں کے دماغ ایسے ڈل ہوتے ہی کہ ان کی بجھ میں پچھ ٹیں ۔ آتا۔

(الدى وفى) مافرض عليه: جو بحماس كے لئے لازم تقا، وواس نے پوراكرديا۔
(اغنى و اقنى) اعطى وارضى: غنى بنايا اور تاج بنايا يعن غنى بنايا اور راضى كيا۔ (رب المسعرى) هو مرام المجوزاء: شعرى سيارے كارب شعرى كوجوزاء بھى كہتے ہيں۔ يہبت براسياره ہے جوكہ سورج سے بھى ہيں ہزارگنا براہ بگراس كارب بھى اللہ تعالى بى ہے۔ (ازفت الآزفة) اقتربت الساعة ، الآزفة من السماء يوم القيامة: قريب آنے والى يعنى قيامت قريب آئى ہے۔ قيامت والے دن يا آسان سے آئى گل ۔ (سامدون) لاهون، والمسمود الملهو عفلت ميں برے بوليا بي بل بتلا ہو۔

#### (۵۴) (سورة القمر)

(ص ۱۰۷ تا ص ۱۰۸)

اس سورة مبارکہ میں وقوع قیامت اور چاند کے بھٹنے کا ذکر ہے۔ قرآن پاک کو بطور نعمت اور نصحت حاصل کرنے والوں کا ذکر ہے۔ سابقہ نا فرمان اقوام کی تباہ کاریوں، اہل جنت کے محکانے، ان کے آسائش وآرام اور راحت واطمینان کا ذکر ہے اس سورة کے مشکل الفاظ اور ان کے حسب ذیل معانی بیان کئے گئے ہیں۔

انشق القسم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق المجيل وفرقة دونه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اشهدوا: حضور على الله عليه وسلم الشه عليه وسلم الشهدوا: حضور على الله عليه وسلم زمانه مبارك مين چانددو مراكز اس سے نيخا زمانه مبارك مين چاندو مراكز اس سے نيخا أي الله عليه خوا مبارك مين خوا مبارك الله كرتے تھے اس بي الله كواه رہنا مشرك لوگ آپ سے نبوت كى نشانيان طلب كرتے تھے اس واقعة شق القمر پر آپ كا في الله كراب تو تم نے يہت يوى نشانى و كيه لى ہے، اس پر گواه رہنا مستقب واقعة شق القمر پر آپ كا في الله كا كراب تو تم نے يہت يوى نشانى و كيه لى ہے، اس پر گواه رہنا الله على من زجوت : (مستمر) دائم : چان بوالعن وائى دو كوالى بات دو از دجو) افتعل من زجوت : وانت بلا نے والى يارو كنوالى بات دو از دجو) افتعل من زجوت : وانت ديا كي سيمير كور پر يدو و اردام استمال ہوا ہے۔ (و دسر) جمع دسار الذى تحوض به السفينة ، وقيل اضلاع السفينة : ومرافظ و ماركی جمع ہے جس كامعنى كراك کے شختے ہوتے ہیں جن كوجور كرشتى تياركى جاتى ہے ۔ اور بعض كمتے ہيں كراس سے مرادشتى كا اطلاع ہيں ۔

(اشر) مرح: اتران والار (شرب محتضر) یحضرون الماء: پانی کی قلیم کے مطابق برایک کو پنی باری پر پنیخا چاہید (فتعاطی) تعاطاها بیده فعقرها: اس نے ہاتھا تھا یا اور اونئی کے پاؤں کا شرق اللہ اللہ محتوق المحتوق: موال محتوق المحتوق المحتوق کے پاؤں کا شرق اللہ اللہ اللہ محتوق کی جائے ہیں تو م صالح پر جب عذاب آیا تو وہ روندی ہوئی محتول یا حظیرہ کر یوں کے باڑے کو کہتے ہیں تو م صالح پر جب عذاب آیا تو وہ روندی ہوئی باڑی طرح ریزہ ریزہ ہوگئے۔ (بسر نا المقرآن) ہونا قراء تد: ہم نے قرآن کو آسان بنادیا ہے بیٹی اس کی قرات کو آسان کردیا ہے۔ (فت ماروا) کے خواد انہوں نے جھڑا کیا یعنی جھٹا یا۔ www.besturdubooks.wordpress.com

(سیھزم البحسمع ویولون الدہر) تلاھا رسول اللہ صلی الله علیه وسلم: یوم ہدر یعنی فیدا مصداق فیذاالوعد: کفارکی جماعت کو شکست دی جائے گی۔ اوروہ پیٹے پھیر کر بھا گیں گے۔
یہ آیت کر بحد نبی طینا نے بدر کے موقع پر پڑھی تھی کداللہ نے کافروں کو کمزور کردیا، انہوں نے شکست کھائی ہے اوربعض مارے گئے ہیں۔اللہ کا وعدہ نیورا ہوگیا۔

جاء مشر كو قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القدر فنزلت: "يوم يسحبون فى المنار على وجوههم ذوقوا مس سقر نالا كل شئ خلفناه بقدر" قريش مشرك لوگ حضور رئيا ك پاس تقدير كمعامله يس جملات تقاس موقع پريآيت نازل جوئى - "جس دن ان كوكسينا جائ كا دوزخ كى آگ يس چروں كے بل اوران سے كہا جائكا كہ چكھوآگ كا جلانا - بم نے ہر چيز كوانداز كين تقدير كے مطابق پيدا كيا ہے ـ

#### (۵۵) (سورة الرحمٰن)

ص ۱۰۸)

اس سورة مبارکه کوعروس القرآن یعنی قرآن پاک کی زینت کہا گیا ہے۔ اس میں اصولِ اربعہ کا موضوع بتایا گیا ہے۔ اور اللہ تعالی کے مختلف انعا مات کا ذکر کر کے جنوں اور انسانوں کو ان کی ذمه داریوں کا حساس دلاتے ہوئے کہا گیا ہے کہتم دونوں اللہ تعالی کی کس کس نعمت کو جمثلا و گے۔ اس سورة کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے مصدقہ معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(النجم) ما ينبسط على الارض: نجم كامعنى ستاره بهى بوتا باور چهونا إوا بهى جس كا تابهت چهونا به وجوكه زمين كساته بى لگا بوابو \_ (الشهجس ) المقائم على ساق: شجر نهم مراد برا ورخت ب جواب سن پر كھڑا بهو \_ (الموزن) يسويسد لسسان المعيزان: وزن كامعنى بوجه بوتا ب جو تراز و ميس تولا جاتا ہے تا بهم يہال پرتراز و بى مراد ہ اور زندگى كے برمعالم ميس تراز ويعنى عدل كو قائم ركھنے كاتھم ديا كيا ہے \_ (الانام) المنحلق: تحلوق مراد ہے \_ (المعصف) النبس: وقيل بقل المنزع وقيل دورق الحنطة و النبن بحور ، يعنى كندم اور انجم كا تهماكا \_ (المديد سان) خضرة المنزع وقيل دورق الحنطة و النبن بحور ، يعنى كندم اور انجم كا تهماكا \_ (المديد سان) خضرة المؤرع وورقة والمحب الذى يؤكل منه: خوشبودار بودك مرسر كين ادرية اورخوراك ك طور پراستعال بونے والے دانے \_ (فياى آلاء ربكما) باى نعم الله: المحنول اورانسانون، الينزرب كى مس كنفت كوجلاؤگے \_

(صلصال) طین خلط برمل: مثی جم بین ریت کی طاوت بو۔ (کالفخار) کما یہ بست می الفخار: خسیر کی طرح جو کانک نے اللہ بست مالفخار: خسیر کی طرح جو کانک نے جیس کہاں سے خالص آگراد ہے۔ (مرج) المناز: زردرنگ کی شعلہ مارنے والی آگ بعض کہتے ہیں کہاں سے خالص آگراد ہے۔ (مرج) ارسل: بھیج گئے۔ (بوزخ) حاجز: آڑیارکاوٹ۔ (لا یہ خیان) لا یہ ختلطان: جو برشی کرتے ہوئے ایک دو برے کے ساتھ لیس جاتے۔ (المسنشآت) مارفع شواعه من السفن: یہ بوئے ایک دو برے کے ساتھ لیس جاتے۔ (المسنشآت) مارفع شواعه من السفن: یہ باوبان جن کو کشی کے اوپر باند رود یا جاتا ہے اور کشتیاں ان بادبانوں کو ہوا کے رخ پر چلاتی تھیں۔ یعنی جب ہوا چاتی تھی تو کشتی اسی رخ پر آگے پر حتی تھی۔ (فو المجدلال) فو العزة و الکبویاء: عزت اور برائی والا خدا تھائی۔ (سنفرغ لکم) کھذا وعید من اللہ نعبادہ، ولیس باللہ شغل یعنی یہ ساسکم: اے جنواورانی نوا ہم عنظ یہ تہمارے کا سے کے لئے فارغ ہوں گے یعنی تبہارا محاسب کم یہ گریں گے۔

اس من بل بيره كها كيا به كريانيس بير (لا تسنفذون) لا تخوجون من مسلطانى:
ايك عبيه به وكرندالله تعالى كاكام عاسبه كريانيس بير (لا تسنفذون) لا تخوجون من مسلطانى:
عمر نبيس نكل سكته يعنى الله تعالى كى سلطنت سے نكل جانے كى طاقت نبيس ركھتے تبہيس بير حال الله تعالى كي بايندى كريا بوگى و (شواط) لهب المنار: آگ كشك و وقيل: الملهب المذى لا دخان له: اور بعض كمته بيرى كماس سے مرادوہ شعله بي حس بيرى دعوال نه بود (و نسحاس) دخان المنار: آگ كادهوال و وقيل: الله خان الله كالله به: بعض كمته بيرى كماس سے مرادوہ دهوال به: اور يكى كماس سے مرادوہ دهوال به اور يكى كماس سے مرادوہ دهوال به اور يكى كماس سے مرادزردرنگ كاوہ عذاب بي جوان كرون تك بيني كاس سے مرادزردرنگ كاوہ عذاب بيرون تك بيني كاس سے مرادزردرنگ كاوہ عذاب بيرون تك بيني كاس سے مرادزردردنگ كاوہ عذاب بيرون تك بيني كاس

(ولمن خاف مقام ربه جنتان) يهم بالمعصية فيذكر الله فيتركها: جوائي رب www.besturdubooks.wordpress.com کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرگیا، اس کے لئے دو جنت ہوں گے۔ یعنی اس نے معصبت سے ڈرکر اللہ کاذکر کیااور گنا ہوں کوچھوڑ دیا یعنی اس نے اپنی زندگی کواللہ کے سامنے درست کرلیا۔ (افسندن) اللہ کاذکر کیااور گنا ہوں کوچھوڑ دیا یعنی اس نے اپنی زندگی کواللہ کے سامنے درست کرلیا۔ (افسندن) اغصان: گھنی شاخوں والے باغات۔ (و جنبی المجنتین دان) ما یہ جتنبی گی ہاں گے، اسے اپنے قریب کھل بالکل قریب ہوں گے اہل جنت جب کسی درخت کا کوئی کھل کھانا چاہیں گے، اسے اپنے قریب پائیس گے اور اس کے حصول میں کوئی دشواری نہیں ہوگی۔ (قیاصر ات المطرف) لا یہ عاین غیر ازواجھن: نیجی نگاہ رکھنے والی پاکہاز عورتیں ، جنہوں نے اپنے شوہروں کے سواکسی کی طرف دیکھا بھی نہیں ہوگا۔ (لم یطمشھن) لم یدن منھن: ان کوکسی نے چھوانہیں ہوگا، لیمنی اسے قبل کوئی بھی این منہیں ہوگا۔ (مدھ امت ان) سو داو ان من الری: وہ سر سنبز باغات جود یکھنے میں بوجہ سر سنبزی سیاہ فظر آئیس گے۔

(نصاختان) فانضتان: الجنے والے چشے۔ (مقصورات) هي الحور، وقبل محسوسات قصر طرفهن وانفسهن على ازواجهن: مقصورات عمراد جنت كي حورين بين مقصورات عمراد جنت كي حورين بين جوائي نگا بين اورائي آپ كومرف بين اورائي آپ كومرف ايخ فاوندول كے لئے مخصوص ركھتى بين ۔ (رفوف خضو) مجالس: مبررنگ كي مندول پر بينين والے بول گے۔

#### (٥٦) (سورة الواقعة)

(ص ۱۰۸ تا ص ۱۰۹)

 حضور ماینه کا فرمان ہے کہ سورۃ الواقعہ کی تلاوت کرنے والے کواللہ تعالی فاقوں سے محفوظ رکھتا ہے۔ لہذا میں نے اپنی بچیوں کو بیسورۃ سکھلا دی ہے ،انلہ تعالی ضروران کو فاقوں سے محفوظ رکھے گا۔ بہر حال یہ بڑی فضیلت والی سورۃ ہے۔اس کے مشکل الفاظ اوران کے متندم حانی حسب ذیل ہیں۔

(حافضة) لقوم الى النار دافعة لآحوين الى الجنة: قيامت كم تعلق فرمايا كياب كرية بعض لوگوں كو پست كرنے والى ہے يعنى دوزخ بين جانے كا سبب بنے گی۔ اور بعض كے لئے دافعة ہوگی يعنى ان كو بلاد يا جا ہے والى ہے اور جنت كى طرف نے جائے گی۔ (رجست) ذلز لمت: زبين كو بلاد يا جائے گا۔ جب قيامت كاصور پھو نكا جائے گا تو زبين بين زلز لے آئيں گے، پہاڑر يزه ريزه ہوجا ئيں گے۔ جب تي مت بازم برہم ہوجا ئيں گی۔ (وبسست) فقت : اور پہاڑ تكر يكر سے ہوجا ئيں گی۔ (وبسست) فقت : اور پہاڑ تكر يكر سے ہوجا ئيں گے۔ (فلق) المة: گروه يا امت ۔ (موضونة) منسوجة : سونے جاندى سے بند ہوئے نقش ونگاروالے تخت يا پلنگ جن برجنتي لوگ بيٹيس گے۔ (واكو اب) الكوب اناء لااذن له ولا عسورة : اكواب كوب كی جمع ہے جس سے مرادا بيا برتن ہوتا ہے جس بين شرق وستہ ہواور نہ كي ٹو بيش ہو۔ اس سے گاس مرادا بيا جو مشروب پينے كے لئے بيش كئے جائيں گے۔

(واباریق) فوات العری والافان: مشروب پینے کااییابرتن جس بیل ٹوئی اوردسته بھی ہو۔ایے برتن کوصرائی کانام دیاجاسکتا ہے۔ (ولا ینزفون) لا یقیؤن ولا یسکرون: اہل جنت کو پینے کے لئے شراب طہور میسر ہوگی جس کے پینے سے نہ تو سر درد ہوگی اور نہ ہی نے آئے گی۔ گویا شراب طہور نشر آ ور بھی نہیں ہوگی اس دنیا کی شراب تو نشر آ ور ہوتی ہے جس کو پی کرلوگ مد ہوش ہوجات بیں اور پھر وائی بنائی اور دنگا فساد پر اثر آتے ہیں جبکہ شراب طہور سے فرحت، راحت اور سرور ہی حاصل ہوگا۔ (لمعنول) باطلاً: فضول اور لا یعنی بات نہیں ہوگی۔ (تسائیسماً) کذباً: گناه والی اور جھوٹی بات بھی نہیں ہوگی۔ (نسائیسماً) کذباً: گناه والی اور جھوٹی بات بھی نہیں ہوگی۔ (وطلح منصود الموقو حملاً بغیر کانٹوں کے بیری کے درخت جو بھلوں سے ہوتھل ہو چکے ہوں گے۔ (وطلح منصود) الموز: بغیر کانٹوں کے بیری کے درخت جو بھلوں سے ہوتھال ہو چکے ہوں گے۔ (وطلح منصود) الموز: تہد بہتر ہم کیلے۔ (و ماء مسکوب) جار: اور بہتا ہوایائی۔ (مترفین) متمتعین: آسودہ حال لوگ جود نیا ہی عشرت اور آرام دراحت کی زندگی ہر کرتے تھے۔

(یحموم) دخان اسود: سیاه در انسا انشانساه من انشاء کال دسول الله صلی الله علیه و سلم: عن المنشآت اللاتی کن فی الدنیا عجائز عمشاء، دمصاء: ہم ان عورتوں کو دوباره اشا کیں گے حضور الیا کافر مان ہے کہ اس دنیا میں جو پاکباز عورتیں بورهی تھیں، آنکھیں خزاب ہو چکی تھیں اور ان سے پانی بہتا تھا، جب آئیں دوباره اشایا جائے گا تو جوان عمر برقهم کے عارضے سے پاک اور نہایت خوبصورت آنکھوں والی ہوں گ۔ (یصوون) یدو مون: گناہوں پر اصرار کرنے والے اور ان پر سلسل قائم رہنے والے درائے سنت العظیم) المشوك: بڑے بڑے گناه جن میں شرک سرفیرست ہے۔ (المهیم) الاب المظماء: بیاسے اونٹ جو پائی کی طرف جلدی کرتے ہیں۔ (ما تسمنون) تو یقون من النطف یعنی فی ارحام المنساء: جوتم پر کیاتے ہوئینی نظفہ آب جوتم عورتوں میں گراتے ہو،جس سے پھر بچہ پیدا ہوتا ہے۔

(انا لمعرمون) لملزمون: ہم پرالزام نگایا گیا ہے، تاوان ڈال دیا گیا ہے۔ (تورون)
تسحرون، اوریت او قدت: تم گرم کرتے ہو، ہیں نے گرم کیا۔ (لملمقوین) المسافرین:
مسافر۔ (بسمو اقع المنجوم) بحکم القرآن: قرآن کے نازل شدوا حکام۔ اس سے پہلے انہیاء بھی
مراد لئے جا سکتے ہیں جن کی مثال ستاروں چیسی ہے۔ جس طرح سورج طلوع ہونے پرستارے غروب
ہوجاتے ہیں، اس طرح نی آخر الز مان کی بعثت کے ساتھ بی سابقہ انہیاء کی شرائع ختم ہوگئیں۔
ہوجاتے ہیں، اس طرح نی آخر الز مان کی بعثت کے ساتھ بی سابقہ انہیاء کی شرائع ختم ہوگئیں۔
(مدھنون) مکذبون: مداہنت کرنے والے یعنی جمثلانے والے۔ (و تجعلون رز قکم) شکرہ ،
قرآن کے بارے بی اپناحصہ شہراتے ہوئعی شکر کی بجائے ناشکری کرتے ہو۔ (انسکسم تکذبون)
قبال رسول الله صلی الله علیه و سلم: تقولون: مطر نا بنوء کذا و کذا: تم جموث ہوئے
ہو۔ حضور یا بھائی کہ اس جموث کی نوعیت ہے کہ جب بارش ہوتی ہے تو کہتے ہوکہ فلال
ستارے یا فلال پختر کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے لینی بارش کو ان کی طرف منسوب
ستارے یا فلال پختر کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے لینی بارش کو ان کی طرف منسوب
ستارے یا فلال پختر کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے لینی بارش کو ان کی طرف منسوب
ستارے یا فلال پختر کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے لینی بارش کو ان کی طرف منسوب
سیمے تو پھر بھی یہ اللہ تو ان کی کار ان کی طرف منسوب

(غیر مدینین) محاسبین: بدلهٔ بس دیاجائے گالیخی تمہارامحاسبہیں ہوگا۔ (فووح) www.besturdubooks.wordpress.com راحة: آرام وراحت (وجنة نعيم) رخاء بنمتول كاباغ يعن آسودگي - (فسلام لك) اى يسلم عليك الحوالك الحيد عليك الحوالك المحمين: تهمين سلام كرين كي تمهار ده والل كا الكورد و الكورد و

#### (۵۷) (سورة الحديد)

(ص۱۰۹)

یددرمیانے در ہے کی ماورة ہے اوراس میں بوقت ضرورت جہاد کے لئے فرچ کرنے کا تھم

دیا گیا ہے۔ اورادیات کرنے والے کی فدمت بیان کی گئی ہے۔ اس سورة میں لوہے کے استعال کا خاص

طور پر ذکر کیا گیا ہے، خاص طور پر دوران جنگ لوہے کی افادیت کو تسلیم کیا گیا ہے لوہے کے عام

استعال کی وجہ ہے گزشتہ دوصد یوں کو' لوہے کا زمانہ' (IRON AGE) کہا گیا ہے۔ جبکہ اس سے

بڑھ کرموجودہ دورکوا ٹی دور (ATOM AGE) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ تاہم لوہے کی افادیت اب

بڑھ کرموجودہ دورکوا ٹی دور (عرف کے کر ہرفتم کی سواری، بائیسکل، موٹر سائیکل، کار، ہوائی جہاز،

بڑے برے برے بحری جہاز وغیرہ سب لوہے کے مربونِ منت ہیں۔ چنا نچ اس سورۃ میں لوہے کے خواص کا
خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

(نبر أهما) نحلقها: بم اس كوپيداكري يا ظاهركري (مستخلفين) معموين: تعير كرنے والے معمار (فيه بائس شديد) جنة و سلاح: اس ميس خت گرفت ہے كيونكماس سے مختف قتم كاسامان اور اسلح يتيار ہوتا ہے۔ (هولا كم) اولى بكم: ونئ تمہارا آتاومولا اور مركام بيس بہترى لانے والا ہے۔

#### (٥٨) (سورة المجادلة)

(ص١٠٩)

جادلہ کامعنی جھڑا کرنا ہوتا ہے۔ اس سورۃ مبارکہ میں خولہ نا می عورت کا ذکر ہے جس کے خاوند نے اسے مال بہن کہہ کراس سے ظہار کرلیا تھا۔ وہ بوڑھی عورت بال بچوں والی تھی۔ ظہار کی وجہ سے اسے سخت پریشانی لاحق ہوئی اور وہ اپنے خاوند کی شکایت لے کر حضور طابیہ کے پاس آئی اور اس مسئلہ کاحل دریافت کیا۔ اس موقع پراللہ نے بیسورۃ تازل فرمائی۔ اور مسئلہ ظہار کاحل بتا ویا۔ ظہار کی صورت میں طلاق تو نہیں ہوتی البتہ خاوند کو بیوی کے ساتھ سلسلہ جنبانی دو بارہ شروع کرنے سے پہلے کھارہ اور اکرنا ضرور کی ہوتا ہے جس کی تین صورتیں ہوگتی ہیں یعنی خاوندا یک غلام آزاد کرے آگراس کی استطاعت نہیں تو دوماہ کے سلسل روز رے رکھے۔ اگراس کی طاقت بھی نہیں تو ساٹھ مساکین کو دووقت کا اوسط در ہے کا کھانا کھلائے۔ بہر حال اس سورۃ مبارکہ میں خولہ کی شکایت ، مسئلہ ظہار اور اس کے کا اوسط در سے کا کھانا کھلائے۔ بہر حال اس سورۃ مبارکہ میں خولہ کی شکایت ، مسئلہ ظہار اور اس کے کفارے کا ذکر کیا گیا ہے۔

 الآیسات ": حضرت عائشہ نگان کہتی ہیں کے زیادہ در پنہیں گزری تھی کہ جبریل بایشاریآ یات لے کرنازل ہوئے ۔ تحقیق من لی اللہ نے اس عورت کی بات جو جھگڑتی تھی آپ کے ساتھ اپنے خاد ند کے بارے میں اور شکایت کرتی تھی اللہ کے سامنے ، اور اللہ تعالی سننے والا میں اور شکایت کرتی تھی اللہ کے سامنے ، اور اللہ تعالی سننے والا میں ۔ اور دیکھنے والا ہے ''۔

(بحادون الله) بشاقونه: جومخالفت كرتے بي الله كى ، اوراس كے رسول كى - (كبتوا) اخزوا من الخزى: رسواكة جائي كرقال على رضى الله عنه: نزلت: "يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الوسول" .... الآية حطرت على والن كم بين كدير آيت ازل مولى "ا ا بمان والو! جبتم رسول الله كے ساتھ سر گوشى كرنا جا بوقو سر كوشى كرنے سے يہلے صدقه و باليا كرؤ'۔ تاكداس يغرباءومساكين كوبهي فائده حاصل بوقال السنبسي حسلي الله عليه وسلم: ماتوى ادیداد؟ حضور النفیظ نے فرمایا ، کیار معدقد ایک دینار مونا جا ہے۔ حضرت علی براٹی کابیان ہے قبلت لايطيقونه: من ... وص كيا جعنور! الراتي طاقت ندمو قال نصف ديناد فرمايانصف دينارسي -قلت : لا يطيقو مه: عرض كيا، أكر نصف وينار صدقه وييغ كي وسعت بهي ندمو، فقال: فكم: آپ نے یو چھا پھر کتا ہونا جا ہیں؟ قبلت: شعیرة: من نے عرض کیا ایک جو کے برابر ہونا کافی ہے۔ قال: انك لذهيد، آپ كَانْيَكُم فرماياك آپ توبهت بى كم مقدار جائة بور فدنولت: أاشفقتم ..... الآية: اسموقع بربية بت نازل بهولًا-'' كياتم سركوتي في صفر مدقد دين سے ڈرتے ہو-اگرتم نے نہیں کیا، تو اللہ نے تم پرمبر بانی سے رجوع فر مایا ہے، پس نماز برطوء زکو ة ادا کرتے رہواور الله ادراس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو،اللہ تعالیٰ تہمارے ہمکل سے باخبر ہے'۔

قبال المسنبي صلى الله عليه وسلم: خفف الله بي عن لهذه الامة: الآ آيت كن رول پر آنخضرت كلي الله الله الله عليه وسلم: حفف الله بي عن لهذه الامة: الآ آيت كن رول پر آنخضرت كلي الله ي الله الله الله ي الله الله ي كم ساته سر گوشي سے بل صدقه دينا ضروري نہيں رہا بلكه يه مستجات ميں داخل ہوگيا۔ بال اگر كوئي صدقه و سے و سے تو بہتر ہے۔ جيسے اب، لوگ سفر جج پر دوانه مونے سے بہلے دوفل اواكر ليت بيں جو كه صدقه كالعم البدل ہے۔ (استحوالا) غلب: شيطان ان بر

غالب آگیاہ، چھا گیاہے۔

#### (۵۹) (سورة الحشر)

(ص١١٠)

یہ سورۃ الحشر ہے،حشر کامعنی اکھا کرنا ہوتا ہے۔اورحشر دوستم کے ہیں۔ایک حشر تو قیامت کے دن ہوگا جب سب لوگوں کو اکھا کیا جائے گا اور پھر محاسبہ اعمال کی نوبت آئے گی۔اس سورۃ ہے مرا د دوسرا حشو ہے جو حضور علینا نے بنی نضیر کے بہودیوں کے خلاف اکھا کیا تھا۔اس کو اول الحشریعن پہلے حشر نے تعبیر کیا گیا۔ قیامت والے دن جوحش ہوگا وہ حشر ٹانی ہوگا۔ بہودیوں کی بدعہدی کی وجہ بہلے حشر نے تعبیر کیا گیا۔ قیامت والے دن جوحش ہوگا وہ حشر ٹانی ہوگا۔ بہودیوں کی بدعہدی کی وجہ سلمانوں نے ان کے خلاف جنگ کرنے کا فیصلہ کیا اور اس مقصد کے لئے مجامدین کا لشکر جنج کیا۔ چنا نچہ بنی نضیر کے بہودیوں کا محاصرہ کرلیا گیا۔انہوں نے تنگ آ کر ہتھیارڈ ال دیتے اور ان کی جلاوطنی کا فیصلہ ہوا۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کی فیصلہ ہوا۔ اس سورۃ میار کہ بیس اس غروہ کی تفصیل ہے۔اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان

(العجلاء) الاحواج من الارض الى الارض الم الدون الم يدي والعجلاء) الاحواج من الارض الى الارض الم المسلمون بقطع النحل فحاك الماولي المن عباس المنظم النحل فحاك في صدورهم فقالو افد قطعنا بعضًا وتوكنا بعضًا: حفرت عبدالله بن عباس المنظم كمت بين كه بير كه بير آيت بن نضير ك يهوديون ك بارك بين نازل بموئي - جب بن نفير ك محاصره في طول بكرا تو مسلمانون كوهم ديا كيا كه ان ك محوورون ك درخت كاث دو كيونكه يبودي قلعه بند بو يجك تقواور مقابله ك لئي بابرنبين نكلت تقد مسلمانون في درخت كاث دو كيونكه يبودي قلعه بند بو يك تقواور مقابله ك لئي بابرنبين نكلت تقد مسلمانون في طيال كيا كه جب وه ابني محبورون ك ويتى درخت فانع بوت ويكون الله يهربته الله يكودر والله يكودر خت تو كاث و يا يجاور كاث و يا بهاور كاث ويا بهاور كائل كوجود ديا بهاور كائل وي كائل ويا بهاور كائل ويك كائل ويك كائل ويا بهاور كائل ويك بالله ويك كائل ويك ويك ويك ويك ويك ويك ويك ويك كائل ويك ك

ہم نے حضور ملیلا کواپنی تشویش ہے آگاہ کیا اور اس بارے میں تھم معلوم کرنا چاہا تو اللہ تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی۔'' تم نے مجبور کے جو درخت کا ب دیئے ہیں یا جن کواپی جڑوں پر قائم رہنے دیا ہے، یہ تم نے اللہ کے تھم سے ہی کیا ہے اور مقصد رہ ہے کہ اللہ تعالی نافر مانوں کورسوا کردے'۔مطلب ہے ہے کہ صحابہ کے اس عمل کو اللہ نے جائز قرار دے دیا۔ قبالت عبائشہ : و کا نبوا من سبط لم یصبهم جبلاء فیصا علا، ام المؤمنین حضرت عائش صدیقہ بڑھا کہتی ہیں کہ ان یہودیوں میں پچھزم مزات لوگ بھی تے جن کو جلا وطن نہیں کیا گیا تھا۔

(لينة) نحلة ما لم تكن عجوة او برنية: تحجوركاوه درخت جومجوه إبرني تحجوري نه ا گاتا ہو۔ مجوہ یابرنی تھجوریں اعلیٰ قسم کی تھجوریں ہیں جو مدینہ کے ایک علاقہ میں ہی یائی جاتی ہیں ۔ آج کل پہمجورمنڈی میں سب ہے مہنگی فروخت ہوتی ہے۔اس کی پیغاصیت ہے کہ اس محجور کے سات دانے کھانے والے برسارا دن زہر یا محر کا اثر نہیں ہوتا پہلے سے مجورستی ہوتی تھی ،اب ما تک زیادہ مونے کی وجہ ہے مبتلی ہوگئ ہے (حاجةً) حسدًا:حدر (حصاصة) فاقة: نصاصہ عمراد بھوک اورفاق بـ روى أن رجالاً من الانصار بات به ضيف فلم يكن عنده الا قوته و قوت صبيانه فقال لامراته نومي الصبية واطفئ السراج وقربي للضيف ماعندك: روايتكي من ہے ایک انصاری آ دمی کے ہاں دات کے وقت مہمان آگیا ،اس کے ہاں اس کے لئے اور اس کے بچوں کے لئے تھوڑ اسا کھانا موجودتھا۔اس شخص نے مہمان کی خاطر کے لئے اپنی بیوی سے کہا کہ بچوں کوسی طریقے ہے بہلا بچسلا کرسلا دینا، پھر چراغ بجھا دینا اور جو پچھ کھانا تیرے پاس موجود ہے وہ مہمان کے سامنے رکھودینا تا کہ مہمان سیر ہوکر کھالے اور اسے گھر والوں کے فاقد کاعلم ندہو سکے، چنانچہ بیوی نے ایہا ہی کیااورمہمان کوسارا کھانا کھلادیا۔ فسنسنو لست: اس موقع پریہ آیت نازل ہوئی۔ ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة "جوائي جانول پرترجي ديت بي اگر چهوه خود بھی حاجت مند ہوں''۔ پھر جب اگلی صبح وہ انصاری صحابی حضور علیفاء کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ مُنْ اللَّهِ مَن فرمایا که تیری رات کی کیفیت کوالله نے قرآن میں بیان کردیا ہے۔ ای طرح گویا این ضرورت کے باوجود دوسرول برخرچ کرنے والول کی اللہ نے تعریف بیان کی ہے۔

یہاں پردشمن کی جائیداد مثلاً کارآمد درختوں کوکا ٹنایا کمی ممارت کوگرادینا کس حد تک اسلام میں جائز ہے۔ امام محمد بین خیا پی کتاب سرالکبیر میں بیان کرتے ہیں کدا گرمسلمان کی ایسی پراپرٹی سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں تو اس کوضائع نہیں کرنا چاہیے اورا گردشمن کا سخت غلبداور عام طریقے سے ان پر قابو پانا مشکل ہوتو پھر دشمن کے درخت کا شنے جانور ہلاک کرنے یا عمارات گرانے کی اجازت ہے۔ بہر حال حالات کے مطابق بھی ایسا کرنے کی اجازت ہوتی ہے اور بھی نہیں ہوتی۔ (المصلحون) بہر حال حالات کے مطابق بھی ایسا کرنے کی اجازت ہوتی ہے اور بھی نہیں ہوتی۔ (المصلحون) المصنازون بالمحلود، و الفلاح المقاء: قلاح پانے والے، کامیاب ہونے والے۔ (المحسم) المسحکم المساهد: گران یا گواہ۔ (المحسم) المحکم المساهد: گران یا گواہ۔ (العزیز) المقتدر علی مایشاء: ہر چیز پر قادر۔ (الحکیم) المحکم المان کی محانی میں استعال المان جس چیز کا ارادہ کرے اسے پختہ کرنے والا۔ الفاظ کی مادر شکام بھی انہی محانی میں استعال ہوتے ہیں۔

#### (٢٠) (سورة الممتحنة)

(ص-11)

سورة ممتحه کامعنی امتحان لینے والی ، جانچنے اور پر کھنے والی سورة ہے۔ بھرت نبوی کے بعد جو عورتیں مکہ ہے بھرت کر کے مدینہ پہنچ جاتی تھیں اور اپنے خاوندوں کو چھوڑ کرا یمان لے آنے کا دعویٰ کرتی تھیں ،ان کے متعلق اللہ نے اس سورة مبارکہ بیں تھم دیا ہے کہ آئییں مسلمانوں بیں شامل کرنے ہے پہلے اچھی طرح جانچ پڑتال کرلیا کر و کہ کیا ایسی عورتیں واقعی ایمان لے آئی ہیں۔ یا وہ کوئی دوسرا حلیہ کررہی ہیں۔ اگر وہ واقعی ایمان لے آئی ہیں تو پھر آئییں والیس مکہ نہ جھیجو بلکہ اب وہ تہمارے لئے حللہ کررہی ہیں۔ اگر وہ واقعی ایمان لے آئی ہیں تو پھر آئییں والیس مکہ نہ جھیجو بلکہ اب وہ تہمارے لئے حللہ کررہی ہیں۔

مدینہ میں مقیم ایک شخف حاطب ابن انی بلتعہ تھا جس کے بیوی بچے کمہ میں تھے۔ کمہ میں اس کوئی رشتہ دار بھی نہیں تھے جواس کے بچوں کی دیکھ بھال کرتے ، لبندا اس نے ایک حیلہ کے ذریعے اپنے اہل وعیال کی تھا ظت کرنا جا ہی۔ چنا نچداس نے قریش مکہ کے نام ایک خط لکھا جس میں اس نے قریش کی ہمدردیاں حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں کے پچھ راز بھی ان پر ظاہر کئے ، جس میں www.besturdubooks.wordpress.com مسلمانوں کی طرف سے مکہ پر جملہ کا ذکر بھی تھا۔ جب بین خط لے کر مکہ کی ایک عورت مدینہ سے روانہ ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وہ اپنے آئی کو اس راز ہے مطلع کردیا۔ چنا نچے حضور ملائے اپنے آئی کو بھی کراس عورت کو راستے میں پکڑلیا اور اس سے صاطب کا خط حاصل کر کے والیس لے آئے۔ خط موصول ہونے پر حضور ملائیا ہے ماطب ابن الی بلتعہ کو طلب کیا اور اس سے یو چھ بچھی کی تو اس نے صاف بتادیا کہ بیس پکا سے اسلمان ہوں ، صرف اپنے ایل وعیال کی حفاظت کی غرض سے ایسا کیا ہے۔ باتی صحاب کرام اس مخص کی اس حرکت سے بخت مشتعل ہوئے مگر حضور عائیا نے بدری صحابی ہونے کے ناطے اسے معاف کر دیا البت آئندہ کے لئے اس قتم کی حرکت سے بازر ہے کے لئے تمام صحابہ جو گئے کو تحت وعید سائی کہ مسلمانوں کا کوئی راز کا فروں بھٹ نہیں پہنچنا چاہے۔ اس سورۃ مبارک کے مندرجہ ذیل مشکل الفاظ اوران کامشند ترجمہ پیش کیا گیا ہے۔

نسز لت فی کتاب حاطب ابن ابی بلتعة الی المشر کین یخبرهم ببعض امر النبی صلی الله علیه و سلم: بیسورة حاطب ابن الی بلتعه کاس قط کے بارے بیس نازل ہوئی جو اس نے مشرکین مکہ کی طرف بھیجا تھا اور اس میں مسلمانوں اور پیغیبر اسلام کے بعض امور کی خبر دی گئی مسلمانوں اور پیغیبر اسلام کے بعض امور کی خبر دی گئی مسلمانوں کفروں کا قسلطهم علینا فیفتنو نا: اے اللہ! ہمیں کافروں کے لئے ذریعہ آزمائش نہ بنایعنی ان کوہم پر مسلماند ندکر کہوہ ہمیں فتندیس ڈال دیں۔

انصاف کرد، بے شک اللہ تعالی انصاف کرنے والوں کو پیند کرتا ہے۔

(ولا یاتیس ببهتان یفترینه) لایلحقن بازواجهن غیر اولادهم: ان عورتوں کی اس شرط پرزبانی بیعت لے لیس کدوہ ایس بہتان تر اشی نہیں کریں گی کہ کسی دوسر مشخص کے بیچ کو اسیغ خاوند کی طرف منسوب کریں۔

#### (۲۱) (سورة الصف) (س۱۱۰)

اس سورة کانام صف ہے جس سے قطار مراد ہے۔اسلام میں صف بندی کی دو مقامات پر تاکید کی گئی ہے یعنی نماز کے لئے اور میدانِ جنگ میں جنگی حکمت عملی کے مطابق حضور طیعا کا فرمان ہے صف بندی نماز کا حصہ ہے۔ اگر نماز کے لئے صف درست نہیں ہے تو نماز میں خلل آئے گاای طرح میدانِ جنگ میں بھی مجاہدین کی صف بندی جنگی حکمت عملی کا ایک حصہ ہوتی ہے لہذا میصف بندی جنگی حکمت عملی کا ایک حصہ ہوتی ہے لہذا میصف بندی میں بھی جاہدین کی صف بندی جنگی حکمت عملی کا ایک حصہ ہوتی ہے لہذا میصف بندی میں جنگ بی کا ایک حصہ ہوتی ہے۔ اس سورة کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کا متند ترجمہ شاہ صاحب بیات نے پیش کیا ہے۔

قال عبدالله بن سلام: قعدنا نفرًا من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وتذاكرنا فقلنا: لو نعلم اى الاعمال احب الى الله نعملناه؟ صحابى رسول حضرت عبدالله اين الله نعملناه؟ صحابى رسول حضرت عبدالله اين الله نعملناه؟ صحاب رسول تَالِيُّوْمُ كا ايك گرده كمى جگه بيشے تصاور بهم نے ذكر كيا اور كها كه اگر بهمين معلوم به وجائ كه بهار سے الله كے بال كون سائم ل زياده بينديده به تو بهم اى كو الله وقت كه بهار الله تعالى: "سبح الله ما في السماوات و ما في الارض" السورة احتيار كريں - فانول الله تعالى: "سبح الله ما في السماوات و ما في الارض" السورة الله تعالى: "سبح الله ما في السماوات و ما في الارض" السورة الله تعالى: "سبح الله ما في السماوات و ما في الارض" السورة من الله وقت يرالله تعالى نيسوري مفت الله الله على الله عنه يائل بولى مفروط ديوارج كي اينش ايك دوسرى كراته كي بول يرى برى يرى يروى (من انسارى الى الله) من يتبعنى: الله كراسة بيل كون ميرا درگار بوگا يعن كون ميرى يرى يروى كري الله كريا ديوركي الى الله) من يتبعنى: الله كراسة بيل كون ميرا درگار بوگا يعن كون ميرى يرى يروى كريا درگار درگار بوگا يعن كون ميرى يرى يروى كريا در رگار درگار درگار بوگا يعن كون ميرى يروى كريا درگار درگ

#### (٦٢) (سورة الجمعة)

(ص٠١١ تا ص١١١)

اس سورۃ مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے نمازِ جمعہ کی اہمیت اور دیگر اجتماعی احکام بیان فرمائے ہیں۔شاہ صاحب بیشنہ نے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کے معانی بیان کئے ہیں۔

(و آخرین منهم لسما یلحقوا بهم) اوردوسر الوگان میں بوتونیس طیان الله الله کرسول، وه کون لوگ الله کرسول، وه کون لوگ بین کی الله کرسول، وه کون لوگ بین کی فیوضع رسول الله صلبی الله علیه و سلم یده علی سلمان: جواباالله کے نی نے اپنا باتھ حضرت سلمان فاری وائون پر رکھ دیا۔ شم قبال: لبو کان الایمان عند الشویا لنا له رجال من هؤلاء: پر فرمایا کا گرایمان تریاجی بلندسیارے کے پاس بھی ہوگاتو یہ لوگ اے وصویتر لائیس گے۔ مطلب یہ ہے کہ حضرت سلمان فاری وائون کی تو م کے لوگ دین کی بوی خدمت کریں گے اور کار بائے نمایاں انجام دیں گے ۔ حضرت سلمان وائی وائون ایران کے رہنے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے رہنے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے رہنے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے رہنے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی کے دیتے دین کے شید ایکی وال کے جو تہمارے بعد آئیں گے۔

چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ تمام فقہائے کرام پیشنج اور محدثین اسی علاقے ہے ہوئے ہیں۔
جنہوں نے دین کی باریک ہے باریک با تیں بھی اخذ کیں اورلوگوں کودین کاعلم سکھایا ، ان میں سب
ہنہوں نے دین کی باریک ہے باریک با تیں بھی اخذ کیں اورلوگوں کودین کاعلم سکھایا ، ان میں سب
سے برے فقیدا مام ابوطنیفہ بُرِینیا تھے جواس طرف کے باشندے تھے۔ اقبلت عیسو یہ جلاً: جمعہ کروز
وهم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتبادر الناس الاافنی عشو رجلاً: جمعہ کروز
مدینہ من غلہ لے کر تجارتی قافلہ آگیا ، اس وقت مدینہ میں اناج کی تخت قلت پائی جاتی تھی ۔ قافلے ک
اطلاع پاکر حضور عالیا کے پاس موجود تمام صحابہ آپ کو چھوڑ کر چلے گئے اور صرف بارہ آدئی آپ کے
پاس رہ گئے۔ فانول اللہ: "وافا رأوا تبجارہ اولھو اً" ۔۔۔ الآبة: اس وقت اللہ تعالی نے ہیا تیت
نازل فرمائی "اور جب بیلوگ تجارت یا کھیل تماشے کود کھتے ہیں تو متفرق ہوجاتے ہیں اس کی طرف
اور آپ کو کھڑا چھوڑ دیتے ہیں۔ آپ کہدو بچے کہ جو پچھاللہ کے پاس ہو وکھیل تماشے اور تجارت
سے بہتر ہے ۔ اور اللہ تعالی سب ہے بہتر روزی دینے والا ہے "۔

#### (٦٣) (سورة المنافقين)

(ص ۱۱۱)

شاہ صاحب بیجھیے نے اس سورۃ مبار کہ کی شانِ بزول اوراس کے چندمشکل الفاظ اوران کے متندمعانی بیان فرمائے ہیں۔

نزلت فی الود علی عبدالله ابن ابی المنافق: فیما قال: ولتصدیق زید بن ادقم فیما حکاه عنه: بیسورة مبار کردئیس المنافقین عبدالله این الی کارے میں نازل ہوئی اور حضرت زیداین ارقم ناٹن کی میان کرد وبات کی تصدیق کے اللہ نے بیسورة تازل قرمائی۔

الله تعالی نے منافقوں کی سازشوں کا پردہ فاش کیا ہے اور حضور علیہ کو ان سازشوں سے
آگاہ کیا ہے۔ عبداللہ ابن ابی مدید کا بہت بڑا منافق تھا جسے رئیس المنافقین کا خطاب دیا گیا تھا۔ گراس
کا بیٹا عبداللہ ابن عبداللہ بڑا ٹی کیا سچا مسلمان اور حضور مُؤلٹی کی کا بیٹا عبداللہ اللہ بڑا ٹی کا سیا سے کہ رئیس المنافقین نے کہا کہ ہم مدینہ پہنچ کر ان رؤیل لوگوں لیعن
مہاجرین کو مدینہ سے نکال دیں گے۔ یہ بات آپ کے ایک کم من صحافی زیدائن ارقم بڑا ٹی نے من لی اور
حضور مایٹھ کے سامنے اس بات کا ذکر کیا۔

د لجوئی کے لئے حضور عائی ہے اپنی قیص بھی اتار کران کے باپ کے گفن کے لئے دے دی ،اس کے منہ مں لعاب د ہن بھی ڈالا اور اس کا جناز ہ بھی پڑھا، نیز اس کی قبر پر کھٹر ہے ہو کر دعا بھی کی۔ پھر اس واقعہ www.besturdubooks.wordpress.com کے بعد اللہ تعالی نے حضور طیع کو کسی منافق کا جنازہ پڑھنے یا اس کی قبر پر کھڑے ہو کر دعا ما تکنے ہے منع فر مادیا۔ بہر حال رئیس المنافقین کا جنازہ پڑھنے سے حضور طیع کے اخلاق عالیہ کا اس قدر مظاہرہ ہوا کہ مفسر قرآن ابو بکر ابن عربی نے لکھا ہے کہ اس منافق کی برادری کے ایک ہزار افراد بیک وقت ایمان ئے آئے۔

حصرت زیدا بن ارقم خانین کو حضور داین کی طرف سے مخت ست کہنے کی وجہ سے مخت صدمہ پہنچا تھا حالا نکہ وہ جانے تھے کہ عبداللہ ابن الی نے الی غلط بات کی ہے مگر حضور مکانین کے سامنے جا کر مگر گر الور گیا ہے۔ حضرت زید کہتے ہیں کہ دوران سفر حضور عائینا میر سے قریب سے گزرے اور میرا کان مروڑ الور مسکرا کر چلے گئے رحضرت ابو بکر صدیت اور حضرت عمر بی بھیا کے بوچھنے پر حضرت زید خانین نے بتایا کہ اللہ کے بی نے میرے ساتھ کوئی بات تو نہیں کی ،صرف میرا کان مروڑ اسے اور مسکرا کر چلے گئے ہیں۔ پھر کے بی نے میر سے ساتھ کوئی بات تو نہیں کی ،صرف میرا کان مروڑ اسے اور مسکرا کر چلے گئے ہیں۔ پھر کے دیر بعد حضور عالیٰ بات کی تصدیق کردی ہے اللہ نے تمہاری بات کی تصدیق کردی ہے اور پھر یہ سورة پڑھ کر سائی۔

(قاتلهم الله) لعنهم الله: الله تعالى ان كوتباه وبربادكر \_ يعنى ان پرلعنت كرے و كل قدل في المقر آن مصاف الى الله فهو لعن: قرآن پاك ميں جہال بھى لفظ قل مضاف الى الله آيا ہے تو بيلات كے معنوں پرمحول ہوتا ہے يعنى الله ان برلعنت كرے جوجھو في قسميں اٹھا كرشر پھيلانے كى كوشش كرتے ہيں \_ (خشب مسندة) نعل قيام: منافقوں كى مثال الى ہے جيكوئى كلائ باہر سے تو برئى خوبصورت اور مضبوط معلوم ہو گرا ندر سے ديك خورده ہو \_ وقيل: كانو ا رجالاً اجمل شيئ اور يہى كہا گيا ہے كہ بيلوگ بظاہر بنائ خوبصورت اور کھاتے ہيئة نظر آتے ہيں گرا يمان سے فالى ہوتے ہيں يعنى ديمك خورده الكرى كی طرح اندر سے کھو كھے ہوتے ہيں \_ (لسووا دؤسهم) حوكو ہاں منتقول كى اس فتح ہيں ـ (لسووا دؤسهم) حوكو ها استھزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقول كى اس فتح حركو ها استھزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقول كى اس فتح حركو ها استھزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقول كى اس فتح حركو ها استھزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقول كى اس فتح حركو ها استھزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقول كى اس فتح حركو ها استھزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقول كى اس فتح حركو ها استھزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقول كى اس فتح حركو ها استھزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقول كى اس فتح جيں گويا ئي كى يات جب الله كانى كوئى بات كرتا ہے تو منافق لوگ اپنے مروں كواس طريقے سے بلاتے ہيں گويا ئي كى يات كانداتى از ار ہے ہیں ـ (ينفضو و ان جدا ہو جو انتى ، پراگندہ ہو جا كيں ـ (ينفضو و ا) يتفر قو ا: جدا ہو جا كيں ، پراگندہ ہو جا كيں ـ (ينفضو و ان جدا ہو جا كيں - (ينفضو و ان جدا ہو جو انتى ، پراگندہ ہو جا كيں ـ (ينفضو و ان جدا ہو جدا كيا كيں - كونوں كونوں كيا كونوں كونوں كونوں كيا كونوں كونو

#### (۲۴) (سورة التغابن)

(س۱۱۱)

اک سورۃ کا نام سورۃ التفاین ہے جواس کی آیت 9 سے ماخوذ ہے۔ تغابن زیادتی کو کہتے ہیں اور یوم التغابن سے مراد ہار جیت کا دن یعنی قیامت کا دن مرادلیا جا تا ہے۔ جس میں بعض لوگ ہار جا کمیں گے اور دوزخ رسید ہوں گے اور بعض جیت جا کمیں گے اور اللہ کے انعامات کے مستحق تھہریں گے۔

(یوم التخابین) غبن اهیل العنة اهل الناد؛ قیامت کادن یعن اہلی جنت اور اہلی دور خ کے لئے وہ دن ہار جیت کا دن ہوگا جب کاسہ اعمال کے بعد ان کے بارے میں آخری فیلے ہول گے۔ (و من یؤ من باللہ یہد قلبہ) هو الذی اذا اصابته مصیبة رضی و عوف انها من عصیبة درضی و عوف انها من عصیبة درضی و عوف انها من عصیبة درضی و عوف انها من عصیب الله: جوالله تعالی برضی طریقے ہا میمان لے آتا ہے، الله تعالی اس کے دل کو ہدایت سے فرق کرنے نواز تا ہے۔ کہتے ہیں کہ اس سے وہ خض مراد ہے کہ جب اسے تکلیف ہی جو وہ جزع فزع کرنے کی بجائے اس پرواضی ہوتا ہے اور خوب جانتا ہے کہ بی تکلیف الله تعالی کی طرف ہے آئی ہے، البذاوہ اسے خوشی ہے تول کرتا ہے۔ بی شخص ہے کہ جس کے دل کو الله تعالی ہدایت نصیب فرما تا ہے اور یہی شخص کا میابی عاصل کرتا ہے۔

 یے قطع تعلق کرنا درست ہےاور نہ اصل مقصد کوفراموش کرنا۔ چونکہ ان کی وجہ ہے آ دمی آ ز ماکش میں پڑ جا تا ہے اس لئے دوسرے مقام پران کوفتنہ ہے تعبیر کیا گیا ہے۔

#### (٢٥) (سورة الطلاق)

(ص١١١)

طلاق کے بیشتر مسائل سورۃ البقرہ میں بیان ہو بچے ہیں۔ تاہم اس سورۃ الطلاق میں بھی پچے مسائل بیان ہوئے ہیں۔ البندا بیطلاق صغر کی کہلاتی ہے۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اوران کے معانی شاہ صاحب بیشتہ نے بیان کئے ہیں۔ (انف قوا) تصلاقوا: خرچ کروہ صدقہ کرو۔ (و مسن یہ قاللہ یہ جعل له محر بچا) ینجیه من کل کوب فی اللدنیا والآخرۃ بیخ میں اللہ تعالیٰ ہے ورجاتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے لئے ظامی کا کوئی راستہ بناویتا ہے بعنی دنیاو آخرہ کی ہر تکلیف ہے بچالیتا ہے۔ (ان ارتبتہ) ان لم تعلموا: اگرتم نے بیس جانا۔ (و بسال امر ہ) جزاء ھا، اس کے معالمہ کا وبال بعنی اس کی جزا۔ (و او لات الاحمال) و احدثها ذات حمل: ممل والی ورتیں اس کا مفرد عالمہ کورت آتی ہے۔ بیس النبی صلی الله علیه و سلم ان الحامل اذا و ضعت بعد و فاۃ زوجھا بقریب فقد انقضت عدتھا، نی بیا یکھ نے وضاحت فرماوی کہ اگر حاملہ کورت آپ خاوندی وفات کے بعد قربی زیانے میں بیچ کوجنم دیواس کی عدت ختم ہوجاتی اگر حاملہ کورت وضع میں پر نکاح تو کر کئی ہے کیونکہ اس کی عدت ختم ہوجاتی ہے۔ ایک مورت وضع میں پر نکاح تو کر کئی ہے کیونکہ اس کی عدت ختم ہوجاتی کے دواز راسے نال رکھنا ہوگا۔

البتہ حاملہ عورت کا خرچہ اس کے خاوند کے ذمہ ہوتا ہے جس کا ادا کرنا ضروری ہے۔ حمل کی وجہ ہے بعض اوقات عدت لمبی ہی ہو بکتی ہے اور چھوٹی بھی۔ بہر حال دوران عدت خرچہ کی ذمہ داری اس کے خاوند پر عائد ہوتی ہے۔ (فحہ کے ماولات المحمل مخصص لحکم المتوفی عنها زوجه ہے: وضع حمل تک کی مدت کے لئے عدت کا پی تھم خاص طور پر ان حاملہ عور توں کے لئے جن کے خاوند فوت ہوجا کس سورة البقر و میں آ مدہ تکم کے مطابق ہوہ کی عدت جار ماہ دس دن ہے۔ تا ہم اللہ www.besturdubooks.wordpress.com

نے اب تخفیف کردی ہے اور جس حاملہ عورت کا خاوند فوت ہوجائے ، وہ وضع حمل پر عدت پوری کر لیتی ہے۔ (عست عن اهر دبھا) ابته: اس نے اپنے پروردگار کے تھم سے سرکشی کی یعنی اس کا انکار کردیا۔

#### (٢٢) (سورة التحريم)

(ص الله تا ص ۱۱۲)

اس سورة مباركه ميں الله تعالى في بعض چيزوں كوازخودائي آپ پرحرام قراردے لينے كے سلنے ميں احكام نازل فرمائے ہيں۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلاً عند زينب ويمكث عندها : حضور نی کریم مَنْ اَفْتِهُمام المومنین حضرت زینب زای کے ہاں شہدنوش فرمایا کرتے ہتے اور وہاں کچھ دیر کھبر جاتے تھے۔شہد آپ مُنافِیْزُ کو بہت مرغوب تھا اور بالعموم آپ نما زعصر کے بعد حصرت نينب في التشريف لي عات تهر فتواطبات اذواجه وقبلن: نبجه د منك ديع المعافير؟ حضور ملينا كى بعض دوسرى ازواج مطهرات نے آپس ميں مضوره كيا كه كوئى ايسى تدبيركرنى عِاہیے کہ حضور ملی<sup>نیں حض</sup>رت زینب ڈیٹھا کے ہاں نہ جا تھی اور نہ ہی وہاں کوئی شہد نوش فر ما تھیں۔ چنا نجیہ از واج مطہرات میں طے بیہ مواکہ حضور علیا، جس بھی بیوی کے پاس آئیں وہ کہے کہ آپ سے مغافیر کی بوآتی ہے۔مغافیرایک ایس بوٹی ہوتی ہے جس سے بدبوآتی ہے گراس کارس شہد کی کھیاں بھی چوس لیتی ہیں جس کی وجہ سے مغافیر سے حاصل کروہ شہد سے بوکا آنامجی ایک فطری امر ہے۔ چونکہ حضور علیقا کو بد بوے سخت نفرت تھی ۔ لہذا ہو یوں کے توجہ دلانے پرآپ نے شم اٹھالی کہ میں آئندہ شہذ ہیں ہوں گا۔ اس موقع ير فنزلت: بيآيت نازل بمولى \_ والسلتان تسظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة وحفصة: جنهول في رسول الله كَالْفِيْ السِّيم عالمه كيا تقا، ووام المؤمنين حضرت عا كشداورهفصه بالخفا تخيين \_

وقيل: كانت لوسول الله صلى الله عليه وسلم: امة يطؤها فلم تزل به حفصة www.besturdubooks.wordpress.com حتى جعلها على نفسه حرامًا: بعض ناسورة كاشان زول يه بتايا ب كه حضور الينا في الكيد لوندى كى ما ته حضرت حصد في الكيد لوندى جوام المؤمنين كونا كوار كزراد چنا نچه انهول ناس لوندى كوچر وان كامنصوبه بنايا بحس كى بنا پر حضور الينا ناس لوندى كوچر وان كامنصوبه بنايا بحس كى بنا پر حضور الينا ناس الوندى كو اپ او پر حرام قرارد بيا باد ف نول الله: "بيا ايها المنهى لم تحوم" اس موقع پرالله تعالى نه يه ورة نازل فرمائى - "ايب اليها المنهى لم تحوم" اس موقع پرالله تعالى نه يه ورة تازل فرمائى - "ايب برحال كيا به آب اس كواس كو كول حرام كرتے بي - كيا آب الي يو يول كي خوشنودى كى خاطر اليا كرتے بي ؟ "بهرحال حضور الينا كے شهديا الى لوندى كوا پ اور كرام كر لينے كے سلم الله بي بيسورة تازل بوئى - (صفت قلوبكم) مالت : تمهار ب دل توبى طرف مائل بو يك بي -

(ظهیر) عون: مدوگار۔ (قوا انفسکم واهلیکم ناراً) اوصوا اهلیکم بتقوی الله وادبوهم: خودکواورا پنال وعیال کودوزخ کی آگ سے بچاؤ کینی ان کوتفو کی کی وصیت کرو،اور ادب سکھاؤ۔

#### (۲۷) (سورة الملك)

(ص١١١)

اس سورة كانام سورة الملك ہے كيونكه اس ميں الله تعالىٰ كى صفات كامليہ اس كى تو حيد اور قدرت كى نشانيوں كا ذكر ہے۔ اس كے علاوہ قيامت كا حال اور جز ااور سزا كا ذكر بھى ہے۔ اس سورة كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے معانى بيان كئے گئے ہيں۔

(فسحقًا) بعدًا: دوری بوجانا۔ (من فطور) شقوق: دراڑیں۔ (حسیر) کلیل ضعیف: تھی ہوئی، کمرور۔ (تفاوت) اختلاف: اختلاف۔ (تسمیز) تقطع: جدائی اور علیحدگا۔ (مناکبھا) جو انبھا: اطراف۔ (تفور) تغلی: جوش مارتی ہے۔

#### (۲۸) (سورة ن)

(ص۱۱۲)

سورة ''ن' بھی ابتدائی سورتوں میں سے ہے۔اس کا دوسرانام سورة القلم ہے۔ بعض لوگ نی مزیقا سے بعض غیر ضروری چیزوں کا مطالبہ کرتے تھے، اللہ تعالی نے اس کا روکیا ہے۔ اس سورة مبار کہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے متندمعانی بیان کئے گئے ہیں۔

(لو تـ ترهن فيـ دهـ نـون) لو توخص لهم فيوخصون: أكرآپكافرول كـماته مداہنت کریں گے بعنی اینے اصولوں سے ڈھیلے بڑ جائیں گے تو وہ بھی ڈھیلے ہو جائیں گے ۔مشرک کہتے تھے کہ آپ ہمارے بزرگوں کی مذمت نہ کریں حالانکہ شرک کی تر دید کے لئے معبودانِ باطلہ ک ندمت ضروری تھی ۔ لو تسو خص لہم فیو خصون: اگرآپان کواجازت دیں گے تو وہ بھی ایبا ہی كريس كي - (عسل) متكبر : غروروتكبركرن والا - (ذنيم) ولد المؤنا، ويقال : ظلوم: ولد الوناء متم يابدنام \_ يلفظ ظالم كرمعاني مين بهي استعال بوتاب \_ (كالصريم) كالصبح انتصره من البليل والبليل انصره من النهاد، والصريم الذاهب: كيُّي بوكُ تُصل كَ طرح جيها كرات من سے الگ موجاتی اور دن من سے الگ موتا ہے۔ (يت خافتون) يتناجون: يوشيده طور يرسر كوشى كرتے بيں۔ (على حود) منع للفقراء: وہتا جول كونددين برتادر تھے۔ (قال او سطهم) اعدلهم: ان من عدرميان درج واليعن انصاف بيند بمائي نكما كتم فلط كام كيابتهين الله كي تبيح بيان كرنا جاسي هي - (يوم يسكشف عن سساق) كنساية عن الامر الشديد المفظع من الهول يوم القيامة، جس دن يندل كحول جائك كريك ابدام شديد بيعن قيامت كادن بهت دُران والى چيز ب\_ قسال ابن مسعود: هٰذا يوم كوب: حضرت. عبدالله ابن مسعود والني كاقول بيكر قيامت كاون تخت تكليف كادن بيد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مومن ومومنة ويبقى من كان يستجله في الدنيا رياء، وسمعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقًا واحدًا: حضور إليام كا

420	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·

گے، اور باتی وہی آ دمی رہ جائے گا جو دنیا میں ریا کاری سے سجدہ کرتا تھا۔ پھر جب وہ سجدہ کرنے کے لئے جائے گا تو اس کی پشت تختہ بن جائے گی اور وہ مجد نہیں کرسکے گا۔

(و هو مخطوم) مغموم: وه غمز ده یعنی غم سے بھر پور ہوگا۔ (و هو مذموم) ملوم: وه ملامت کیا ہوا ہوگا۔ (لین لقونك) ینقصونك: قریب ہے کدوه آپ کو پیسلائیں ،آپ کی تنقیص کریں۔

#### (٢٩) (سورة الحاقة)

(صراا)

اس سورة مباركه كانام الحاقد ج - حاقد ثابت شده چيز كوكتے ہيں اور يهاں پر حاقد عمراو وقوع قيامت كا حادث ہے جوكدا كي ثابت شده امر ہے - اس سورة ميں جھوئے جھوئے حادثات كا ذكر كر كے قيامت والے بوے حادثہ پر دليل قائم كى گئ ہے كہ ده بھى واقع ہونے والا ہے - سابقدا قوام كى نافر مانى اور ان پر آنے والے مغذاب كاذكر بھى كيا گيا ہے -

(صرص) شدیدة: سخت، شدید (عاتیة) عتت علی النحزان: حدت برض والی موسم خزال بین بوا پی جگدید (عاتیة) عتت علی النحزان: حدت برض والی موسم خزال بین بوا پی جگدید زائل بوجاتی ہے۔ (حسوم سا) متت ابعة: پورپ (خاویة) سقط اعلاها علی ما سافلها: گرے پڑے ۔ اوپروالے جھے نیچ آپڑے بول - (طبعی السماء) کثر: پانی میں طغیانی آگئ بین پانی کثرت ہے آگیا۔ (داعیة) حافظة بحفوظ رطب استعال بوتا ہے ۔ معنی بوگا رکھنا۔ (انسی ظننت) ایقنت بلن کالفظ گمان اور یقین دونوں معنوں میں استعال بوتا ہے ۔ معنی بوگا میں گمان کرتا تھایا یقین رکھتا تھا۔

(دانية) قريبة: قريب (كانت القاضية: فيصله كرنے والى ہوتى مطلب يہ كه بهل موت بى مير ميل كئة قريب و كانى القاضية: فيصله كرنے والى ہوتى اور ججھے دوبارہ زندہ ہوكر محاہ كى منزل سے نہ كر زائرتا و الميو تة الاولى التى منها لا احيا بعدها: كايم مطلب ہے (غسلين) صديد اهل الساد: غسلين فون اور پيپ كا ملا جلام كب جودوز خيوں كى خوراك ہوگا و (الموتين) نياط www.besturdubooks.wordpress.com

#### القلب: دل سے او پر کی طرف آنے والی رگ جے رگ گرون سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

# (40) (سورة المعارج)

(ص۱۱۲)

 مراد انسانی جسم کے اعضاء دونوں ہاتھ ، دونوں پاؤل اور اطراف اور سرکی کھال وغیرہ ہے۔ جہتم ان سب کواپئی طرف کھینچنے والی ہوگی۔ (عیزین) حلقًا و جماعات، و احد تھا عزة: گروه در گروه یا جماعت درجماعت عزین کامفروعزة آتا ہے۔

# (السورة نوح عليه السلام) (السورة نوح عليه السلام)

اس سورۃ مبارکہ میں حضرت نوح ایشہ کے حالات و داقعات مکمل طور پر بیان ہوئے ہیں۔
اللہ کے نبی کا طویل عرصہ تک قوم کوخل کی وعوت دینا مگر توم کا سلسل انکار۔ آپ کا صبر واستقلال اور قوم
پر عذاب کی آید اور پوری توم کی غرقابی سوائے ان نفوس کے جونوح یایشہ کی تیار کردہ کشتی میں سوار
ہوگئے۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(مدرارًا) ينبع بعضه بعضًا يدريكين موسلادهاربارش - (لا توجون الله وقدارًا) لاته خشون لله عظمته: كياتم الله كروقاركي اميز بيس ركهة ؟ رجي كامعني خوف بهي ہوتا ہے۔اس لحاظ ہے معنی ہوگا کیاتم اللہ تعالی کی عزت ہے ڈرتے نہیں؟ کیاتم اللہ کے وقارے امید يا خون نبيس ركت ؟ (سبلًا) فوقًا: جداجدارات \_ (فجاجًا) مختلفة، والكبار اشد من السكسان مخلف، ايك كبار (كافخ داردرخت) دوسر كبار حزياده شديد بوتا ب- (ودا ولا سواعًا) .... الآیة: نوح الیه کتلیخ حق کے جواب میں قوم کے سرکردہ نوگوں نے اپنی قوم سے کہا کہ حضرت نوح مَلِیّاہ کے کہنے پراپنے خود ساختہ معبودوں ود،سواع، یغوٹ، یعوق اورنسر کو نہ چھوڑ ريًا \_قال ابن عباس:السماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انتضبوا الى مجالستهم التي كانوا يجلسون فيها انصابًا وسموها باسمائهم ففعلوا ولم تعبد حتى اذاهلك اولنك ونسخ العلم عبدت: اين على الله الله المائين كا کہنا ہے کہ ود ، سواع وغیر ہ تو م نوح کے نیک لوگ تھے۔ جب وہ مر گئے تو شیطان نے قوم کوورغلایا کہ ان صالحین کے بت بنا کرائی مجالس میں رکھ لواوران کے وہی نام رکھ لوتا کہتم ان کاطریقہ یا در کھ سکو۔ www.besturdubooks.wordpress.com

قوم نے ایسائی کیا مگران کی عبادت نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ جب وہ مرکئے اور علم منسوخ ہوگیا تو لوگوں نے ان کی عبادت کرناشروع کردی۔ (تباراً) ہلا تگا: تباہی، ہربادی، ہلاکت۔

## (۲۲) (سورة الجن)

(اس۱۱۲)

اس سورة مبارکہ میں جنات کا ایمان لانے کا ذکر کرکے اس سورة کاشان نزول بیان کیا گیا ہے۔انسطیلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی طائفة من اصحابہ عامدین الی سوق عکاظ: حضور نبی کریم مُلَّ اللهٔ اللہ عاب کرام کے ایک گروہ کے ساتھ مکہ سے عکاظ کی منڈی کی مسوق عکاظ: حضور نبی کریم مُلَّ اللهٔ الله علی مقامات مثلاً عکاظ ، بحد منی وغیرہ میں ہرسال بری بری منڈیاں گئی تھیں جہاں علاقے بھر کا سامان جانوروغیرہ فرید وفرو خت کے لئے آتے۔ یہ منڈیاں سال بھر میں ایک ایک وورو ماہ تک جاری رہیں۔ تبجارتی سامان کے علاوہ ان میلوں میں برے برے سال بھر میں ایک ایک وورو ماہ تک جاری رہیں۔ تبجارتی سامان کے علاوہ ان میلوں میں برے براے شعراء اور خطباء بھی شرکت کرتے اور اپنے اپ فن کے جو ہر دکھاتے۔ اسلام کا ابتدائی دور تھا۔ حضور میلیان ان منڈیوں کے اجتماعات سے فائدہ اٹھا کروہاں جاتے اورلوگوں کو دین جق کی تبلیغ کرتے ، اس طرح کی ایک منڈی عکاظ کے مقام پر منعقد ہوئی تو حضور میلیا اپنے صحابی ایک جماعت کے ساتھ اس منڈی میں شرکت کے لئے روانہ ہوئے۔

وقد حیل بین الشیاطین و بین خبر السماء و ارسلت علیهم الشهاب: یده زماند تھا جب کرشیاطین اور آسانی خبروں کے درمیان رکاوٹ ڈال دی گئی تھی اور جب شیطان او پر آسان کی طرف جانے کی کوشش کرتے تھے تو فرشتے ان پرشہاب چینئے تھے۔ شیطانوں کوشہاب تو پہلے بھی مارے جاتے تھے گر وہ جو کچھ بھی فرشتوں کی زبان سے من پاتے تھے، وہ لاکراپ کا بنوں کے کان بیں ڈال دیتے جواس میں سوجھوٹ ملاکر آگے لوگوں کو بتا تے۔ تا ہم حضور علیا پر وحی کا سلسلہ شروع ہونے پرشیطانوں کی گرانی زیادہ سخت کر دی گئی تھی اور فرشتوں کے شہاب مارنے سے بعض شروع ہونے پرشیطانوں کی گرانی زیادہ سخت کر دی گئی تھی اور فرشتوں کے شہاب مارنے سے بعض شیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سے سیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سے سیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سیاطین مرجاتے دور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سیال

موئی۔ (فرجعت الشیاطین فقالوا: اضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا عاله الامر الله ی حال بیسند وبین خبر السماء: چنانچ جب شیطان فرشتوں ہے مسلس مارکھا کر واپس آئے توانہوں نے ایک دوسرے کو کہا کرزمین کے مشرق ومغرب میں پیمل جا و اور معلوم کرد کہ کیا معالمہ ہے جو ہمارے اور آسانی خبروں کے درمیان رکاوٹ ڈال دی گئی ہے۔ (فسانطلق الله یمن تو جهوا نحو تهامة الی رسول الله صلی الله علیه وسلم بنخلة وهو يصلی باصحابه الله عليه وسلم بنخلة وهو يصلی باصحابه الله عليه وسلم بنخلة وهو يصلی باصحابه الله عبد : چنانچ شيطانوں کے ایک گروہ نے جو تہامہ (اطراف کھیں آیک مقام) کی طرف گیا تھا۔ انہوں نے نخلہ کے مقام پرضور نبی کریم کی تی تھا ہے ہمراہ کا ظی منڈی کی طرف تشریف لے جارہے تھا در اس منظاد کے مقام پر فنور نبی کریم کی تا ظی منڈی کی طرف تشریف لے جارہے تھا در اس منظاد کے مقام پر فیجر کی نماز اوا کر رہے تھے اور است میں نخلہ کے مقام پر فیجر کی نماز اوا کر رہے تھے۔

(فلم سمعوا القوآن قالوا : هذا الذي حال بينكم وبين حبو السماء : جب جنات خصور اليله كودوران نماز قرآن برجة موسة ساتو كمنه لكي كديمي وه چز ب جوتمهار اور آسانی خبروں كودرميان حائل ہوگئ ہادرجس كی وجہ سے فرضة ہم پرشهاب سينكة ہيں۔ كوياس پاك كلام كى مفاظت كى خاطر ہمارااو پر جانا بندكرويا گيا ہے۔ و هنالك رجعوا الى قومهم فقالوا: "يا قومنا انا سمعنا الآيات" ببرحال وه جنات و بيں سے اپنی توم كی طرف واپس لوث محاوران كو جاكر بنايا كرا ہے ہمارى قوم اہم نے برا مجيب قرآن سناہے جو نيكى كی طرف را جنمائى كرتا ہے لبذا ہم اس پرايمان لے آتے ہيں۔ اور ہم اپنے رب كساتھ كى كوشر كے نيس بنائيس كے "

مسلم شریف کی روایت میں آتا ہے کہ اس وقت تو حضور ایتھ کو پیند ندچل سکا کہ جنول کا
ایک جماعت نے ان کی زبان سے قرآن سنا ہے اور آپ پرایمان لے آئے ہیں۔ تاہم بعد میں ایک
قریبی درخت نے آنخضرت کا گیا گھا کو اس واقعہ کی خبردی۔ پھراس کے بعد سیسورۃ الجن تازل ہوئی جس
کے ذریعے اللہ تعالی نے نبی مایتھ کو اس واقعہ کی تفصیل سے آگا وکردیا۔ (جدد رہنما) فعلمه وامرہ
وعظمت وقددته: ہمارے پروردگاری شمان یعنی اس کا تھم، اس کی عظمت اور اس کی قدرت بلند
ہے۔(فلا یعاف محسل) نقصًا من حسناته: اپنی نیکیول میں کی نقصان کا خوف نہیں کھائےگا۔

(ولا رهقًا) زیاد قدمن سیآنه: اورنه بی اس کے گناموں میں کسی زیادتی کا اس خطره ہوگا۔ (طبرائق فلددًا) منقطعة فی کل وجه: برطرف سے منقطع بختف راستوں میں بے ہوئے۔ (لبدًا) اعوانًا: چینے والے یا معاون جیسا که ده لوگ اردگر دجع ہو گئے تھے۔

#### (27) (سورة المزمل)

(ص۱۱۲)

یہ بالکل ابتدائی دور کی سورۃ ہے۔ سب سے پہلے سورۃ العلق، پھر سورۃ فاتحہ اوراس کے بعد سورۃ المرس نازل ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ سورۃ القلم نازل ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ درمیان میں تین سال فترۃ (وقفہ) آگیا۔ اس دوران میں آپ عبادت میں مصروف رہتے اوراپ ساتھیوں سے خفیہ ملاقاتیں کرتے اور ضرور کی ہدایات دیتے۔ تین سال کے وقفہ کے بعد پھر سورۃ برثر نازل ہوئی اوراللہ کے بی کو کھلے عام پیغام اللی پنچانے کا تھم ہوگیا۔ سورۃ المرس تربیت کی سورۃ ہے۔ تازل ہوئی اوراللہ کے وقت لمباقیام کرتے آپ کو نماز تہجد اداکرنے کا تھم ہوا۔ چنا نچے حضور طابقی اور آپ کے صحابہ دات کے وقت لمباقیام کرتے تھے۔ ابتداء میں انقلابی لوگوں کے لئے قیام اللیل فرض تھا چنا نچے رسول اللہ من الفیارات کو قیام کرتے کیوں کے قیام اللیل فرض تھا چنا نچے رسول اللہ من الفیارات کو قیام کرتے کیوں کے لئے دات کا قیام ضروری تھا۔

سورۃ المحر مل ای سلسلہ کی کڑی ہے۔ سال بھر تک قیام اللیل کا تھم نافذ رہا اور اہلِ ایمان یہ فرض ادا کرتے رہے۔ پھر اس کے بعد ای سورۃ کا آخری رکوع نازل ہوا جس کے ذریعے رات کے قیام میں تخفیف کردی گئی۔ اب یہ قیام فرض نہیں تھا بلکہ نوافل میں شامل ہو گیا۔ بایں ہمہ نماز تبجد انسل ترین نظل نماز شار ہوتی۔ بعض کہتے ہیں کہ آخری رکوع میں آمدہ تخفیف کے باوجود یہ نماز حضور طابقا کے لئے بیضروری نہیں رہی۔ چونکہ دن کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت سکون ہوتا ہے لہٰ اور رات کے وقت دیگر اسٹوں ہوتا ہے لئے بیشروری نہیں دی کے وقت دیگر اسٹوں ہوتا ہے لینوا رات کے وقت دیگر اسٹوں ہوتا ہے لینوں ہوت بڑھنے کی خاص طور پر ترغیب دی گئی۔

لسما نولت: "يا ايها المزمل" قاموا سنة حتى تورمت اقدامهم فانول الله تعالى: "فاقوء وا ما تيسر منه" جب سورة مزل كى ابتدائى آيات نازل موكس تو المخضرت المنافية الم

اورآپ كے سى ابسال بحرتك طويل قيام الليل كرتے رہے تى كرآپ كے پاؤل سوجھ جاتے - پھر الله تعالى نے يہ آيت نازل فرمائى دول اتنا بى پڑھيں جتنا آسان ہو' چنا نچے لمبا قيام ضرورى ندر ہا۔ (وتبتل) اخلص: صرف الله تعالى كی طرف بى عليمده ہونا يعنى رجوع كرنا خالص الله تعالى كی طرف بى عليمده ہونا يعنى رجوع كرنا خالص الله تعالى كی طرف بى تابيد كريں ۔ (انكالاً) قيودًا: تيود اور بند شيں ۔ (كشيبًا مهيلاً) هو الرمل السائل: چسے بہت والى ريت ۔ (انحالاً) وبيلاً) شديدًا ليس له ملحاً بخت كرفت جس كاكوئى شحكانا ند ہو۔ (منفطر والى ريت ۔ (اخداً و بيلاً) شديدًا ليس له ملحاً بخت كرفت جس كاكوئى شحكانا ند ہو۔ (منفطر بده) مشقلة به: آسان بهت جائے گا۔ وبقول: متصدعة من حوف يوم القيامة: ادر يہ بحل كہاجاتا ہے كہ خوف خوات خال بوگا تيا مت كون ۔

#### (٣٧) (سورة المدثر)

(ص۱۱۲)

سیسورة گرشته سورة المرس کے تین ماہ بعد نازل ہوئی ۔ حضور مینظیم کمبل اور سے آرام فرما

رہ سے کاللہ تعالی کا حکم آگیا یہ ایھا المصدش ن قم فاندر ن اے کمبل اور سے والے آپ المحکم سے ہوں اور خلوق کو ڈرائیں۔ (المرجز) الاوشان: رجز کا معنی گنرگی ہوتا ہے اور یہاں بت مراد ہیں کہ ان کو دور کریں۔ (یوم عسب ) شدید: سخت وان۔ (صعودًا) اور چڑھنا۔ قبال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم: الصعود جیل یتصعد فیه الکافر سبعین خویفًا، شم یہوی به کذلك ابدًا: حضور مینظیم کا ارشاد ہے کہ صعودا یک پہاڑ ہے جس پر کافروں کو چڑھایا جائے گا۔ یہ پہاڑ سے جس پر کافروں کو چڑھایا جائے گا۔ یہ بہاڑ سے جس پر کافروں کو چڑھایا جائے گا۔ یہ بہاڑ سے جس پر کافروں کو چڑھایا جائے گا۔ اس طریقے سے ان کو جیشر مراملتی رہے گی۔

(لواحة) محوقة: جلانے والی۔ (اتسانا الیقین) الموت: فین بات سے موت مراویے۔ (مستنفرة) نافرة مذعورة: فرت کرنے والے ، ڈراتے ہوئے۔ (قسورة) هی الاسد، ویقال ای رکز المناس واصواتهم: قسورة کامنی شیر ہے اور سیجی کہا جاتا ہے کہائ کا معنی لوگوں کے پاؤل کی آواز ہے۔

#### (4۵) (سورة القيامة)

(ش۱۱۲)

اس سورة مبارکہ میں نفس کی مختلف حالتوں نفس امارہ بفس لوامہ اور نہ فسس معظمننہ ہے اعتبار سے قیامت کا ذکر ہے۔ شاہ صاحب بہتھ نے اس سورة میں سے حسب ذیلی مشکل الفاظ کا استخاب کر کے ان کے میں۔

(لیفجو امامه) یقول: سوف اتوب وسوف اعمل: وهنائی کماتھ آگ آنے والی قیامت کا انکار کرتا ہے اور پھر کہتا ہے کہ کوئی بات نہیں میں عنقریب تو بہ کرلوں گا اور اچھے اعمال کرنے گوں گا۔ (لا و زر) لا ملحا؛ کوئی جائے پناہیں ہے۔ کان النہ مصلی الله علیه وسلم: اذا نزل علیه الموحی حوالے به لمسانه "فانزل الله تعالی: لا تحواله به لمسانله: جب نی ایش اور ان میں سے کوئی دھے بھو لئے نہ پائے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بیا تیت نازل فر ائی۔ یاد کرلیں اور ان میں سے کوئی دھے بھو لئے نہ پائے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بیا تیت نازل فر ائی۔ یاد کرلیں اور ان میں سے کوئی دھے بھو لئے نہ پائے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بیا تیت نازل فر ائی۔ یاد کرلیں اور ان میں سے کوئی دھے بھو لئے نہ پائے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بیا تیت نازل فر ائی۔ انہ اور ان میں سے کوئی دھے بھو آنے ہاں کے بعد پر میں، ہم آپ کو ایما پڑھا دیں گے کہ آپ ہمارا فرشتہ وی کے الفاظ پڑھے تو آپ اس کے بعد پر میں، ہم آپ کو ایما پڑھا دیں گے کہ آپ فراموش نہیں کر کیں گریں اور ہمارے احکام پر عمل شروع کردیں۔

(باسرة) كالحة: سترو (والنفت الساق بالساق) اور پندلى پندلى كساته ل عائق الساق الدنيا، واول بوم من ايام الآخرة، عائق المنيا، واول بوم من ايام الآخرة، عائل المنيا، واول بوم من ايام الآخرة، فيلفى لشدة: يانانكاس دنياكا آخرى دن اور آخرت كايام كاپلادن بوگاس وقت برى تى فيلفى لشدة: يانانكاس دنياكا آخرى دن اولى لك فاولى) توعد: بلاكت بتر لك محسول بوگ و ايتمطى) بختال: اكرتا به (اولى لك فاولى) توعد: بلاكت بتر لك للاكت بيوميرساني كي به (سدى) مهماد: بيار بضول و

#### (٢٦) (سورة الدهر)

(11000)

(سلسبيلاً) حديدة الجرية: تيز بنيوالا چشمد (شددنا امسوهم) احكمنا ربط مفاصلهم بالاعصاب: بم في انسان كي جوژبندى مضبوط بنائى راوران يس شي وگاديء تاكدان من مياريط رسيداوروه گرند جائين -

#### (22) (سورة المرسلات)

(ص116)

اس سورۃ میں بھی قیامت ہی کا ذکر ہے گراس اعتبار سے کہ اللہ تعالیٰ نبیوں کے لئے وقت مقرر فریائے گا،اور وہ اپنی امتوں کے ساتھ در بار اللی میں حاضر ہوں گے اور پھرمحاسبہ کی منزل آئے گ اور سزاو جزا کے حتی فیصلے ہوں گے۔اس سورۃ کے ان مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔ (كفاتاً) كافتة ضامة: كفايت كرف والى مينن والى بيقبر كم تعلق كها كيا بيد جوم في ك بعد آدى اور دوسرى ييز ول كوجى التي والمن بين سميث ليتى ب- (رواسسى شام حات) جبالاً مشرفات: او في او في بها أ رفسواتاً) عذباً: ينها پائى رجسمالات صفر) جمال السفن تسجمع حتى تكون كاوساط الوجال: زردرنگ ك اون برى برى بن كاريال وحوس في الليل كى ، يبال تك كدة وميول كومط جم جيدا موكار

#### (٨٨) (سورة النبأ)

(ص۱۱۵)

نبأ کامعی خبراورنسا عظیم سے مراویزی خبری یعنی وقوع تیامت ہے۔ قیامت کاؤکر پورے قرآن پاک کے ایک تہائی جے میں باقی چیزوں کاؤکر ہے۔ سابقہ کتب ساویہ میں قیامت کا ذکر موجود تھا گرقرآن کی نسبت بہت کم اس سورة مبارکہ میں قیامت کا ذکر کاشتکاروں کی ذہبت کوسامنے رکھ کربیان کیا گیا۔ آگے آنے والی بہت ی سورق ل میں قیامت ہی کا تذکرہ ہے جو کہ مختلف ذہبنتوں کو پیش نظر رکھ کرکیا گیا ہے اس سورة مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے متند معانی بیان کئے گئے ہیں۔

في سن واحد ثلاثة وثلاثين سنة: تينتيس ساله بم عرم داور عورتس ـ

و کاسا دھاقاً) ممتاناً: لبریز پیالے۔ (عطاء حساباً) جزاء کافیاً: اعمال کے مطابق دیا ہوابدلہ۔ (لا بسملکون منه حطاباً) لا بملکونه الا ان یاذن لهم بخلوق میں ہے کی کواپ پروردگارہ بات کرنے کی قدرت نہیں ہوگی ، موائے اس کے کدان کواجازت دی گئی ہو۔ (المدوح) مملك من اعظم الملائكة خلقاً: روح سے مراد جریل الیا ہیں جو تمام فرشتوں کے مردار ہیں۔ شاہ ولی اللہ بہتی کے فلفے کے مطابق وہ روح اعظم مراد ہے جو حظیرة القدیم میں ہوا دنیا میں بائی جاور دنیا میں بائی جاند دنیا میں ہاں کی شاخلی میں اسکا اثر اثر تا ہے۔ (وق اللہ صواباً) پریزتی ہے اور پھراس کے واسطے دنیا کی تمام روحوں میں اس کا اثر اثر تا ہے۔ (وق اللہ صواباً) حقاً وقیل : لااللہ الا اللہ: اور اجازت بھی اس کو طے گی جو تھے بات کرے گا یعنی جس نے دنیا میں کم حقی اوقی اللہ اللہ اللہ یا بیمان رکھا۔

#### (24) (سورة والنازعات)

(ص۱۱۵)

گزشتہ سورۃ کا طرزِ بیان سیدھا سادھا اور آسان تھا اس سورۃ میں وقیق فلسفہ بیان کیا عمیا ہے بعنی قانونِ جذب وکشش کے مطابق قیامت کا مسکد پیش کیا گیا ہے۔ جو کہ عام آ دی کی نہیں بلکہ حکما ، فضلا ء اور فلسفیوں کے بیجھنے کی بات ہے۔ اللہ تعالی نے کا ننات کا نظام قانون جذب وکشش کے ذریعے قائم رکھا ہے جس کی وجہ سے ہر چیز کا توازن قائم ہے۔ اگریے قانون فیل ہوجائے تو تمام ستارے اور سیارے آپس میں نکرا جا کیں اور کا ننات کا سار انظام درہم برہم ہوجائے۔

(الرادفة) النفخة الثانية: السيم افتحة ثاني يعنى دوسرى مرتبه صوركا چونكاجاتاب، جب بهلانتي بوگاتو به النفخة الثانية: السيم افتحة ثاني يعنى دوسرى مرتبه صوركا چونكاجاتاب جب بهلانتي بوگاتو بهرجب دوسرافتي بوگاتو سب الحك التحكم فراح به ول كرادف من بهم راو به و اجفة) خائفة: خوف كهافي واليه، ورجافي واليه واليه واليه واليه وسيده، المحافرة) الى المون الاول اى المحياة: بيلى زندگى كى طرف لوشار (نخرة) بالية: بوسيده،

www.besturdubooks.wordpress.com

پرانی (بالساهرة) وجه الارض: چینیل میدان - (متاعًا لکم) منفعة: تمهارے لئے فائده مینی نفع موگا - (سمکها) بناء ها: بلندی - (واغطش) اظلم: تاریک بنادیا - (موساها) منتهاها: قیامت کب نگرانداز موگ یعنی واقع موگی؟ -

#### (۸۰) (سورة عبس) (مرين

(ص١١٥)

اسورة مبارکہ میں قیامت کا مسئلہ انسانی رشتوں اور تعلقات با ہمی کوسا منے رکھ کر بیان کیا گیا ہے۔ قیامت والے دن بھائی بھائی ہے بھا گےگا، باپ بیٹے سے داو فرار اختیار کرے گا اور ہرآ دی اپنی بی فکر میں بہتلا ہوگا اور کسی دوسر ہے کے کچھ کام نہ آئے گا۔ سورة کی ابتداء میں ایک نابینا سحانی حضرت عبداللہ ابن مکتوم والٹی کا واقعہ ذکر کیا گیا کہ صحانی رسول آپ سے بچھ ہدایت کی با تیں سیکھنا چاہتے تھے۔ اس وقت حضور مالینا کے پاس مشرک زعماء بیٹھے تھے اور آپ ان سے گفتگو فرمار ہے اہذا آپ نا بینا سحانی کی طرف خاطر خواہ توجہ نہ دے سکے۔

السورة كم ابن ام مكتوم اعمى الله على الله عليه وسلم: يقول: يا رسول الله! ارشدنى: سورة عبس نابينا صلى الله عليه وسلم: يقول: يا رسول الله! ارشدنى: سورة عبس نابينا صالى الله على الله عليه وسلم: يقول: يا رسول الله! ارشدنى: سورة عبس نابينا صحابي عبر المحتور المجتوم الله على خدمت بيل عاضر بوئ جبر صحابي حضور الجمعي يحمد به الله صلى الله على عاضر بوئ اورع ض كيا بحضور! مجمعي يحمد به با تين بتلائيل ميل ميل مشركول كري على عليه وسلم: رجل من عظماء المشركين: الله عليه وسلم: يعرض عنه و يقبل على بركوك موجود تمد فيجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم: يعرض عنه و يقبل على الله على الل

(تعدى) تىغافل عنه: صحالي سے فقلت برتے ہیں۔ (تىلهى) تشاغل: مشغول موت ہوئے۔ (سفرة) كتبة: توشيح، كما بير (لما يقض) لم يقض الانسان ما امر دبه: www.besturdubooks.wordpress.com

نہیں فیصلہ کیا لین انسان نے اپنے رب کے تھم کو پورانہیں کیا۔ (وقصت) المقت الوطب: چبائی جانے والی ترکاریاں جیے گاجر ، مولی وغیرہ ۔ (حدائق) بساتین: باغیچ ۔ (وفاکھة) هی الاثمار والوطبة: پھل فروث وغیرہ ۔ (واباً) ما تعلف منه اللواب: جانوروں کی خوراک ، چارہ ، گھاں ، محور وغیرہ ۔ (مسفرة) مشرقة: روثن ، چمکدار ۔ (توهقها قترة) تغشاها شدة: ان پر شخت سیای چرامی ہوئی ہوگی ۔

# (۸۱) (سورة كورت)

(ص۱۱۱)

اس سورۃ مبارکہ میں قیامت کامسلدنظام قدرت کے پیش نظر سجھایا گیاہے۔اورساتھ ساتھ انسان کی غفلت کاذکر بھی کیا گیاہے۔

(کورت) اظلمت: تاریک کردیے جائیں گے۔ (انکدرت) تغیرت وانتثرت: متغیرہ وجائیں گے، المصلوء: تاریک کردیے جائیں گے۔ (انکدرت) تغیرت وانتثرت متغیرہ وجائیں گے، بھر جائیں گے۔ (سجرت) ذهب ماؤها: وقیل المسجور المملوء: گرم کئے جائیں گئواں کا پانی اڑ جائے گا بعض کہتے ہیں کہ مجور کامنی بھرا ہوا بھی ہوتا ہے۔ (واذا المنفوس زوجت) قرنت بنظائرها من اهل المجنة، او اهل النار: جب نفوں کو طاویا جائے گا المناو: جب نفوں کو طاویا جائے گا المرواح کو اجسام کے ساتھ طادیا جائے گا اس کا بیمنی بھی ہے کہ نیک لوگوں لینی اہل جنت کو جنتیوں کے ساتھ طادیا جائے گا۔ لینی اہل جنت کو جنتیوں کے ساتھ طادیا جائے گا۔

ا تا ہے۔

## (۸۲) (سورة انفطرت)

(اس١١١)

اس سورۃ میں بھی قیامت ہی کا مسلہ بیان کیا گیا ہے گریہاں پرانسانی غفلت کو دور کرنے کے لئے مختلف چیزوں کے انقلاب کوسامنے رکھ کر بات سمجھائی گئی ہے۔ اس سورۃ مبارکہ میں سے حسب ذمل مشکل الفاظ کا انتخاب کر کے شاہ صاحب بڑھٹا نے ان کے معانی بیان کئے ہیں جو سجے اساد کے ساتھ سلف سے ثابت ہیں۔

(فحوت) فتح بعضها فی بعض وقبل فاضت: جاری کردیے جائیں کینی دریاؤں کوایک دوسرے پر کھول دیا جائے گا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اس کامعنی ہے کشادہ کردیئے جائیں گ۔ (بعض کہتے ہیں کہ اس کامعنی ہے کشادہ کردیئے جائیں گ۔ (بعد لك) بحضت: قبریں اکھاڑ دی جائیں گی اور ان میں سے لوگوں کو اٹھایا جائے گا۔ (فعد لك) جعلك معتدل المنحلق: تمہیں معتدل صورت میں بنایا، یعنی انسان کے اعضاء وجوارح کو سیح صیح اور برابر مرابر بنایا۔ سورة النین میں ارشاد خداوندی ہے۔ لقد حکقنا الانسان فی آحسن تقویم کی ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا۔ فعد لك كائمی قریب قریب یک معنی ہے۔

# (٨٣) (سورة المطففين)

(اس۱۱۱)

اسورة مبارکہ پس تا جرحفرات کی فرہنیت کو مدنظرر کھ کر قیامت کا مسئلہ سمجھایا گیا ہے۔ تا جر لوگ خوب مال کماتے ہیں اور پھر آ رام ہے آ رام دہ نشتوں پر بیٹھ کرخوب کھاتے پیتے اور شراب نوشی کرتے ہیں گر آ خرت کی طرف سے غافل رہتے ہیں۔ اللہ نے نتیجہ کے طور پر فر مایا ہے کہ کا میاب ہون گر و فرا دیت اور برتنم کی نعتیں حاصل ہوں گ ہونے والے لوگ جنت میں جا کیں گے اور وہاں آئیس عیش وراحت اور برتنم کی نعتیں حاصل ہوں گ اور معاد سے غافل لوگ جنم رسید ہوں گے اور طرح کے عذاب میں جنلا ہوں گے۔ اللہ نے اور معاد سے غافل لوگ جنم رسید ہوں گے اور طرح کے عذاب میں جنلا ہوں گے۔ اللہ نے لوگوں کو یا دولا یا ہے کہ ان کے ہر برعمل کاریکارڈرکھا جارہا ہے اور انہیں ہر نیک و برعمل کی جز ایا سرائل کر

www.besturdubooks.wordpress.com

رہےگی۔

(المطفف) الذي لا يوفى الكيل او الميزان: مطفف عمرادايا تاجر بجوناپ تول پورانيس كرتار جب دوسر على بيز ليني بوتى بتو پورانيدالينا بادر جب دوسر على وري بوتى بيتو پورانيدالينا بادر جب دوسر على وري بوتى بيتو ناپ يس كى كرتا بيا رازويس بيرا پهرى كركوزن يس كم مال مبيا كرتا بجبكه بظاهر گا كې كو پوراد يتا بي گرحقيقت بيس و نذى مارجاتا بر (يوم ينقوم الناس) جس دن لوگ كمر عبول كري مقابل دسول الله صلى الله عليه وسلم : يقوم احده مي في الوشع الى انصاف اذنيه: حضور نبى كريم مقابل كارشادمبارك به كه قيامت والد دن لوگ نصف كانول تك بين يس و و بول بول بين مول يول بول بين مي و و به بول بين مول يول بين مي و و به بول بين بول بين مي گور بيايساخت دن بول در بياساخت دن بول د

(بهل دان) ثبتت المحطابا: بلكه زنگ آلود بو گئے بین ان كول كونكه ان پر گناه ثابت بوچكے بیں۔ (عملیت) المحنة: یعنی جنت۔ (الاد انك) السور: تخت، پلنگ یاصوفہ بیٹ جس پر لوگ بیضتے ہیں۔ (رحیق) خمو: شراب۔ (حطامه) طینه: مهرشده كس چركو بندكر كاس پرمهر لكادى جاتى ہے۔ (من تسنيم) يعلو شواب اهل المحنة: چشمہ جس كا پانى الل جنت كے مشروب ميں ملايا جائے گاتا كه ان كے مشروب كا لطف دوبالا بوجائے۔ جس طرح يہال پركى مشروب ميں كور ا، خوشبو يا تخم ملزگال ملاكر مشروب كلفف ميں اضافه كرديا جاتا ہے اى طرح جنتيول كے مشروب ميں مشروب ميں اضافه كرديا جاتا ہے اى طرح جنتيول كے مشروب ميں تنيم چشمه كا پانى ملاكر مزيد لطف اندوزينا يا جائے گا۔ (نوب) جو ذى: بدلد ديا جائے گا، ان كے اعمال كى جزايا سزادى جائے گا۔

## (۸۴) (سورة انشقت)

(ص١١٦)

اس سورۃ مبارکہ میں قیامت اور جزائے عمل کا مسکدانسان کی فطری ترقی کے مطابق سمجھایا گیاہے۔اگر انسان اپنی فطری صلاحیتوں کے مطابق ترقی کی منازل طے کرتا چلا جائے تو وہ سیدھا ہیں www.besturdubooks.wordpress.com منزل مقصود جنت میں پینی جائے گا۔ اور اگر اس نے اپنی فطری صلاحیتوں سے فائدہ ندا ٹھایا اور غلط راستے برچل نکلاتو اس کی ترقی کے راستے میں رکاوٹ کھڑی ہوجائے گی، وہ راستے ہی میں پیش جائے گا اور الله عت کرے گا۔ گا اور الله عت کرے گا۔ (اذنت) سمعت و اطاعت: سے گا اور الله عت کرے گا۔ (والمقت) اخور جت مافیھا من الموتی: قیامت والے دن زمین اپنے اندر موجود ہو کچھ تھی ہے نکال دے گی، یعنی مردے بخزانے اور معد نیات وغیرہ۔

(وتعداب عنها: اورتمام مرفون چیزوں سے فالی ہوجائے گ۔ (حساب یسبوا)
آسان حماب قال دسول الله صلی الله علیه وسلم: ذلك العرض یعنی بغیر مناقشة:
حضور الیم كارشاد ہے كه آسان حماب سے مرادیہ ہے كہ انسان سے مرف عرض كیا جائے گا كہ اب
بند اتو نے فلاں فلاں كام كیا، وہ اقر اركر ہے گا اور نج جائے گا يعنی اس سے مناقش نہیں ہوگا۔ اور
جس سے مناقش ہوگیا كہ تو نے بيكام كيوں كيا، تو وہ چین جائے گا۔ (لن يحود) لن يوجع ويبعث:
گمان كرتا تھا كہ لوث كرنيس جائے گا اور نہ دوبارہ اٹھایا جائے گا اور اس كا محاسبہ ہوگا۔ (و ما و سق)
جمع من دابة: جو بچي دات اليم اندر مينتي ہے، جانور اور جرتم كی چیزیں۔

(والقسو اذا اتسق) اورچاندجب پورا موجائے پہلے ہلال کی صورت میں نظر آتا ہے۔
پھر برجتے برجتے چودہ تاریخ کو بدر یعنی پورا جا تا ہے۔ (انسو کسن طبقًا عن طبق) حالاً
بعد حال: تم ایک سیرھی سے دوسری سیرھی پر چڑھو گے، گویا ایک حالت سے دوسری حالت میں پہنچو
گے۔ پہلے باپ کی بیشت میں تھے، پھر مال کے پیٹ میں نتقل ہوئے، پھر دنیا میں آئے، جوان ہوئے
بوڑھے ہوکرموت سے بمکنار ہوئے۔ پھر قبر کی برزئی زندگی سے واسطہ پڑااس کے بعد قیامت کو دوبارہ
اٹھائے جاؤگے اور اس طریقے سے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف نتقل ہوئے رہوئے۔ اور
بالآخرا پی آخری منزل جنت یادوز خیس بی جاؤگے۔ (اجب غیس مسمنون) غیر منقوص: غیر
منقطع یعنی دائی اجرو و واب۔

## (٨٥) (سورة البروج)

(ص١١٦ تا ص١١١)

اس سورة مبارکہ میں اہل ایمان پرظلم کرنے والوں کا انجام بیان کیا گیا ہے اور واضح کیا گیا ہے اور واضح کیا گیا ہے کہ برخض کو اسکے نیک یا برے اعمال کا بدلہ ل کررہے گا۔ کوئی بینہ سجھے کہ اس سے کوئی باز پرس نہیں ہوگ ۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی گرفت بوی سخت ہے۔ اس سورۃ میں کھٹرے کھدوا کر ایمان والوں کو آگ میں میں بھیننے والے ظالم باوشاہ کا ذکر کیا گیا ہے اور واضح کیا گیا ہے کہ ایسے لوگ ہماری سزاسے نے نہیں سے۔

(اصحباب الاحدود) الاحدود الشق في الارض: المدوور مراوز مين مل کھدائے گئے وہ گڑھے ہیں جو کہ ایک ظالم بادشاہ نے کھدوا کران میں آگ جلائی اوراہل ایمان لوگوں کواللہ تعالیٰ کی وحدانیت پرامیان لانے کے جرم میں ان گڑھوں میں ڈال کر ہلاک کر دیا گیا۔اس واقعہ مي بعض كرامات كاذكر بهي آتا بـ اســلـم غــلام كانوا امروه بتعلم السحر على يدراهب فعلموا بذلك فاخذوه وظهرت على يده الكرامة فآمن الناس فقتلوه وخدوا خدودا من لم يوجع من دينه القوه فيها: بدواقع حضور النه كل بعثت عقر بأسر سال بهل بيش آياتها-بادشاوین نے ایک ہونہار بحینتف کر کے اسے بڑے ساح کے پاس جادو سکھنے کے لئے مامور کیا۔جس راستے پر وہ بچے ساحر کے پاس جاتا تھا، وہاں راستے میں ایک راہب کا عبادت خانہ تھا جو اس وفت عیسیٰ پاییدہ کے میچے دین پر تھا۔ لڑ کا اس راہب کے پاس آنے جانے لگاحتی کہ اس سے متاثر ہوکراس نے جادو سیکھنے کی بجائے عیسائی نمرجب تبول کر لیا۔ اس دوران میں لڑ کاصاحب کرامت بن چکا تھا۔ کی شارع پرکسی موذی جانور نے لوگوں کاراستہ روک رکھا تھااورلوگ بخت پریشان تھے۔ جب اس الر کے کواس بات کاعلم ہوا تو اس نے آیک بڑا پھر ہاتھ میں اٹھا کردعا کی کدا سے اللہ! اگر راہب کا دین سچاہے تو اس پھر سے اس موذی جانور کو ہلاک کردے۔ چنانچہ وہ جانور ہلاک ہو گیا اور لوگوں کا راستہ کل گیا۔ای طرح ایک نا بینا لا کے نے راہب کے اس شاگرد سے بینائی ملنے کے لئے دعا کی درخواست کی۔اللہ کی قدرت کہ وہ اڑکا پھر بینا ہوگیا اور اس طریقے سے وہ اڑکا بطور صاحب کرامت www.besturdubooks.wordpress.com

مشبور ہو گیا۔

جب با دشاہ کوعکم ہوا تو اس نے صاحب کرامت لڑ کے کواینے پرانے شرکید دین میں واپس آنے کے لئے کہا گرلڑ کے کے انکار پرائے تل کرنے کا تھم دے دیا۔ بادشاہ کے کارندوں نے ہر چند اس کڑے کو پہاڑ کے گرا کراور پھر دریا میں غرق کرنے کی کوشش کی مگر ہر مرتبہ خود کارندے ہی ہلاک ہوئے اورلڑ کا چ گیا۔ بیجے کی کرامات و کی کراوگ دھز ادھز ایمان لانے لگے جس سے بادشاہ کومزید تشویش لاحق موئی اوراس نے برصورت میں بیچ کومروانے کی کوشش کی۔ جب اس الرے وقل کرنے ک کوئی مدبیرکارگرند ہوئی تو خودار کے نے بادشاہ کوتر کیب بتلائی کہ اگرتم مجھے ضرور ہی قتل کرنا جا ہے ہو تو مجھے کی او تجی جگہ پر کھڑا کر واور یہ کہ کرتیر چلاؤب اسم اللہ دب الغلام لینی اس بیچے کے رب کے نام پرتیر چلاتا ہوں۔ چنانچہ بادشاہ نے ایسا ہی کیا اس طرح وہ ایماندار لڑ کا ہلاک ہوگیا۔ یہ نظارہ ہزاروں لوگ و کھور ہے تھے جوسب کے سب ایمان لے آئے۔ اور اس طریقے سے بادشاہ کی آتش انقام مرید بھڑک اٹھی۔اس نے بوے بوے گڑھے کھدوائے ،ان ٹی آگ جلائی اور تمام ایمان لانے والوں کواس آگ میں بھینکوا کر ہلاک کر دیا جن لوگوں نے باوشاہ کے حکم برکھڈے کھوائے اور بیگناه لوگول کوشهید کیا ان کواصحاب الا خدود کا نام دیا گیا ہے۔اس سورۃ مبار کہ میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔اور ظالموں کے فتنہ کا ذکر کر کے قیامت کا مسکلہ مجھایا ہے کہ قیامت اور محاسبہ اعمال برحق ہے۔اورا یسے ظالموں کو ہرگزید زعم نہیں ہونا جا ہے کدان کے فتنوں کی کوئی باز پر منہیں ہوگ ،ا نکایقینا محاسبه موگا اور انبیس این کرده اعمال کی سر انجنگتنی پڑے گی۔ (فنسو ۱) عذبو ۱: فتنے میں والا بعتی ان کو آك يس ذال كرمزادي - (السودود) المحبيب: الودودالتد تعالى كاصفاتي نام بيجس كامعنى محبت كرنے والا ہے۔

## (٨٢) (سورة الطارق)

(اص ۱۱۷)

اس سورۃ مبارکہ میں انسان کی روح اورجسم کے حوالے سے وقوع قیامت اور جزائے ممل کا مسئلہ مجھایا گیاہے۔

(الترانب) هو موضع القلادة من الموأة: ترائب مرادسين كى بديال بيل جهال پر عورتيل باروغيره بهتي بيل و المرجع) السحاب يوجع بالمطور: گروش كرف والاآسان ليخي بارش برسانے والے بادل و الارض ذات الصدع) تسصدع بالنبات : زمين چيث كر اس سے پودے نكتے بيل و (لقول فصل) حق جن بات و (وما هو بالهزل) بالباطل: اور يفلط بات بيل ہے۔

# (٨٤) (سورة الاعلى)

(11400)

انسان پر اللہ تعالی کے دوقتم کے انعامات ہیں، ایک مادی اور دوسرے روحانی۔ مادی
انعامات از تشم نشو ونما، روزی، خوراک، مکان، سواری وغیرہ اللہ تعالی کے اسم پاک عظیم کامظہر ہیں، اس
انعامات از تشم نشو ونما، روزی، خوراک، مکان، سواری وغیرہ اللہ تعالی کے اسم پاک عظیم کامظہر ہیں، اسم
المحضور علیا کا قرمان ہے کہ رکوع کے دوران سبحان دبی العظیم کہو، کیونکہ ساری مادی نمتیں اسم
عظیم کی برکت سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس طرح تمام روحانی نعتیں اللہ تعالی کے اسم اعلی کی جیل سے
حاصل ہوتی ہیں۔ اس لئے ہم محدہ کی حالت میں سبحان دبھی الاعلی کی تشیع پڑھتے ہیں۔ اس
ماصل ہوتی ہیں۔ اس لئے ہم محدہ کی حالت میں سبحان دبھی الاعلی کی تشیع پڑھتے ہیں۔ اس

(غشاءً) هشيمًا: خلك محاس يا تنكو غيره - (احوى) متغيرًا: سياه تغير يذري - (من نزكى) عن الشوك: جس ني تذكيه عاصل كرايا يعن شرك سين كيا - (و ذكر اسم ربه) وحد الله : جس ني البين اس كووحدة لاشريك تليم كيا - (فسصل من البين اس كووحدة لاشريك تليم كيا - (فسصل من البين اس كووحدة لاشريك تليم كيا - (فسصل من البين اس كووحدة لاشريك تليم كيا - (فسصل من البين ال

الحمس: ونجاً ندتمازي پرهيس-

#### (٨٨) (سورة الغاشية)

(صعاا)

الغاشیه الطامة الکبری، الساحة، الحاقة، القارعة وغیره سب قیامت بی کے نام میں۔ جس کا ذکر انسانی اذبان کے اعتبار سے مختلف عنوانات کے تحت کیا گیا ہے۔ اس سورة میں قیامت بی کے عنوان سے بہت کی چیزیں بیان ہوئی ہیں۔

الغاشية، والطامة، والصاخة، والحاقة والقارعة من اسماء يوم القيامة: يرسب قيامت كون بى ك مختلف نام بير (عاملة ناصبة) هم المنصارى: الى دن كى چركام كرفي والے بول كے ان سے مراد نصار كى بيل جو برى عبادتيں اور رياضتيں كرتے بيں، روز بر كھتے بيں، راہب بنتے بيں اور پر بيز كرتے بيں مگروه قيامت والے دن تحقي ما ندے بول كے، ان كى عبادات كى كام نيس آئيں كى كونكه و نياش ان كا ايمان صحى نيس قعال (عين آنية) بلغت اناها وحان شوبها: الميلتي بوئ كرم يانى كاچشمه (ضويع) نبت يقال له: الشبرق وقبل: شجر مسن نيار: كائے دارجھاڑ جس كوع بى بيس برق كيتے بيں جودوز فيوں كو كھانے كے لئے دياجا كا مسن نيار: كائے دارجھاڑ جس كوع بى بيس برق كيتے بيں جودوز فيوں كو كھانے كے لئے دياجا كا م

### (٨٩)(سورة الفجر)

(ص ١١٤)

سورۃ الفجر کو مضامین کے لحاظ سے تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ آخری حصے بیں محاسبہ
اعمال اور مختلف مراجب کا ذکر ہے درمیانی حصے میں انسانوں کو ایسا پروگرام سمجھایا گیا ہے جس پرونیا کی
زندگی میں عمل کیا جا سکے۔ اور کامیا بی کے اصول بھی بتلادیئے ہیں اور سورۃ کے ابتدائی حصے میں اللہ
تعالیٰ نے چند چیزوں کی تسمیں کھا کراس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ وہ کس طرح انسانوں کی نگرانی کرتا ہے
اور پھر مجرموں کو مزاہمی دیتا ہے۔

سنل رسول الله صلى الله عليه وسلم: عن "الشفع والوتر": حضورني كريم الله عليه وسلم: عن "الشفع والوتر": حضورني كريم الله عليه وسلم: عن "الشفع والوتر، وقبل: الموتر الله: آپ نے ارشادفر مایا كمال عمرادنمازی بیس جن يس بعض در بهوتی بیل ادريه كی كها گیا م كه و تو تو الله تعالى كى دات مادر باقی سم محلوق شفع ہے۔ (ارم ذات المعماد) ذات المبناء الرفيع: برد برد ستونول والے قوم عاد كے لوگ جو برى برى او في عمارات تعمر كرتے

سننااور برعمل کود کھتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کامعنی یہ ہے کہ سب کواس کی طرف لوث کر جانا ہے۔

(ولا تسحیا حسون علی طعام المسلکیں) تامرون باطعامہ: تم کمی سکین کو کھانا
کھلانے کے لئے برا پیختہ نہیں کرتے ، ترغیب نہیں ویتے یا تھم نہیں کرتے بلکہ صرف اپناہی ہیٹ پالنے
رہتے ہو۔ (اک لا لمصا) جامعًا: سارے کا سازا مال سمیٹ سمیٹ کر کھاجاتے ہو۔ (حبًا جمًا)
شدید یہ اسلام کی اس کے ساتھ محبت کرنا۔ فواندی لمه)
سکید یہ اسلام کو اس کے ساتھ محبت کرنا۔ فواندی لمه)
سکیف لمه: وہ کسے فیصحت حاصل کرے گا۔ جب قیامت بر پاہوجائے گی تواس وقت فیصحت کچھ مفید نہ
ہوگ۔ (المصطحم شندة) المؤمنة: اے اللہ کی ذات براطمینان رکھنے والے فنس یعنی اللہ کی ذات براطمینان رکھنے والے فنس یعنی اللہ کی ذات براطمینان کے والے فنس والے فنس ۔

#### (٩٠) (سورة البلد)

(ش۱۱۸)

اس سورۃ کامرکزی مضمون انسان کا مکلّف ہونا ہے۔اور جب انسان مکلّف تظہر اتو پھراس کا محاسبہ بھی ضروری ہو گیااوروہ جز ایاسزا کا مستحق بھی ہو گاجو کہاس کے انمال پر منجصر ہوگا۔

(مسالاً لبددًا) محشيه و التدتعالي جب انسان کوبهت سامال ديتا ہے تو پھر وہ بالعموم اس کوبهو ولعب اور رسم ورواج جيسے غلط کاموں ميں صرف کرتا ہے مگر اس کو بھی آ رام وسکون حاصل نہيں ہوسکتا۔ اس کئے اللہ نے فرمایا فسلا اقت حیم العقبہ تعنی انسان او نجی گھاٹی پر کیون نہیں چڑھتا۔وہ او نجی گھاٹی www.besturdubooks.wordpress.com کیا ہے؟ اس کا پہلا جزو ہے فلک رقبہ یعنی غلام کوآزاد کرنا۔ کوئی آدمی غلامی کی زنجیروں میں پھنسا
ہوا ہے تو اس کوفطری حالت میں آزادی کی طرف لے آؤ۔ کوئی مقروض ہے تو اس کو ترضہ ہے نجات
دلا دو، جائل آدمی کی جہالت کودور کر کے مہذب بنادینا، بیسب غلام کی آزادی کی مختلف صور تیں ہیں۔
او نجی گھائی کا دوسرا جزو مسکینوں کو کھانا کے جب کوئی شخص او نجی جگہ شلا شاہی مجد کے
بینار پر کھڑ اہوکر دیکھے گا اسے اردگر دی ہر چیز واضح دکھائی دے گی اسی طرح آگر آدمی خود غرض اور نشس
کے بخل سے بلند ہوکر دیکھے گا تو اسے مساکین کی حالت نظر آئے گی اور وہ ان کو کھانا کھلانے یا دیگر
ضروریا ہے گئی سے بلند ہوکر دیکھے گا تو اسے مساکین کی حالت نظر آئے گی اور وہ ان کو کھانا کھلانے یا دیگر
ضروریا ہے تک تکیل کے لئے آمادہ ہوگا۔ گویا وہ اپنا مال شیخ مقامات پر خرج کرے گا اور نا جا کڑا مور میس
خرج نہیں کرے گا۔ (المنجد بین) المحیور والمشور: دو گھائیاں یعنی نئی اور بدی کی گھائی۔ وقبل:
المضلالة و المهدی بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد گمراہی اور ہدایت ہے۔ (فیلا اقت حسم المعقبة)
المضلالة و المهدی بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد گمراہی اور ہدایت ہے۔ (فیلا اقت حسم المعقبة)
فلہ یقت حسم العقبة فی اللدنیا شم فسر ھا بقولہ: "و ما ادر اللہ سسنہ الآیة" او نجی گھائی، اس کی تفصیل آگے آرہی ہے، آپ کو "کس نے بتالیا کہ او نجی گھائی، اس کی تفصیل آگے آرہی ہے، آپ کو "کس نے بتالیا کہ اور نجی

(ذا مسغبة) مجاعة: بحوكول كوكهانا كهلاؤ لذا متربة) هو الساقط في التواب: كر يرين لوگ يعني مني مل موئ وقيل ذا حساجة وجهد: بعض كهتي بين كهاس سه مرادعا جمند موگ بين له رهوصدة) مطبقة: بندكي موئي جس سهكوئي را فرار شمو

#### (٩١) (سورة الشمس)

(HA)

اس سورة میں قیامت کا بی مسئلہ بیان کیا گیا ہے اور نافر مانوں کی سزا کا ذکر ہے۔
(وضعها) ضو تھا: اس کی روشنی ۔ (طحاها) قسمها: زمین کو بچھایا ہے۔ (فالهمها فیجورها و تقواها) بین لها النحیر والشر: اس کونیکی اور بدی کا الہام کیا ہے یعنی فیروشرکی وضاحت کردی ہے۔ (بطعواها) بمعاصبها: اس کی سرشی لیمنی گناموں کی وجہ سے۔ (اذا نبعث وضاحت کردی ہے۔ (بطعواها) بمعاصبها: اس کی سرشی لیمنی گناموں کی وجہ سے۔ (اذا نبعث

www.besturdubooks.wordpress.com

اشفاها) رجل جبار اسمه قدار و كان منيعًا في رهطه: جبقوم محودكا ايك بد بخت آدى الله كفر المحد السفاها) وجل جبار اسمه قدار و كان منيعًا في رهطه: جب قويل كابر المحفوظ آدى تقاجس ك كفر ابوار بيايك جبار خف تقاجس كانام قد اراين تعلب تقاروه اي قبيل كابر المحفوظ آدى تقاجس كرداس كاجتمد تقارس في او كول الله المحتمد الله المحتم المحتمد الله المحتمد الله المحتمد كو الماك كرتا ب و الا يتحاف عقباها) الا يتحاف تبعتها: الله كو يحديدوان الماس كوال عقباها) الا يتحاف تبعتها: الله كو يحديدوان المحتمد كوال المحتمد كالمحتمد كوالمات المحتمد كالمحتمد كالمحتم كالمحتمد كال

# (۹۲) (سورة الليل)

(ص۱۱۸)

اس سورۃ مبارکہ میں بھی قیامت ہی کا مئلہ بیان کیا گیا ہے۔ اور انسان کے اعمال کے مخلف ہونے کا ذکر کیا۔ اگر انسان کے خیالات مختلف ہوں گے تو اس کے اعمال بھی ای طریقے سے مختلف ہوں گے جن میں نیکی اور برائی دونوں قتم کے خیالات اور اعمال شامل ہوں گے اور پر آئے جل کران کا متیج بھی اعمال کے اچھے یا برے ہونے کے مطابق ہی برآ کہ ہوگا۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کے مشندمعانی بیان کئے گئے ہیں۔

(اذا تردی) اذا مات و تردی فی النار: جبوه مرجائے گاتو جبم کر گرھیں ہی گرے گا۔ (بالحسنی) بالحلف: اچھی بات کے ساتھ لینی طف کے ساتھ۔ (تسلطی) تو ہج: شعلہ مارنا، پھڑ کنا۔

# (۹۳) (سورة الضلحي)

(اس ۱۱۸):

اس سورة مبارکه کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان ہمیشہ علم کی روشنی میں ترتی کرسکتا ہے۔ اس لئے فر مایا والسط سعی متم ہے چاشت کے وقت کی جب خوب روشنی ہوتی ہے اور آدی ہرتم کی چیزیں دیکھ سکتا ہے۔ اس طرح جب انسان میں علم کی روشنی آتی ہے تو اچھائی اور برائی کو بجھ سکتا ہے اور پھرترتی کی منازل ملے کرسکتا ہے۔ (سسج سی) اظلم وسکن: جب رات چھاجائے یعنی اندھیر الورسکون ہوجائے۔ وقیل: ذہب اور بعض کہتے ہیں کہ اس کا معنی چلے جانا ہے۔

# (٩٣) (سورة الم نشرح)

(ص١١٨)

اس سورة میں بھی اللہ تعالی نے حضور نبی کریم مَنَّافَتْ اللہ کئے سی بعض انعامات اوراحسانات کا ذکر کیا ہے اور آخر میں بعض احکام نازل فرمائے ہیں۔اس سورة کے حسب ذمیل مشکل الفاظ اوران کے مشتدمعانی بیان کے گئے ہیں۔ (انقصص) اثقال: تو اُرویا تھا یعنی آپ کی پشت کو بوجھل کردیا تھا۔ (فانصب) فی اللہ عا: آپ ایٹ پروردگار کی عبادت وریاضت میں محنت اٹھا کیں لینی اللہ کے حضور

#### دعا کرنے میں خوب دل لگا کمیں۔

## (٩۵) (سورة التين)

(الس١١٨)

اس سورة مبارك ك ذريع الله تعالى في انسان سے دو بنيادى چيزوں كامطال كيا ہے۔ پہلى بات يہ ہے كدانسان كوا في هرت كو درست ركھنا ہوگا اور يدائ صورت بين ممكن ہے جبكہ انسان كا ايمان باللہ صحيح ہوگا۔ ايمان كے باقی اجزاء يعنى كتب ساويہ، ملائكہ، تمام انبياء اور تقدير پر ايمان ، ايمان بائلہ كے تحت بى آجاتے ہيں۔ گيانسان كے لئے اہم ترين چيز اللہ تعالى پر ايمان ہے۔

دوسری چیز جس کا اللہ تعالی نے انسان سے مطالبہ کیا ہے وہ قیامت کا محاسبہ اعمال پر ایمان ہے۔ اگر انساکا ان چیز وں پر ایمان درست ہوگا تو اس کا بتیجہ اس کے حق میں بہتر نکلے گا، ورنہ ہلاکت و بربادی اس کا مقدر ہوگی۔ (فی احسن تقویم) فی احسن حلق: ارشاد خداوندی ہے کہ ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا ہے بینی انسان کو بہترین شکل وصورت اور اعضاء و جوارح کی بہترین انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا ہے بحس میں کوئی بی نہیں ہے۔ اگر انسان اللہ کے بتلائے ہوئے پروگرام جو ٹر بندی کے ساتھ پیدا کیا ہے، جس میں کوئی بی نہیں ہے۔ اگر انسان اللہ کے بتلائے ہوئے پروگرام کے مطابق زندگی بسرکرے گاتو وہ ابدی زندگی کے لئے کا میاب ہوجائے گا۔ ورنہ جو تحق اس پروگرام کونظر انداز کرے گا وہ ذلیل ترین انسان شار ہوگا اور ایسے لوگوں کے متعلق اللہ نے فرمایا ہم شر البو یہ کہ یہ لوگ بدترین مخلوق ہیں۔

## (٩٢) سورة القلم (العلق)

(11900)

یدابتدائی سورۃ ہے جس کی پہلی پانچ آیات ابتدائے وقی میں غارحرا میں نازل ہو کی ہیں۔ سورۃ کے ایک سورت سلیمہ پر چلنے والا صاحب ایمان آدی، اور دوسرا اللہ کا سرکش اور طاغی آدی، اور پھران کے ساتھ معاملہ کرنے کے لئے ہدایات دی گئی ہیں۔

(الرجعى) الموجع: لوث كرجانا: (لنسفعًا) لناخذن: بم اس كو پر ليس السلام الموجعى) الموجع: لوث كرجانا: (لنسفعًا) لناخذن: بم اس كو پر ليس الموجعة الموجعة

اس سورۃ میں قلم کے ذریعے تعلیم کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے۔ تمام انسانوں کی نوشت وخواند قلم ہی کے ذریعے تعلیم ہی کے ہی کے ذریعے ملکن ہوتی ہے۔ ابتدائی درجہ سے لے کراعلی درجہ کی قعلیم قلم پر بی موقوف ہے قعلیم ہی کے ذریعے انسان میں صحیح فہم ،اورشعور پیدا ہوتا ہے۔

#### (ع٩) (سورة القدر)\_

(پیکتاب کے متن سے زائد ہے صرف ترتیب سور کے لحاظ سے لکھ دی گئی ہے۔ کتاب میں نہیں ہے ).....(فیاض)۔ (صورا)

سورة القدر میں تعلیم کے اعلیٰ ترین ذریعہ کی نشائدی کی گئی ہے۔ انا انو لنہ فی لیلة القدر فل لیا ہے۔ انا انو لنہ فی لیلة القدر فل لیا تعلیم کا بہترین ذریعہ قرآن پاک ہے جس کوہم نے لیلة القدر میں نازل کیا۔ پھرای سورة میں لیلة القدر کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ حیسو من الف شہر یعنی بیا یک رات ہزار مہینوں سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس رات میں فرشتے اور روح آپ رب کے تھم سے ہر معالمہ میں اتر تے ہیں۔ روح بہتر ہے کیونکہ اس رات میں فرشتوں کی جماعت کے ساتھ ذمین پر اتر تے ہیں اور زمین پر چھیل جاتے سے مراد جریل علیا ہیں جوفر شتوں کی جماعت کے ساتھ ذمین پر اتر تے ہیں اور زمین پر چھیل جاتے ہیں اور جوآ دمی اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مصروف یاتے ہیں ، ان کے لئے خیرو برکت کی دعا کیں ما تکتے

## (۹۸) (سورة لم يكن)

بین ،اوربیسلسله ساری رات طلوع فجرتک جاری رہتا ہے۔

(ص119)

سے بڑی جامع مانع اور مختفر سورۃ ہے۔ اس کی بڑی فضیلت آئی ہے، اللہ تعالی نے اس کوسیکھنے
کی بہت تاکید فرمائی ہے اللہ نے وقی کے ذریعے حضور مائی گا کو تھم دیا کہ بیسورۃ امت کے بڑے قاری
حضرت الی ابن کعب بڑائی کو ضرور پڑھادیں۔ اس سورۃ مبارکہ کا موضوع یہ ہے کہ جب تک تعلیم انسانی
شکل میں متشکل ہوکر نہیں آئے گی دنیا میں انقلاب نہیں آسکا۔ اس لئے اللہ تعالی نے قرآن کے
ذریعے تعلیم نازل کر کے پینجبراسلام کواس تعلیم کاعملی نمونہ بنادیا ہے۔

اس سورة كا دوسرانام البيند بي يعنى واغنى دليل ...ادراس سورة ميس واضح دليل ي مرادالله كا رسول ب- تمام كتب سابقه كاخلاصداس ك ذبهن ميس موجود ب جس كا جامع يبي قرآن ياك ب، اور قرآن کاعملی نمونہ پینیبر کی ذات مبار کہ ہے مطلب سے ہے کہ جب تک تعلیم انسانی شکل میں متشکل نہیں ہوگی ، انقلاب بر پانہیں ہوسکتا۔ (منصکیت) ذائلین: بازآنے والے ، اپنے نظر سے ہے ہے جانے والے ۔ یعنی مشرکین اپنی کا فرانہ ہے دھرمی ہے بازآنے والے نہیں تھے جب تک کدان کے پاس اللہ کے رسول کی صورت میں واضح ولیل نہ آجائے۔

## (٩٩) (سورة زلزلت)

(ص١١٩)

اس سورة بین بھی وقوع قیامت اور محاسبا عمال کاذکر ہے جب قیامت بریا ہوگی جوز بین اپنی تمام مدفون فرزانے نکال با ہرکر ہے گا، اور بھر محاسبا عمال شروع ہوجائے گا۔ (تصحید شاخبار ھا) اس دن زمین اپنی تمام خبریں ظاہر کروے گا، قبال دسول اللہ صلی الله علیه وسلم: اخبار ھا ان تشهد علی کل عبد و امة بما عمل علی ظهر ھا: حضور نبی کریم آلی ای آلی ارشاو مبارک ہے کہ زمین کی خبریں ظاہر کرنے ہے مرادیہ ہے کہ قیامت والے دن زمین اپنی پشت پر ہوئے مبادک ہے کہ والی دے گا۔ یکی برخص نے اپنی زندگی میں جو محکم کی جیں وہ ہر بندے اورامت کے اعمال کی گوائی دے گی۔ لیمنی برخص نے اپنی زندگی میں جو محکم کے جیں وہ سے محفوظ ہیں۔

فرشتوں کے پاس اورلوح محفوظ میں ہر کمل کاریکارڈ موجود ہے۔ زمین نے بھی تمام اعمال محفوظ ہیں۔ محفوظ کرر کھے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے محافظ تو تیں قائم کررکھی ہیں۔ جہاں انسان کے تمام ممل محفوظ ہیں۔ پھر جب اللہ کا تھم ہوگا تو یہ محافظ تو تیں ان اعمال کو ظاہر کردیں گی جس طرح گراموفون ریکارڈیا ٹیپ میں محفوظ کلام اشارہ کرنے پرفورا ہولئے لگتا ہے، اس طرح قیامت کے روز انسان کاعمل خودا ہے آپ پرگواہی دے گا۔ اور ذرہ ذرہ کا تمل سامنے آجائے گا۔

#### (١٠٠) (سورة العاديات)

[ص119]

عادیات کامنی گھوڑ ہے گئتمیں ہیں۔اللہ تعالی نے پانچ فتم کے گھوڑوں گفتم اضا کر فرمایا کہ انسان اپنے رب کا بڑا ہی ناشکر گزار ہے اوراس کی اپنی حالت اس بات پر گواہ ہے کہ وہ ناشکر گزار ہے۔اللہ تعالیٰ نے انسان کی ناشکر گزاری کی ہنیاد پر ہی قوع قیامت پردلیل قائم کی ہے۔اور پھرمحاسبہ اعمال اور جزاوس اکا مسئلہ بتلایا ہے۔

(فاٹون به نقعًا) دفعن به عبارًا: گردوغبارکوابھارنے والے گوڑے۔ (لکنود)
لکفور: ناشکر گزار،انعام اللی کامکر۔ (لسجب المحیر لشدید) انسان مال کی محبت میں بڑا بخت
ہے لین اس کو مال کے ساتھ بہت زیادہ بیار ہے اور اسے ہر وقت اکٹھا کرنے کی فکر میں رہتا ہے
بخیل: بعض نے اس کامعنی کیوں کیا ہے کیون الیے ہی شخص کو مال کے ساتھ غیر معمولی محبت ہوتی ہے۔
(حصل) میز: کھول ویے جائیں کے ممیز کردیئے جائیں گے۔

#### (١٠١) (سورة القارعة)

(ص119)

قارعہ قیامت ہی کا ایک نام ہے جس کا لفظی معنی کھٹکھٹادینے والی آتا ہے۔ قیامت والے دن اللہ تعالیٰ کی قبری بخلی نازل ہوگی جس کا اثر ہر چیز پر پڑے گا اور کوئی بھی اپنے ٹھکانے پر قائم نہیں رہے گی بلکہ ہر چیز ایک دوسری سے نکرا کر درہم برہم ہوجائے گی۔اس بناپر قیامت کا بینام القارعہ تجویز کیا گیا ہے۔

(کالیفراش المبنوث) کغوغاء الجرادیز کب بعضه بعضا، کذالك الناس یه جول بعضهم فی بعض: قیامت دالےلوگ بگھرے ہوئے پٹنگوں کی طرح ہوجا کیں گے جس طرح آگ جلانے پر کیڑے مکوڑے پروانے وغیرہ ادھرادھر بھاگئے لگتے ہیں اس طرح لوگوں میں

www.besturdubooks.wordpress.com

ا نتثار اور برنظمی پیدا ہوجائے گی، وہ افراتفری کی حالت میں ادھر ادھر بھا گئے گئیں گے۔ جس طرح ٹڈیاں افراتفری میں ایک دوسری پر چڑھ جاتی ہیں،اسی طریقے سے انسان بھی ایک دوسرے کے ساتھ باہم گردش کریں گے۔

ر کالعهن) کالوان العهن: پہاڑر گی ہوئی اون کی طرح ہوجا کیں گے۔ عهن رکی ہوئی اون کو کہتے ہیں جس میں مختلف رنگ ہوئی اون کو کہتے ہیں جس میں مختلف رنگ ہوں۔ لوگوں کی حالت ایسی ہوجائے گی جیسے مختلف رنگ گذاہ ہو کر منظر پیش کرتے ہیں۔ وقع أعبدالله سحالصوف: حضرت عبدالله کی قرائت میں اس کامعنی اون کر منظر پیش کرتے ہیں۔ وقع رائے میں اس کامعنی اون تا ہے۔ کینی لوگ اون کی طرح بھر جا کیں گے۔

## (١٠٢) (سورة التكاثر)

(ص ۱۱۹)

گزشتہ سورۃ میں وقوع قیامت اور محاسبا عمال کاذکرکرتے ہوئے واضح کیا گیا تھا جس شخص کے ایکھے اعمال بھاری ہوں گے، وہ کا میاب ہوجائے گاوہ جنت کی ابدی نعمتوں سے پہندیدہ عیش میں ہوگا۔ اور جس شخص کے نیک اعمال وزن میں برے اعمال کی نسبت ملکے ہوں گے، اس کا ٹھکا ناجہہم ہوگا۔ اب اس سورۃ میں انسان کی ناکامی کی ایک وجہ اس کی مال و دولت کے ساتھ غیرضروری محبت ہوگا۔ اب اس سورۃ میں انسان کی ناکامی کی ایک وجہ اس کی مال و دولت کے ساتھ غیرضروری محبت ہوا ہے، جواسے ہلاکت میں ڈال سختی ہے۔ اللہ تعالی نے انسان کو ایک صورت حال سے خبردار کیا ہے اور محاسبا عمال کی توجہ دلائی ہے۔

(الله کے المت کاٹو) ای من الاموال والاولاد: مال واولاد کی کثرت طبی نے لوگوں کو ہلاک کردیا ہے۔ لیمنی لوگ مال ودولت اوراولا دکی محبت کی وجہ سے ہر جائز ناجائز طریقے سے مال اسٹھا کرتے میں اور پھرائل وعیال کی ناجائز خواہشات کی تھیل کرتے ہیں۔ جو کہ ان کی ناکا می اور برباد ک کا سبب بین جاتی ہے۔ اگر انسان کا عقیدہ درست ہے اور نیک اعمال بھی وزنی میں تو اسے کوئی خطرہ نہیں ہے۔ بصورت دیگر انسان مال واولا دکی فکر میں ہی رہتا ہے تھی کہ اس کا وقت پورا ہوجا تا ہے اور

قبر میں جا پہنچا<u>ہے۔</u>

#### (١٠٣) (سورة والعصر)

(11900)

والعصور () ان الانسان لفیی حسو () قتم ہے عصری، بِ مُک انسان البت خسارے میں ہے۔ مفسرین کرام بینی نے عصر کئی معانی بیان کے ہیں۔ عام طور پرعصر کامعی زمانہ کیا جاتا ہے۔ شاہ عبدالعزیز بینی کی تفییر کے مطابق عصر سے مراد نماز عصر کا وقت ہے جو کہ تاجر حضرات کامشخولیت کا وقت ہوتا ہے اور دہ اپنے کاروبار میں نفع نقصان کا حساب لگانے میں مصروف معزات کامشخولیت کا وقت ہوتا ہے اور دہ اپنے کاروبار میں نفع نقصان کا حساب لگانے میں مصروف ہوتے ہیں۔ عصر سے انسان کی عربی مراد کی جاتی جو کہ برائے گھٹ رہی ہے۔ بہرحال اس سورة مبار کہ میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ سارے انسان خمارے میں جارہے ہیں سوائے ان کے جن میں یہ باتیں پائی جا تیں لیخی ایمان ، اعمالی صالح ، ایک دوسرے کوشن کی وصیت اور ایک دوسرے کومبر کی تعقین ۔ ان چاراصولوں کی مثال گاڑی کے چار پہوں کی ہے جس پرگاڑی کے کام کرنے کا انجصار ہوتا ہے۔ اس طرح زندگی کی گاڑی کو چلائے کے لئے بھی مذکورہ چاراصولوں پرکار بند ہونا ضروری ہوتا ہے۔ اس بروگرام کونگاہ میں رکھ کرزندگی کی گاڑی کو چلاؤ تو کا میا بی ہے منزل متصور تک پہنچ جاؤ گے اور ہوتا ہو بی سے بھی جس بروگرام کونگاہ میں رکھ کرزندگی کی گاڑی کو چلاؤ تو کا میا بی ہے منزل متصور تک پہنچ جاؤ گے اور ہوتا ہے۔ اس بروگرام کونگاہ میں رکھ کرزندگی کی گاڑی کو چلاؤ تو کا میا بی ہوتا ہے۔ جس رس ضلال نگرائی ، نقصان ، گھاٹا۔

#### (۱۰۴) (سورة الهمزة)

(۳۰س)

قرآن پاک کے آخر میں آنے والی جھوٹی جھوٹی سورتیں دراصل پہلے گزرنے والی ہوی بوی سورتوں کا خلاصہ ہیں۔جس طرح کوئی مصنف یا مقرر کتاب یا تقریر کے آخر میں اپنی تحریر وتقریر کالب لباب بیان کرتا ہے۔اسی طرح قرآن پاک کی آخری سورتیں بعنی سورۃ العلق سے لے کرآخر تک مختلف مضامین قرآن کا خلاصہ ہیں۔

## (۱۰۵) (سورة الفيل) (ص۱۲۰)

اس سورة مبارکہ میں ایک تاریخی واقعہ بیان کیا گیا ہے جو حضور میں بہتا ہے گوا دت ہے بچاس یا بھین دن پہلے بیش آیا۔ بمن کا بادشاہ ابر ہہ ہاتھیوں کے نشکر کے ساتھ بیت اللہ شریف کو گرانے کے اراد ہے سے مکہ معظمہ پر جملہ آور ہوا۔ جب بیلشکر منی ہے آگے وادی شمر میں پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے چھوٹے چھوٹے چھوٹے بیند ہے بھیج کر ابر ہہ کی فوج اور اس کے ہاتھیوں کی جابی کا سامان مہیا کر دیا۔ ہر پر نند ہے کی چوٹج اور دونوں پاؤں میں ایک ایک شکر پرہ تھا جوانہوں نے جملہ آور نشکر پر چھیگے۔ بیشگر برہ می برند ہے کی چوٹج اور دونوں پاؤں میں ایک ایک شکر برہ تھا جوانہوں نے جملہ آور نشکر پر چھیگے۔ بیشگر برہ می ایک ایک شکر برہ تھا جوانہ والے ایک می برند ایس میں ایک ایک میں بازی اور اس کو چھوٹے چھوٹے چھوٹے پرندوں کے در یعے ہلاک کو بہتے جاتا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے ابر بہد کی آئی بردی فوج کوچھوٹے چھوٹے پرندوں کو در یع ہلاک کرے نشان عبر سے اور ضرب الشل بناویا۔ اس سورۃ سے بہی سبتی ملتا ہے کہ ایک موتن آدئی کس بادشاہ کی بہم نوائی نبیس کرسکتا کیونکہ بادشاہ سے خلاف فطر سے پی سبتی ملتا ہے کہ ایک موتن آدئی کس بادشاہ طبقات کو کچل دینا چاہتا ہے۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کا مستند ترجمہ پیش کیا ہے۔

(الم تو) الم تعلم: كياتم ني تبين و يكها يعنى كياته بين ؟ كوياته بين خوب علم www.besturdubooks.wordpress.com ہاورتم اس واقعہ کو جانے ہو۔ (طیر اسابیل) متنابعة: جمنڈ ورجمنڈ یا پور پآنے جانے والے پرندے۔ وقیل: فاهبة و جائية تنقل الحجارة بمنافیرها و ارجلها فتبلبل علیهم فوق رؤسهم: اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ چھوٹے چھوٹے پرندے جاتے اور آتے سے جن کی چونچوں اور پھینکتے سے۔ (من سجیل) معرب من اور پٹجوں میں شکرین سجیل) معرب من سنك كي سجيل فارى كے فظ سنگر كي کم معرب ہم بسمى کامعنی ایسے پھر ہیں جن میں می کی کما معرب ہم بسمى کامعنی ایسے پھر ہیں جن میں می کی کہا جاتا ہے۔
سند ہو گئے ہوں۔ ہارى زبان میں اسے گھنگر بھی کہا جاتا ہے۔

### (۱۰۲) (سورة قريش)

(ص١٢٠)

یہ سورۃ قرایش سابقہ سورۃ الفیل کا تقہ بی ہے۔ ابر ہہ ہاتھوں کا گفکر لے کر مکہ پر تملہ آور ہوا

تا کہ اللہ کے قدیم گھر بیت اللہ شریف کی بے حرمتی کر سکے۔ گر اللہ تعالی نے اس کی تدبیرنا کام بنا دی
اور وہ ہاتھیوں سمیت تباہ و بر ہاد ہوگیا۔ بیت اللہ شریف کی اس غیر معمولی تفاظت کی وجہ سے دنیا ہے
عرب میں خاند ان قریش کی مزید عزت افزائی ہوئی اور لوگوں کے دلوں میں قریش کی عزت واحر ام
مزید بردھ گئی۔ (لایلاف قریش) لنعمتی علی قریش: لوگوں کو قریش کے ساتھ مانوس کرنے کے
لئے اللہ تعالی نے اصحاب فیل کو شکست دی یعنی اس طریقے سے اللہ تعالی نے خاند ان قریش بر اپنا
انعام کیا کہ بیت اللہ شریف کے متولی اور بیرزاد ہے ہونے کی بنا پر قریش کی عزت واحر ام کیا جا تا تھا
اوران سے کوئی تعرض نہیں کرتا تھا۔

 شریف کے متولی اور پیرزاد ہے کے ناطےان کی عزت کی جاتی تھی۔

(و آمنهم من حوف) من عدوهم: اس طریقے سے اللہ تعالی نے خاندان قریش کو ہر مسلم کے خوف سے نجات دے دی تھی۔ وہ ہرموسم میں جدهر چاہتے سنر کرتے اور آئیس راستے میں کسی چوری یا ڈاکے کا خطرہ نہیں ہوتا۔ اسی طرح گو یا اللہ تعالی نے ان کوان کے دشمنوں سے بھی آ مان دے وی تھی۔ اسی احسان کی بنا پر اللہ تعالی نے قریش سے مطالبہ کیا۔ ف المی عبدوا دب هذا المبیت اللہ ی اطعمهم من جوع ن و آمنهم من حوف ن کدوہ اپنے پروردگاری عبادت کریں وہ تی پروردگار جو بیت اللہ شریف کارب ہے اور جس کی تو ایت کی بنا پر اللہ تعالی نے ان کو بھوک میں کھانا کھایا یعنی قط سالی میں بھی ان پرفاقہ کی نوبت نہیں آتی اور آئیس سامان خورودنوش آسانی سے میسر آجا تا ہے۔ بیز اللہ نے آئیس ہر شم کے خوف اور خطر سے مامون کر دیا ہے۔ لہذا آئیس بھی چاہیے کہ وہ اس بیت بیر اللہ نے آئیس ہوتم کے خوف اور خطر سے مامون کر دیا ہے۔ لہذا آئیس بھی چاہیے کہ وہ اس بیت سامل ہوتا ہے کہ قومیت پرتی لعنت ہے اور میاس صد تک ہونی چاہیے جس میں اللہ تعالی کی عبادت کریں، جس نے ان براس قدر مہر بانی فرمائی ہے۔ اس مورۃ ممبار کہ سے بھی سبتی حاصل ہوتا ہے کہ قومیت پرتی لعنت ہے اور میاس صد تک ہونی چاہیے جس میں اللہ تعالی کی عبادت شامل ہو۔

#### (١٠٤) (سورة الماعون)

(ص ۱۲۰)

سورۃ الفیل میں بادشاہت کاردتھااورسورۃ القریش میں قومیت پرتی کی تر دیدگ گئتھی۔اب اس سورۃ الماعون میں جھوٹی نہ ہبیت کارد ہے۔غلط کارمولوی اور پیرلوگوں کا مال غلط طریقے پر کھا جاتے ہیں۔ان کوان کاحق دینے کی بجائے ان کود ھکے دیتے ہیں،اس لئے دوسروں کی حق تلفی کرنے والے تمام لوگوں کو عید سنائی گئے ہے۔

(یدع الیتیم) یدفعه عن حقه: پیم کود محکودیا ہے یعنی اس کواس کے حق سے محروم رکھتا ہے۔ (ساھون) لاھون: غافل ہیں۔ (السماعون) السمعروف محله: برتنے کی ہرتم کی اشیاء۔ وقال بعض العرب: الماء لعض عرب لوگ ماعون سے پانی مراد لیتے ہیں۔ قبل اعلاہ

www.besturdubooks.wordpress.com

الزكاة المفووصة و ادناه عادية المتاع: بعض كتبة بين كداس مرادفرض زكات بكدايك بد بخت لوگ زكوة بھى ادائيس كرتے ۔اوربعض كنز ديك عامقتم كى اشياء كى كوعارية نبيس وية كه كوئى برتن وغيره استعال كركے واپس كرديں ۔الله تعالى نے ایسے خود پرست لوگوں كى ندمت بيان كى

## (۱۰۸) (سورة الكوثر)

(الس١٢٠)

کوشرے مراد خرکشر ہے۔ اللہ تعالی نے حضور طینا پر بہت برااحسان فرمایا ہے کہ آپ کو ہر شم
کی بھلا ئیوں سے نواز اہے۔ قبال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم: هو نهر فی المجنة: حضور
نی بھلا ئیوں سے نواز اہے۔ قبال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم: هو نهر فی المجنة: حضور
نی کریم فراق کے ایمان والوں سے دعمور علینا کے ہاتھوں اس کو حوض کوشر کا پائی نصیب ہوگا۔ و نیا بس
وعدہ کررکھا ہے کہ قیامت والے دن حضور علینا کے ہاتھوں اس کو حوض کوشر کا پائی نصیب ہوگا۔ و نیا بس
خیر کشر کا نمونہ قرآن پاک ہے۔ اس میں بیان کردہ پروگرام پر عمل کرنے سے کامیا بی بقین ہے۔ شاہ
صاحب بھی فرماتے ہیں کہ آگے چل کریمی قرآن پاک حوض کوشرکی شکل میں حاصل ہوگا۔ جوآ دمی دنیا
میں قرآن پاک پرایمان لایا ، اس کی اشاعت میں حصہ لیا، اس کو حوض کوشرکا پائی نصیب ہوگا۔

(شانئك) عدوك: آپكادشن، بدخواه حضورطينا پرخيركثير كانعام كاتذكره كرنے كانعام كاتذكره كرنے كانعام كاتذكره كرنے كا بعد الله تعالى نفر مايا كه اس احسان كا نقاضا ہے۔ فصل لوبك وانحو: يعنی آپ اپ رب ك عبادت كرنے كے لئے نماز برصيں كه اس طرح حق الله ادا ہوگا۔ اور قربانی كریں اور غریوں مسكينوں كو بھی اس میں شامل كریں تاكر حق الله كے ساتھ حق العباد بھی ادا ہو، اور غربا كوا بنے پاؤں پر كھر اہونے ميں مدد ملے۔

#### (١٠٩) (سورة الكافرون)

( كتاب مين مذكورنبيس)

(ص۱۲۰)

اس سورۃ مبارکہ میں اس بات کی وضاحت کی گئی ہے کہ کفر وشرک نوع انسانی کی ایک عظیم بیاری ہے جس کی اصلاح کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے پدور پیغیمر بیجے اور کتابیں نازل فرہائیں۔
پیغیمر آخرالز مان اس سلسلہ کی آخری کڑی ہیں۔ آپ نے کفر وشرک کی بیخ کئی کے لئے اپنی پوری پوری پوری کوشش کی۔ اگر کا فراور مشرک اپنی ہے دھرمی سے اب بھی ہاز نہیں آتے تو یہ سورۃ ان کے خلاف اعلان جنگ کا تھم رکھتی ہے۔ اس سورۃ میں واضح کردیا گیا ہے کہ اے کا فرو! میں تمہارے معبود ان باطلہ کی عبادت نہیں کرسکتا اور نہ بی تم ہمارے سیچھ معبود کی عبادت کرنے پر آمادہ ہو۔ ہمارا اور تمہارا پروگرام ایک نہیں ہے لہٰذا اب اس کے سواکوئی چارہ کار نہیں ہے کہ ہمارے اور تمہارے درمیان کھئی جنگ ہوگ، لہٰذا اس کے لئے تیارہ وجاؤ۔ اب اس کے بعد کیا ہوگاہ سورۃ النصر میں آر ہا ہے۔

# (۱۱۰) (سورة النصر)

(ص ۱۲۰)

اذا جاء نصر الله و المفتح ﴿ جبالله تعالى كى دوآگى اور فتح حاصل ہوگى تو آپ نے لوگوں كواللہ كے دين ميں فوج ورفوج واضل ہوتے د كھ ليا۔ اللہ تعالى كى طرف ہے اس انعام پراللہ تعالى كى طرف ہے اس انعام پراللہ تعالى كى طرف ہے اس انعام پراللہ تعالى كى شبح بيان كريں اور كثرت ہے استعفار كريں لين اگر آپ ہے كوئى خلاف اولى بات ہوجائے تو اس كے لئے بھی استعفار كريں تا كہ اللہ تعالى ان كی غلطياں ، كوتا ہياں كے لئے بھی استعفار كريں اور امت كے لئے عام استعفار كريں تاكہ اللہ تعالى ان كی غلطياں ، كوتا ہياں معاف فرمائے۔ اس فتح ہے مراد مكد كی فتح ہے۔ جب مكہ فتح ہوگيا تو سار اعرب اسلام كے ذير تكين آگيا اور كفروشرك مث كيا۔ باقى جو تصور ايم كام رہ گيا تھا ، وہ خلفائے راشدين كے زمانہ ميں كمل ہوگيا۔ اس لحا خاص ميہ مورة حضور مالينا كى ونيا سے رحلت كرنے كى سورة ہے۔ اب دين اسلام كا

سارا کام آپ کی جماعت نے سنجال لیا تھا۔ قبال ابن عباس: انها ھو اجل رسول الله صلی الله علیه وسلم اعلمه الله ایاه فصدقه: حفرت عبدالله این عباس باتین کاجمی بجی قول ہے کہاں سورة ہے مراد حضور علیما کی دنیا ہے رفعتی ہے جواللہ کے علم میں تھی اور اللہ نے اس کی تصدیق کردی ۔ حضرت انس براتین کہتے ہیں کہ حضور ترکی تی نزندگی کے آخری دن صبح کی نماز کے وقت جمره ہے باہر آئے اور لوگوں کو حضرت ابو بکر براتین کی قیادت بیس نماز پڑھتے دکھے کرخوش ہوئے کیونکہ جس مقصد کے لئے اللہ نے آپ کو مبعوث فرمایا تھائی کی تھیل آپ تکھول ہے دکھے کہ کھول ہے دکھے لی۔

#### (۱۱۱) (سورة تبت)

(ص۱۲۱ تا ص۱۲۱)

اسلام کی سیاسی فتح تو ہوچکی تھی، اب اقتصادی فتح کی ضرورت تھی۔حضور علیا کا حقیق چپا
ابولہب ایک مالدار آ دی تھا جس نے لوگوں پر اقتصادی برتری حاصل کرر کھی تھی۔انڈ تعالیٰ کواس کا غرور
تو زیامقصود تھا، لہٰذااس کی ندمت میں بیسور ۃ نازل ہوئی۔ صعد دسول اللہ حسلسی اللہ علیه
وسلم المصفا و مادی: یا حساح: حضور نبی کریم تالی تا تھا جس بعد کو وصفا پر چڑ ھے اور اہل مدکوی صباح کہ ہر آواز دی۔ بینعرہ نہایت خطرے کے وقت لگایا جاتا تھا جس پرلوگ فوراً جمع ہوجا تے مدکوی صباح تھے۔

فاجت معت اليه قريش: ينعره س كرقريش مكه صور اليلاك پاس جع بوگ كه معلوم كر عين كه كون ي مصيبت پيش آئى ہے۔ فقال: انى نذيو لكم بين يدى عذاب شديد: الله ك نى نے قريش كو خطاب كرتے ہوئ فر مايا كه يس تم كوالله ك خت عذاب سے ڈرانے والا بول جو آگ آرہا ہے۔ مطلب بيتھا كه كفروشرك كوچو شركر ايك الله كى وحدا نيت كوشليم كرلو، ورنه تخت سزا ميں جتلا ہوگ فقال ابولهب: الهذا جمعتنا تبا لك: كيا تونے بميں اس مقصد كے لئے جع كيا تھا تيرے لئے ہلاكت ہو۔ فانول الله تسعالى: تبت يدا ابى لهب و تب ناس موقع پراللہ نے سے سورة نازل فر مائى۔ "ابولهب كے دونوں ہاتھ ہلاك ہو كاورو دخود بھى ہلاك ہوا۔ اس كامال اس كے سورة نازل فر مائى۔ "ابولهب كے دونوں ہاتھ ہلاك ہو كاورو دخود بھى ہلاك ہوا۔ اس كامال اس ك کی کام ندآیاوہ بمعدائی بیوی کے جہنم رسید ہوگا۔ (من مسلد) لیف السفل، وهی السلسلة التي في الناد: منح یا مجور کے پتول کی بنی ہو کی مضبوط رسی اور یدوز خبی کی ایک کڑی ہے۔

#### (١١٢) (سورة الاخلاص)

(الس١٢١)

اس سورة مبارکہ کونظریہ اسلام کی معمورہ کہا جاسکتاہے کیونکہ اس میں اسلام کے بنیادی اصولوں کی نشاندہی کی گئی ہے۔ قسل ہو اللہ احسد ن آپ کہددیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے، اس کی وحدانیت، اس کی بے نیازی، اوراس کے والداور مولود ہونے سے منزہ ہونا ہے۔ اور پھر آخر میں اس کی ہمسری کی نفی کی گئی ہے۔ و ملم یکن لہ کفو الحد ن اوراس کا کوئی ہمسر، برابر یا معین نہیں ہے۔ اس مورة کوشک قرآن پاک میں تین قتم کے مضامین یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات کا عقیدہ ، شریعت کا بیان اور آخرت کا ذکر ہے چونکہ اس سورة مبارکہ میں ذات وصفات ضاحت کا بیان اور آخرت کا ذکر ہے چونکہ اس سورة مبارکہ میں ذات وصفات ضاحت کا دیا سے قرآن کا تیسرا حصہ کہا گیا ہے۔

قال المشركون: انسب لنا ربك: فانزل الله: قل هو الله احد: مشركين نے كہاتھا كدائي وردگاركا بهار السين ليان كرو تواس كے جواب ميں الله تعالى في يہورة نازل فرمائى، اے تيفير! آپ كهددي كه الله تعالى ايك ہے ندوه كى كا والد ہے، نداس كى كوئى اولاد ہے۔ الله المصمد وہ بوتا ہے جوكى كا تحاج نداس كى كوئى اولاد ہے۔ الله المصمد وہ بوتا ہے جوكى كا تحاج نہو بلك سب اى كے تاج جوك ما الله الم الله الله مين في الله الله مين الله مين كراس كى الله كوئى حاجت نداوى كار في والا ہو مراس كى الله كوئى حاجت ندہور (المصمد) الله كى كمل سؤ ددہ عمدوہ ہے جس كى مردارى كمل ہو۔

#### (١١٣) (سورة الفلق)

(اس۱۲۱)

قرآن پاک کی آخر دوسور تی یعنی سورة الفلق اور سورة الناس معوذ تین کہلاتی ہیں۔ صبح مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں سورتیں اکٹھی نازل ہوئی اور اس کی بہت نسیلت آئی ہے۔ محد ثین کرام ہوئی فرماتے ہیں کہ تعوذ کے باب یعنی برائیوں سے بناہ ما تگنے کے سلسلے میں بدو سورتیں سب سے زیادہ موثر ہیں۔ مفسرین کرام ہوئی فرماتے ہیں کداس سورة مبارکہ میں اللہ تعالیٰ کی ایک صفت بیان کر کے چار چیزوں کے شرسے بناہ ما تگی ہے جن کا تعلق و نیا کے ساتھ ہے یعنی اس سورة میں چارد نیوی آفات و بلیات کرشر سے بناہ ما تگی ہے۔ (المفلق) الصبح اذا انفلق میں ظلمة اللیل: فلق کام من طلمة اللیل: فلق کام من صبح کی بوشن کی آمدم او سے وقیل الدحلق: بعض کہتے ہیں کداس کام معنی تخت اندھر اے بعض کہتے ہیں کداس کام میں خداد الفلمة، وقیل سے۔ وقیل: الدحلق: بعض کہتے ہیں کداس کام می اندھر اہے۔

# (۱۱۴) (سورة الناس)

(ص۱۲۱)

گزشته اور بیسورة دونول معو ذخین یعنی پناه ما نگنے والی سورتی کہائی ہیں کہان کے ذریعے دنیوی اورد بنی آفات سے پناه طلب کی جاتی ہے۔ سورة الفلق میں دنیا کے مصائب سے پناه بکڑنے کا طریقہ بتلایا گیا ہے اوراس سورة کا موضوع الاستعادة من الآفات اللدینیة لیحنی و بنی معاملات میں پناه طلب کے سی المی اللہ تعالیٰ کے تین صفات بیان کر کے ایک چیز وسوسہ شیطانی سے پناه طلب کی ٹن ہے۔ پہلی سورة میں اللہ تعالیٰ کی تین صفات بیان کر کے ایک چیز وسوسہ شیطانی سے پناه طلب کی ٹن ہے۔ پہلی سورة میں اتمام کا تنات کا ربط اللہ کی ذات کے ساتھ قائم کیا گیا ہے اوراس سورة میں انسانیت کاربط اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوں اس المحناس) اذا ولد المولود حضوی عیں انسانیت کاربط اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے۔ (الموسواس المحناس) اذا ولد المولود حضویا السیطان فاذا ذکر اللہ خنس و تأخو و اذا لم یذکر اللہ ثبت فی قلبه: جب بچر پیدا ہوتا ہے۔ اور قریف مولود کے دل میں وسوسہ ڈال و بتا ہے اورد بک جاتا ہے۔ اور آگر اللہ کانام نے ارزومولود کے دل میں وسوسہ ڈال و بتا ہے۔

وهدا آخو ما اور دناه في الرسالة المسماة "بفتح الخبير ممالا بد منه في علم التفسير" كاية ترى حسب علم التفسير" رساله في علم التفسير" كاية ترى حسب جوبم في علم التفسير" كاية ترى حسب جوبم في غلم التفسير" كاية ترى حسب جوبم في غرائب القرآن كي صورت مين بيش كرديا ب والحسمد الله او لا و آخراء باطنا و ظاهراً، وصلى الله على سيدنا محمد و آله و صحبه اجمعين سي تعريفي اول وآخراور باطن وظاهرات تعرف في كي لئم بين اور حسب كالمدنازل بو بهار بروار حفرت محمد في المراح في ال



